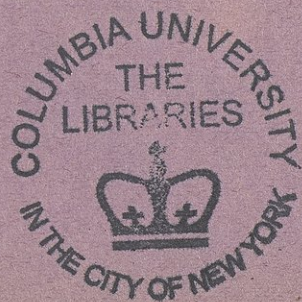




W. Arthur Jeffery



* فهرسة الجزء الرابع من تفسير
الحافظ ابن كثير *

* فهرسة الجزء الرابع من فتح البيان *

صفحة

٥٢ سورة الانفال

٦١ سورة براءة

١٨٤ سورة يونس

٢٧٧ سورة هود

صفحة

٠٣٨ سورة الانعام

١٧٠ سورة الاعراف

٢٨٥ سورة الانفال

٣٤٣ سورة التوبة

* (تمت) *

* (تمت) *

Butlsta x

BP

130.4

.M79

18825

v. 4

(الجزء الرابع)

من التفسير المسمى فتح البيان
في مقاصد القرآن للسيد الامام المجتهد المحقق
الهمام المؤيد من مولا القدير الماري أبي الطيب
صديق بن حسن القنوجي البخاري ملك
مدينة بهو بال حال بالاقطار الهندية
لا زالت ~~ك~~واكب فضله
في الافاق زاهرة

مضـ

آمين

وبهامشه تفسير الامام الجليل الكبير الحافظ عماد الدين أبي القداء اسمعيل بن عمر بن
كثير القرشي الدمشقي المولود سنة سبع مائة وعشرة المتوفى سنة سبع مائة وأربعة وسبعين
وهذا التفسير جليل فسر بالا حاديث والآثار مستندة من أصحاب اجمع
الكلام على ما يحتاج اليه جرحا وتعديلا اه من كشف الظنون

(الطبعة الاولى)

(بالمطبعة الكبرى الميرية بيولاقي مصر المحمية)

سنة ١٣٠١ هجرية

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم وللسيارة وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما واتقوا الله الذي إليه تحشرون جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس والشهر الحرام والهدى والقلائد ذلك لتعلموا ان الله يعلم ما في السموات وما في الارض وان الله بكل شئ عليم اعلموا ان الله شديد العقاب وان الله غفور رحيم ما على الرسول الا البلاغ والله يعلم ما تبدون وما تكتمون) قال ابن أبي طلحة عن ابن عباس في رواية عنه وسعيد بن المسيب وسعيد بن جبير وغيرهم في قوله تعالى أحل لكم صيد البحر يعني ما يصاد منه طريا وطعاما يترود منه على بابسا وقال ابن عباس في الرواية المشهورة عنه صيده ما أخذ منه حيا وطعامه ما لفظه ميتا وهذا روى عن أبي بكر الصديق وزيد بن ثابت وعبد الله بن عمرو وأبي أيوب الانصاري رضى الله عنه وعكرمة وأبي سلمة بن عبد الرحمن وابراهيم النخعي والحسن البصري قال سليمان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن أبي بكر الصديق أنه قال طعامه كل ما فيه رواه ابن جريو ابن أبي حاتم وقال ابن جريو حدثنا ابن جيسد

بسم الله الرحمن الرحيم

* (سورة الانفال) *

صرح كثير من المفسرين بأنهم امدنية لم يستثنوا منها شيئا وبه قال الحسن وعكرمة وجابر ابن زيد وعطاء وعبد الله بن الزبير وزيد بن ثابت وعن ابن عباس أنه قال نزلت في بدر وفي لفظ تلك سورة بدر قال القرطبي وعنه هي مدينة الاسبع آيات من قوله واذيعركم بك الذين كفروا الى آخرها يعني فانها مكية (قلت) وان كانت في شأن الواقعة التي وقعت بمكة فلا يلزم أن تكون كذلك فالآيات نزلت بالمدينة تذكير له بما وقع في مكة فهذا القول ضعيف والاول هو الاصح وجملة آياتها خمس أو ست أو سبع وسبعون آية وقد كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ بها في صلاة المغرب كما أخرجه الطبراني بسند صحيح عن أبي أيوب

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(يسألونك) يا محمد (عن الانفال) جمع نفل محرر وهو الغنمة أى الغنائم لمن هى وبه قال ابن عباس وعكرمة ومجاهد وقتادة وأكثر المفسرين على أنها نزلت في غنائم بدر وأصل البقل الزيادة وسميت الغنمة به لانها زيادة فيما أحل الله لهذه الامة مما كان محررا على غيرهم أو لانها زيادة على ما يحصل للمجاهدين من أجر الجهاد ويطلق النفل على معان أخر منها اليمين والابتغاء ونبت معروف والنسالة التطوع لكونها زائدة على الواجب والنسالة ولد الولد لانه زيادة على الولد وهو سؤال استفتاء لان هذا أول نشر بيع الغنمة

حدثنا جرير عن مغيرة عن سمك قال حدثت عن ابن عباس قال خطب أبو بكر الناس فقال أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم وطعامه ما قذف قال وحديثنا يعقوب بن عليه عن سليمان التيمي عن أبي مجلز عن ابن عباس في قوله أحل لكم صيد البحر وطعامه قال طعامه ما قذف وقال عكرمة عن ابن عباس طعامه قال ما لفظ من ميتة ورواه ابن جرير أيضا وقال سعيد بن المسيب طعامه ما لفظه حيا أو حشر عنه فأترواه ابن أبي حاتم وقال ابن جرير حدثنا ابن بشار حدثنا عبد الوهاب حدثنا أيوب عن نافع أن عبد الرحمن بن أبي هريرة سأل ابن عمر فقال ان البحر قد قذف حيثانا (٣) كثيرة ميتة أفنا كلها فقال لا تأكلوها

فلما رجع عبد الله إلى أهله أخذ المحصف فقرا سورة المائدة فأتى هذه الآية وطعامه متاعا لكم وللسيارة فقال اذهب فقل له فلما كل فانه طعامه وهكذا اختار ابن جرير أن المراد بطعامه مامات فيه قال وقد روي في ذلك خبر وان بعضهم يرويه موقوفا وحديثنا هناد بن السري قال حدثنا عبدة ابن سليمان عن محمد بن عمرو حدثنا أبو سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم قال طعامه ما لفظه ميتا ثم قال وقد وقف بعضهم هذا الحديث على أبي هريرة حدثنا هناد حدثنا ابن أبي زائدة عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة في قوله أحل لكم صيد البحر وطعامه قال طعامه ما لفظه ميتا وقوله متاعا لكم وللسيارة أي منفعة وقولكم أيها المخاطبون وللسيارة وهو جمع سيار قال عكرمة لمن كان بحضرة البحر والسفر وقال غيره صيده ما اصطاده من حاضرة البحر وطعامه مامات فيه واصطيد منه

وفاعل السؤال من حضر بدرا وقال الضحاك وعكرمة هو سؤال طلب وعن يعنى من وهذا الاضرورة تدعو اليه وقيل صله ويؤيده قراءة سعد بن أبي وقاص وابن مسعود وعلى ابن الحسين وغيرهم بدون عن والصحیح أنها على ارادة حرف الجر وكان سبب نزول الآية اختلاف الصحابة في غنائم يوم بدر فقال الشبان هي لنا لا نأبشرا القتال وقال الشيوخ كارد ألكم تحت الرايات ولو انكسفت أي انهزمت لفتنتم الينا أي لرجعتم الينا فنزع الله ما غنموه من أيديهم وجعله لله والرسول فقال (قل) لهم (الانفال لله والرسول) أي حكمهما مختص بهما يقسمها بينكم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن أمر الله سبحانه حيث شاء وليس لكم حكم في ذلك فقسمها صلى الله عليه وآله وسلم بينهم على السواء رواه الحاکم في المستدرک وقد ذهب جماعة من الصحابة والتابعين إلى أن الانفال كانت لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خاصة ليس لاحد فيها شيء حتى نزل قوله تعالى واعلموا انما غنمتم من شيء فان لله خمسة فهي على هذا منسوخة وبه قال مجاهد وعكرمة والسدي وقال ابن زيد محكمة مجملة وقد بين الله مصارفها في آية الخس وللإمام أن ينقل من شاء من الجديش ما شاء قبل التخميس (فاتقوا الله وأصلحو ذات بينكم) أي نفس ما بينكم والذي بينهم هو الوصلة الإسلامية فالبين هنا بمعنى الاتصال تكفي قوله لقد تقطع بينكم والبين يطلق على الضدين الاتصال والفراق وذات هذا البين هي حاله أي الامور التي تحققه بالموودة وترك النزاع (وأطيعوا الله ورسوله) أمرهم بالتقوى واصلاح ذات البين وطاعة الله والرسول بالتسليم لأمرهم ما ترك الاختلاف الذي وقع بينهم وقال امثلوا هذه الاوامر الثلاثة (ان كنتم مؤمنين) بالله جوابه كما ذهب اليه أبو العباس المبرد وغيره أطيعوا الله السابق اذ يجوز عندهم تقديم الجواب على الشرط والصحیح ما ذهب اليه سيبويه وهو أنه محذوف دلالة ما قبله عليه وفيه من التهييج والالهاب والنشيط للمخاطبين والحث لهم على المسارعة إلى الامتثال ما لا يخفى مع كونهم في تلك الحال على الايمان فكانه قال ان كنتم مستمرين على الايمان بالله لان هذه الامور الثلاثة لا يكمل الايمان بدونها بل لا يثبت أصله لمن لم يمثلها فان من ليس بمعتق وليس بمطيع لهم ما ليس بمؤمن قال عطاء طاعة الله والرسول اتباع الكتاب والسنة أخرجه ابن أبي حاتم (انما المؤمنون) جملة مستأنفة مسوقة لبيان من أريد بالمؤمنين بذكر أوصافهم الجميلة

وملح يكون زاد للمسافرين والنائبين عن البحر وقد روي نحوه عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما وقد استدل الجمهور على حل ميتته بهذه الآية الكريمة وعماروا الامام مالك بن أنس عن ابن وهب وابن كيسان عن جابر بن عبد الله قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثا قبل الساحل فأمر عليهم أبا عبيدة بن الجراح وهم ثلثمائة وأنافيهم قال فخرجنا حتى اذا كنا ببعض الطريق فني الزاد فأمر أبو عبيدة بأزواد ذلك الجيش فجمع ذلك كله فكان من ودي عرقا فكان يقوتنا كل يوم قليلا قليلا حتى فني فلم يكن يصيبنا الاثرة فقال فقد وجدنا فقد هاجين فقد دث ثم انتهينا إلى البحر فاذا حوت مشيل الطرب فأكل منه ذلك الجيش ثمان عشرة ليلة

ثم أمر أبو عبيدة بضلعين من أضلاعها فنصب ثم أمر برأجله فرحلت ومرت تحتها فلم تصبها وهذا الحديث يخرج من الصحيحين وله طرق عن جابر وفي صحيح مسلم من رواية أبي الزبير عن جابر فإذا على ساحل البحر مثل الكتيب الضخم فأتيناه فاذا بابه يقال لهما العنبر قال قال أبو عبيدة ميتة ثم قال لا نحن رسل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أضربتم فكلوا قال فأقمنا عليه شهرًا ونحن ثلثاء حتى سمنا ولقد رأيتنا نعترف من وقب عينيه بالقلال الدهن ويقتطع منه القدر كالثور قال ولقد أخذنا أبو عبيدة ثلاثة عشر رجلاً فأقعدهم في وقب عينيه وأخذ (٤) ضلعاً من أضلاعه فأقامها ثم رحل أعظم بعير معانقر من تحتها وتزودنا

من لحمه وشائق فلما قدمنا المدينة أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرنا ذلك له فقال هو رزق أخرجه الله لكم هل معكم من لحمه شيء ففتطعمونا قال فأرسلنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم منه فأكله وفي بعض روايات مسلم أنهم كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم حين وجدوا هذه السمكة فقال بعضهم هي واقعة أخرى وقال بعضهم هي قضية واحدة ولكن كانوا أولامع النبي صلى الله عليه وسلم ثم بعثهم سرية مع أبي عبيدة فوجدوا هذه في سريتهم تلك مع أبي عبيدة والله أعلم وقال مالك عن صفوان بن سليم عن سعيد بن سلمة عن آل ابن الأزرق أن المغيرة بن أبي بردة وهو من بني عبد الدار أخبره أنه سمع أبا هريرة يقول سأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أنارت كركب البحر ونحمل معنا القليل من الماء فإن توتأنا به عطشنا افتنوا ضامئاً البحر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الظهور مأواه الحل ميتة وقد روى هذا الحديث الإمامان

المستتبع لما ذكر من الخلال الثلاث وفيه مزيد ترغيب لهم في الامتثال بالأوامر المذكورة أي انما الكاملون في الايمان المخلصون فيه (الذين اذا ذكر الله) أي وعيده (وجلل) أي فزعت وخضعت وخافت وورقت (قلوبهم) لذكر الله استعظامه وتهيباً من جلالة والوجل الخوف والفرع يقال وجل بالكسر في الماضي يوجل بالفتح وقرئ كوعديعديو يقال باثبات الواو في المضارع والمراد أن حصول الخوف من الله والفرع منه عند ذكره هو شأن المؤمنين الكاملين في الايمان المخلصين لله فالخبر باعتبار كمال الايمان لا باعتبار أصل الايمان قال جماعة من المفسرين هذه الآية متضمنة للتحريض على طاعة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيما أمر به من قسمة الغنائم ولا يخفأ أن هذا وإن صح ادراجه تحت معنى الآية من جهة أن وجل القلوب عند الذكر وزيادة الايمان عند تلاوة آيات الله يستلزمان امتثال ما أمر به سبحانه من كون الانفال لله والرسول ولكن الظاهر أن مقصود الآية هو اثبات هذه المزية لمن كمل ايمانه من غير تقييد بحال دون حال ولا بوقت دون وقت ولا بواقعة دون واقعة وعن ابن عباس وجلت فرقت وقال المنافقون لا يدخل قلوبهم شيء من ذكر الله عند اداء فرائضه ولا يؤمنون بشيء من آيات الله ولا يتوكلون على الله ولا يصلون اذا غابوا ولا يؤدوا زكاة أموالهم فأخبر الله أنهم ليسوا بمؤمنين ثم وصف المؤمنين فقال انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم فأدوا فرائضه وعن أم الدرداء قالت انما الوجل في القلب كاحتراق السعفة في شهر بن حوشب أما تجد قشعريرة قلبي قالت فادع عندها فان الدعاء يستجاب عند ذلك وقال ثابت البناني قال فلان اني لاعلم متى يستجاب لي قالوا ومن أين لك قال اذا اقشعر جلدي ووجل قلبي وفاضت عيناى فذلك حين يستجاب لي وعن عائشة قالت ما الوجل في قلب المؤمن الا كضرمة السعفة فاذا وجل أحدكم فليدع عند ذلك وعن السدي قال هو الرجل يريد أن يظلم أو يهملهم بمعصية فيقال له اتق الله فيجلب قلبه فان قيل قال هنا وجلت قلوبهم وقال في آية أخرى وتطمئن قلوبهم فكيف الجمع بينهما قلت الاطمئنان بذكره بصفات الجمال والوجل انما هو بذكر وعيده (واذا تليت عليهم آياته) المراد من التلاوة تلاوة الآيات المنزلة أو التعبير عن بديع صنعته وكمال قدرته في آياته التكوينية بذكر خلقها البديع وعجائبها التي يخشع عند ذكرها المؤمنون (زادتهم ايماناً) أي تصديقاً

الشافعي وأحمد بن حنبل وأهل السنن الأربع وصححه البخاري والترمذي وابن خزيمة وابن حبان وغيرهم قاله وقد روى عن جماعة من الصحابة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه وقد روى الامام أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه من طرق عن حماد بن سلمة حدثنا أبو الميزم هو يزيد بن سفيان سمعت أبا هريرة يقول كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حج أو عمرة فاستقبلنا رجل جراد فجعلنا نضرب بهن بعضنا فقتلهن فسقط في أيدينا فقلنا ما نصنع ونحن محرمون فساءلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا بأس بصيد الجراد أبو الميزم ضعيف والله أعلم وقال ابن ماجه حدثنا هرون بن عبد الله الجبال حدثنا هاشم بن القاسم

حدثنا زياد بن عبد الله بن علاثة عن موسى بن محمد بن ابراهيم عن أبيه عن جابر وأنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا دعا على الجراد قال اللهم اهلك كباره واقتل صغاره وأفسد بيضه واقطع دابره وخذ بأفواهه عن معاشينا وارزقنا انك سميع الدعاء فقال خالد بن رسول الله كيف تدعو على أجناد من أجناد الله يقطع دابره فقال ان الجراد نثره حوت في البحر قال هشام قال زياد حدثني من رأى الحوت ينثره فترديه ابن ماجه وقد روى الشافعي عن سعيد بن ابن جريج عن عطاء بن ابن عباس انه أنكر على من يصيد الجراد في الحرم وقد احتج بهذه الآية الكريمة (٥) من ذهب من الفقهاء الى أنه يؤكل دواب البحر

ولم يستثن من ذلك شيئاً وقد تقدم عن الصديق أنه قال طعمه كل ما فيه وقد استثنى بعضهم الضفادع وأباح ماسواها المارواها الامام أحمد وأبو داود والنسائي من رواية ابن أبي ذئب عن سعيد بن خالد عن سعيد بن المسيب عن أبي عبد الرحمن بن عثمان التيمي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن قتل الضفدع وللنسائي عن عبد الله بن عمرو قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل الضفدع وقال نقيها تسبيح وقال آخرون يؤكل من صيد البحر السمك ولا يؤكل الضفدع واختلفوا فيما سواها ما قيل لا يؤكل سائر ذلك وقيل لا يؤكل وقيل ما كل شبهه من البرأكل مثله في البحر وما لا يؤكل شبهه لا يؤكل وهو هذه كلها وجوه في مذهب الشافعي رحمه الله تعالى وقال أبو حنيفة رحمه الله تعالى لا يؤكل مامات في البحر كما لا يؤكل مامات في البر لعموم قوله حرمت عليكم الميتة وقد ورد حديث بخود ذلك فقال ابن مردويه حدثنا

قاله ابن عباس وعن الربيع بن أنس قال خشية والمراد بزيادة الايمان هو زيادة انشراح الصدر وطمأنينة القلب وانفلاح الخاطر عند تلاوة الآيات وقيل المراد بزيادة العمل لان الايمان شيء واحد لا يزيد ولا ينقص والآيات المتكاثرة والحديث المتواتر تدل على وتدفعه والآية صريحة في زيادة الايمان وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الايمان بضغ وسبعون شعبة أعلاها شهادة ان لا اله الا الله وأدناها ما طمأنت به من الطريق والحياء شعبة من الايمان أخرجه الشيخان وفي هذا دليل على أن الايمان فيه أعلى وأدنى وإذا كان كذلك كان قابلاً للزيادة والنقصان قال الواحدي عن عامة أهل العلم ان كل من كانت الدلائل عنده أكثر وأقوى كان إيمانه أزيد قال الكرخي ان نفس الصديق يقبل القوة وهي التي عبر عنها بالزيادة للفرق المميز بين يقين الانبياء وأرباب المكاشفات ويقين أحاد الامة ويؤيد ذلك قول علي رضي الله عنه لو كشف الغطاء ما ازدت يقينا وكذا من قام عليه دليل واحد ومن قامت عليه أدلة كثيرة لان تظاهر الأدلة أقوى للمدلول عليه وأثبت أقدمه وعليه يحمل ما نقل عن الشافعي من أنه يقبل الزيادة والنقص فلا يرد كيف قال ذلك مع أن حقيقة الايمان عند الاكثر لا تزيد ولا تنقص كالالهية والوحدانية اهـ وقيل المعنى أنهم كلما سمعوا آية جديدة أو باقرار جديد وتصديق جديد فكان ذلك زيادة في ايمانهم (وعلى ربهم يتوكلون) التوكل على الله تفويض الامر اليه في جميع الامور قال ابن عباس لا يرجون غيره وعلى بمعنى الباء ويتوكلون بمعنى يتقنون وتقديم المعمول للحصر وقال السمين التقديم يفيد الاختصاص أي عليه لا على غيره والجملة في محل الحال أو مستأنفة أو معطوفة على الصلة (الذين يقيمون الصلاة) المفروضة بحمد ودها وأركانها في أوقاتها ومن في (ومما) للتبعض (رزقناهم ينفقون) ويدخل فيه النفقة في الزكاة والحج والجهاد وغير ذلك من الانفاق في أنواع البر والقربات وخص إقامة الصلاة والصدقة لكونها أصل الخير وأساسه (أولئك) أي المتصفون بالاوصاف المتقدمة (هم المؤمنون) أي الكاملون الايمان البالغون فيه الى أعلى درجاته وأقصى غاياته (حقاً) أي حق ذلك حقاً وإيماناً حقيقياً يقينا لا شك في ايمانهم وصدقا لا ريب فيه قال ابن عباس برئوا من الكفر وحقاً أي خالصا وقيل التقدير حق ايمانهم درجات وهذا انما يجوز على رأي ضعيف أعني تقديم المصدر

عبد الباقي هو ابن قانع حدثنا الحسين بن اسحق التستري وعبد الله بن موسى بن أبي عثمان قال حدثنا الحسين بن زيد الطحان حدثنا حفص بن غياث عن ابن أبي ذئب عن أبي الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما صدقتموه وهو حتى فاتت فكلوه وما ألقى البحر ميتا طافيا فلا تأكلوه ثم رواه من طريق اسمعيل بن أمية ويحيى بن أبي شيبة عن أبي الزبير عن جابر به وهو منكر وقد احتج الجمهور من أصحاب مالك والشافعي وأحمد بن حنبل بحديث العنبر المتقدم ذكره وبحديث هو الطهور مأثوره الحل ميتته وقد تقدم أيضا وروى الامام أبو عبد الله الشافعي عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم أحلت لنا ميتتان ودمان فأما الميتتان فالحوت والجراد وأما الدمان فالكبد والطحال ورواه أحمد وابن ماجه والدارقطني والبيهقي وله شواهد وروى موقوفا والله أعلم وقوله وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرم أى فى حال احرامكم بحرم عليكم الاصطياد ففيه دلالة على تحريم ذلك فاذا اصطاد المحرم الصيد متعمدا ثم غرم أو مخطأ غرم وحرم عليه أكله لانه فى حقه كالميتة وكذا فى حق غيره من المحرمين والمحليين عند مالك والشافعي فى أحد قوليه وبه يقول عطاء والقاسم وسام وأبو يوسف ومحمد بن الحسن وغيرهم فان أكله أو شياؤه فله يلزمه جزاء فيه قولان (٦) للعلماء أحمد هما نعم قال عبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء قال ان

ذبحه ثم أكله فكفارته ان واليه ذهب طائفة والثاني لاجراء عليه فى أكله نص عليه مالك بن أنس قال أبو عمر بن عبد البر وعلى هذا مذاهب فقهاء الانصار وجهور العلماء ثم وجهه أبو عمر بما لو طئ ثم طئ ثم طئ قبل أن يحمد فانما عليه حد واحد وقال أبو حنيفة عليه قيمة ما أكل وقال أبو ثور اذا قتل المحرم الصيد فعليه جزاؤه وحلال أكل ذلك الصيد الا انى أكرهه الذى قبله للغير عن رسول الله صلى الله عليه وسلم صيد البر لكم حلال ما لم تصيدوه أو يصد لكم وهذا الحديث سبأى بيانه وقوله باباحته للقاتل غريب واما غيره ففيه خلاف فقد ذكرنا المنع عن تقديم وقال آخرون باباحته للغير القاتل سواء المحرمون والمحلون لهذا الحديث والله أعلم وأما اذا صاد حلال صيد فأهداه الى محرم فقد ذهب ذاهبون الى اباحته مطلقا ولم يستفصلوا بين أن يكون قد صاده لاجله أم لا حتى هذا القول أبو عمر بن عبد البر عن عمر بن الخطاب وأبي هريرة والزبير بن

المؤكدمضمون جـ له عليها وقد استدل بظاهر هذه الآية أبو حنيفة ومن قال بقوله انه يجوز أن يقول أنا مؤمن حقا ولا يجوز الاستثناء وأجيب عنه بأن الاستثناء ليس على طريق الشك بل للتبرك كقوله وأنا ان شاء الله بكم لاحقون مع العلم القطعي أنه لا حق بهم أو المراد صرف الاستثناء الى الخاتمة والنزاع عند التحقيق لفظي كما نقرر فى موطنه وانما حكم سبحانه بكونهم مؤمنين حقا فى هذه الآية اذا أتوا بتلك الاوصاف الخمسة كما يفيد لفظه انما لانها الحصر (لهم درجات) يعنى فضائل ورحمة قاله سعيد بن جبيرة عن مجاهد قال أعمال ربيعة وقال الضحاك أهل الجنة بعضهم فوق بعض فىرى الذى هو فوق فضله على الذى هو أسفل منه ولا يرى الأسفل فضل أحد عليه ذكر ما عدلن كان جامعين هذه الاوصاف من الكرامة فقال لهم منازل خير وكرامة وشرف فى الجنة كائنة (عند ربهم) وفى كونهم عنده سبحانه زيادة تشرىف لهم وتكريم وتعتظيم وتغني (ومغفرة) لذنوبهم وعن ابن زيد قال بترك الذنوب (ورزق كريم) دائم مستقر يكرمهم الله به من واسع فضله وفائض جوده وعن ابن زيد قال هو الاعمال الصالحة وعن محمد بن كعب القرظي قال اذا سمعتم الله يقول ورزق كريم فهى الجنة (كما أخرجه ربك) قال الزجاج أى الانتقال ثابتة كمثل مثل أخرج ربك وبه قال المبرد والمعنى امض لا امرك فى الغنائم ونقل من شئت وان كرهه الان بعض الصحابة قال لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين جعل لكل من أتى بأسير شيئا قال بئى أكثر الناس بغير شي فوضع الكاف نصب وقال أبو عبيدة هو قسم أى الذى أخرجه فالكاف بمعنى الواو وماجى معنى الذى وقال الاخفش المعنى أولئك هم المؤمنون حقا كما أخرجه ربك وقال عكرمة المعنى أطيعوا الله ورسوله كما أخرجه ربك وقيل الكاف كاف التشبيه على سبيل المجازاة وقيل بمعنى على أى امض على الذى أخرجه فانه حق وقيل بمعنى اذنى اذ كرايما اذ أخرجه وقيل هذه الحال كحال اخرجك يعنى أن حالهم فى كراهة ما رأيت من تنفيل الغزاة مثل حالهم فى كراهة خروجك للحرب ذكره صاحب الكشاف وقال السمين فيه عشرون وجهها * الثانى منها أن تقديره أصالحوا ذات ينسكم اصلا كما أخرجه وقد التفت من خطاب الجماعة الى خطاب الواحد * الثالث تقديره وأطيعوا الله ورسوله طاعة ثابتة محققة كما أخرجه * الرابع تقديره يتوكلون توكلا حقيقيا كما أخرجه * السادس عشر منها تقديره قسمتك

العوام وكعب الاخبار ومجاهد وعطاء فى رواية وسعيد بن جبيرة وبه قال السكوفيون قال ابن جريج حدثنا محمد الغنائم ابن عبد الله بن يزيد عن حديثنا بشر بن المفضل حدثنا سعيد عن قتادة أن سعيد بن المسيب حدثه عن أبي هريرة أنه سئل عن لحم صيد صاده حلال أيا كاله المحرم قال فأتاهم بأكله ثم لقي عمر بن الخطاب فأخبره بما كان من أمره فقال لو أقيمتهم بغير هذا لاجعت لك رأسك وقال آخرون لا يجوز أكل الصيد للمحرم بالكيفية ومنعوا من ذلك مطلقا لعدم هذه الآية الكريمة وقال عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاوس وعبد الكريم عن ابن أبي أسية عن طاوس عن ابن عباس أنه كره أكل الصيد للمحرم وقال هى مهمة يعنى

قوله وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما قال وأخبرني معمر عن الزهري عن ابن عمر أنه كان يكره للمحرم أن يأكل من لحم الصيد على كل حال قال معمر وأخبرني أيوب عن نافع عن ابن عمر مثله قال ابن عبد البر وبه قال طاوس وجابر بن زيد واليه ذهب الثوري والصحاح بن راهويه في رواية وقد روى نحوه عن علي بن أبي طالب ورواه ابن جرير من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن سعيد بن المسيب أن عليا كره أكل لحم الصيد للمحرم على كل حال وقال مالك والشافعي وأحمد بن حنبل والصحاح بن راهويه في رواية والجمهور أن كان الحلال قد قصد المحرم بذلك الصيد لم يحز للمحرم (٧) أكله لحديث الصعب بن جثامة أنه أهدى

للنبي صلى الله عليه وسلم لحم جارا وحشيا وهو بالأنواء وبودان فرده عليه فلما رأى ما في وجهه قال انالم نرد عليك إلا نأخرم وهذا الحديث يخرج في الصحيحين وله ألفاظ كثيرة قالوا فوجهه أن النبي صلى الله عليه وسلم ظن أن هذا الغنا صاده من أجله فرده لذلك فاما اذا لم يقصده بالاصطياد فانه يجوز له الاكل منه لحديث أبي قتادة حين صاد جارا وحشيا وكان حلالا لم يحرم وكان الصحابة يحرمين فتوقفوا في أكله ثم سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هل كان منكم أحد أشار إليها أو أعان في قتلها قالوا لا قال فكلوا وأكل منها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه القصة ناسئة أيضا في الصحيحين باللفاظ كثيرة وقال الامام أحمد حدثنا سعيد بن منصور وقتيبة بن سعيد قال حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن عمرو بن أبي عمرو عن المطلب بن عبد الله بن حنطب عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال قتيبة في حديثه سمعت

الغنائم حق كما كان آخر جارك حقا السابع عشر أن التشبيه وقع بين أخراجين اه (من بيتك) أي المدينة أو بيتك الذي بها (بالحق) أي أخراجته بسا بالحق لاشبهة فيه وقال مجاهد كما أخر جارك ربك من بيتك بالحق كذلك يجادلونك في خروج القتال وعن السدي قال خروج النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلى بدر وقيل المراد أخراجه من مكة إلى المدينة للهجرة الأولى وبه قال جمهور المفسرين وقيل هذا الوعد للمؤمنين حق في الآخرة كما أخر جارك ربك من بيتك بالحق الواجب له فأخرجز وعدك وظفرك بعدوك وأوفيك ذكره النحاس واختاره وفي الجمل أي أخر جارك من المدينة لئلا تأخذ العير التي مع أبي سفيان أي فتغنمها فأصل خروج النبي والمؤمنين لاجل أن يغنموا القافلة فلم تكن في خروجهم كراهة وانما عرضت لهم الكراهة بعد الخروج قريب بدرا أخبروا أن العير نجت منهم وأن قريشا أتوا إلى بدر وأشار عليهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم بأنهم يعضون إلى قتال قريش الذين خرجوا ليدنوا المسلمين عن القافلة فكروه المسلمون القتال لأعصيا نابل بالطبع حيث خرجوا من غير استعداد للقتال لابعثوا بعددوا وانما كان أصل خروجهم لأخذ الغنمة لقوله (وان فريقامن المؤمنين لكارهون) حال مقدرة لما علمت أن الكراهة لم تقارن الخروج وقيل أي كما أخر جارك في حال كراهتهم لذلك لأنه لما وعدهم الله إحدى الطائفتين اما العير أو النفير رغبوا في العير لما فيها من الغنمة والسلامة من القتال وكرهوه لقله عددهم وسلاحهم وكثرة عدوهم وسلاحهم وفي لكارهون مرعاة معنى الفريق (يجادلونك) ومجادلتهم لمأندتهم إلى إحدى الطائفتين وفات العير وأمرهم بقتال النفير ولم يكن معهم كثيرا أهمية لذلك شق عليهم وقالوا لو أخبرتنا بالقتال لأخذنا العدة وأكملنا الأبهة والجلة مستأنفة أو حال ثانية أي أخر جارك حال مجادلتهم أو حال من الضمير في لكارهون أي لكارهون في حال الجدال والضمير يجوز أن يعود على الكفار وجدالهم ظاهر والظاهر أنه يعود على الفريق المتقدم (في الحق) أي في القتال (بعد ما تبين) لهم أنك لا تأمر بشيء إلا بأذن الله أو بعد ما تبين لهم أن الله وعدهم بالظفر بإحدى الطائفتين وأن العير اذا فانت ظفروا بالنفير (كأنما يساقون إلى الموت) أي حال كونهم في شدة فزعهم من القتال يشبهون حال من يساق بالعنف والصغار ليقتل (وهم يتظرون) يعني إلى الموت كن هو مشاهد لاسباب قتله ناظر إليها بعينه لا يشك فيها والجامع بينهما الكراهة في كل

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول صيد البر لكم حلال قال سعيد وأنت حرم ما لم تصيده أو يصد لكم وكذا رواه أبو داود والترمذي والنسائي جميعا عن قتيبة وقال الترمذي لا يعرف للمطلب سماعا من جابر ورواه الامام محمد بن ادريس الشافعي رضي الله عنه من طريق عمرو بن أبي عمرو عن مولا المطلب عن جابر ثم قال وهذا أحسن حديث روى في هذا الباب وأقيس وقال مالك رضي الله عنه عن عبد الله بن أبي بكر عن عبد الله بن عامر عن ربيعة قال رأيت عثمان بن عفان بالعرج وهو محرم في يوم صائفت قد غطي وجهه بقطيفة أرجوان ثم أتى بلحم صيد فقال لأصحابه كلوا فقالوا أو لا تأكل أنت فقال اني لست كهيتكم انما صيد

من أجلى (قل لا يستوي الخبيث والطيب ولو أعجبك كثرة الخبيث فاتقوا الله يا أُولِي الْأَلْبَابِ لعلكم تفلحون يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبدلكم تسوؤكم وإن تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبدلكم عفا الله عنه والله غفور حلِيم قد سألهما قوم من قبلكم ثم أصبحوا بها كافرين) يقول تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لا يستوي الخبيث والطيب ولو أعجبك كثرة الخبيث يعني أن القليل الحلال النافع خير من الكثير النافع الحرام كما جاء ما قل وكفى خير مما كثر وألهى وقال أبو القاسم البغوي في معجمه حديثنا أحمد بن زهير حديثنا الخوطي (٨) حديثنا محمد بن شعيب حديثنا معان بن رفاعه عن علي بن يزيد عن

(واذ يعدكم الله إحدى الطائفتين) أي واذا كروا وقت وعد الله أياكم وأمرهم بتذكر الوقت مع أن المقصود ذكر ما فيه من الحوادث لقصد المبالغة والطائفتان هما فرقة أبي سفيان مع العير وفرقة أبي جهل مع النفير (أنها) أي إحدى الطائفتين مسخرة (لكم) وأنكم تغلبونهما وتغنون منها وتصفون بها ما شئتم من قتل واسر وغنية لا يطيقون لكم دفعها ولا يعلكون لأنفسهم منكم ضرا ولا نفعا وفي هذه الجملة تذكير لهم بنعمة من النعم التي أنعم الله بها عليهم (وتودون) أي تريدون وتتمنون معطوف على يعدكم من جملة الحوادث التي أمر وأبذ كروفتها (أن غير ذات الشوكة) من الطائفتين وهي طائفة العير التي ليس فيها قتال ولا شوكة (تكون لكم) دون ذات الشوكة وهي طائفة النفير قال أبو عبيدة أي غير ذات الحدو الشوكة السلاح والنبذ الذي له حد ومنه رجل شائك السلاح أي حديد السلاح ثم يقلب فيقال شاكي السلاح فالشوكة مستعارة من واحدة الشوك والمعنى وتودون أن تظفروا بالطائفة التي ليس معها سلاح وهي طائفة العير لأنها غنية صافية عن كدر القتال اذ لم يكن معها من يقوم بالدفع عنها قال الضحاك وهي عير أبي سفيان ود أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم أن العير كانت لهم وأن القتال صرف عنهم (ويريد الله أن يحق الحق بكلماته) وهو من جملة ما أمر وأبذ كروفته أي ويريد الله غير ما تريدون وهو أن يحق الحق بظاهره لما قضاه من ظفركم بذات الشوكة وقتل لكم لصناديدهم وأسر كثير منهم واعتنام ما عنتم من أموالهم التي أجلبوا بها عليكم وراموا دفعكم بها والمراد بالكلمات الآيات التي أنزلها في محاربة ذات الشوكة ووعدهم منه بالظفر بها وقيل الكلمات عداته التي سبقت لكم من إظهار الدين وإعزازه وقيل أسباب النصر مثل نزول الملائكة وأمرهم لهم بالامداد (ويقطع دابر الكافرين) الدابر الآخر وقطعه عبارة عن الاستئصال والمعنى ويستأصلهم جميعا حتى لا يبق منهم أحد (ليحق الحق ويبطل الباطل) هذه الجملة على ما يريد الله أي أراد ذلك أو يريد أن يظهر الحق ويرفعه وهو الاسلام ويبطل الباطل ويضعه وهو الكفر أو فعل ذلك ليحق الحق وليس في هذه الجملة تكرير لما قبلها لأن الأولى إبان التفاوت فيما بين الارادتين وهذه إبان الحكمة الداعية إلى ذلك والعلة المقترنة له والمصلحة المترتبة عليه وقيل لا يقال فيه تحصيل الحاصل اذا مراد بالحق الايمان وبالباطل الشرك وقيل المراد بالاول تثبيت ما وعده

القاسم عن أبي امامة أن ثعلبة ابن حاطب قال يا رسول الله ادع الله أن يرزقني ما لا قال قليل تؤدي شكره خير من كثير لا تطيقه فاتقوا الله يا أُولِي الْأَلْبَابِ أي يادوي العقول الصحيحة المستقيمة وتجنبوا الحرام ودعوها واقنعوا بالحلال واكتفوا به لعلكم تفلحون أي في الدنيا والآخرة ثم قال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبدلكم تسوؤكم هذا تأديب من الله تعالى لعباده المؤمنين ونهي لهم عن أن يسألوا عن أشياء مما لا فائدة لهم في السؤال والتنقيب عنها لأنها ان ظهرت لهم تلك الامور ربما أساءتهم وشق عليهم سمعها كما جاء في الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يلغى أحد عن أحد شيئا إلى أحب أن أخرج اليكم وأنا سليم الصدر وقال البخاري حديثنا منذر بن الوليد بن عبد الرحمن الجارودي حديثنا أبي حديثنا شعيب عن موسى بن أنس عن أنس بن مالك قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم

خطبة ما سمعت مثلها قط وقال فيها لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا قال فغطى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوههم لهم خنين فقال رجل من أبي قال فلان فنزلت هذه الآية لا تسألوا عن أشياء رواه النضر وروح ابن عبادة عن شعبة وقدر رواه البخاري في غير هذا الموضع ومسلم وأجدوا الترمذي والنسائي من طرق عن شعبة بن الحجاج به وقال ابن جرير حديثنا بشر حديثنا يزيد حديثنا سعيد عن قتادة في قوله يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبدلكم تسوؤكم الآية قال حديثنا أن أنس بن مالك حديثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأله حتى أحفوه بالمسئلة فخرج عليهم ذات يوم فصعد المنبر فقال

لا تسألوني اليوم عن شيء إلا ينشته لكم فأشفق أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكون بين يدي أمر قد حضر فجعلت لا ألتفت لأعيننا ولا شمئالا الا وجدت كلا لا فارأسه في ثوبي يكي فأنشأ رجل كان يلاحى فيدعى الى غير أبيه فقال يا بني الله من أبي قال أبوك حذافة قال ثم قام عمر أو قال فأنشأ عمر فقال رضي بنا الله ربنا وبالاسلام ديننا وبمحمد رسولا عاذا بالله أو قال أعوذ بالله من شر الفتن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أرفى الخير والشر كالיום قط صورت لي الجنة والنار حتى رأيتهما دون الحائط أخرجهما من طريق سعيد ورواه معمر عن الزهري عن أنس بن مالك بنحو ذلك أو قريبا منه (٩) قال الزهري فقالت أم عبد الله بن حذافة ما رأيت

ولدا أعق منك قالت أ كنت تأمن أن أملك قد قارفت ما قارف أهل الجاهلية فنفضتها على رؤس الناس فقال والله لو ألحقني بعبد أسود للحقته وقال ابن جرير أيضا حدثنا الخثر حدثنا عبد العزيز حدثنا قيس عن أبي حصين عن أبي صالح عن أبي هريرة قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو غضبان محمرا وجهه حتى جلس على المنبر فقام اليه رجل فقال أين أنا قال في النار فقام آخر فقال من أبي قال أبوك حذافة فقام عمر بن الخطاب فقال رضي بنا الله ربنا وبالاسلام ديننا وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبيا وبالقرآن اماما انا يا رسول الله حديثي عهد بجاهلية وشرك والله أعلم من آباؤنا قال فسكن غضبه ونزلت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء

في هذه الواقعة من النصر والظفر بالاعداء وبالثاني تقوية الدين واطهار الشريعة لان الذي وقع يوم بدر من نصر المؤمنين مع قتلهم ومن قهر الكافرين مع كثرتهم كان سببا لاعزاز الدين وقوته ولهذا قرنه بقوله ويضل الباطل (ولو كره) أن يحق الحق ويضل الباطل (المجرمون) أي المشركون من قريش أو جميع طوائف الكفار ووقعة بدر قد اشتملت عليها كتب الحديث والسير والتواريخ مستوفاة فلا ينيل بدكرها (أذ تستغيثون ربكم) أي اذكروا وقت استغاثتكم تذكير لهم بنعمة أخرى والمقام للماضي وانما عبر بالمضارع حكاية الحال الماضية أي اذ تستغيثون ربكم من عدوكم وتطابون منه الغوث والنصر والاستغاثة طلب الغوث يقال استغاث فلان فأغثته والاسم الغياث والمعنى أن المسلمين لما علموا أنه لا بد من قتال الطائفة ذات الشوك وهم النفر كما أمرهم الله بذلك وأرادهم منهم ورأوا كثرة عدد النضير وقله عددهم استغاثوا بالله سبحانه وهو معنى قول الزهري وقيل المستغيث هو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وحده وانما ذكره بلفظ الجمع تعظيما له وقد ثبت في صحيح مسلم من حديث عمر بن الخطاب أن عدد المشركين يوم بدر ألف وعدد المسلمين ثمانمائة وسبعة عشر رجلا وأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما رأى ذلك استقبل القبلة ثم متيديه فجعل يهتف به اللهم أنجز لي ما وعدتني اللهم آتني ما وعدتني اللهم أن تم لك هذه العصابة من أهل الاسلام لا تعمد في الارض فإزال يهتف به حتى سقط رداؤه عن منكبيه فأتاه أبو بكر فأخذ رداءه فألقاه على منكبيه ثم التزمه من ورائه وقال يا نبي الله كفالك مناشدتك ربك فانه سينجز لك ما وعدك فأنزل الله عز وجل هذه الآية (فاستجاب لكم) عطف على تستغيثون داخل معه في التذكير وهو وان كان مستقبلا فهو بمعنى الماضي ولهذا عطف عليه استجاب (أني) أي باني (عندكم) بوعدى اياكم بالامداد وذلك لانه وقت الاجابة لم يحصل الامداد بالفعل لان الدعاء واستجابته كانا قبل وقوع القتال (بالق من الملائكة مردفين) قرئ بكسر الهمزة والفتح هما واو ضحطان لانه يرى في التفسير أنه كان وراء كل ملك ملك رديفاه فقرأه الفتح تشعر بأن غيرهم أوردتهم لركوبهم خلفهم وقرأه الكسر تشعر بأن الراكب خلف صاحبه قد أوردته فصح التعبير باسم الفاعل تارة واسم المفعول أخرى وجعل أبو البقاء مفعول مردفين بالكسر محذوفا أي مردفين أمثالهم ويجوز أن يكون معنى الاراداف المحي بعد الاوائل أي جعلوا رديفا للاولائل قاله

(٢ - فتح البیان ح) تبدلکم تسوكم قال غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم من الايام فقام خطيبا فقال سلوني فانكم لا تسألوني عن شيء الا انبأ بكم به فقام اليه رجل من قريش من بني سهم يقال له عبد الله بن حذافة وكان يطعن فيه فقال يا رسول الله من أبي فقال أبوك فلان فدعاه لايه فقام اليه عمر بن الخطاب فقبل رجليه وقال يا رسول الله رضي بنا الله ربنا وبالاسلام ديننا وبالقرآن اماما فاعف عنا عنا الله عنك فلم يزل به حتى رضى فيومئذ قال الولد للفراس وللعاهرا الحجر ثم قال البخاري حدثنا الفضل بن سهل حدثنا أبو النضر حدثنا أبو خيثمة حدثنا أبو الجويرية عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان قوم يسألون رسول الله صلى الله

عليه وسلم استنزه فقال الرجل من أبي ويقول الرجل تضل ناقته أين ناقتي فأُنزل الله فيهم هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء تبدلكن تسوكم حتى فرغ من الآية كلها تفرد به البخاري وقال الامام أحمد حدثنا منصور بن وردان الاسدي حدثنا علي بن عبد الأعلى عن أبيه عن أبي الجحري وهو سعيد بن فيروز عن علي قال لما نزلت هذه الآية والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا قالوا يا رسول الله أتفي كل عام فسكت فقالوا أتفي كل عام فسكت قال ثم قالوا أتفي كل عام فقال لا ولولا نعم لو جئت ولو جئت لما استطعتم فأُنزل الله يا أيها الذين (١٠) آمنوا لا تسألوا عن أشياء تبدلكن تسوكم الآية وكذا رواه الترمذي وابن

السمين وقد قيل ان ردف وأردف بمعنى واحد وأنكره أبو عبيدة قال لقوله تعالى تتبعضا الرادفة ولم يقل المردفة قال ابن عباس مر دفين متتابعين وعنه قال المدد وعنه قال وراء كل ملك ملك وعن الشعبي قال كان ألف مر دفين وثلاثة آلاف منزلين وكانوا أربعة آلاف وهم مدد المسلمين في غورهم وقال مجاهد مر دفين مجدين وقال قتادة متتابعين أمدهم الله بألف ثم بثلاثة ثم أكد لهم خمسة آلاف وعن علي قال نزل جبريل في خمسمائة من الملائكة عن مينة النبي صلى الله عليه وآله وسلم وفيها أبو بكر ونزل ميكائيل في خمسمائة من الملائكة عن ميسرة النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأنافي الميسرة وعن مجاهد قال ما أمدهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم بأكثر من هذه الألف التي ذكر الله في الانفال وما ذكر الثلاثة الآلاف والخمسة الآلاف الابشري قال في الجمل لم يثبت أن الملائكة قادت في وقعة الا في بدر وأما في غيرها فكانت تنزل لتكثير عدد المسلمين ولا تقابل كما وقع في حنين (وما جعله الله) أي الامداد المدلول عليه بقوله أتفي محمدكم (الابشري) أي بشارته لكم بنصره وهو استنماء مفرغ أي ما جعل امدادكم بشي من الاشياء الابشري لكم بالنصر (ولتطمئن به) أي بالامداد (قلوبكم) في هذا الشعار بأن الملائكة لم يقابلوا بل أمد الله المسلمين هم للبشري لهم واتسبت قلوبهم بمعنى بنزل الملائكة قال قتادة وذكرنا أن عمر قال أما يوم بدر فلا نشأت أن الملائكة كانوا معنا وأما بعد ذلك فالتة أعلم (وما النصر الا من عند الله) لان عند غيره ليس للملائكة في ذلك أثر فهو النصر على الحقيقة وليسوا الاسباب من أسباب النصر التي سببها الله لكم وأمدكم بها وفيه تنبيه على أن الواجب على المسلم أن لا يتوكل الا على الله في جميع أحواله ولا يثق بغيره فان الله تعالى بيده الظفر الاعانة (ان الله عزيز) لا يغالب (حكيم) في كل أفعاله (اذيعشكم) النافع هو الله وفيه ثلاث قرآت سبعة يغشاكم كليلكم من غشيه اذا تاه وأصابه ويغشيك من أغشاه أي أثره بكم وأوقعه عليكم ويغشيك من غشاه تغشية غطاء وقيل الفاعل (النعمان أمنة منه) وهو النوم الخفيف والاكثر على الاول وهذه الآية تتضمن ذكر نعمة أنعم الله بها عليهم وهي أنهم مع خوفهم من لقاء العدو والمهابة لجانبه سكن الله قلوبهم وأمنها حتى ناموا آمنين غير خائفين وكان هذا النوم في الليلة التي كان القتال في غدها قيل وفي امتنان الله عليهم بالنوم في هذه الليلة وجهان أحدهما

ماجه من طريق منصور بن وردان به وقال الترمذي غريب من هذا الوجه وسعت البخاري يقول أبو الجحري لم يدرك عليا وقال ابن جبريحدثنا أبو بكر يربحدثنا عبد الرحيم بن سلمان عن ابراهيم بن مسلم الهجري عن ابن عباس عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله كتب عليكم الحج فقال رجل أتفي كل عام يا رسول الله فأعرض عنه حتى عاد مرتين أو ثلاثا فقال من السائل فقال فلان فقال والذي نفسي بيده لو قلت نعم لو جئت ولو جئت عليكم ما أطقوه ولو تركتموه لكفرتم فأُنزل الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء تبدلكن تسوكم حتى ختم الآية ثم رواه ابن جرير من طريق الحسين ابن واقد عن محمد بن زياد عن أبي هريرة وقال فقام محسن الاسدي وفي رواية من هذه الطريق عكاشة بن محسن وهو أشبهه ابراهيم بن مسلم الهجري ضعيف وقال ابن جرير أيضا حدثني زكريا بن يحيى عن صفوان بن عمرو حدثني سليمان بن

عاصم قال سمعت أبا أمامة الباهلي يقول قام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس فقال كتب عليكم الحج فقام رجل من الأعراب فقال أتفي كل عام قال فعلم كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأسكت واستغضب ومكث طويلا ثم تكلم فقال من السائل فقال الاعرابي اناذا فقال ويحك ماذا يؤمنك ان أقول نعم والله لو قلت نعم لو جئت ولو جئت لكفرتم ألا انه انما أهلكت الذين من قبلكم أئمة الحرج والله لو اني أحلت لكم جميع ما في الارض وحرمت عليكم منها موضع خف لو قطعتم فيه قال فأُنزل الله عند ذلك يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء تبدلكن تسوكم الى آخر الآية في اسناده ضعف وظاهر الآية النهي عن السؤال عن الاشياء التي اذا علم

بها الشخص ساءته فالاولى الاعراض عنها وتركها وما أحسن الحديث الذي رواه الامام أحمد حيث قال حدثنا حجاج قال سمعت
اسراييل بن يونس عن الوليد بن أبي هاشم مولى الهمداني عن زيد بن زائد عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا صحابة لا يبلغني أحد عن أحد عن أحد شيء فأني أحب أن أخرج اليكم وأسلم الصدرا الحديث وقد رواه أبو داود والترمذي من حديث
اسراييل قال أبو داود عن الوليد وقال الترمذي عن اسراييل عن السدي عن الوليد بن أبي هاشم به ثم قال الترمذي غريب من هذا
الوجه وقوله تعالى وان تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبدلکم اى وان تسألوا (١١) عن هذه الاشياء التي نهيت عن السؤال عنها حين
ينزل الوحي على رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تبين لكم وذلك على

أنه قواهم بالاستراحة على المثال من الغد الثاني أنه آمنهم بزوال الرعب من قلوبهم
وقيل ان النوم غشيتهم في حال النقاء الصفين وقدمضى في يوم أحد نحو من هذا في سورة
آل عمران عن علي قال ما كان فينا فارس يوم بدر غير المقداد ولقد رأيتنا وما فينا الا نائم
الارسل الله صلى الله عليه وآله وسلم يصلي تحت شجرة حتى أصبح قال مجاهد أمته منه أي
أدنا من الله لكم من عدوكم أن يغلبكم وقال قتادة رجسة منه أمانة من العدو وعنه قال
النعاس في الرأس والنوم في القلب وعنه قال كان النعاس أمانة من الله وكان النعاس
نعاسين يوم بدر ويوم أحد وقال ابن مسعود النعاس في القتال أمانة من الله وفي الصلاة
من الشيطان وقيل ان ذلك النعاس كان في حكم المعجزة لانه أمر خارق للعادة (وينزل
عليكم من السماء ماء) هذا المطر كان بعد النعاس وقيل قبله وحكي الزاج أن الكفار يوم
بدر سبوا المؤمنين الى ماء بدر فترلوا عليه وبقي المؤمنون لاء لهم فانزل الله المطر ليله
بدر والذي في سيرة ابن اسحق وغيره أن المؤمنين هم الذين سبقوا الى ماء بدر وأنه منع
قريشاً من السبق الى الماء مطر عظيم ولم يصب المسلمين منه الا ماشاء الله لهم دهن الوادي
وأعانهم على السير وقال مجاهد المطر أنزل الله عليه وسلم قبل النعاس فأطفاً بالمطر الغبار
والتبست به الارض وطابت به أنفسهم وثبتت به أقدامهم وعن عروة بن الزبير قال بعث
الله السماء وكان الوادي دها وأصاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه ما لم يد
الارض ولم ينعمهم المسير وأصاب قريشاً ما لم يقدروا على أن يرتحلوا معه (ليظهركم به)
أي ليرفع عنكم الاحداث والجنابة عن ابن عباس أن المشركين غلبوا المسلمين في أول
أمرهم على الماء فظموا المسلمون وصلوا مجنبيين محدثين وقد قدمنا أن المشهور في كتب
السير المعتبرة أن المشركين لم يغلبوا المؤمنين على الماء بل المؤمنون هم الذين غلبوا عليه
من الابتداء وهذا المروي عن ابن عباس في اسناده العوفي وهو ضعيف جداً (ويذهب
عنكم رجز الشيطان) أي وسوسة لكم بما كان قد سبق الى قلوبكم من الخواطر التي
منها الخوف والفشل حتى كانت حالكم حال من يساق الى الموت والرجز في الاصل
العذاب الشديد وأريده هنا نفس وسوسة الشيطان مجازاً المشقة على أهل الايمان كما
قيل كل ما اشتدت مشقته على النفوس فهو رجز (وليربط على قلوبكم) بالنصر واليقين
فيجعلها صابرة قوية ثابتة في موطن الحرب والربط في اللغة الشد وكل من صبر على أمر

عنها ثم قال تعالى قد سألتها قوم من قبلكم ثم أصبحوا بها كافرين أي قد سألت هذه المسائل المنتهى عنها قوم من قبلكم فأجيبوا عنها
ثم لم يؤمنوا بها فأصبحوا بها كافرين أي بسببها أي بينت لهم فلم ينتفعوا بها لانهم لم يسألوا على وجه الاسترشاد بل على وجه الاستنزاع
والعناد وقال العوفي عن ابن عباس في الآية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن في الناس فقال يا قوم كتب عليكم الحج فقام رجل
من بني أسد قال يا رسول الله أفى كل عام فأعذب رسول الله صلى الله عليه وسلم غضباً شديداً فقال والذي نفسي بيده لو قلت نعم لوجبت
ولو وجبت ما استطعتم واذا كفرتم فآثر كوني ما تركتكم واذا أمرتكم بشي فافعلوا واذا نهيتكم عن شيء فانتهوا عنه فانزل الله

هذه الآية ثم اهتم أن يسألوا عن مثل الذي سألت عنه النصارى من المائدة فأصبحوا بها كافرين فنهى الله عن ذلك وقال لا تسألوا
عن أشياء ان نزل القرآن فيها بتعليق ساء كم ذلك ولكن انتظروا فاذا نزل القرآن فانكم لا تسألون عن شيء الا وجدتم بينه رواء بن جبر
وقال علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس يأثم الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبدلكم تسوءكم وان تسألوا عنها حين ينزل القرآن
تبدلكم قال لما نزلت آية الحج نادى النبي صلى الله عليه وسلم في الناس فقال يأثم الناس ان الله قد كتب عليكم الحج فحجزوا فقالوا
يا رسول الله أعاموا واحدا أم كل عام فقال لا بل (١٢) عاموا واحدا ولو قلت كل عام لوجب ولو جبت لكفرت ثم قال الله تعالى يأثم الذين

فقد ربط نفسه عليه قيل لفظة على صلة كذا في الوسيط وقيل للاستعلاء أي أن القلوب
امتلائت من ذلك الربط حتى كأنه علا عليها وارتفع فوقها ذكره الواحدى (ويثبت به)
أي بالماء الذي أنزله الله عند الحاجة اليه وقيل الضمير راجع الى الربط المدلول عليه بالفعل
(الاقدام) أي اقدامكم في مواطن القتال ومعارك الجدل وقال قتادة كان الوادى
دهاسا فلما مطروا اشتدت الرملة وسهل المشى عليه لان العادة أن المشى في الرمل عسير
فاذا نزل عليه الماء وجدسهل المشى ولم يبق فيه غبار يشوش على المشى فيه (اذيوحى
ربك) أي اذكرك يا محمد وقت ايحاء ربك لانه لا يقف على ذلك سواء وقيل ثبت الاقدام
وقت الوحى وليس لهذا التقييد معنى وقيل العامل فيه ليربط ولا وجه لتقييد الربط
على القلوب بوقت الايحاء (الى الملائكة) الذين أمدهم المسلمون (أتى معكم) بالنصر
والمعونة عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف قال قال لى أبي يابى لقد رأيتنا يوم بدر وان
أحدنا ليسر سره فقه الى رأس المشرك فيقع رأسه عن جسده قبل أن يصل اليه السيف
وعن الربيع بن أنس قال كان الناس يوم بدر يعرفون قتلى الملائكة ممن قتلوهم بضرب
على الاعناق وعلى البنان مثل سممة النار قد احترق به (فثبتوا الذين آمنوا) أي بشروهم
بالنصر وانظروا وثبتوهم على القتال بالحضور معهم وتكثروا دهم وقوا قلوبهم وهذا
أمر منه سبحانه للملائكة الذين أوحى اليهم بأنهم معهم والقاء لترتيب ما بعدهما على ما قبلها
واختلفوا في كيفية هذه التقوية والتثبيت فقيل كما أن الشيطان له قوة فى القاء الوسوسة
فى قلب ابن آدم بالشر فكذلك للملك قوة القاء الالهام فى قلب ابن آدم بالخير ويسمى ما يلقى
الشيطان وسوسة وما يلقى الملك مله والهام فهذا هو التثبيت (سألقى فى قلوب الذين كفروا
الرعب) أي الخوف فلا يكون لهم ثبات وقد تقدم بيان معنى القاء الرعب فى آل عمران
وكان ذلك نعمة من الله على المؤمنين حيث ألقى الرعب فى قلوب الكفار قيل هذا الجملة
تفسير لقوله أتى معكم وكانت الملائكة لا تعرف قتال بنى آدم فعلمهم الله ذلك بقوله
(فاضربوا فوق الاعناق) المراد بها أنفسهم قاله عطية وفوق زائدة قاله الاخفش وغيره
وقال محمد بن يزيد وهذا عند الجهور خطأ لان فوق يفيد معنى فلا يجوز زيادتها ولكن
المعنى أنه أبيع لهم ضرب الوجوه وما قرب منها وقيل المراد الرؤس قاله عكرمة وهذا ليس
بجيد لان فوق لا يتصرف وزعم بعضهم أنه يتصرف وانك تقول فوق رأسك برفع فوق

آمنوا لا تسألوا عن أشياء الى قوله ثم
أصبحوا بها كافرين رواء بن جبر
وقال خفيف عن مجاهد عن ابن
عباس لا تسألوا عن أشياء قال هي
البحيرة والوصيلة والسابة والحام
الأتري أنه قال بعدها ما جعل
الله من بحيرة ولا كذولا كذا
قال وأما عكرمة فقال انهم كانوا
يسألونه عن الآيات فنهوا عن ذلك
ثم قال قد سألتهم قوم من قبلكم ثم
أصبحوا بها كافرين رواء بن جبر
يعنى عكرمة رحمه الله أن المراد بهذا
النهى عن سؤال وقوع الآيات
كما سألت قريش أن يجزى بهم أنهارا
وان يجعل لهم الصفاذها وغير
ذلك وكما سألت اليهود أن ينزل عليهم
كتابا من السماء وقد قال الله تعالى
وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن
كذب بها الاولون وآتينا ثمود
الناقصة بصرة فظلموا بها وما نرسل
بالآيات الا تخويفا وقال تعالى
وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن
جاءتهم آية ليقؤمنن بها قائل إنما
الآيات عند الله وما يشعركم أنها
اذا جاءت لا يؤمنون ونقلب أفئدتهم
وأبصارهم كلما يؤمنوا به أول مرة
ونذرهم فى طغيانهم يعمهون ولو

أنزلنا اليهم الملائكة وكلهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلا ما كانوا يؤمنوا الآن يشاء الله ولكن أكثرهم يجهلون وهو
(ما جعل الله من بحيرة ولا سابة ولا وصيلة ولا حام ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب وأكثهم لا يعقلون واذا قيل لهم
تعالوا الى ما أنزل الله والى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا أو لو كان آباؤهم لا يعلمون شيئا ولا يهتدون) قال البخارى حدثنا
موسى بن اسمعيل حدثنا ابراهيم بن سعد بن صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب قال البحيرة التى يمنع درها للطواغيت
فلا يجاهأ أحد من الناس والسابة كانوا يسيرونهم الا لهمهم لا يحمل عليها شي قال وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

رأيت عمرو بن عامر الخزاعي يجرقصبه في النار كان أول من سيب السوائب والوصيلة الناقية البكر تبكر في أول تاج الابل ثم تثنى بعد تأتي وكانوا يسيبونها الطواغيتهم ان وصلت احدهما بالآخرى ليس بينهما ذكر والحام خال الابل يضرب الضراب المعدود فاذا قضى ضرابه ودعوه للطواغيت وأغفوه عن الحمل فلم يحمل عليه شيء وسموه الحامي وكذا رواه مسلم والنسائي من حديث ابراهيم بن سعد بنه ثم قال البخاري وقال لي أبو الياسين أخبرنا شعيب عن الزهري سمعت سعيداً قال يخبر بهذا قال وقال أبو هريرة سمعت النبي صلى الله عليه وسلم نحوه ورواه ابن الهادي عن ابن شهاب عن سعيد (١٣) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه سمعت عن النبي

صلى الله عليه وسلم قال الخاتم أراد البخاري أن يزيد بن عبد الله بن الهادي رواه عن عبد الوهاب بن بخت عن الزهري كذا حكاه شيخنا أبو الخجاج المزني في الاطراف وسكت ولم ينهه عليه وفيما قاله الخاتم نظر فان الامام أحمد وأبو جعفر بن جرير رواه من حديث الليث بن سعد عن ابن الهادي عن الزهري نفسه والله اعلم ثم قال البخاري حدثنا محمد بن أبي يعقوب أبو عبد الله الكرماني حدثنا احسان بن ابراهيم حدثنا يونس عن الزهري عن عروة أن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت جهنم يحطم بعضها بعضاً ورأيت عمراً يجرقصه وهو أول من سيب السوائب تفرد به البخاري وقال ابن جرير حدثنا هناد حدثنا يونس بن بكير حدثنا محمد بن اسحق حدثني محمد بن ابراهيم بن الحرث عن أبي صالح عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا كتم بن الجون يا أكرم رأيتم عمرو بن لحي بن قعدة ابن خندف يجرقصبه في النار فما رأيتم رجلاً أشبهه برجل منكم به

وهو ظاهر قول الزخشي وقال أبو عبيدة انه اجمع على تقديره فاضربوهم على الاعناق وهو قريب من الاول وقال ابن قتيبة هي بمعنى دون قال ابن عطية وهذا خطأ بين وغلط فاحش وانما دخل عليه اللبس من قوله تعالى بعوضة ففوقها أي فادونها وليست فوق ههنا بمعنى دون وانما المراد ففوقها في القلة والصغر وعن الضحاك قال اضربوا الرقاب وقيل المراد بفوق الاعناق أعاليها لانها المفاصل التي يكون الضرب فيها أسرع الى القطع قاله في الكشف قيل هذا أمر للملائكة فيكون متصلاً بما قبله وقيل للمؤمنين فيكون منقطعاً عما قبله وعلى الاول قيل هو بنفسه ليقوله فثبتوا الذين آمنوا (واضربوا منهم كل بنيان) أي كل مفصل قال الزجاج واحد البنان بنانة وهي هنا الاصابع وغيرها من الاعضاء والبنان مشتق من قولهم ابن الرجل بالمكان اذا أقام به لانه يعمل بها ما يكون للقامة والحياة وقيل المراد بالبنان هنا أطراف الاصابع من اليدين والرجلين وهو عبارة عن الثبات في الحرب فاذا ضربت البنان تعطل من المضروب القتال بخلاف سائر الاعضاء قال ابن فارس البنان الاصابع وقال عطية كل مفصل بنانة وقال ابن عباس الاطراف وقال أبو الهيثم البنان المفاصل قيل أمرهم الله بضرب أعلى الجسد وهو الرأس وفيه هلاك الانسان وبضرب الأعضاء وهو البنان وفيه تعطيل حركة الانسان فيدخل في ذلك كل عضو في الجسد (ذلك) إشارة الى ما وقع عليهم من القتل والاسر ودخل في قلوبهم من الرعب (بأنهم شاقوا الله ورسوله) أي بسبب مشاققتهم والمشاقة المخالفة وأصلها من المجانبة وكذا الشقاق أصله أن يصير كل واحد من الخصمين في شق كأنهم صاروا في شق وجانب عن شق المؤمنين وجانبهم وهذا مجاز عن أنه شاقوا أولياء الله وهم المؤمنون أو شاقوا دين الله وقد تقدم تحقيق ذلك (ومن يشاقق الله) أي يخالفه ويحجبه (ورسوله فان الله شديد العقاب) له يعاقبه بسبب ما وقع منه من الشقاق يعني ان الذي نزل بهم في ذلك اليوم من القتل والاسر شيء قليل فيما أعد الله لهم من العقاب يوم القيامة والشرطية ~~تكملة~~ له لما قبلها وتكرر لضمونه وتحقيق السببية بالطريق البرهاني كأنه قيل ذلك العقاب الشديد بسبب مشاققتهم لله تعالى ورسوله وكل من يشاقق الله ورسوله كأنما من كان له بذلك عقاب شديد فاذا لهم بسبب مشاققتهم له ما عقاب شديد قاله أبو السعود (ذلكم) إشارة الى ما تقدم من العقاب والعذاب بالقتل

ولا به منكم فقال أكرم تخشى أن يضرنى شبهه يارسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا انك مؤمن وهو كافرانه أول من غيّر دين ابراهيم وبكر البجيرة وسبب السابية وحجى الحامي ثم رواه عن هناد عن عبيدة عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه ومثله ليس هذان الطريقان من الكتب وقال الامام أحمد حدثنا عمرو بن مجمع حدثنا ابراهيم الهجري عن أبي الاحوص عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان أول من سيب السوائب وعبد الاصنام أبو خراعة عمرو بن عامر واني رأيته يجرقص معاه في النار تفرد به أحمد من هذا الوجه وقال عبد الرزاق أنبأنا معمر عن زيد بن أسلم قال قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنى ليعرف أول من سلب السوابب وأول من غير دين إبراهيم عليه السلام قالوا ومن هو يا رسول الله قال عمرو بن لحي أخو بني كعب لقد رأيته يجرق صبه في النار تؤذي رائحته أهل النار واني لاعرف أول من بجر البحار قالوا ومن هو يا رسول الله قال رجل من بني مدلج كانت له ناقتان جدد آذنه ما وحرم ألبانهم ثم شرب ألبانهم ما بعد ذلك فلقد رأيته في النار وهما يعصانه بأفواههما ويطانه بأخفافهما فعمرو وهذا هو ابن لحي بن قعدة أحد رؤساء خراة الذين ولوا البيت بعد جرهم وكان أول من غير دين إبراهيم الخليل فأدخل (١٤) الصنام إلى الجحاز ودعا الرعاء من الناس إلى عبادتها والتقرب بها وشرع لهم

والاسرو فيه أوجه منها العقاب ذلكم أو الامر ذلكم الثاني ذلكم العقاب (فدوقوه) الخطاب هنا للكافرين كما أن الخطاب في قوله ذلكم للنبي صلى الله عليه وآله وسلم أو لكل من يصلح للخطاب وأشار بالذوق إلى أن عذاب الدنيا عاجل يسير بالاضافة إلى المؤجل (وان للكافرين عذاب النار) معطوفة على ما قبلها فمكون الإشارة على هذا إلى العقاب العاجل الذي أصيبوا به ويكون ذلك إشارة إلى العقاب الآجل الذي أعد الله لهم في الآخرة ووضع الظاهر فيه موضع المضمرة للدلالة على أن الكفر سبب العذاب الآجل أو الجمع بينهما وفي أن وجوه خمسة ذكرها السمين (يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم الذين كفروا رجفا) الزحف الدنو قليلا قليلا وأصله الاندفاع على الآية ثم سمى كل ماش في الحرب إلى آخره زحفاً والتراحم التدافع والتقارب يقال زحف إلى العدو زحفاً وزحف القوم أي مشى بعضهم إلى بعض ويطلق على الجيش الكثير زحف تسمية بالمصدر والجمع زحوف أي حال كونكم زاحفين إلى الكفار وأحال كون الكفار زاحفين إليكم أو متزاحفين على أديبارهم في بطاء السير وذلك لان الجيش اذا كثرت بهم بعضهم ببعض يتراعى أن سيره بطيء وان كان في نفس الامر سريعاً المقصود من هذه الحال بعد كون المراد التشبيه ما يلزم هذه المشابهة وهو الكثرة أي مجتمعين كأنهم لكثرتهم يزحفون (فلا تولوهم الأديبار) أي ظهوركم منهم منيهم فان المنهزم يولي ظهره وذبره مني الله المؤمنين أن ينهزموا عن الكفار اذا القوهم وقد دب بعضهم إلى بعض للقتال وظاهر هذه الآية العموم لكل المؤمنين في كل زمن وعلى كل حال الاحالة التحرف والتحيز وقد روى عن عمرو ابن عمر وابن عباس وأبي هريرة وأبي سعيد الخدري وأبي بصرة وعكرمة وزافع والحسن وقتادة وزيد بن أبي جبيب والخصال أن تحريم الفرار من الزحف في هذه الآية مختص بيوم بدر وان أهل بدر لم يكن لهم أن ينحازوا أو يولوا انحازوا إلى المشركين اذ لم يكن في الأرض يومئذ مسلمون غيرهم ولا لهم فئة الا النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاما بعد ذلك فان بعضهم فئة لبعض وبه قال أبو حنيفة قالوا يؤيده قوله ومن يولهم يومئذ بره فانه إشارة إلى يوم بدر وقيل ان هذه الآية منسوخة بآية الضعف وذهب جمهور العلماء إلى أن هذه الآية محكمة عامة غير خاصة وان الفرار من الزحف محرم ويؤيده أن هذه الآية تنزلت بعد انقضاء الحرب في يوم بدر وأجيب عن قول الأولين بأن الإشارة في يومئذ

هذه الشرائع الجاهلية في الانعام وغيرها كما ذكره الله تعالى في سورة الانعام عند قوله تعالى وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا إلى آخر الآيات في ذلك فأما البحيرة فقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما هي الناقة اذا نتجت خمسة أبطن نظروا إلى الخامس فان كان ذكر اذبحوه فأكله الرجال دون النساء وان كان أنثى جددوا آذانها فقالوا هذه بحيرة وذكر السدي وغيره قريبان هذا واما السائبة فقال مجاهد هي من الغنم نحو ما فسر من البحيرة لأنها مولدت من ولد كان بينها وبينه ستة أولاد كانت على هينهم فاذا ولدت السابع ذكر أو ذكرين ذبحوه فأكله رجالهم دون نساءهم وقال محمد بن اسحق السائبة هي الناقة اذا ولدت عشر اناث من الولد ليس بينهما من ذكر سميت فلم تترك ولم يجز وبراها ولم يجلب لبنها الاضيف وقال أبو روق السائبة كان الرجل اذا خرج فقضيت حاجته سيب من ماله ناقة أو غيرها جعلها للظواغيت فاولدت

من شيء كان له او قال السدي كان الرجل منهم اذا قضيت حاجته أو عوفي من مرض أو كثر ماله سيب شيأ من ماله للاوثان إلى فمن عرض له من الناس عوقب بعقوبة في الدنيا وأما الوصيلة فقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس هي الشاة اذا نتجت سبعة أبطن نظروا إلى السابع فان كان ذكر او هو ميت اشترك فيه الرجال دون النساء وان كان أنثى استحيوها وان كان ذكر أو أنثى في بطن واحد استحيوها وقالوا وصلة اخته فخرته علي بن ابي حاتم وقال عبد الرزاق أنبأنا معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب ولا وصيلة قال قالوا وصيلة من الابل كانت الناقة تبتكر بآتي ثم ثبت بآتي فسموها الوصيلة ويقولون وصلت اثنتي عشر بينهما ذكراً يجعدونها

لطوا غيبتهم وكذا روى عن الامام مالك بن أنس رحمه الله تعالى وقال محمد بن اسحق الوصيلة من الغنم اذا ولدت عشر اناث في خمسة ابطن ثوأمين ثوأمين في كل بطن سميت الوصيلة وتركت فا ولدت بعد ذلك من ذكر أو أنثى جعلت للذكور ودون الاناث وان كانت ميتة اشترى كوافيها واما الحام فقال العوفي عن ابن عباس قال كان الرجل اذا اتى بخله عشر اقبل حام فاطر كوه كذا قال أبو روق وقتادة وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس واما الحام فالفعل من الابل اذا ولدت ولده فالواحي هذا ظهره فلا يحملون عليه شيئا ولا يجزون له وبر ولا ينعونه من حمى رعى ومن حوض يشرب منه وان كان الحوض غير (١٥) صاحبه وقال ابن زهب سمعت مالكا يقول

اما الحام فاما من الابل كان يضرب في الابل فاذا انقضى ضرابه جعلوا عليه ريش الطواويس وسيموه وقد قيل غير ذلك في تفسير هذه الآية وقد ورد في ذلك حديث رواه ابن أبي حاتم عن طريق أبي اسحق السبيعي عن أبي الاحوص الجشمي عن أبيه مالك بن نضلة قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم في خلقان من الثياب فقال لي هل لك من مال فقلت نعم قال من أي المال قال فقلت من كل المال الابل والغنم والخيل والرقيق قال فاذا آتاك الله مالا فمكثت عليه ثم قال تنبج ابلك وافية آذانها قال قلت نعم قال وهل تنبج الابل الا كذلك قال فلعلك تأخذ الموصى فتقطع آذان طائفة منها وتقول هذه بحيرة وتشق آذان طائفة منها وتقول هذه حرم قلت نعم قال فلا تفعل ان كل ما آتاك الله لك حل ثم قال ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام أما البحيرة فهي التي يجذعون آذانها فلا تنفع امرأتها ولا بناتها ولا أحد من أهل بيته بصوفها ولا أوبارها ولا أشعارها ولا

الى يوم بدر بأن الإشارة الى يوم الزحف كما يفيد السياق ولا منافاة بين هذه الآية وآية الضعف بل هذه الآية مقيدة بها فيكون الفرار من الزحف محرما بشرط ما بينه الله في آية الضعف ولا وجه لما ذكره من أنه لم يكن في الارض يوم بدر مسئولون غير من حضرها فقد كان في المدينة اذا ذلك خلق كثير لم يأمرهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالخروج لانه صلى الله عليه وآله وسلم ومن خرج معه لم يكونوا يرون في الابتداء أنه سيكون قتال ويؤيد هذا ورود الاحاديث الصحيحة المصرحة بأن الفرار من الزحف من جملة الكبائر كما في حديث اجتنبوا السبع الموبقات وفيه والتولى يوم الزحف ونحوه من الاحاديث وهذا المبحث طويل ذلوله وتشعب طرقه وهو مبين في موطنه وورد عن جماعة من الصحابة أن التولى يوم الزحف من الكبائر قال ابن عطية والادبار جمع دبر والعبارة بالدبر في هذه الآية متمكنة في الفصاحة لما في ذلك من الشناعة على الفار والذلم قلت ويطلق الدبر على مقابل القبل وعلى الظاهر وهو المراد هنا والمقصود ملزوم بقوله الظاهر وهو الانهزام وهذا من باب التعريض حيث ذكر لهم حالة تستهجن من فاعلها فأتى بالفظ الدبر دون الظاهر لذلك وبعض أهل علم البيان يسمى هذا النوع كناية وليس بشئ (ومن يولهم يومئذ أي يوم لقيتهم) (دبره الاستحراق القتل) أي منعطفنا وما تلاه بالنصب على الحال أو الاستثناء من ضمير المؤمنين أي ومن يولهم الارجل منهم متحرفا واللام للتعليل أي لاجل قتال أي لاجل التمكن منه والتحرف الزوال عن جهة الاستواء والمراد به هنا التحرف من جانب الى جانب في المعركة طلبا لمكاند الحرب وخدع العدو كمن يولهم أنه منهمز لم يتبعه العدو فيكر عليه ويتكهن منه ونحو ذلك من مكائده الحرب فان الحرب خدعة (أو تمخيز الى فئة) أي منضم وصار الى جماعة من المسلمين غير الجماعة المقابلة للعدو أي رجلا منهم متحرفا أو تمخيزا ووزن متخير متفعل لا متفعل لانه من حاز يحوز فبناء متفعل منه متحوز والتخيز والتحوز الانضمام وتحوزت الحمية انطوت وحزت الشيء ضمته والحوزة ما يضم الاشياء (فقدباء) أي من ينهزم ويفر من الزحف الا في هاتين الحالتين فقد رجع (بغضب) كأن (من الله وسأواه جهنم) أي المكان الذي يأوى اليه هو النار ففراره أو وقعه الى ما هو أشد بلاء مما فر منه وأعظم عقوبة والمأوى ما يأوى اليه الانسان (وبئس المصير) ما صار اليه من عذاب النار وقد اشتملت هذه الآية على هذا الوعيد الشديد لمن يفر عن الزحف وفي

ألبانها فاذا ماتت اشترى كوافيها واما السائبة فهي التي يسبون آلهم ويذهبون الى آلهم فيسيبونها واما الوصيلة فالسائبة تلد ستة ابطن فاذا ولدت السابع جذعت وقطعت قرنهما فيقولون قد وصلت فلا يذبحونها ولا تضرب ولا تمنع مهمما وردت على حوض هكذا يذكر نفسه بذلك مدرج في الحديث وقد روى من وجه آخر عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عوف بن مالك من قوله وهو أشبه وقد روى هذا الحديث الامام أحمد عن سفيان بن عيينة عن أبي الزعرار عمرو بن عمرو عن عمه أبي الاحوص عوف بن مالك بن نضلة عن أبيه وليس فيه تفسير هذه والله أعلم وقوله تعالى ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب وأكبرهم لا يعقلون أي

ما شرع الله هذه الاشياء ولا هي عنده قربة ولكن المشركون افتروا ذلك وجعلوا مشرعا لهم وقربة يتقربون بها اليه وليس ذلك بحاصل لهم بل هو وبال عليهم واذ اقبل لهم تعالى الى ما أنزل الله الى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا أي اذا دعوا الى دين الله وشرعه وما أوجبوه وترك ما حرمة قالوا يكفيننا ما وجدنا عليه آباءنا والاجداد من الطرائق والمسالك قال الله تعالى أولو كان آباؤهم لا يعلمون شيئا أي لا يفهمون حقا ولا يعرفونه ولا يمتدون اليه فكيف يتبعونهم والحالة هذه لا يتبعهم الامن هو اجهل منهم وأضل سبيلا (يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم) (١٦) لا يضركم من ضل اذا اهتديتم الى الله مرجعكم جميعا فينبئكم بما كنتم تعملون

ذلك دلالة على أنه من الكبار الموقبة (فلم تقتلوهم) أي اذا عرفتم ما قصه الله عليكم من امداده لكم بالملائكة وايقاع الرعب في قلوبهم فلم تقتلوهم بمقتولكم (ولكن الله قتلهم) بما يسره لكم من الاسباب الموجهة للنصر قال الزمخشري الفاء في فلم جواب شرط محذوف أي وان اقتحرتم بقتلهم فلم تقتلوهم انتم وقال الشيخ وليست جوابا بل ربط الكلام ببعضه ببعض (ومارميت اذ رميت) اختلف المفسرون في هذا الرمي على أقوال فروى عن مالك أن المراد به ما كان منه صلى الله عليه وآله وسلم في يوم حنين فانه رمى المشركين بقبضة من حصاء الوادي فأصاب كل واحد منهم وقيل المراد به الرمية التي رمى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أبي بن خلف بالحرية في عنقه فانهم رموا منها وقيل المراد به السهم الذي رمى به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حصن خيبر فسار في الهوى حتى أصاب ابن أبي الحقيق وهو على فراشه وهذه الاقوال ضعيفة فان الآية ترتب عقب وقعة بدر وأيضا المشهور في كتب السير والحديث في قتل ابن أبي الحقيق أنه وقع على صورة غير هذه الصورة والصحيح كما قال ابن اسحق وغيره أن المراد بالرمي المذكور في هذه الآية هو ما كان منه صلى الله عليه وآله وسلم في يوم بدر فانه أخذ قبضة من تراب فرمى بها في وجوه المشركين فأصاب كل واحد منهم ودخلت في عينيه ومنخريه وأنفه قال ثعلب المعنى ومارميت الفرع والرعب في قلوبهم اذ رميت بالحصاء فانهم رموا (ولكن الله رمى) أي أعانك وأظفرك والعرب تقول رمى الله لك أي أعانك وأظفرك وصنع لك وقد حكى مثل هذا أبو عبيدة في كتاب المجاز وقال محمد بن يزيد المبرد المعنى ومارميت بقوتك اذ رميت ولكنك بقوة الله رميت وقيل المعنى ان الرمية تلك القبضة من التراب التي رميتها لم ترمها أنت على الحقيقة لانك لو رميتها ما بلغ أثرها الا ما بلغه رمي البشر ولكنها كانت رمية الله حيث أثرت ذلك الاثر العظيم فأثبت الرمية لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لان صورتها وجدت منه ونفاها عنه لان أثرها الذي لا يطيقه البشر فعل الله عز وجل فكأن الله فاعل الرمية على الحقيقة وكانها لم توجد من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اصلا هكذا في الكشاف وفي الآية بيان أن فعل العبد مضى الى الله كسبا والى الله خلقا لا كما تقوله الجبرية والمعتزلة لانه أثبت الفعل للعبد ثم نفاها عنه وأثبتته لنفسه فصح هذا النفي والاثبات قال الكرخي نفي الفعل عنهم وعنه باعتبار الابدان الموجد حقيقة هو الله

يقول تعالى أمر اعباده المؤمنين أن يصلحوا أنفسهم ويفعلوا الخير بجهدهم وطاقتهم ونجبر لهم أنه من أصلح أمره لا يضره فساد من فسد من الناس سواء كان قريبا منه أو بعيدا قال العوفي عن ابن عباس في تفسير هذه الآية يقول تعالى اذا ما العبد أطاعني فيما أمرته به من الحلال ونهيته عنه من الحرام فلا يضره من ضل بعده اذا عمل بما أمرته به وكذا روى الوابي عنه وهكذا قال مقاتل بن حيان فقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم نصب على الاغراء لا يضركم من ضل اذا اهتديتم الى الله مرجعكم جميعا فينبئكم بما كنتم تعملون أي فيجازي كل عامل بعمله ان خيرا خيرا وان شرا فشر وليس فيها دليل على ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر اذا كان فعل ذلك ممكنا وقد قال الامام أحمد رحمه الله حدثنا شاذان ابن القاسم حدثنا زهير يعني ابن معاوية حدثنا اسمعيل بن أبي خالد حدثنا قيس قال قام أبو بكر الصديق رضي الله عنه فحمد الله وأثنى عليه ثم قال يا أيها الناس انكم تقرؤون هذه

الآية يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم الى آخر الآية وانكم تضعونها على غير موضعها واتى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الناس اذا رأوا المنكر ولا يغيرونه يوشك ان الله عز وجل أن يعذبهم بعقابهم قال وسعت أبا بكر يقول يا أيها الناس اياكم والكذب فان الكذب مجانب الايمان وقد روى هذا الحديث أصحاب السنن الاربعة وابن حبان في صحيحه وغيرهم من طرق كثيرة عن جماعة كثيرة عن اسمعيل بن خالد بن متصل مر فوعا ومنهم من رواه عنه به موقوف على الصديق وقد رجع رفعه الدارقطني وغيره وذكرنا طرقه والكلام عليه مطولا في سند الصديق رضي الله عنه وقال

أبو عيسى الترمذي حدثنا سعيد بن يعقوب الطالقاني حدثنا عبد الله بن المبارك حدثنا عتبة بن أبي حكيم حدثنا عمرو بن حارثة اللخمي عن أبي أمية السعفاني قال أتيت أبا ثعلبة الخشني فقلت له ما تصنع في هذه الآية قال آية آية قلت قول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم قال أما والله لقد سألت عنها خبيراً سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بل أنتم وبالمعروف وتنهوا عن المنكر حتى إذا رأيت شحاططا وهو ميت متبعاً وذيماً مؤثرة واجباب كل ذي رأي برأيه فعليكم بخاصة أنفسكم ودع العوام فإن من وراءكم أياما الصابرين مثل القابض (١٧) على الجمل للعامل فيهن مثل أجرة خمسين رجلاً يعملون كعملكم قال عبد

الله بن المبارك وزاد غير عتبة قيل يا رسول الله أجرة خمسين رجلاً منكم أو منهم قال لا بل أجرة خمسين منكم ثم قال الترمذي هذا حديث حسن غريب صحيح وكذا رواه أبو داود ومن طريق ابن المبارك ورواه ابن ماجه وابن جرير وابن أبي حاتم عن عتبة بن أبي حكيم وقال عبد الرزاق أنبأنا معمر عن الحسن أن ابن مسعود رضي الله عنه سأله رجل عن قول الله عليكم أنفسكم أنتم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم فقال ان هذا ليس بزمانها انها اليوم مقبولة ولكنه قد يوشك أن يأتي زمانها تأمرون فيصنع بكم كذا وكذا أو قال فلا يقبل منكم خيفة إذ عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل ورواه أبو جعفر الرازي عن الربيع عن أبي العالية عن ابن مسعود في قوله يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل الآية قال كانوا عند عبد الله بن مسعود جلوساً فكان بين رجلين بعض ما يكون بين الناس حتى قام كل واحد منهما إلى

تعالى وإثباته لهم وله باعتبار الكسب والصورة قال مجاهد هذا المجدد صلى الله عليه وآله وسلم حين حصب الكفار وقال قتادة رماهم يوم بدر بالحصباء وعن حكيم بن حزام قال لما كان يوم بدر سمعنا صوتاً من السماء إلى الأرض كأنه صوت حصاة وقعت في طست ورمى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بتلك الحصباء وقال شأهت الوجوه فأنهم زمنا فذلك قوله تعالى وما رميت أذريت الآية وعن جابر بن جحوه وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لعلي ناولني قبضة من حصباء فتناوله فرمى بها في وجوه القوم فأتى أحد من القوم إلا أملاًت عيناه من الحصباء فتنازلت هذه الآية وقال ابن المسيب أخذ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حربة في يده فرمى بها إلى بن خلف وكسر ضلعاً من أضلاعه وفي ذلك أنزل الله وما رميت أذريت وعن الزهري فحوه واسناده صحيح اليه ما قال ابن كثير وهذا القول عن هذين الامامين غريب جداً ولعلهما أرادان الآية تتناوله بعمومها وهكذا قال فيما قاله عبد الرحمن بن جبير ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم دعا بقوس فرمى بها الحصن فأقبل السهم حتى قتل ابن أبي الحقيق في فراشه فأنزل الله وما رميت أذريت ولكن الله رمى (وليس لي المؤمنين منه بلاء حسناً) البلاء يستعمل في الخير والشر على حد يلوهاهم بالحسنات والسيئات والمراد هنا الخير والنعمة وعليه أجمع المفسرون والمعنى ولينعم على المؤمنين بالنعمة انعاماً جيبلاً أي للانعام عليكم بنعمة الجليله فعل ذلك لا لغيره وقيل التقدير لكن الله رمى ليعحق الكافرين وليسلي المؤمنين وقال عروة بن الزبير أي ليعرف المؤمنين من نعمته عليهم في اظهارهم على عدوهم مع كثرة عددهم وقوله هو لا يعرفوا بذلك حقه ويشكروا بذلك نعمته (ان الله سميع) لدعائهم (عليم) بأحوالهم (ذلكم) أي البلاء الحسن والقتل والرمي (وان الله موهن كيد الكافرين) أي ان الغرض منه بما وقع مما حكته الايات السابقة بلاء المؤمنين وتوهم كيد الكافرين (ان تسمعونوا فقد جاءكم الفتح) الاستفتاح طلب النصر وقد اختلف في الخطابين بالآية من هم فقبل انها خطاب للكفار ثم كبرهم لانهم الذين وقع بهم الهلاك والذلة والمعنى ان تستنصروا الله على محمد فقد جاءكم النصر وقد كانوا عند خروجهم من مكة سألوا الله ان ينصرهم حتى الطائفتين وأعلى الجندين وأهدى القمطين وأكرم الخزيبين بالنصر والظفر وهو في نفس الامر دعاء

(٣ - فتح البيان ح) صاحبه فقال رجل من جلساء عبد الله ألا أقوم فأمرهما بالمعروف وأنهاهما عن المنكر فقال آخر إلى جنبه عليك بنفسك فان الله يقول عليكم أنفسكم الآية قال فسمعها ابن مسعود فقال له لم ينبغي تأويل هذه بعد ان القرآن أنزل حيث أنزل ومنه أي قدمي تأويلهن قبل أن ينزلن ومنه أي قد وقع تأويلهن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنه أي قد وقع تأويلهن بعد النبي صلى الله عليه وسلم يسير ومنه أي يقع تأويلهن يوم الحساب ما ذكر من الحساب والجنة والنار بخادمات قلوبكم واحدة وأهواءكم واحدة ولم تلبسوا شيءاً ولم يذق بعضكم بأس بعض فأمروا وانهم واذا اختلفت الغلاب

والاهواء والبستم شيئا واذق بعضكم بأس بعض فامر نفسك وعند ذلك جاءنا تأويل هذه الآية رواه ابن جرير وقال ابن جرير حدثنا الحسن بن عرفة حدثنا شيبان بن سوار حدثنا الربيع بن صبيح عن سفيان بن عقال قال قيل لابن عمر لو جلست في هذه الايام فلم تأمر ولم تنه فان الله قال عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم فقال ابن عمر انها ليست لي ولا لأصحابي لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الا فليبلغ الشاهد الغائب فكنا نحن الشهود وانا نتم الغيب ولكن هذه الآية لا تقوم بحديثي من بعدنا ان قالوا لم يقبل منهم وقال أيضا حدثنا محمد بن بشار (١٨) حدثنا محمد بن جعفر وأبو عاصم قالوا حدثنا عوف عن سوار بن منبه قال

كنت عند ابن عمر اذا تأمر رجل جليد في العين شديدا للسان فقال يا أبا عبد الرحمن فترستة كلهم قد قرأ القرآن فأمرع فيه وكلهم مجتهد لا يألو وكلهم بغيض اليه ان يأتي دناءة الاخير وهم في ذلك يشهد بعضهم — على بعض بالشرك (١) فقال الرجل اني لست اياك أسأل انما أسأل الشيخ فأعاد علي عبد الله الحديث فقال عبد الله لعلي ترى لا أبال لك اني سأمرك أن تذهب فمقتلهم عظيم وانهم فان عسوك فعليك بنفسك فان الله عز وجل يقول يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم الآية وقال أيضا حدثني أحمد بن المقدام حدثنا المعتمر بن سليمان سمعت أبي حدثنا قتادة عن أبي مازن قال انطلقت على عهد عثمان الى المدينة فاذا قوم من المسلمين جلوس فقرأ أحدهم هذه الآية عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل فقال أكثرهم لم يجيء تأويل هذه اليوم وقال حدثنا القاسم حدثنا الحسن حدثنا ابن فضالة عن معاوية بن صالح عن جبير بن نفير قال كنت في ملقة

عليهم وان أرادوا به الدعاء على محمد وخر به صلى الله عليه وآله وسلم فتمسكتم الله بهم وسمي ما حل بهم من الهلاك نصرا ومعنى بقية الآية على هذا القول (وان تنهوا) عما كنتم عليه من الكفر والعداوة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (فهو) أي الانتهاء (خير لكم وان تعودوا) الى ما كنتم عليه من الكفر والعداوة (نعد) بتسليط المؤمنين عليكم ونصرهم كما سلطناهم ونصرناهم في يوم بدر وقال قتادة نعد لكم بالقتل والاسر (وان تغني عنكم فنتسكم) أي جماعتكم (شيأ ولو كثرت) أي لا تغني عنكم في حال من الاحوال ولو في حال كثرتها ثم قال (وان) بالكسر استئنافا وبتفتحها على تقدير اللام (الله مع المؤمنين) أي محمد وأصحابه قاله السدي ومن كان الله معه فهو المنصور ومن كان الله عليه فهو المخذول وقيل ان الآية خطاب للمؤمنين والمعنى ان تستنصروا الله فقد جاءكم النصر في يوم بدر وان تنهوا عن مثل ما فعلتموه من أخذ الغنائم وفداء الاسرى قبل الاذن لكم بذلك وعن التيسر في القتال والرغبة عما يختاره الرسول فهو خير لكم وان تعودوا الى مثل ذلك نعد الى توبيخكم كما في قوله لولا كتاب من الله سبق الآية ولا يخفى انه بأي هذا القول معنى ولن تغني عنكم فنتسكم شيأ وبأباه أيضا ان الله مع المؤمنين وتوجيه ذلك لا يمكن الا بتكافؤ وتعسف وقيل ان الخطاب في ان تستفتحوا للمؤمنين وفيما بعده للكافرين ولا يخفى ما في هذا من تفكيك النظم وعود الضمائر الجارية في الكلام على نمط واحد الى طائفتين مختلفتين (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله ورسوله) أمر الله سبحانه المؤمنين بطاعته واطاعة رسوله في أمر الجهاد لان فيه بذل المال والنفس (ولا تولوا) نهاهم عن التولي عن رسوله فالضمير في (عنه) عائدا الى الرسول لان طاعة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هي من طاعة الله ومن يطع الرسول فقد اطاع الله ويحتمل أن يكون راجعا الى الله والى رسوله كما في قوله والله ورسوله أحق أن يرضوه وقيل راجع الى الامر الذي دل عليه أطيعوا هذا تفسير الآية على ظاهر الخطاب للمؤمنين وبه قال الجمهور وقيل انه خطاب للمنافقين والمعنى يا أيها الذين آمنوا يا أسنتم فقط قال ابن عطية وهذا وان كان محتملا على بعد فهو وضعف جدا لان الله وصف من خاطبه في هذه الآية بالايمن وهو التصديق والمنافقون لا يتصفون من التصديق بشيأ وأبعد من هذا من قال الخطاب لبني اسرائيل فانه أجنى من الآية (وانتم تسمعون) ما يتلى عليكم

فيها أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم واني لا أصغر القوم فتداكروا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر من فقلت أنا أليس الله يقول في كتابه يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم وأقبلوا على بلسان واحد وقالوا تنزع آية من القرآن لا تعرفها ولا تدري ما تأويلها فتميت اني لم أكن تكلمت وأقبلوا يتعدون فلما حضر قيامهم قالوا انك غلام حديث السن وانك نزع آية ولا تدري ما هي وعسى أن تدرك ذلك الزمان اذا رأيت شعما مطاعا وهوى متبعوا وعجاب كل ذي رأي برأيه فعليك بنفسك لا يضرك من ضل اذا اهتديت وقال ابن جرير حدثنا علي (١) بياض بالاصل

ابن سهل حدثنا ضمرة بن ربيعة قال تلا الحسن هذه الآية يا أيها الزاعمون عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم فقال الحسن الحمد لله بها والحمد لله عليها ما كان مؤمن في ما مضى ولا مؤمن فيما بقي الا الى جنبه منافق يكره عمله وقال سعيد بن المسيب اذا أمرت بالمعروف ونهيت عن المنكر فلا يضرك من ضل اذا اهتديت رواه ابن جرير وكذا روى من طريق سفیان الثوري عن أبي العمدس عن أبي الجحتر عن حذيفة مثله وكذا قال غير واحد من السلف وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا هشام بن خالد الدمشقي حدثنا الوليد حدثنا ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب عن كعب في قوله عليكم (١٩) أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم

قال اذا هدمت كنيسة مسجد دمشق فجعلت مسجدا وظهر ليس العصب فحينئذ تأويل هذه الآية (يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان ذوا عدل منكم أو آخران من غيركم ان أنتم ضربتم في الارض فأصابتكم مصيبة الموت تحبسونهما من بعد الصلاة فيقسمان بالله ان ارتبتم لا نشتري به ثمنا ولو كان ذا قربي ولا نكتم شهادة الله انا اذ المن الا ثمين فان عثر على انه ما استحقا عما فآخرا ان يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم الا وليان فيقسمان بالله لشهادتنا أحق من شهادتهما وما اعتدينا انا اذ المن الظالمين ذلك أدنى أن يأثروا بالشهادة على وجهها أو يخافوا أن ترد أيمان بعد أيمانهم واتقوا الله واسمعوا والله لا يهدي القوم الناسقين) اشتملت هذه الآية الكريمة على حكم عزيز قبل انه منسوخ رواه العوفي عن ابن عباس وقال حماد ابن أبي سليمان عن ابراهيم انها منسوخة وقال آخرون وهم الاكثر فيما قاله ابن جرير بل هو

من الحجج والبراهين والقرآن والمواظ وتصدقون بها ولستم كالصم البكم (ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا) وهم المشركون أو المنافقون أو اليهود والجميع من هؤلاء فانهم يسمعون بأذانهم من غير فهم ولا عمل (وهم لا يسمعون) سمع تدبر واتعاط أي فهم كالذي لم يسمع أصلا لأنه لم ينتفع بسمعه وهذه صفة المنافقين أو المشركين (ان شر الدواب) أي ما دب على وجه الارض واطلاق الدابة على الانسان حقيق لما ذكره في كتب اللغة من أنها تطلق على كل حيوان ولو آدميا وفي المصباح الدابة كل حيوان في الارض ممينا أو غير مميز (عند الله) أي في حكمه (الصم البكم) أي الذين لا يسمعون ولا ينطقون وصفوا بذلك مع كونهم عن يسمع وينطق لعدم اتقاعهم بالسمع والنطق (الذين لا يعقلون) ما فيه النفع لهم فيأتونه وما فيه الضرر عليهم فيجتنبونه فهم شر الدواب عند الله لانها تميز بعض تميز وتفرق بين ما ينفعها ويضرها قال ابن عباس هم نفر من قريش من بني عبد الدار وعن ابن جرير قال نزلت هذه الآية في النضر بن الحرث وقومه (ولو علم الله فيهم) أي في هؤلاء الصم البكم (خير) أي خير (لا سمعهم) سمعا ينتفعون به ويتعقلون عنده الحجج والبراهين قال الزجاج لا سمعهم جواب كل ما سألوا عنه وقيل لا سمعهم كلام الموتى الذين طلبوا احياءهم لانهم طلبوا احياء قصي بن كلاب وغيره ليشهدوا بنسبته محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقال عروة بن الزبير لا سمعهم أي لانقاذهم قولهم الذي قالوا بألسنتهم ولكن القلوب خالفت ذلك منهم (ولو سمعهم) فرضا وقد علم أن لا خير لهم (تقولوا) عنه ولم ينتفعوا بما يسمعون من المواظ والدلائل ولم يستقيموا (وهم معرضون) عن قبوله عنادا وجود الاله قد سبق في علمه انهم لا يؤمنون (يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول) الامر هنا بالاستجابة مؤكدا لما سبق من الامر بالطاعة والاستجابة الطاعة قال أبو عبيدة معنى استجبوا أجيبوا والسين والتاء زائدتان وان كان استجاب يتعدى باللام وأجاب بنفسه كما في قوله يا قومنا أجيبوا داعي الله وقد يتعدى استجاب بنفسه (اذا دعاكم) وحده الضمير هنا كما وحده في قوله ولا تولوا عنه لان استجابة الرسول استجابة لله تعالى وانما ذكر أحدهما مع الآخر لتوكيد وقد تقدم وجه ذلك (لما يحيبكم) أي استجبوا لما يحيبكم اذا دعاكم ولا مانع من أن تكون اللام متعلقة بدعا أي اذا دعاكم الى ما فيه حياتكم من علوم الشريعة لان العلم حياة كما ان

حكمكم ومن ادعى نسخة فعليه البيان فقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان هذا هو الخبر (١) لقوله شهادة بينكم فقيل تقدير شهادة اثنين حذف المضاف وأقيم المضاف اليه مرة واحدة وقيل دل الكلام على تقدير ان يشهد اثنان وقوله تعالى ذوا عدل وصف الاثنين بأن يكونا عدلين وقوله منكم أي من المسلمين قاله الجمهور وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنه في قوله ذوا عدل منكم قال من المسلمين رواه ابن أبي حاتم ثم قال وروى عن عبيدة وسعيد بن المسيب والحسن ومجاهد ويحيى بن يعمر والسدي وقتادة وغيرهم فخذ ذلك قال ابن جرير وقال آخرون عني بذلك ذوا عدل منكم أي من (١) قوله هذا هو الخبر كذا بالنسخ التي بأيدينا وحرر اه

اهل الموصى وذلك قول روى عن عكرمة وعبيدة وعدة غيرهما وقوله أو آخران من غيركم قال ابن أبي حاتم حدثنا ابي خديثنا
سعيد بن عوف حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا حبيب بن أبي عمرة عن سعيد بن جبير قال قال ابن عباس في قوله أو آخران من
غيركم قال من غير المسلمين يعني اهل الكتاب ثم قال وروى عن عبيدة وشريح وسعيد بن المسيب ومحمد بن سيرين ويحيى بن يعمر
وعكرمة ومجاهد وسعيد بن جبير والشعبي وابراهيم النخعي وقتادة وأبي مجلز والسدي ومقاتل بن حيان وعبد الرحمن بن زيد بن
أسلم وغيرهم نحو ذلك وعلى ما حكاه ابن جرير (٢٠) عن عكرمة وعبيدة في قوله منكم أن المراد من قبيلة الموصى يكون

الجهل موت

لا تجب الجاهل حلقه * فذل الميت وثوبه كفن
قال الجمهور من المفسرين المعنى استحيبوا للطاعة وما تضمنه القرآن من أوامر ونواهي
ففيه الحياة الابدية والنعمة السرمدية وقيل المراد الجهاد فانه سبب الحياة في الظاهر
لان العدو اذا لم يغزها قاله ابن اسحق وقال السدي هو الايمان لان الكافر ميت
فيحيا بالايمان وقال مجاهد هو الحق وقيل هو الشهادة لان الشهداء احياء عند ربهم
يرزقون وعن قتادة قال هذا هو القرآن فيه الحياة والثقة والنجاة والعصمة في الدنيا
والآخرة وقال عروة بن الزبير للحرب التي أعزكم الله بها بعد الذل وقواكم بها بعد الضعف
ومنعكم بها من العذاب بعد القهر منهم لكم وقد ثبت في الصحيح من حديث أبي سعيد
ابن المعلى قال كنت أصلي في المسجد فدعاني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فلم أجبه
ثم أتيت فقلت يا رسول الله اني كنت أصلي فقال ألم يقل الله تعالى استحيبوا لله والرسول
اذ دعاكم الحديث وعن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خرج على أبي
ابن كعب وهو يصلي فقال يا أبي قال نفث أبي ولم يجبه الحديث وفيه فقال اني كنت في
الصلاة فقال ألم تجد فيما أوحى الله الى استحيبوا لله والرسول اذ دعاكم قال بلى ولا أعود
ان شاء الله تعالى أخرجه الترمذي وقال حسن صحيح وهذه الاجابة مختصة بالنبي صلى الله
عليه وآله وسلم وليس لاحد ان يقطع صلاته لدعاء أحد آخر وقيل لو دعا أحد لا مرهم
لا يتحمل التأخير فله ان يقطع صلاته والاول اولى ويستدل بهذا الامر بالاستجابة على انه
لا بد من الاجابة في كل مادعا الله ورسوله اليه فيجب على كل مسلم اذا بلغه قول الله أو قول
رسوله في حكم من الاحكام الشرعية أن يبادر الى العمل به كأنما كان ويدع ما خالفه
من الاراء وأقوال الرجال وفي هذه الآية الشريفة أعظم باعث على العمل بنصوص
الدلة وترك التقليد بالمذاهب وعدم الاعتداد بما يخالف ما في الكتاب والسنة كأنما
ما كان (واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه) قيل معناه يادروا الى الاستجابة قبل أن
لا تمسكوا منها بن والقلوب التي تعقلون بها بالموت الذي كتبه الله عليكم وقيل معناه
أنه خاف المسلمون يوم بدر كثرة العدو فأعلمهم الله أنه يحول بين المرء وقلبه بأن يبدلهم بعد
الخوف أمناء ويبدل عدوهم من الامن خوفا واختار ابن جرير أن هذا من باب الاخبار

المراد ههنا أو آخران من غيركم أي
من غير قبيلة الموصى وروى ابن
أبي حاتم مثله عن الحسن البصري
والزهري رحمه الله وقوله تعالى
ان أنتم ضربتم في الارض أي
سافرتم فأصابكم مصيبة الموت
وهذان شرطان لجواز استشهاده
الذمين عند فقد المؤمنين أن يكون
ذلك في سفر وأن يكون في وصية كما
صرح بذلك شريح القاضي قال
ابن جرير حدثنا عمرو بن علي حدثنا
أبو معاوية وو كيع قال حدثنا
الاعمش عن ابراهيم عن شريح
قال لا تجوز شهادة اليهود والنصارى
الا في سفر ولا تجوز في سفر الا في
الوصية ثم رواه عن أبي كريب عن
أبي بكر بن عياش عن أبي اسحق
السبيعي قال قال شريح فذكر مثله
وروى نحوه عن الامام أحمد بن
حنبل رحمه الله تعالى وهذه المسئلة
من أفراد وخالفه الثلاثة فقالوا
لا تجوز شهادة اهل الذمة على
المسلمين وأجازها أبو حنيفة فيما بين
بعضهم بعضا وقال ابن جرير
حدثنا عمرو بن علي حدثنا أبو داود
حدثنا صالح بن أبي الأخضر عن

من

الزهري قال مضت السنة أن لا تجوز شهادة الكافر في حضر ولا سفر انما هي في المسلمين وقال ابن زيد

نزلت هذه الآية في رجل توفي وليس عنده أحد من اهل الاسلام وذلك في أول الاسلام والارض حرب والناس كفار وكان الناس
يتوارثون بالوصية ثم نسخت الوصية وفرضت الفرائض وعمل الناس بها رواه ابن جرير وفي هذا نظر والله أعلم وقال ابن جرير
اختلف في قوله شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان ذوا عدل منكم أو آخران من غيركم هل المراد به أن يوصي
اليهما أو يشهدهما على قولين أحدهما أن يوصي اليهما كما قال ابن اسحق عن يزيد بن عبد الله بن قسيط قال قال ابن مسعود رضي

الله عنه في هذه الآية هذا رجل سافر ومعه مال فأدركه قدره فان وجد رجلين من المسلمين دفع اليهما تركته واشهد عليهما عدلين من المسلمين ورواه ابن أبي حاتم وفيه انقطاع والقول الثاني يكونان شاهدين وهو ظاهر سياق الآية انهما فان لم يكن وصى الكريهة ثالث معها اجتمع فيهما الوصفان الوصاة والشهادة كما في قصة تميم الداري وعدي بن بداء كما سيأتي ذكرها آنفا ان شاء الله وبه التوفيق وقد استشكل ابن جرير كونهما شاهدين قال لا نالنا علم حكما يحلف فيه الشاهد وهذا لا يمنع الحسب الذي تضمنته هذه الآية الكريهة وهو حكم محكم مستقل بنفسه لا يلزم أن يكون جاري على قياس جميع (٢١) الاحكام على أن هذا حكم خاص بشهادة

خاصة في محل خاص وقد اغتفر فيه من الامور ما لم يغتفر في غيره فاذا قامت قرينة الريسة حلف هذا الشاهد بمقتضى ما دللت عليه هذه الآية الكريهة وقوله تعالى تحبسونهما من بعد الصلاة العوفي عن ابن عباس يعني صلاة العصر وكذا قال سعيد بن جبير وابراهيم النخعي وقتادة وعكرمة ومحمد بن سيرين وقال الزهري يعني صلاة المسلمين وقال السدي عن ابن عباس يعني صلاة أهل دينهما وروى عن عبد الرزاق عن أيوب عن ابن سيرين عن عبيدة وكذا قال ابراهيم وقتادة وغير واحد والمقصود أن يقام هذان الشاهدان بعد صلاة اجتمع الناس فيها بحضرتهم فيقسمان بالله أي يحلفان بالله ان تبين أي ان ظهرت لكم منهما ريبة انهما خائنا أو غلافان حينئذ بالله لا يشتري به أي بأيماننا قاله مقاتل بن حيان غما أي لانعاض عنه بعوض قليل من الدنيا الفانية الزائلة ولو كان ذا قرين أي ولو كان المشهود عليه قريبا لانا لانجابه ولا نكتم شهادة الله أضافها

من الله عز وجل بأنه أملك لقلوب عباده منهم وأنه يحول بينهم وبينها اذا شاء حتى لا يدرك الانسان شيئا لا بعيشته عز وجل ولا يخفالك انه لا مانع من حمل الآية على جميع هذه المعاني وقال ابن عباس يحول بين المؤمن وبين الكفر ومعاصي الله ويحول بين الكافر وبين الايمان وطاعة الله وبه قال سعيد بن جبير والضحاك ومجاهد وقال السدي يحول بين الانسان وقلبه فلا يستطيع أن يؤمن أو يكفر الا بذنه وارادته قيل وهذا القول هو الذي دلت عليه البراهين العقلية لان أحوال القلوب اعتقادات ودواعي وارادات وتلك الارادات لا بد لها من فاعل مختار وهو الله تعالى فثبت بذلك أن المتصرف في القلب كيف شاءه الله فالمرءى أنه يحول بين المرء وخواطر قلبه أو وادراك قلبه بمعنى أنه يمنع حصول مراده أو يمنع من الادراك والفهم في الشهاب أصل الحول كما قال الراغب تغير الشيء وانفصاله عن غيره وباعتبار التغير قيل حال الشيء يحول وباعتبار الانفصال قيل حال بينهما كذا حقيقة كون الله يحول بين المرء وقلبه أنه يفصل بينهما ومعناه الحقيقي غير متصور في حقه فهو محجوز عن غاية القرب من العبد لان من فصل بين شيئين كان أقرب الى كل منهما من الآخر لا اتصال بينهما وانفصال أحدهما عن الآخر وهو ما استعاره تبعية فمعنى يحول يقرب أو غشيلية وقيل ان الانسب أن يكون محجوزا من كاهل سلا لا استعماله في لازم معناه وهو القرب وليس بعيد وقال أبو السعد وهذا تمثيل لغاية قربه من العبد كقوله نحن أقرب اليه من حمل الوريد وتنبه على أنه مطلع على مكتوبات القلوب ما عسى يغفل عنه صاحبها أو حث على المبادرة الى اخلاص القلوب وتصفيتها قبل ادراك المنية فانها حائلة بين المرء وقلبه أو تصور وتخييل لئلا يلهي القلب به بحيث يفسخ عزائمه ويغير نيته ومقاصده ويحول بينه وبين الكفر ان أراد سعادته ويبدله بالامن خوفا وبالذكر نسيانا وما أشبه ذلك من الامور العارضة المفوتة للفرصة اه وقال الربيع بن أنس علمه يحول وقال مجاهد يحول حتى يتركه لا يعقل وعن الحسن قال في القرب منه وعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان قلوب بني آدم بين اصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد يصرفه حيث شاء ثم قال اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك أخرجه مسلم وفي الباب أحاديث وهذا الحديث من أحاديث الصفات يجب امراره على ما جاء من غير تأويل

الى الله تشير بفالها وتعظيمها الامرها وقرأ بعضهم ولا نكتم شهادة الله بحجروا على القسم ورواه ابن جرير عن عامر الشعبي والقراءة الاولى هي المشهورة انا اذا لمن الآتين أي ان فعلنا شيئا من ذلك من تحريف الشهادة أو تبديلها أو تغييرها أو كتمها بالكلية ثم قال تعالى فان عثر على أنهم استحقوا انما أي فان اشتهر وظهر وتحقق من الشاهدين الوصيين انهما خائنا أو غلافان من المال الموصى به اليهما وظهر عليهم ما بذلك فآخرا ان يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم الاوليان هذه القراءة المشهورة استحق عليهم الاوليان وروى عن الحسن وغيره أنهم قرؤوها (١) وروى الحاكم في المستدرک من طريق اسحق بن محمد (١) بياض بالاصل ولعله من الذين استحق عليهم الاولان كما سيأتي قريبا اه صححه

القروى عن سليمان بن بلال عن جعفر بن محمد عن أبيه عن عبيد الله بن أبي رافع عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ من الذين استحق عليهم الأوليان وقرأ الحسن من الذين استحق عليهم الأولان حكاه ابن جرير فعلى قراءة الجمهور يكون المعنى بذلك أى متى تحقق ذلك بالخبر الصحيح على خيانتهم ما فليقيم اثنتان من الورثة المستحقين للتركة وليكونا من أولياء من يرث ذلك المال فيقسمان بالله لشهادتهما أى حق من شهادتهما أى لقولنا انهما خانا حق وأصح وأثبت من شهادتهما المقدمة وما اعتدينا أى فيما قلنا فيهما من الخيانة انا انا الذين الظالمين أى (٢٢) ان كفا قد كذبنا عليهم ما وهذا التحليف للورثة والرجوع الى قولهما والحالة هذه كما

يخلف أولياء المقتول اذا ظهر الوث في جانب القاتل فيقسم المستحقون على القاتل فيدفع برمته اليهم كما هو مقرر في باب القسامة من الاحكام وقد وردت السنة بمثل ما دللت عليه هذه الآية الكريمة فقال ابن أبى حاتم حدثنا أبى حدثنا الحسين بن زياد حدثنا محمد بن سلمة عن محمد بن اسحق عن أبى النضر عن زاذان يعنى أبى اسحاق مولى أم هانئ بنت أبى طالب عن ابن عباس عن عيم الدارى في هذه الآية يأتى بها الذين آمنوا وشهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت قال برئ الناس منها غيرة وغير عدى ابن بداء وكان نصرانيين يختلفان الى الشام قبل الاسلام فأتيا الشام لتجارتهما وقد علم ما مولى لى سبهم يقال له بديل بن أبى مرجم بتجارة معه جام من فضة يريد به الملك وهو أعظم تجارته فخرض فأوصى اليهما وأمرهما أن يباغما ترك أهله قال تميم فلما مات أخذنا ذلك الجام فبعناه بألف درهم واقسمناه أنا وعدي فلما قدمنا الى أهله دفعنا اليهم ما كان معنا وفقدوا الجام فسألونا عنه فقلنا ما ترك غير هذا وما دفع الينا

ولا تعطيل ولا تشبيه وكذا هذه الآية وكونه من الصفات يرد تأويلها بالتمثيل (وأنه اليه تحشرون) أى وانكم محشورون اليه وهو مجاز يكمن بالخير خيرا وبالشر شرا قال القراء ولو استأنفت فكسرت همزة انه لكان صوابا ولعل مراده أن مثل هذا جائز في العربية (واتقوا) خطاب للمؤمنين مطلقا صلحا ثم وغيرهم (فتنة) المراد بها العذاب الدنيوى كالقحط والغلاء وتسلط الظلمة وغير ذلك أى اتقوا سبب فتنة (لاتصين الذين ظلموا منكم خاصة) أى اتقوا فتنة تعدى الظالم فتصيب الصالح والطالح ولا يختص اصابتها بمن يباشر الظلم منكم وفى لوجهان أحدهما انها نهاية والنهى فى الصورة للمصيبة وفى المعنى للمخاطبين والثانى انها نافية والجملة صفة لفتنة وهذا واضح من هذه الجملة الا انه يشكل عليه تركيد المضارع فى غير قسم ولا طلب ولا شرط وفيه خلاف وقد اختلف الصحابة فى هذه النون المؤكدة فى تصنيف فقال القراء هو جواب الامر بلفظ النهى ومثله قوله تعالى ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم أى ان تدخلوا وقال المبرد انه نهى بعد أمر والمعنى النهى للظالمين أى لا يقربن الظلم ومثله ما روى عن سيبويه لا تأرينك ههنا أى لا تكن ههنا فان من كان ههنا رأيت وقال الجرجاني نهى فى موضع وصف لفتنة وقيل لاتصين جواب قسم محذوف والجملة القسمية صفة لفتنة أى فتنة والله لاتصين ودخول النون أيضا قليل لانه منفي قال الزبير القسمة البلاء والامر الذى هو كائن وعن الحسن قال نزلت فى علي وعثمان وطحمة والزبير وعن الضحاك قال نزلت فى أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم خاصة وعن السدى قال نزلت فى أهل بدر خاصة فأصابتهم يوم الجمل فاقتلوا وكان من المقتولين طحمة والزبير وهما من أهل بدر فتصيب الظالم والصالح عامة وعن مجاهد والضحاك وقتادة مثله روى البغوى بسنده عن عدى بن عدى قال حدثنى مولى لنا أنه سمع جدى يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان الله لا يعذب العامة بعمل الخاصة حتى يروا المنكر بين ظهرانيهم وهم قادرون على أن ينكروه فلا ينكروه فاذا فعلوا ذلك عذب الله العامة والخاصة والذى ذكره ابن الاثير فى جامع الاصول عن عدى بن عميرة الكندى ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال اذا عملت الخطيئة فى الارض كان من شهدها فأنكرها كمن غاب عنها ومن غاب عنها فرضيها كان كمن شهدها وأخرج أبو داود عن جرير بن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ما من رجل يكون فى قوم

غيره قال تميم فلما أملت بعد قدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة تأملت من ذلك فأتيت أهله فأخبرتهم الخبر يعمل ودفعت اليهم خمسمائة درهم وأخبرتهم أن عند صاحبى مثلها فوثبوا عليه فأمرهم النبي أن يستخلفوه بما يحكم به على أهل دينه فخلت فتزلت يأيها الذين آمنوا شهادة بينكم الى قوله فيقسمان بالله لشهادتهما أى حق من شهادتهما فقام عمرو بن العاص ورجل آخر منهم فخلقا فتزعت الخمسمائة من عدى بن بداء وهكذا رواه أبو عيسى الترمذى وابن جرير كلاهما عن الحسن بن أحمد بن أبى شبيب الحارثى عن محمد بن سلمة عن محمد بن اسحق به فذكره وعنده فأقواه رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألهم البيهقي فلم يجذبوا فأمرهم

أن يستخلفوه بما يعظم به على أهل دينه خلف فأُزيل الله هذه الآية إلى قوله أو يخافوا أن تراد أيمان بعد أيمانهم فقام عمرو بن العاص ورجل آخر خلفا فنزعت الخسماة من عدى بن بدء ثم قال هذا حديث غريب وليس إسناده بصحيح وأبو النضر الذي روى عنه محمد بن اسحق هذا الحديث هو عندى محمد بن السائب الكلبى يكنى أبا النضر وقد ترك أهل العلم بالحديث وهو صاحب التفسير سمعت محمد بن اسمعيل يقول محمد بن السائب الكلبى يكنى أبا النضر ثم قال ولا نعرف لأبى النضر رواية عن أبى صالح مولى أم هانئ وقد روى عن ابن عباس شئ من هذا على الاختصار من غير (٢٣) هذا الوجه حدثنا سفيان بن وكيع حدثنا يحيى

ابن آدم عن ابن أبي زائدة عن محمد بن أبي القاسم عن عبد الملك بن سعيد بن جبيرة عن أبيه عن ابن عباس قال خرج رجل من بنى سهم مع تميم الدارى وعدي بن بدء فأتى السهمى بأرض ليس بها مسلم فلما قدم ما بتركته ففقدوا جالما من فضة مخصوصا بذهب فأحلفهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجدوا الجلام بمكة فقيل اشترى ثيابه من تميم وعدي فقام رجلا من أولياء السهمى خلفا بالله لشهادتنا أحق من شهادتهما وإن الجلام لصاحبهم وفيهم نزلت يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم الآية وكذا رواه أبو داود عن الحسن بن علي بن يحيى بن آدم ثم قال الترمذى هذا حديث حسن غريب وهو حديث ابن أبي زائدة ومحمد بن أبي القاسم الكوفى قيل أنه صالح الحديث وقد ذكر هذه القصة مرسله وغير واحد من التابعين منهم عكرمة ومحمد بن سيرين وقتادة وذكره ابن التلخيص كان بعد صلاة العصر رواه ابن جرير وكذا ذكرها مرسله بجاهل والحسن والضحاك

يعمل فيهم بالمعاصى يقدر أن يغير وأعلمه ولم يغير والاصحابهم بالله بعقاب قبل أن يموتوا وقال ابن زيد أراد بالفتنة افتراق الكلمة ومخالفة بعضهم بعضا وروى الشيخان عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تكون فتن القاعد فيها خير من القائم والقائم فيها خير من الماشى والماشى خير من السامى من تشرف لها تستشرفه ومن وجد الخلاء أو معاذ فليعذب به قال الكرخى واستشكل هذا بقوله تعالى ولا تزر وازرة وزر أخرى وأجيب بأن الناس إذا نظروا بالملك فلو اجاب على كل من رآه أن يغيره إذا كان قادرا على ذلك فإذ أسكت فكلهم عصاة هذا بفعله وهذا براضه وقد جعل الله بحكمته الراضى بمنزلة العامل فانتظم في العقوبة اه وعلمة الرضا بالمنكر عدم التألم من الخلل الذى يقع في الدين بفعل المعاصى فلا يتحقق كون الانسان كارها له الا اذا تألم للخلل الذى يقع في الدين كما تألم ويتوجع لفقد ماله أو ولده فكل من لم يكن بهذه الحالة فهو راض بالمنكر فتعمه العقوبة والمصيبة بهذا الاعتبار هكذا قرره القسطلانى على البخارى (واعلموا أن الله شديد العقاب) ومن شدة عقابه أنه يصيب بالعباد من لم يباشر أسبابه وقد وردت الآيات القرآنية بأنه لا يصاب أحد الا بذنبه ولا يعذب الا بجنايته فيمكن حمل ما في هذه الآية على العقوبات التى تكون بتسليط العباد بعضهم على بعض ويمكن أن تكون هذه الآية خاصة بالعقوبات العامة والله أعلم ويمكن أن يقال ان الذين لم يظلموا قد تسببوا للعقوبة بأسباب كثيرة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فتكون الاصابة المتعدية للظالم الى غيره مختصة بمن ترك ما يجب عليه عند ظهور الظلم وعن ابن عباس قال أمر الله المؤمنين أن لا يقروا المنكرين أظهرهم فيهم فيعهم الله بعذاب (واذ كروا إذا كنتم قليل مستضعفون في الارض) الخطاب للنبي وللمهاجرين بتذكير نعمة الله عليهم بالحماية من أعدائهم حيث آواهم في المدينة ونصرهم بيدرو هذه الآية نزلت بعد بدراى اذ كروا وقت قتلهم والارض هي أرض مكة وأطلقها في الآية لأنها أعظمها كأنها هي الارض كلها ولأن حالهم كان في بقية البلاد كحالهم فيها أو قريبا من ذلك ولهذا عبر عنهم بالناس في قوله (تخافون أن يخطفكم الناس) والخطف الاخذ بسر عته والمراد بالناس مشركو قريش وكفار مكة وقال عكرمة كفار العرب وقيل فارس والروم قاله وهب (فأواكم) يقال أوى إليه بالمد والقصر بمعنى الضم إليه

وهذا يدل على اشتهارها في السلف وصحتها ومن الشواهد لصحة هذه القصة أيضا ما رواه أبو جعفر بن جرير حدثني يعقوب حدثنا هشيم قال أخبرنا زكريا عن الشعبي أن رجلا من المسلمين حضرته الصلاة بدقوا قال فحضرته الوفاة ولم يجد أحدا من المسلمين يشهد له على وصيته فأشهد رجلين من أهل الكتاب قال فقدما الكوفة فأتيا الاشعري يعنى أباموسى الاشعري رضى الله عنه فأخبراه وقدما الكوفة بتركته ووصيته فقال الاشعري هذا أمر لم يكن بعد الذى كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فأحلفهما بعد العصر بالله ما خانا ولا كذبا ولا بدلا ولا كتما ولا غيرا وانما الوصية الرجل وتركته قال فامضى شهادتهما ثم رواه عن عمرو بن على الفلاس

عن أبي داود الطيالسي عن شعبة عن مغيرة الأزرق عن الشعبي أن أبا موسى قضى به وهذا أسنادان صحيحان إلى الشعبي عن أبي موسى الأشعري فقوله هذا أمر لم يكن بعد الذي كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الظاهر والله أعلم أنه إنما أراد بذلك قصة تميم وعدي بن بداء وقد ذكرنا أن إسلام تميم بن أوس الداري رضي الله عنه كان سنة تسع من الهجرة فعلى هذا يكون هذا الحكم متأخرا يحتاج مدعى نسخه إلى دليل فاصل في هذا المقام والله أعلم وقال أسباط عن السدي في الآية يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم إذا حضر أحدكم الموت حين الوصية (٢٤) اثنان ذوا عدل منكم قال هذا في الوصية عند الموت يوصى ويشهد

رجلين من المسلمين على ماله وما عليه قال هذا في الخضر أو آخران من غيركم في السفر أن تمضرتهم في الأرض فاصابتم مصيبة الموت هذا الرجل يدرك الموت في سفره وليس بحضوره أحد من المسلمين فيدعوا رجلين من اليهود والنصارى والجوس فيوصي إليهم ما يريدون إليهم ما يرثه فيقبلان به فان وصلا أهل الميت الوصية وعرفوا ما لصاحبهم ثم كوهما وان ارتابوا رفعوهما إلى السلطان فذلك قوله تعالى تحبسونهما من بعد الصلاة فيقسمان بالله إن ارتبتم قال عبد الله بن عباس رضي الله عنه كأنني أنظر إلى العجلين حين انتهى بهما إلى أبي موسى الأشعري في داره ففتح الصحيفة فانكر أهل الميت وخوفوهما فأراد أبو موسى أن يستخلفهما بعد العصر فقلت انهما لا يلبيان صلاة العصر ولكن استخلفهما بعد صلاتهم ما في دينهما فيوقف الرجلان بعد صلاتهما في دينهما فيحلفان بالله لا تشترى بهما قليلا ولو كان ذاقربي ولا نكتم شهادة الله أنا ذالمنا الاثني ان صاحبهم لهذا أوصى وإن هذه لتركته فيقول لهما الامام قبل أن يحلفا انكما ان

والمعنى ضمكم الله إلى المدينة أو إلى الانصار (وأيدكم بنصره) أي وقواكم بالنصر في مواطن الحرب التي منها يوم بدر وأقواكم بالملائكة يوم بدر (ورزقكم من الطيبات) التي من جملتها الغنائم أهلها لكم ولم يحلها إلا حد قبلكم (لعلكم تشكرون) أي أرادة أن تشكروا هذه النعم التي أنعم الله بها عليكم قال قتادة كان هذا الحلي من العرب أذل الناس ذلا وأشقاه عيشا وأجوعه بطنا واعرما جلودا وأبينه ضلالة من عاش عاش شقيا ومن مات منهم ردى في النار يؤكلون ولا يأكلون لا والله ما نعلم قبيلنا من حضري الأرض يومئذ كان أشرم منزلهم حتى جاء الله بالاسلام فكان به في البلاد وسع به في الرزق وجعلهم به ملوكا على رقاب الناس وبالإسلام أعطى الله ما رأيتهم فاشكروا لله نعمة فان ربكم منعم يحب الشكر وأهل الشكر في ميزان الله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم) الخون أصله كفا في الكشف النقص كما ان الوفاء التمام ثم استعمل في ضد الامانة والوفاء لأنك اذا خنت الرجل في شيء فقد أدخلت عليه النقصان وقيل معناه الغدر واخفاء الشيء ومنه قوله تعالى يعلم خائنة الاعين نههم الله عن أن يخونوه بترك شيء مما افترضه عليهم أو يخونوا رسوله بترك شيء مما أمّنهم الله عليه أو بترك شيء مما سنده لهم أو يخونوا شيئا من الامانات التي ائتمنوا عليها وسميت أمانات لأنه يؤمن معها من منع الحق مأخوذة من الامن قال ابن عباس لا تخونوا الله بترك فرائضه والرسول بترك سننه وارتكاب معصيته وقال المغيرة بن شعبه تزلات هذه الآية في قتل عثمان وقال يزيد ابن أبي حبيب هو الاخلال بالسلاح في المغازي ولعل مرادهم ان هذا مما يندرج تحت عمومها وقال جابر بن عبد الله ان أباسفيان خرج من مكة فأتى جبريل النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال ان أباسفيان بمكان كذا وكذا فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه بمكان كذا فاخرجوا اليه واكتفوا كتب رجل من المنافقين إلى أبي سفيان ان محمدا يريدكم فخذوا حذركم فأنزل الله هذه الآية وعن عبد الله بن أبي قتادة قال نزلت هذه الآية في أبي لبابة بن عبد المنذر سأله يوم قريظة ما هذا الامر فأشار إلى حلقه أنه الذبح فنزلت وعن الزهري نحوه بأطول منه وعن الكلبى والسدي نحوه ولما اشتد الحصار بيني قريظة أطاعوا وانقادوا أن ينزلوا علي ما يحكم به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فحكم فيهم

كتمنا أو ختمنا فضحتكم في قومكم ولم تجز لكم شهادة وعاقبتكم كما إذا قال لهما ذلك فان ذلك أدنى أن يأوبا الشهادة سعد

على وجهه هارواه ابن جزيرو قال ابن جزيرو القاسم حدثنا الحسن بن الحسن بن أحمد عن إبراهيم وسعيد بن جبيرة عنهما قال في هذه الآية يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم الآية قال اذا حضر الرجل الوفاة في سفر فليشهد رجلين من المسلمين فان لم يجد رجلين من المسلمين فرجلين من أهل الكتاب فاذا قدما بتركته فان صدقهما الورثة قبل قول لهما وان اتهموهما حلفا بعد صلاة العصر بالله ما كتمنا ولا كذبنا ولا غشنا ولا غيرنا وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في تفسير هذه الآية فان ارتبتم في شهادتهما استخلفا بعد

العصر بالله ما شربنا شهادتنا قليلا فان اطلع الاوليان على ان الكافرين كذبوا في شهادتهم قام رجلان من الاولياء خلفا بالله ان شهادة الكافرين باطلة وانما نعتهم بذلك قوله فان عثر على انهم ما استحقوا ان يقول ان اطلع على ان الكافرين كذبوا فآخران يقومان مقامهما يقول من الاولياء خلفا بالله ان شهادة الكافرين باطلة وانما نعتهم بذلك شهادة الكافرين ويجوز شهادة الاولياء وهكذا روى العوفي عن ابن عباس رواهما ابن جرير وهكذا اقره هذا الحكم على مقتضى هذه الآية غير واحد من أئمة التابعين والسلف رضي الله عنهم وهو مذهب الامام أحمد رحمه الله وقوله ذلك أدنى (٢٥) ان يأثروا بالشهادة على وجهها أي شرعية

هذا الحكم على هذا الوجه المرضي من تحليف الشاهدين الذين أقرب الى اقامتهما وقوله أو يخافوا ان ترد أيمان بعد أيمانهم أي يكون الحامل لهم على الاتيان بها على وجهها هو تعظيم الحلف بالله ومراعاة جانبه واجلاله والخوف من الفضيحة بين الناس ان ردت اليمين على الورثة فيحلفون ويستحقون ما يدعون ولهذا قال أو يخافوا ان ترد أيمان بعد أيمانهم ثم قال واتقوا الله أي في جميع أموركم واسمعوا أي وأطيعوا والله لا يهدي القوم الفاسقين أي الخارجين عن طاعته ومتابعة شريعته (يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجيستم قالوا لا علم لنا انك أنت علام الغيوب) هذا الخبر عما يخاطب الله به المرسلين يوم القيامة عما أجيبوا به من أنهم الذين أرسلهم اليهم كما قال تعالى فانسأل الذين أرسل اليهم وانسأل المرسلين وقال تعالى فوريك انفسانهم أجمعين عما كانوا يعملون وقول الرسل لا علم لنا قال مجاهد والحسن البصري والسدي انما قالوا ذلك من هول ذلك اليوم قال عبد الرزاق

سعد بن معاذ قال اني أحكم فيهم ان تقتل الرجل وتقسم الاموال وتسيب الزاري والنساء فقال صلى الله عليه وآله وسلم لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبعة أرقعة وفي رواية محمد بن الصالح لقد حكمت اليوم فيهم بحكم الله الذي حكم به من فوق سبع سموات والقصة بطولها في المواهب اللدنية (وانتم تعلمون) ان ذلك الفعل خيانة فتفعلون الخيانة عن عمد أو أنتم من أهل العلم لا من أهل الجهل ثم قال (واعلموا انما أموالكم وأولادكم فتنة) لانهم سبب الوقوع في كثير من الذنوب وصادة عن أمور الآخرة فصاروا من هذه الحثيثة محنة يختبر الله بها عبادهم وان كانوا من حيثية أخرى زينة الحياة الدنيا كما في الآية الأخرى عن ابن مسعود قال ما منكم من أحد الا وهو يشغل على نفسه لان الله يقول انما أموالكم وأولادكم فتنة فمن استعاض منكم فليس يستعاض بالله من مضلات الفتن وقال ابن زيد فتنة الاختبار اختبرهم وقرأوا نبأكم بالشر والخير فتنة (وان الله عنده أجر عظيم) فأثر واحقه على أموالكم وأولادكم ليحصل لكم ما عنده من الاجر المذكور (يا أيها الذين آمنوا ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا) جعل سبحانه التقوى شرطا في الجعل المذكور مع سبق علمه بأنهم يتقون جريا على ما يخاطب به الناس بعضهم بعضا والتقوى اتقاء مخافة أو امره والوقوع في مناهيه والفرقان ما يفرقه بين الحق والباطل والمعنى أنه يجعل لهم من نبات القلوب وثقوب البصائر وحسن الهداية ما يفرقون به بين ما عند الاتيسار وقيل الفرقان المخرج من الشبهات والنجاة من كل ما يخافونه قاله ابن عباس وعكرمة وقال الغراء المراد بالفرقان الفتح والنصر قال ابن اسحق الفرقان الفصل بين الحق والباطل وبمثله قال ابن زيد وقال السدي الفرقان النجاة ويؤيد تفسير الفرقان بالمخرج والنجاة قوله ومن يتق الله يجعل له مخرجا وبه قال مجاهد ومالك بن أنس (ويكفر عنكم سيئاتكم) أي يستترها حتى تكون غير ظاهرة (ويغفر لكم) ما اقترفت من الذنوب وقد قيل ان المراد بالسيئات الصغائر وبالذنوب التي تغفر البكائر وقيل المعنى أنه يغفر لهم ما تقدم من الذنوب وما تأخر (والله ذو الفضل العظيم) فهو المفضل على عباده بتكفير السيئات ومغفرة الذنوب (واذ يكره الذين كفروا) أي واذا كراهم بدوقت مكر الكافرين بك ذكر الله رسوله هذه النعمة العظمى التي أنعم بها عليه وهي نجاته من

(٤ - فتح البيان ح) عن الثوري عن الاعمش عن مجاهد يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجيستم فيقولون لا علم لنا رواه ابن جرير وابن أبي حاتم وقال ابن جرير حدثنا ابن حميد حدثنا حكام حدثنا عنبسة قال سمعت شيخا يقول سمعت الحسن يقول في قوله يوم يجمع الله الرسل الآية قال من هول ذلك اليوم وقال أسباط عن السدي يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجيستم قالوا لا علم لنا ذلك انهم نزلوا من لا ذهلت فيه العقول فلما سئلوا قالوا لا علم لنا ثم نزلوا من لا آخرفشهدوا على قومهم رواه ابن جرير ثم قال ابن جرير حدثنا القاسم حدثنا الحسين حدثنا الجراح عن ابن جرير في قوله يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجيستم أي ماذا عملوا بعدكم وما أجدوا بعدكم قالوا لا علم لنا انك أنت علام الغيوب وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس يوم يجمع الله

الرسول فيقول ماذا أجبتهم قالوا لا علم لنا أنك أنت علام الغيوب يقولون الرب عز وجل لا علم لنا إلا علم أنت أعلم به منارواه ابن جرير ثم اختاره على هذه الأقوال الثلاثة ولا شأن له قول حسن وهو من باب التأديب مع الرب جل جلاله أي لا علم لنا بالنسبة إلى علمك المحيط بكل شيء ونحن وإن كنا قد أجبتنا وعرفنا من أجبنا أولئك منهم من كنا غافلين على ظاهره لا علم لنا بباطنه وأنت العليم بكل شيء المطلع على كل شيء فعلمنا بالنسبة إلى علمك كالأعلم فأنك أنت علام الغيوب (أد قال الله يا عيسى بن مريم اذكر نعمتي عليك وعلى والدتك أذابتك بروح القدس تكلم الناس (٢٦) في المهد وكهلا واذ علمت الكتاب والحكمة والتوراة والإنجيل واذ خلق

مكر الكافرين وكيدهم له بمكة لأن هذه الواقعة كانت بمكة قبل أن يهاجر إلى المدينة والسورة مدنية وقال عكرمة هذه الآية مكية والمكر الاحتيال في إيصال الضرر للغير (ليستبوك) أي يتخونك بالجرحات كما قال ثعلب وأبو حاتم وغيرهما وقيل المعنى ليحبسوك يقال أثبتته إذا حبسه وقيل ليوثقوله لأن كل من شديداً وأوثقه فقطد أثبتته لأنه لا يقدر على الحركة وهذا الشارة رأى أبي الجحترى ومنه فسدوا الوثاق وقرأ السعبي ليستبوك من البيات (أو يقتلوك) أي كاهم قتله رجل واحد كما أشار عليهم أبو جهل (أو يخرجوك) من مقام من مكة التي هي بلدك وبلد أهلك وهذا الشارة رأى هشام بن عمرو كذا في شرح المواهب عن ابن عباس قال تساورت قريش بمكة ليهل فقلل بعضهم إذا أصبح فابتنوه بالوثاق يريدون النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقال بعضهم اقتلوه وقال بعضهم بل أخرجوه فأطلع الله نبيه صلى الله عليه وآله وسلم على ذلك فبات على فراش النبي صلى الله عليه وآله وسلم حتى لحق بالغار فلما أصبحوا ثاروا إليه فلما رأوه عاينهم فمكرهم فقالوا أين صاحبك هذا فقال لا أدري فاقتصوا أثره فلما بلغوا الجبل اختلط عليهم فصعدوا في الجبل فروا بالغار فرأوا على بابهم نسج العنكبوت فقالوا لو دخل هنا لم يكن نسج العنكبوت على بابهم فكشف فيه ثلاث ليلال وروى البيهقي وغيره عنه باطول ما هنا وفيها ذكر الشيخ النجدي أي إبليس ومشورته عليهم عند اجتماعهم في دار الندوة للمشاورة في أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم وإن أباه جهل أشار بأن يأخذوا من كل قبيلة من قبائل قريش غلاماً ويعطوا كل واحد منهم سيفاً ثم يضربونه ضربة رجل واحد فإذا قتلوه تفرق دمه في القبائل فقال الشيخ النجدي هذا والله هو الرأي فتفرقوا على ذلك (ويعكرون) بك (ويعكرون الله) بهم والمكر التديب في الأمر في خفية والمعنى أنهم يحتنون ما يعدونه لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من المكائد فيجازيهم الله على ذلك ويرد كيدهم في شئورهم بأن يخرجهم إلى بدر ويقتل المسلمين في أعينهم حتى يحملوا عليهم فيقتلوا أو يسمي ما يقع منه تعالى مكر أمشاكاة كما في نظائرهم المشاكاة ترده حسناً على حسن وقيل استعارة تعمية وقيل مجاز مرسل بعلاقة السببية وقيل استعارة تشيلية (والله خير) المجازين لمكر (المالكين) بمنزلة فعلهم فهو يعذبهم على مكرهم من حيث لا يشعرون فيكون ذلك أشد ضرراً عليهم وأعظم بلاً من مكرهم ووضع خير موضع أقوى وفيه تنبيه على أن كل مكر

من الطين كهية الطير باذني فتنفخ فيه فاستكون طيراً باذني وتبرئ الأكمة والابرص باذني واذ تخرج الموتى باذني واذ كففت بني إسرائيل عنك اذ جثمتهم بالبينات فقال الذين كفروا منهم ان هذا الاصحرميين واذ أوحيت إلى الخواريين ان آمنوا بي وبرسولي قالوا آمنوا وشهدنا باننا مسلمون) يذكر تعالى ما من به على عبده ورسوله عيسى بن مريم عليه السلام أجراه على يديه من المعجزات الباهرات وخوارق العادات فقال اذكر نعمتي عليك أي في خلقي إياك من أم بلا ذكر وجعلني إياك آية ودلالة قاطعة على كمال قدرتي على الأشياء وعلى والده حيث جعلته لها برهاناً على برائتها مما نسبها الظالمون الجاهلون اليها من الفاحشة أذابتك بروح القدس وهو جبريل عليه السلام وجعلتك نبياً داعياً إلى الله في صغرك وكبرك فأنطقك في المهد صغيراً فشهدت ببراءة أمك من كل عيب واعترفت بالعبودية وأخبرت عن رسالتك إياك ودعوتك إلى عبادة الله ولهذا قال تكلم الناس في المهد وكهلاً أي تدعو إلى الله الناس في

صغرك وكبرك وضمن تكلم تدعو لأن كلامه للناس في كهولته ليس باهر عجيب وقوله واذ علمت الكتاب والحكمة أي يطل الخط والفهم والتوراة وهي المتزلة على موسى بن عمران الحكيم وقدير لفظ التوراة في الحديث ويراد به ما هو أعم من ذلك وقوله واذ تخلق من الطين كهية الطير باذني أي صورته تشكاه على هيئة الطائر باذني لك في ذلك فيكون طيراً باذني أي تنفخ في تلك الصورة التي شكلتها باذني لك في ذلك فتكون طيراً باذني وقله تعالى وتبرئ الأكمة والابرص باذني قد تقدم الكلام عليه في سورة آل عمران بما أغنى عن إعادته وقوله واذ تخرج الموتى باذني أي تدعوهم فيقومون من قبورهم باذن الله وقدرته وادعته

ومشيئته وقد قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا مالك بن اسمعيل حدثنا محمد بن طلحة يعني ابن مصرف عن أبي بشر عن أبي الهذيل قال كان عيسى بن مريم عليه السلام اذا اراد ان يحيي الموتى صلى ركعتين يقرأ في الاولى تبارك الذي بيده الملك وفي الثانية الم تنزيل السجدة فاذا فرغ منها مدح الله واثني عليه ثم دعا بسبعة اسماء يا قديم يا خفي يا دائم يا فرد يا ترويا يا احدي يا صمدو كان اذا اصابته شديدة دعا بسبعة آخر يا حي يا قيوم يا الله يا رحمن يا ذا الجلال والاكرام يا نور السموات والارض وما بينهما ورب العرش العظيم يا رب وهذا اثر عظيم جدا وقوله تعالى واذا كففت بنى اسرائيل عذبت اذ جنتهم (٢٧) بالبينات فقال الذين كفروا منهم -م ان هذا

الاسحرمين أى واذا كرر نعمتى عليهم فى كفى اياهم -م عند حين جنتهم -م بالبراهين والحجج القاطعة على نبوتك ورسالتك من الله اليهم -م فكذبوك واتهموك بانك ساحر وسعوفى قتلك وصلبك فنجيتك منهم ورفعتك الى وطهرتك من دنسهم وكفيتك شرهم وهذا يدل على ان هذا الامتنان كان من الله اليه بعد رفعه الى السماء أو يكون هذا الامتنان واقعا يوم القيامة وعبر عنه بصيغة الماضى دلالة على وقوعه لا محالة وهذا من أسرار الغيوب التى أطلع الله عليها نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم وقوله واذا وحيت الى الخواصين ان آمنوا بى وبرسولى وهذا أيضا من الامتنان عليه عليه السلام بان جعل له أصحابا وأ نصارا ثم قيل ان المراد بهذا الوحي وحى الهام كما قال تعالى وأوحينا الى أم موسى ان أرضعيه الآية وهو وحى الهام بلا خلاف وكما قال تعالى وأوحى ربك الى النحل ان اتخذى من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون ثم كلى من كل الثمرات فاسلكى سبل ربك ذللا الآية وهكذا قال بعض

يطلب بفعل الله (واذا تلى عليهم آياتنا) التى تأتيتهم بها وتلوها عليهم (قالوا) تعنتا وتبردا وبعد اعن الحق (قد سمعنا) ماتلوهم علينا (لنشاء لقلنا مثل هذا) الذى تلوته علينا أى مثل هذا القرآن وهو التوراة والانجيل وقد تنازع هذا العامل مع قوله لقلنا فى قوله مثل هذا كما يستفاد من الخازن قيل انهم قالوا هذا توهم امنهم يقدرون على ذلك لانهم أهل الفصاحة وفرسان البلاغة فلما راموا ان يقولوا مثله عجزوا عنه ثم قالوا عندا وتردا (ان هذا الأساطير الاولين) أى ما يسطره الوراقون من اخبار الاولين وقد تقدم بيانه مستوفى وعن السدى أنها نزلت فى النضر بن الحرث وكان يختلف الى ارض فارس والحيرة ويسمع اخبارهم عن رسم واسفنديار وأحاديث العجم فلما جاء مكة ووجد النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد أوحى اليه قال قد سمعنا الآية (و) اذكر (اذ قالوا اللهم ان كان هذا) أى القرآن الذى جاء به محمد صلى الله عليه وآله وسلم (هو الحق) قرئ بالنصب وهو خبر الكون وبالرفع على الخبر وبه قرأ الامش وزيد بن على قال ابن عطية ويجوز فى العربية رفع الحق على خبره والجملة خبر لكان قال الاخفش ولا أعلم أحدا قرأ بهذا الجاء نزلت قد ظهر من قرأ به وهما رجلان جليلان قاله السمين (من عندك فأمر) قال أبو عبيدة يقال أمطر فى العذاب ومطر فى الرحمة وقال فى الكشف قد كثرت الامطار فى معنى العذاب والامطار استعارة أو مجاز عن الانزال أى أنزل (علينا سجارة) فائدة توصيف السجارة بقوله (من السماء) الدلالة على ان المراد بالسجارة السجيل وهو سجارة مسومة أى معلمة معدة لتعذيب قوم من العصاة (أو اتينا بعذاب أليم) قالوا هذه المقالة مبالغتها فى الجحود والانكار سألو أن يعذبوا بالرحم بالسجارة من السماء أو بغيرها من أنواع العذاب الشديدة فأجاب الله عليهم بقوله (وما كان الله ليعذبهم وأنت) يا محمد (فيهم) موجود فانك مادمت فيهم بارضا مكة فهم فى مهلة من العذاب الذى هو الاستئصال قال السيوطى لان العذاب اذا نزل عم ولم تعذب أمة الا بعد خروج نبيها والمؤمنين منها أخرج البخارى وابن أبي حاتم والبيهقى عن انس بن مالك قال قال أبو جهل بن هشام اللهم ان كان هذا هو الحق الآية فنزلت وما كان الله ليعذبهم وعن قتادة أنها نزلت فى أبي جهل وعن سعيد بن جبيرة أنها نزلت فى النضر بن الحرث وعن مجاهد وعطاء بنحوه قال عطاء

السلف فى هذه الآية واذا وحيت الى الخواصين أن آمنوا بى وبرسولى قالوا آمنوا واشهد بأننا مسلمون أى ألهموا ذلك فامتثلوا ما ألهموا قال الحسن البصرى ألهمهم الله عز وجل ذلك وقال السدى قذف فى قلوبهم ذلك ويحتمل أن يكون المراد ما أوحيت اليهم بواسطة فدعوتهم الى الايمان بالله وبرسوله واستجابوا لك وانقادوا وتابعوك فقالوا آمننا بالله واشهد بأننا مسلمون (اذ قال الخواصيون يا عيسى بن مريم هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء قال اتقوا الله ان كنتم مؤمنين قالوا نريد أن نأكل منها ونطمئن قلوبنا ونعلم أن قد صدقتمنا ونكون عبيدا من الشاهدين قال عيسى بن مريم اللهم ربنا انزل علينا مائدة من السماء تكون

لنا عيد الا ولنا وآخرنا وآية منك وارزقنا وانت خير الرازقين قال الله اني منزلها عليكم فمن يكفر بعد منكم فاني اعد له عذابا لا أعذبه
أحد من العالمين هذه قصة المائدة واليهما تنسب السورة فيقال سورة المائدة وهي مما امتن الله به على عبده ورسوله عيسى لما أجاب
دعاه بنزولها فأنزلها الله آية باهرة ووجه قاطعة وقد ذكر بعض الأئمة ان قصتها ليست مذكورة في الانجيل ولا يعرفها النصراني الامن
المسلمين فالتة أعلم فقوله تعالى اذ قال الخواريون وهم اتباع عيسى عليه السلام يا عيسى بن مريم هل يستطيع ربك وهذه قراءة كثيرين
وقرأ آخرون هل يستطيع ربك أي هل يستطيع (٢٨) أن تسأل ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء والمائدة هي الخوان عليه طعام

لقد نزل في النضر بن الحرث بضع عشرة آية فحاق به ما سأل من العذاب يوم بدر قال سعيد بن
جبير قتل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم بدر ثلاثة من قريش صبرا طعمية بن عدى
وعقبة بن أبي معيط والنضر بن الحرث وفيه نزل سائل بعذاب واقع (وما كان الله
معذبهم وهم يستغفرون) روى انهم كانوا يقولون في الطواف غفرا نك فزت أي وما
كان الله معذبهم في حال كونهم مستغفرين قال ابن عباس كان فيهم أمانان النبي صلى الله
عليه وآله وسلم والاستغفار فذهب النبي صلى الله عليه وآله وسلم وبقي الاستغفار وأخرج
الترمذي وضعفه عن أبي موسى الأشعري قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنزل الله
على أمانين لامتى وما كان الله ليعذبهم الآية فاذا مضيت تركت فيهم الاستغفار وقيل
معنى الآية لو كانوا آمنين يؤمنون بالله ويستغفرون لم يعذبهم وقيل ان الاستغفار راجع الى
المسلمين الذين هم بين أظهرهم أي وما كان الله ليعذبهم وفيهم من يستغفر من المسلمين فلما
خرجوا من بين أظهرهم عذبهم يوم بدر وما بعده وقيل المعنى وفي أصلابهم من يستغفر
الله وقيل هذا دعاء لهم الى الاسلام والاستغفار بهذه الكلمة وقال مجاهد وعكرمة وهم
يستغفرون أي يسلمون يعني لو أسلموا لم يعذبوا قال أهل المعاني دلت هذه الآية على ان
الاستغفار أمان وسلامة من العذاب والا حديث عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
في مطلق الاستغفار كثيرة جدا معروفة في كتب الحديث (وما لهم أن لا يعذبهم الله) لما
بين سبحانه أن المانع من تعذيبهم هو الامر ان المتقدمان وجود رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم بين ظهورهم ووقوع الاستغفار ذكر بعد ذلك ان هؤلاء أعني كفار مكة
مستحقون لعذاب الله لما ارتكبوا من القبائح والمعنى أي شيء لهم يمنع من تعذيبهم قيل
هذا العذاب هو القتل والاسير يوم بدر وقيل عذاب الآخرة (وهم) أي والحال انهم
(يصدون) الناس (عن المسجد الحرام) كما وقع منهم عام الحديبية من منع رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم وأصحابه من البيت (وما كانوا أولياءه) كما زعموا أي مستحقين ولاية
أمره مع شركهم وهذا كالدلالة كانوا يقولونه من انهم ولاية البيت والحرم وان امرهما
مفوض اليهم ثم قال مبينا لمن له ذلك (ان أولياءه الا المتقون) أي من كان في عداد
المتقين لا الشرك والمعاصي وعن مجاهد قال من كانوا حيث كانوا (ولكن أكثرهم) أي

وذكر بعضهم انهم انما سألوا ذلك
لما جرتهم وفقروهم فسألوه أن ينزل
عليهم مائدة كل يوم يقاتلون منها
ويتقون بها على العبادة قال
اتقوا الله ان كنتم مؤمنين
أي فأجابهم المسيح عليه السلام
قائلا لهم اتقوا الله ولا تسألوا هذا
فعساه أن يكون قنينة لكم وتوكلوا على
الله في طلب الرزق ان كنتم مؤمنين
قالوا نريد أن نأكل منها أي نحن
محتاجون الى الأكل منها وتطعمت
قلوبنا اذا شاهدنا نزولها رزقا لنا من
السماء ونعلم ان قد صدقنا أي
ونزداد ايمانا بك وعلمنا برسالتك ونكون
عليها من الشاهدين أي ونشهد
أنها آية من عند الله ودلالة حجة
على نبوتك وصدق ما جئت به قال
عيسى بن مريم اللهم ربنا أنزل علينا
مائدة من السماء تكون لنا عيداً
لأننا وآخرنا قال السدي أي اتخذ
ذلك اليوم الذي نزلت فيه عيداً
نعظمه نحن ومن بعدنا وقال
سفيان الثوري يعني يومنا صلى فيه
وقال قتادة أرادوا أن يكون لعقبهم
من بعدهم وعن سلمان الفارسي
عظة لساولم بعدنا وقيل كافية

لأننا وآخرنا وآية منك أي دليلا تنصبه على قدرتك على الاشياء وعلى اجابك لدعوتي فيصدقني فيما
أبلغه عندك وارزقنا أي من عندك رزقا هنيئاً بلا كلفة ولا تعب وأنت خير الرازقين قال الله اني منزلها عليكم فمن يكفر بعد منكم
أي فمن كذب بها من أمتك يا عيسى وعاندها فاني اعد له عذابا لا أعذبه أحد من العالمين أي من عالمي زمانكم كقوله تعالى يوم
القيامة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب وكقوله ان المنافقين في الدرك الأسفل من النار وقد روى ابن جرير عن طريق عوف
الأعرجي عن أبي المغيرة القيس عن عبد الله بن عمرو قال ان أشد الناس عذابا يوم القيامة ثلاثة المنافقون ومن كفر من أصحاب

المائدة وآل فرعون* (ذكر أخبار رويت عن السلف في نزول المائدة على الخواريين)* قال أبو جعفر بن جرير حدثنا القاسم حدثنا الحسين حدثني ججاج عن ليث عن عقيل عن ابن عباس أنه كان يحدث عن عيسى أنه قال لبني إسرائيل هل لكم أن تصوموا الله ثلاثين يوماً ثم تسألوه فيعطيهكم ما سألتهم فإن أجر العامل على من عمل له ففعلوا ثم قالوا يا معلم الخير قلت لنا إن أجر العامل على من عمل له وأمرتنا أن نصوم ثلاثين يوماً فنفعنا ولم تكن نعم عمل لثلاثين يوماً إلا طعمنا حين نفرغ طعامنا فهل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء قال عيسى اتقوا الله إن كنتم مؤمنين قالوا نريد أن نأكل منها (٢٩) وتطمئن قلوبنا ونعلم أن قد صدقنا

ونكون عليها من الشاهدين قال عيسى بن مريم اللهم ربنا أنزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيدا لا ولنا وآخرنا وآية منك وارزقنا وأنت خير الرازقين قال الله اني منزلها عليكم فمن يكفر بعد منكم فاني أعذبه عذابا لا أعذبه أحدا من العالمين قال فأقبلت الملائكة تطير بمائدة من السماء عليها سبع أحوات وسبعة أرغفة حتى وضعتها بين أيديهم فأكل منها آخر الناس كما أكل منها أولهم كذا رواه ابن جرير ورواه ابن أبي حاتم عن يونس بن عبد الأعلى عن ابن وهب عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال كان ابن عباس يحدث فذكره نحوه وقال ابن أبي حاتم أيضا حدثنا سعيد بن عبد الله بن عبد الحكم حدثنا أبو زرعة وهب بن راشد حدثنا عقيل بن خالد أن ابن شهاب أخبره عن ابن عباس أن عيسى بن مريم قالوا له ادع الله أن ينزل علينا مائدة من السماء قال فنزلت الملائكة بالمائدة يحملونها عليها سبع أحوات وسبعة أرغفة فأكل منها آخر الناس كما أكل منها أولهم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا

أكثر الناس (لا يعلمون) ذلك والحكم على الأكثرين بالجهل يفيدان الاثنين يعلمون ولكنهم يعاندون أو أراد به الكل كما يراد بالقلة العدم (وما كان صلاتهم عند البيت) أي ما كان شيء مما يعبدونه صلاة وعبادة (الامكاء وتصديقه) أي الاهدئين الفعلين والمكاء الصغير من مكاء يكومكأ ومكأ ومكأ ومنه مكات است الدابة اذا نفخت بالريح وقيل المكاء هو الصغير على طن طأرأيض بالحجاز يقال له المكاء والتصديقه التصفيق يقال صدى يصدى تصديقه اذا صفق وقيل المكاء الضرب باليد والتصديقه الصياح وقيل المكاء ادخالهم أصابعهم في أفواههم والتصديقه الصغير وقيل التصديقه صددهم عن البيت ومعنى الآية أن المشركين كانوا يصفرون ويصفقون عند البيت الذي هو موضع للصلاة والعبادة فوضعوا ذلك موضع الصلاة قاصدين به أن يشغلوا المسلمين عن المسلمين عن الصلاة وعن عكرمة قال كان المشركون يطوفون بالبيت على الشمال فالمكاء مثل نفخ البوق والتصديقه طوافهم على الشمال وقال السمين التصديقه فيها قولان أحدهما انها من الصدى وهو ما يسمع من رجوع الصوت في الامكنة الخالية الصلبة يقال منه صدى يصدى تصديقه والمراد بها ما يسمع من صوت التصفيق باحدى اليدين على الاخرى وقيل مأخوذ من التصديقه هو الضجيج والصياح والتصفيق ويدل عليه قراءة اذا قومك منه يصدون بالكسر أي يضحون ويلغظون والثاني انها من الصدد وهو المنع ويؤيده قراءة يصدون بالضم أي يمنعون انتهى والمكاء الصغير وهو الصوت الخالي عن الحروف والمعنى انهم فوقوا ما حقهم أن يشغلوا به في هذا المكان من الصلاة وشغلوا به هذا اللعب والخراف والهوس واستثنى المكاء والتصديقه مع انهما ليسا من جنس الصلاة تقرر بالمشركين بتركهم ما أمر وابه في المسجد الحرام فان ما لا يدخل تحت الشيء قد يستثنى منه لمصلحة وغرض كقصد المدح والذم فعلى هذا يكون التقدير وما كان موضع صلاتهم أي عوضها الامكاء وتصديقه (فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) هذا الثقات الى مخاطبة الكفار تهديد الهم ومبالغة في ادخال الروعة في قلوبهم والمراد به عذاب الدنيا كيوم بدر وعذاب الآخرة قال الضحاك يعني أهل بدر عذبهم الله بالقتل والاسر (ان الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله) لما فرغ سبحانه من شرح حال هؤلاء الكفرة في الطاعات البدنية اتبعها شرح أحوالهم في الطاعات المالية والمعنى أن غرض هؤلاء

الحسين بن قزعة الباهلي حدثنا سفيان بن حبيب حدثنا سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن جلاس عن عمار بن ياسر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نزلت المائدة من السماء عليها خبز ولحم وأمر وأن لا يخوفوا ولا يرفعوا الغدخا ولا يرفعوا القوم وخبأوا قردة وخنازير وكذا رواه ابن جرير عن الحسن بن قزعة ثم رواه ابن جرير عن ابن بشار عن ابن أبي عدي عن سعيد عن قتادة عن جلاس عن عمار قال نزلت المائدة وعليها تمر من ثمار الجنة فأمر وأن لا يخوفوا ولا يخبأوا ولا يرفعوا قال فخان القوم وخبأوا وادخروا فسخهم الله قردة وخنازير وقال ابن جرير حدثنا ابن المنني حدثنا عبد الأعلى حدثنا داود عن سملك بن حرب عن رجل من

بجعل قال صليت الى جانب عمار بن ياسر فلما فرغ قال هل تدري كيف كان شأن مائدة بن اسرائيل قال قلت لا قال انهم سألوا عيسى بن مريم مائدة يكون عليهم اطعام يأكلون منه لا ينعقد قال فقيس لهم فانهم اقمية لكم ما لم تحبوا او تخشوا او ترفعوا فان فعلتم فاني معذ بكم عذابا لا أعذبه أحد من العالمين قال فامضى يومهم حتى خبأوا ورفعوا وخافوا فعذبوا عذابا لم يعذبه أحد من العالمين وانكم يا معشر العرب كنتم تتبعون اذناب الابل والشاة فبعث الله فيكم رسولا من أنفسكم تعرفون حسبه ونسبه وأخبركم انكم ستظهرون على العجم ونهاكم (٣٠) أن تكونوا الذهب والفضة وإيم الله لا يذهب الليل والنهار حتى

تكنزوه وما ويعذبكم الله عذابا أليما وقال حدثني القاسم حدثنا حسين حدثنا ججاج عن أبي معشر عن اسحق بن عبد الله أن المائدة نزلت على عيسى بن مريم عايم سبعة أرغفة وسبعة أحوات يأكلون منها ماشاؤا قال فسرقت بعضهم منها وقال لعلمها لا تنزل عدا فرفعت وقال العوفي عن ابن عباس نزل على عيسى بن مريم والحواريين خوان عليه خبز وسمك يأكلون منه أينما نزلوا اذا شاؤا وقال خصيف عن عكرمة ومقسم عن ابن عباس كانت المائدة سمكة وأرغفة وقال مجاهد هو طعام كان ينزل عليهم حيث نزلوا وقال أبو عبد الرحمن السلمي نزلت المائدة خبزاً وسمكاً وقال عطية العوفي المائدة سمك فيه طعم كل شيء وقال وهب بن منبه أنزلها من السماء على بنى اسرائيل فكان ينزل عليهم في كل يوم في تلك المائدة من ثمار الجنة فأكلوا ماشاؤا من ضرور شتى فكان يقدع عليهم أربع عشرة ألف واذا أكلوا أبدل الله مكان ذلك لئلا يملأهم فليشوا بذلك ماشاء الله

الكفار في انفاق أموالهم هو الصدع سبيل الحق عمار بن ياسر قال قال الله صلى الله عليه وآله وبارك وسلم وجع الجيوش لذلك كما وقع من كفار قريش يوم بدر يوم أحد ويوم الأحزاب فان الرؤساء كانوا يتفقون أموالهم على الجيش وعن ابن عباس قال نزلت في أبي سفيان بن حرب وعن مجاهد وسعيد بن جبيرة نحوه وعن الحكم بن عتيبة قال نزلت في أبي سفيان أنفق على مشركي قريش يوم أحد أربعين أوقية من ذهب وكانت الاوقية يومئذ أربعين مثقالاً من ذهب ثم أخبر الله سبحانه عن الغيب على وجه الإعجاز فقال (فسينفقونها) أى سيقع منهم هذا الانفاق وسيعلمون عاقبة انفاقهم من الخسبة وعدم الظفر بالمقصود فحصلت المغيرة (ثم تكون) أى عاقبة ذلك أن يكون انفاقهم (عليهم حسرة) كأن ذات الاموال تنقلب حسرة وتصير مذمومة فوات ما قصدوه بها (ثم) آخر الامر (يغلبون) في الدنيا كما وعد الله في مثل قوله كتب الله لأغلبن أنا ورسلي ومعنى ثم في الموضوعين اما التراخي في الزمان لما بين الانفاق المذكور وبين ظهور دولة الاسلام من الامتداد واما التراخي في الرتبة لما بين بذل الاموال وعدم حصول المقصود من المباينة ثم قال (والذين كفروا) أى استمروا على الكفر لان من هؤلاء الكفار المذكورين سابقا من أسلم وحسن اسلامه (الى جهنم يحشرون) أى يساقون اليها الى غير هاتم بين العلة التي لاجلها فعل بهم ما فعل فقال (ليميز الله الخبيث) وهم الكافرون (من الطيب) وهم المؤمنون قال ابن عباس يميز أهل السعادة من أهل الشقاوة وقيل العمل الخبيث من العمل الطيب وقيل الانفاق في طريق الشيطان وسبيل الرحمن وقيل الخبيث والطيب صفة للمال والتقدير ليميز المال الخبيث الذي أنفقته المشركون في عداوة النبي صلى الله عليه وآله وسلم من المال الطيب الذي أنفقته المسلمون في نصرته صلى الله عليه وآله وسلم فيضم تلك الاموال الخبيثة بعضها الى بعض فيملقها في جهنم ويعذبهم بها كما في قوله تعالى فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم قال في الكشف واللام على هذا متعلقة بقوله ثم تكون عليهم حسرة وعلى الاول يحشرون انتهى وعن شهر بن عطية قال يميز يوم القيامة ما كان من عمل صالح في الدنيا ثم تؤخذ الدنيا بأسرها فملق في جهنم (ويجعل الخبيث) أى يجعل فريق الكفار الخبيث (بعضه على بعض) أى فوق بعض (فيريكه) الر كرم عبارة عن الجمع والضم أى يجمع بعضهم الى بعض ويضم بعضهم الى بعض

عز وجل وقال وهب بن منبه نزل عليهم قرصة من شعير وأحوات وحناء الله بين أضغافهن البركة حتى وكان قوم يأكلون ثم يخرجون حتى أكل جميعهم وأفضلوا وقال الاعمش عن مسلم عن سعيد بن جبيرة أنزل عليها كل شيء الا اللحم وقال سفيان الثوري عن عطاء بن السائب عن زاذان وميسرة وجرير عن عطاء عن ميسرة قال كانت المائدة اداوا على بنى اسرائيل اختلف عليها الايدي بكل طعام الا اللحم وعن عكرمة كان خبز المائدة من الارز ورواه ابن أبي حاتم وحدثنا جعفر بن علي فيما كتب الى حدثنا اسمعيل بن أبي أويس حدثني أبو عبد الله عبد القدوس بن ابراهيم بن أبي عبد الله بن

مر داس العبدري مولى بن عبد الدار عن ابراهيم بن عمر عن وهب بن منبه عن أبي عثمان النهدي عن سلمان الخير أنه قال لما سأل
الحواريون عيسى بن مريم المائدة كره ذلك جدا فقال اقنعوا بما رزقكم الله في الارض ولا تسألوا المائدة من السماء فانهم ان نزات
عليكم كانت آية من ربكم وانما هلك ثمود حين سألوا نبيهم آية فابتلوا بها حتى كان بوارهم فيها فأبوا الا أن يأتيهم بها فلذلك
قالوا تريد أن تأكل منها ونظم من قلوبنا الآية فلما رأى عيسى أن قد أبوا الا أن يدعولهم بها قام فألقى عنه الصوف ولبس الشعر
الاسود وجبة من شعر وعباءة من شعر ثم توضأ واعتسل ودخل (٣١) مصلاه فصلى ماشاء الله فلما قضى صلاته قام

فأثام مستقبل القبلة وصف قدميه
حتى استويا فألصق الكعب
بالكعب وحاذى الاصابع ووضع
يده اليمنى على اليسرى فوق صدره
وغض بصره وطأ رأسه خشوعا
ثم أرسل عينيه بالبكاء فإزالت
دموعه تسيل على خديه وتقطر من
أطراف لحية حتى ابتلت الارض
حيال وجهه من خشوعه فلما رأى
ذلك دعا الله فقال اللهم ربنا أنزل
علينا مائدة من السماء فأنزل الله
عليهم سفرة جراء بين غمامتين
غمامة فوقها وغمامة تحتها وهم
يتظرون اليها في الهواء منتفضة من
فلان السماء تهوى اليهم وعيسى
يكي خوفا من أجل الشروط التي
أخذها الله عليهم فيها أنه يعذب من
يكفر بها منهم بعد نزولها عذابا لم
يعذبه أحد من العالمين وهو يدعو
الله في مكانه ويقول اللهم اجعلها
رحمة لهم ولا تجعلها عذابا الهى كم
من عجيبة سألتك فأعطيني الهى
اجعلنا لك شاكرين اللهم انى
أعوذ بك أن تكون أنزلتها غضبا
وجزاء الهى اجعلها سلامة
وعافية ولا تجعلها فتنة ومثله فإ

حتى يتراكموا الفرط ازدحامهم يقال ركم الشيء يركمه اذا جمعه وألقى بعضه على بعضه وبابه
نصروا ركنكم الشيء وتراكم اجتمع والركام الرمل المتراكم والسحاب ونحوه (جميعا) حال من
الهاء في يركمه أو توقيد لها (فيجعلها) أى الخبيث فيه مرعاة اللفظ (في جهنم أو لئلك) أى
الفرى الخبيث (هم الخاسرون) أى الكاملون في الخسران فيه مرعاة المعنى لان الضمير
راجع على الخبيث (قل للذين كفروا) كآبى سفيان وأصحابه واللام للتبليغ (ان ينتهوا)
الح أمر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وآله وسلم أن يقول لهم هذا المعنى سواء قاله بهذه
العبارة أو غيرها قال ابن عطية ولو كان كما قال السكسائي انه في مصحف ابن مسعود تنتهوا
بالتاء لما تأدت الرسالة الا بتلك الالفاظ بعينها وقال في الكشف هي لام العلة أى قل
لأجلهم هذا القول وهو ان ينتهوا واولو كان معنى خاطبهم به لقيس ان ينتهوا يغفر لكم
والمعنى ان ينتهوا عما هم عليه من عداوة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقتاله
بالدخول في الاسلام (يعفروا ما قد سلف) لهم من العداوة اه وقيل معناه ان ينتهوا عن
الكفر قال ابن عطية والحادى على ذلك جواب الشرط يعفروا ما قد سلف وما قد سلف
ما قد سلف لا يكون الامتناع عن الكفر وفي هذه الآية دليل على أن الاسلام يجب ما قبله
وأخرج أحمد ومسلم عن عمرو بن العاص قال لما جعل الله الاسلام في قلبي أتيت النبي
صلى الله عليه وآله وسلم فقلت ابسط يدك فلا تأتكن فبسط يمينه فقبضت يدي قال مالك
فقلت أردت ان أشرط قال تشرط ماذا قلت ان تستغفر لى قال اما علمت أن الاسلام يهدم
ما كان قبله وان الهجرة تهمدم ما كان قبلها وأن الحج يهدم ما كان قبله وقد ثبت في
الصحيح من حديث ابن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال الاسلام يجب
ما قبله والتوبة تجب ما قبلها قال يحيى بن معاذ الرازى التوحيد لم يجز عن هدم ما قبله من
كفر فكيف يجز عن هدم ما بعده من ذنب (وان يهودوا) الى القتال والعداوة والى
الكفر الذى هم عليه ويكون العود بمعنى الاستقرار وفي الجمل العود يشعر بسبق التلبس
بالشيء الذى حصل العود اليه فالمعنى وان يرتدوا عن الاسلام بعد دخولهم فيه ويرجعوا
الى الكفر وقتال النبي صلى الله عليه وآله وسلم وجواب الشرط محذوف تقديره ننتقم
منهم بالعقاب والعذاب وقوله (فقد مضت سنت الاولين) تعليل للمحذوف ولا يصلح
للجوابية كما لا يخفى أى سبقت واستقرت سنة الله في اهلاك أعدائه ونصر أوليائه وهذه

زال يدعو حتى استقرت السفارة بين يدي عيسى والحواريين وأصحابه حوله يجدون راحة طيبة لم يجدوا فيما مضى رائحة مثلها قط وخر
عيسى والحواريون لله سجدا اشكرا له لما رزقهم من حيث لم يحتسبوا وأراهم فيه آية عظيمة ذات عجب وعبرة وأقبلت اليهودية نظرون
فأروا أمر العجيب أوزنهم كدوا غما ثم انصرفوا باغيظ شديد وأقبل عيسى والحواريون أصحابه حتى جلسوا حول السفارة فاذا عليها منديل
مغطى فقال عيسى من أجرأنا على كشف المنديل عن هذه السفارة وأوثقنا بنفسه وأحسننا بلاه عند ربه فليكشف عن هذه الآية
حتى نراها ونحمد ربنا ونذكر باسمه ونأكل كل من رزقه الذى رزقنا فقال الحواريون يا روح الله وكلمته أنت اولنا بذلك وأحقنا

بالكشف عنها فقام عيسى عليه السلام واستأنف وضوءاً جديداً ثم دخل مصلاه فصلى كذلك ركعات ثم بكى بكاء طويلاً ودعا الله أن يأذن له في الكشف عنها ويجعل له واقومه فيها بركة ورزقاً ثم انصرف وجلس إلى السجدة وتناول المنديل وقال بسم الله خير الرازيق وكشف عن السجدة فاذا هو عليها بسمة ضخمه مشوية ليس عليها سائر وليس في جوفها شوك يسيل السمن منها سيلاً قد تحديقها بقول من كل صنف غير الكراث وعند رأسها خمل وعند ذنبها ملح وحول البقول خمسة أرغفة على واحد منها زيتون وعلى الآخر تمرات وعلى الآخر خمس رمانات فقال (٣٢) سمعون رأس الحواريون لعيسى ياروح الله وكلمته آمن طعام الدنيا هذا

أم من طعام الجنة فقال عيسى أما أن لكم أن تعتبروا بما ترون من الآيات أنهن وعن تنقير المسائل ما أخوفني عليكم أن تعاقبوا في سبب نزول هذه الآية فقال له سمعون واله اسرائيل ما أردت بها سؤالاً يا ابن الصديقة فقال عيسى عليه السلام ليس شيء مما ترون من طعام الدنيا ولا من طعام الجنة إنما هو شيء ابتدعه الله في الهواء بالقدرة الغالبة القاهرة فقال له كن فكان أسرع من طرفة عين فكلوا مما سألت بسم الله واحد واعلمه ربكم بمدكم منه ويزدكم فانه بديع قادر شاكر فقالوا ياروح الله وكلمته أنا نحب أن يرينا الله آية في هذه الآية فقال عيسى سبحان الله أما اكتبهم بعماريتهم من هذه الآية حتى تسألون آية أخرى فيها ثم أقبل عيسى عليه السلام على السمكة فقال يا سمكة عودي بأذن الله حية كما كنت فأحيها الله بقدرته فاضطربت وعادت بأذن الله حية طرية تلمظ كما تلمظ الأسماك تدور عينها لها بصيص وعادت عليها بواسيرها ففرغ القوم منها وانحازوا

العبارة مشتملة على الوعيد والتهديد والتمثيل بمن أهلك من الأمم في سالف الدهر بعذاب الله أي قدممت سنة الله فمن فعل مثل فعل هؤلاء من الأولين من الأمم أن يصيبه بعذاب فليست وقوعاً مثل ذلك عن مجاهد قال فقد دممت سنة الأولين في قرش وغيرها يوم بدر والأمم قبل ذلك وقد فسر كثير من السلف هذه الآية بما مضى في الأمم المتقدمة من عذاب من قاتل الأنبياء وصعم على الكفر وقال السدي ومحمد بن اسحق المراد بالآية يوم بدر وترسم سنت هذه بالتاء المجزوة وكذا الثلاثة التي في فاطر وكذا التي في آخر غافر والاضافة على معنى في (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة) أي شرك قاله ابن عباس وقيل بلاء قاله الحسن وقد فسر هاجه ور السلف بالكفر وقال محمد بن اسحق بلغني عن الزهري عن عروة بن الزبير وغيره من علماءنا المعنى حتى لا يفتن مسلم عن دينه وقد تقدم تفسير هذا في البقرة متمم وتوفي بالجملة معطوفة على قل للذين لما كان الغرض من الأول التلطف بهم وهو وظيفة النبي وحده جاء بالأفراد ولما كان الغرض من الثاني تحريض المؤمنين على القتال جاء بالجمع فخطبوا جميعاً (ويكون الدين كله) أي الطاعة والعبادة كلها (لله) خالصة دون غيره وقال قتادة حتى يقال لا اله الا الله عليه قاتل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واليه دعا وقيل يضمحل عنهم كل دين باطل ويبقى فيهم دين الاسلام وحده والمعاني متقاربة (فان انتهوا) عذركم من الشرك واقتتان المؤمنين وايدائهم (فان الله بما يعملون) بالتحسية باتفاق السبعة وقرأ بالفوقية يعقوب من العشرة (بصير) لا يخفى عليه ما وقع منهم من الانتهاء فيجازيهم به (وان تولوا) عما مروا به من الانتهاء أو عن الايمان وجوابه مخدوف أي فلا تخشوا بأسمهم (فاعلموا) أيها المؤمنون (ان الله مولاكم) أي ناصركم عليهم ومتولى أموركم (نعم المولى) هو (ونعم النصير) فمن والاه فاز ومن نصره غلب (واعلموا أنما) ماموصولة وكان القياس فصلها في الرسم من أن اسكن ثبت وصلها في خط المصحف الامام وثبت فصلها أيضاً في بعضها على القياس كما ذكره ابن الجزري في قوله * وخلف الانقال ونخل وقعا * (غنم) لما أمر الله سبحانه بالقتال بقوله وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة وكانت المقاتلة مظنة حصول الغنمة ذكر حكم الغنمة والغنمة قد قدمنا ان اصالحا اصابة الغنم من العدو ثم استعملت في كل ما يصاب منهم وقد يستعمل في كل ما ينال بسعي وامامه في الغنمة في الشرع فحكي القرطبي الاتفاق

علي فلما رأى عيسى منهم ذلك قال ما لكم تسألون الآية فاذا أراكم هاربين كرهتموها ما أخوفني عليكم أن تعاقبوا بما على تصنعون يا سمكة عودي بأذن الله كما كنت فعادت بأذن الله مشوية كما كانت في خلقها الأول فقالوا يا عيسى كن أنت ياروح الله الذي تبدأ بالاكل منها ثم نحن بعد فقال عيسى معاذ الله من ذلك يبدأ بالاكل من طلبها فلما رأى الحواريون وأصحابه امتناع عيسى منها خافوا أن يكون نزولها سخطاً وفي أكلها مثله فتحاموها فلما رأى ذلك عيسى منهم دعا لها الفقراء والزمنى وقال كلوا من رزق ربكم ودعوة نبيكم واجدوا الله الذي أنزلها لكم فيكون مهنئوها لكم وعقوبتها على غيركم وافتتحوا أكلكم بسم الله واختموه بحمد الله

ففعلوها كل منها ألف وثلاثمائة انسان بين رجل وامرأة يصدرون عنها كل واحد منها سبعان يتجشأون ونظر عيسى والحواريون فاذا ما عليها كهيته اذ نزلت من السماء لم ينقص منها شيء ثم انهم رفعت الى السماء وهم يتظرون فاستغنى كل فقيراً كل منها وبرئ كل زمن كل منها فلم يزلوا الأغنياء أعمى حتى خرجوا من الدنيا وندم الحواريون وأصحابهم الذين أبوا أن يأكلوا منها دامة سالت منها أشقارهم وبقيت حسرتهم في قلوبهم الى يوم الممات قال وكانت المائدة اذ نزلت بعد ذلك أقبل بنو اسرائيل اليها يسعون من كل مكان يراحم بعضهم بعضاً الأغنياء والفقراء والصغار والبنكر والاصحاء (٣٣) والمرضى يركب بعضهم بعضاً فلما رأى ذلك جعلها

نوايب تنزل يوماً ولا تنزل يوماً فلبسوا على ذلك اربعين يوماً تنزل عليهم غيا عند ارتفاع النهار فلا تزال موضوعة

يوكل منها حتى اذا قالوا ارتفعت عنهم

الى جوار السماء باذن الله وهم يتظرون

الى ظلمها في الارض حتى توارى

عنهم قال فآوحى الله الى نبيه عيسى

عليه السلام أن اجعل رزقي

المائدة للفقراء واليتامى والزمنى

دون الاغنياء من الناس فلما فعل

ذلك ارتاب بها الاغنياء من الناس

ونغموا وذلك حتى شكوا فيها

في أنفسهم وشكوا فيها الناس

وأذاعوا في امرها القبيح والمنكر

واذكر الشيطان منهم حاجته

وقذف وسواسه في قلوب المرتابين

حتى قالوا لعيسى أخبرنا عن المائدة

ونزلها من السماء أحق فانه قد

ارتاب بها من ابشر كثير فقال عيسى

عليه السلام هلكتم واله المسيح

طلبتم المائدة الى نبيكم أن يطلبها

لكم الى ربكم فلما ان فعل وأزلها

عليكم رجمة لكم ورزقا وأراكم

فيها الايات والعبر كذبتم بها

وشكركم فيها فابشروا بالعذاب فانه

نازل بكم الا أن يرجحكم الله فآوحى

الله الى عيسى اني آخذ المالكين

بشرطي فاني معذب منهم من كفر بالمائدة بعد نزولها عذابا لا أعذب أحد من العالمين قال فلما

أمسى المرتابون بها وأخذوا مضاجعهم في أحسن صورة مع نسائهم آمنين فلما كان في آخر الليل مسحهم الله خنازير فأصبحوا يتبعون

الاقدار في الكسائات هذا اثر غريب جدا قطعها بن أبي حاتم في مواضع من هذه القصة وقد جعلته أيا يكون سياقها أتم وأكمل والله

سبحانه وتعالى أعلم وكل هذه الآثار دالة على ان المائدة نزلت على بنى اسرائيل أيام عيسى بن مريم اجابة من الله لدعوته وبكاد على

على أن المراد بقوله أنما غفتم مال الكفار اذا ظفر بهم المسلمون على وجه الغلبة والقهر قال ولا تقتضى اللغة هذا التخصيص ولكن عرف الشرع قيده هذا اللفظ بهذا النوع وقد ادعى ابن عبد البر الاجماع على أن هذه الآية نزلت بعد قوله يستلونك عن الانفال وان أربعة أخماس الغنيمة مقسومة على الغانمين وان قوله يستلونك عن الانفال نزلت حين تشاجر أهل بدر في غنائم بدر وقيل انها بمعنى قوله يستلونك عن الانفال محكمة غير منسوخة وان الغنيمة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وليست مقسومة بين الغانمين وكذلك لم يعمد من الأئمة حكاه الماوردي عن كثير من المالكية قالوا وللامام أن يخرجها عنهم واحتجوا بفتح مكة وقصة حنين وكان أبو عبيدة يقول افتتح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مكة عنوة دون على أهلها فردها عليهم ولم يقسمها ولم يجعلها فيا وقد حكى الاجماع جماعة من أهل العلم على أن أربعة أخماس الغنيمة للغانمين ومن حكى ذلك ابن المنذر وابن عبد البر والداودي والمازري والقاضي عياض وابن العربي والاحاديث الواردة في قصة الغنيمة بين الغانمين وكيفيتها كثيرة جدا قال القرطبي ولم يقل أحد فيما أعلم ان قوله تعالى يستلونك عن الانفال الآية ناسخ لقوله واعلموا أنما غفتم الآية بل قال الجمهور ان قوله واعلموا أنما غفتم تم ناسخ وهم الذين لا يجوز عليهم التحريف ولا التبديل لكتاب الله واما قصة فتح مكة فلا حجة فيها لاختلاف العلماء في فتحها قال واما قصة حنين فقد عوض الانصار لما قالوا يعطى الغنائم قريشا ويتركوا سيوفنا تنظر من دمائهم نفسه فقال لهم اما ترضون أن يرجع الناس بالدين او ترجعون برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى بيوتكم كما في مسلم وغيره وليس لغيره ان يقول هذا القول بل ذلك خاص به وقوله أنما غفتم يشمل كل شيء يصدق عليه اسم الغنيمة قليلا كان أو كثيرا (من شيء) بيان لما الموصولة وقد خصص الاجماع من عموم الآية الاسارى فان الخيرة فيها الى الامام بلا خلاف وكذلك سبب المقتول اذا نادى به الامام قيسل وكذلك الارض المغنومة ورد بأنه لا اجماع على الارض (فان) أى حق أو فواجب أن (لله خمسة وللرسول) وقد اختلف العلماء في كيفية قسمة الخمس على أقوال ستة الاول قالت طائفة يقسم الخمس على ستة فيجعل السدس للسكرية وهو الذى لله والثانى لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والثالث لذوى القربى والرابع لليتامى والخامس للمساكين والسادس

(٥ - فتح البيان ح) بشرطي فاني معذب منهم من كفر بالمائدة بعد نزولها عذابا لا أعذب أحد من العالمين قال فلما

أمسى المرتابون بها وأخذوا مضاجعهم في أحسن صورة مع نسائهم آمنين فلما كان في آخر الليل مسحهم الله خنازير فأصبحوا يتبعون

الاقدار في الكسائات هذا اثر غريب جدا قطعها بن أبي حاتم في مواضع من هذه القصة وقد جعلته أيا يكون سياقها أتم وأكمل والله

سبحانه وتعالى أعلم وكل هذه الآثار دالة على ان المائدة نزلت على بنى اسرائيل أيام عيسى بن مريم اجابة من الله لدعوته وبكاد على

ذلك ظاهر هذا السياق من القرآن العظيم قال الله انى منزلها عليكم الآية وقال فائتوني انهم لم ينزل فروى ليث بن أبي سليم عن مجاهد

في قوله أنزل علينا مائدة من السماء قال هو مثل ضرب به الله ولم ينزل شيء رواه ابن أبي حاتم وابن جرير ثم قال ابن جرير حدثنا الحرث

حدثنا القاسم هو ابن سلام حدثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال مائدة عليها طعام وعنده قال أبو هاشم عرض عليهم العذاب ان كفروا قالوا ان تنزل عليهم وقال أيضا حدثنا ابن المنني حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن منصور بن زاذان عن الحسن أنه قال في المائدة انهم لم تنزل وحدثنا بشر حدثنا يزيد وحدثنا سعيد عن قتادة قال كان الحسن يقول لما قيل لهم من يكفر بعد منكم فاني أعذبه عذابا لا أعذبه أحد من العالمين قالوا لا حاجة لنا فيه فلم تنزل وهذه أسانيد صحيحة الى مجاهد والحسن وقد يتقوى ذلك بأن خبر المائدة لا تعرفه النصارى (٣٤) وليس هو في كتابهم ولو كانت قد نزلت لكان ذلك مما يتوفر الدواعي على نقله

وكان يكون موجودا في كتابهم متواترا ولا أقل من الآحاد والله أعلم ولكن الجمهور انهم نزلت وهو الذي اختاره ابن جريج قال لان الله تعالى أخبر بنزولها في قوله تعالى اني منزلها عليكم فمن يكفر بعد منكم فاني أعذبه عذابا لا أعذبه أحد من العالمين قال ووعد الله ووعده حق وصدق وهذا القول هو والله أعلم الصواب كما دلت عليه الاخبار والآثار عن السلف وغيرهم وقد ذكر أهل التاريخ ان موسى بن نصير نائب بني أمية في فتوح بلاد المغرب وجد المائدة هنالك مرصعة باللائى وأنواع الجواهر فبعث بها الى أمير المؤمنين الوليد بن عبد الملك باني جامع دمشق فبات وهي في الطريق فحلت الى أخيه سليمان بن عبد الملك الخليفة بعده فراها الناس فتعجبوا منها كثيرا لما فيها من المواقيت النفيسة بالجواهر القيمة ويقال ان هذه المائدة كانت لسليمان بن داود عليها السلام قاله أعلم وقد قال الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن سلمة بن كهيل عن عمران بن الحَكَم عن ابن عباس قال قالت قرين لشيء صلى الله عليه

ابن السبيل * القول الثاني قاله أبو العالية والربيع أنها تقسم الغنمة على خمسة فيعزل منها سهم واحد ويقسم أربعة على الغانين ثم يضرب يده في السهم الذي عزله فيأ قبضه من شيء يجعله للكعبة ثم يقسم بقية السهم الذي عزله على خمسة للرسول ومن بعده في الآية * القول الثالث روى عن زين العابدين على بن الحسين أنه قال ان الخمس لما فقسيل له ان الله يقول واليتامى والمساكين فقال يتامانا ومساكينا فبنينا وابناء سبيلنا * القول الرابع قول الشافعي ان الخمس يقسم على خمسة وان سهم الله ومهمهم رسوله واحد يصرف في مصالح المؤمنين والاربعة الاخماس على الاربعة الاصناف المذكورة في الآية * القول الخامس قول أبي حنيفة انه يقسم الخمس على ثلاثة اليتامى والمساكين وابن السبيل وقد ارتفع حكمه قرابة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بموته كما ارتفع حكم سهمه قال ويبدأ من الخمس باصلاح القناطر وبناء المساجد وازراق القضاة والجنس وروى نحو هذا عن الشافعي * القول السادس قول مالك انه موكول الى نظر الامام واجتهاده فيأخذ منه بغير تقدير ويعطى منه الغزاة باجتهاده ويصرف الباقي في مصالح المسلمين قال القرطبي وبه قال الخلفاء الاربعة وبه عملوا وعليه يدل قوله صلى الله عليه وآله وسلم مالى مما أفاء الله عليكم الا الخمس والخمس مردود عليكم فانه لم يقسمه الاخماس ولا اثلاثا وانما ذكر ما في الآية من ذكره على وجه التنبية عليهم لانهم من أهم من يدفع اليه قال الزجاج يحب هذا القول قال الله تعالى يسألونك ماذا ينفقون قل ما أنفقتم من خير فلو الدين والاقر بين واليتامى والمساكين وابن السبيل وجائز باجتماع أن يتفق في غير هذه الاصناف اذا رأى ذلك أخرج ابن المذر عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يجعل سهم الله في السلاح والكرع وفي سبيل الله وفي كسوة الكعبة وطيبها وما تحتاج اليه الكعبة ويجعل سهم الرسول في الكراع والسلاح ونفقة أهله وسهم ذى القربى لقراءته يضعه رسول الله فيهم سهم مع سهمهم مع الناس واليتامى والمساكين وابن السبيل ثلاثة أسهم يضعها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيهم شاء وحيث شاء ليس لبنى عبد المطلب في هذه الثلاثة الا سهمهم ولرسول الله سهم مع سهم الناس وعن ابن بريدة قال الذي لله لنبيه والذي للرسول لازواجه وعن محمد بن الحنفية في قوله فان لله خمسة قال هذا مفتاح كلام الله الدنيا والآخرة وللرسول ولذى القربى فاختلفوا بعد وفاة رسول الله صلى

وسلم ادع انك انك ان يجعل لنا الصفا ذهبا ونؤمن بك قال وتقولون قالوا نعم قال فدعا فأتاه جبريل فقال ان ربك يقرأ الله عليكم السلام ويقول لك ان شئت أصبح لهم الصفا ذهبا فنكفروا منهم بعد ذلك عذبه عذابا لا أعذبه أحد من العالمين وان شئت فتحت لهم باب التوبة والرحمة قال بل باب التوبة والرحمة ثم رواه أحمد وابن مردويه والحاكم في مستدرکهم حديث سفيان الثوري به (واذا قال الله يا عيسى بن مريم أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله قال سبحانك ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق ان كنت قلته فقد علمته تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك انك أنت علام الغيوب ما قلت لهم الا ما أمرتني به ان اعبدوا الله ربي وربكم وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شيء شهيد ان تعذبهم فأنهم عبادك

وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم) هذا أيضا ما يخاطب الله به عبده ورسوله عيسى بن مريم عليه السلام قائلا له يوم القيامة يحضرة من اتخذوه وأمه الهين من دون الله عيسى بن مريم أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله وهذا تهديد للنصارى وتوبيخ وتقرير على رؤس الاشهاد هكذا قاله قتادة وغيره واستدل قتادة على ذلك بقوله تعالى هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم وقال السدي هذا الخطاب والجواب في الدنيا وصوبه ابن جرير قال وكان ذلك حين رفعه الى السماء الدنيا واحتج ابن جرير على ذلك بعينين أحدهما ان الكلام بلفظ الماضي والثاني قوله ان تعذبهم (٣٥) وان تغفر لهم وهذا الدليلان فيهما نظر لان كثيرا

من أموريوم القيامة ذكر بلفظ الماضي ليدل على الوقوع والثبت ومعنى قوله ان تعذبهم فانهم عبادك الآية التبري منهم ورد المشيئة فيهم الى الله وتعليق ذلك على الشرط لا يقتضي وقوعه كافي نظرا لذلك من الايات والذي قاله قتادة وغيره هو الاظهر والله أعلم ان ذلك كان يوم القيامة ليدل على تهديد النصارى وتقريرهم وتوبيخهم على رؤس الاشهاد يوم القيامة وقد روي بذلك حديث مرفوع رواه الحافظ ابن عساكر في ترجمة أبي عبد الله مولى عمر بن عبد العزيز وكان ثقة قال سمعت أبا بردة يحدث عمر بن عبد العزيز عن أبيه أي موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم القيامة دعى بالانبياء وأئمتهم ثم يدعى بعيسى فيذكره الله نعمته عليه فيقر بهم فيقول يا عيسى بن مريم اذكر نعمتي عليك وعلى والدتك الآية ثم يقول أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله فينكرون ان يكون قال ذلك فيموت بالنصارى فيستلون فيقولون نعم هو أمرا بذلك قال فيطول شعر عيسى عليه السلام فيأخذ كل ملك

الله عليه وآله وسلم في هذين السهمين قال قائل منهم سهم ذى القربى لقربى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقال قائل منهم سهم ذى القربى لقربى الخليفة وقال قائل منهم سهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم للخليفة بعده واجتمع رأى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على أن يجعلوا هذين السهمين في الخيل والعدة في سبيل الله فكان ذلك في خلافة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما أخرجه عبد الرزاق وابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وأبو الحارث عن قيس بن مسلم الجدلى عن محمد بن الحنفية وأخرج ابن جرير والطبراني وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس قال فان لله خمسة مفتاح كلام أى على سبيل التبرك وانما أضافه لنفسه لانه هو الحالك فيه فيقسمه كيف شاء وليس المراد منه أن سهمه لله مفرد لان الله ما في السموات وما في الارض وبه قال الحسن وقتادة وعطاء وبرايم النخعي قالوا سهم الله وسهم رسوله واحد ذكر الله للتعظيم فجعل هذين السهمين في الخيل والسلاح وجعل سهم اليتامى والمساكين وابن السبيل لا يعطيه غيرهم وجعل الاربعة الاسهم الباقية للنفس سهمين ولراكبهما وللراجل سهمان وعنه رضي الله عنه قال كانت الغنيمة تقسم على خمسة أخماس فأربعة منها بين من قاتل عليه واخمس واحد يقسم على أربعة أخماس فربيع لله وللرسول ولذى القربى يعنى قرابة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فما كان لله وللرسول فهو لقرابة النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولم يأخذ النبي صلى الله عليه وآله وسلم من الخمس شيئا والرابع الثاني لليتامى والرابع الثالث للمساكين والرابع الرابع لابن السبيل وهو الضعيف الفقير الذى ينزل بالمساكين أخرجه ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم (ولذى القربى) قيل إعادة اللام في ذى القربى دون من بعدهم لدفع توهم اشتراكهم في سهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم والمعنى أن سهم ما من خمس الخمس لذى القربى وقد اختلف العلماء في سهم على أقوال الاول انهم قرئش كلها روى ذلك عن بعض السلف واستدل بما روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه لما سعد الصفا جعل يهتف بيظون قرئش كلها قائلا يا بنى فلان يا بنى فلان وقال الشافعى وأحمد وأبو ثور ومجاهد وقتادة وابن جرير ومسلم بن خالد هم بنو هاشم وبنو المطلب وليس لبنى عبد شمس وبنى نوفل منه شيء وان كانوا اخوة اقله صلى الله عليه وآله وسلم انما بنو هاشم وبنو المطلب شيء واحد وشبهك بين أصابعه

من الملائكة بشعره من شعر رأسه وجسمه فيجاء بهم بين يدي الله عز وجل مقدار ألف عام حتى ترفع عليهم الحجة ويرفع لهم الصليب وينطق بهم الى النار وهذا حديث غريب عزير وقوله سبحانه ما يكون لى ان أقول ما ليس لى بحق هذا توقيف للتأدب فى الجواب الكامل كما قال ابن أبي حاتم حدثنا ابن أبي عمير حدثنا سفيان عن عمرو عن طاوس عن ابى هريرة قال يلقى عيسى بحجته ولقاءه الله تعالى فى قوله واذا قال الله يا عيسى بن مريم أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله قال أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فلما الله سبحانه ما يكون لى ان أقول ما ليس لى بحق الى آخر الآية وقد رواه الثوري عن معمر عن ابن طاوس عن طاوس بنحوه وقوله ان كنت قلته فقد علمته أى ان كان صدر منى هذا فقد علمته يارب فانه لا يخفى عليك شيء مما قلته

ولا اردتہ تعلم ما فی نفسی ولا أعلم ما فی نفسك انک أنت علام الغیوب ما قلت لهم الا ما أمرتني به باذنه أن اعبدوا الله وری وری بکم
 أي هذا هو الذي قلت لهم وقوله وکنت علیهم شهیداً ما دمت فیهم ای کنت أشهد علی أعمالهم حين کنت بین أظهرهم فلما توفيتني
 کنت أنت الرقيب علیهم وأنت علی کل شیء شهید قال أبو داود الطيالسی حدثنا شعبه قال انطلقت أنا وسفيان الثوري الى المغيرة
 ابن النعمان فأملی علی سفيان وأنا معه فلما قام اتسخت من سفيان فحدثنا قال سمعت سهيد بن جبیر يحدث عن ابن عباس قال
 قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣٦) بموعظة فقال يا أيها الناس انکم محشورون الى الله عز وجل حفاة عراة غرلا کابدأنا

أول خلق نعيده وإن أول الخلائق
 یکسی ابراهيم الا وانه یجاء برجال
 من أمتی يوم القيامة فيؤخذ بهم
 ذات الشمال فأقول أصحابي فقال
 انک لا تدري ما أحدتوا بعدک
 فأقول كما قال العبد الصالح وکنت
 علیهم شهیداً ما دمت فیهم فلما توفيتني
 کنت أنت الرقيب علیهم وأنت علی
 کل شیء شهید ان تعذبهم فانهم عبادک
 وإن تغفر لهم فانک أنت العزيز
 الحکیم فيقال ان هؤلاء لم یزوالوا
 مر تدین علی أعقابهم منذ فارقتهم
 ورواه البخاری عنده هذه الآية عن
 أبي الوليد عن شعبه وعن محمد بن
 کثیر عن سفيان الثوري كلاهما
 عن المغيرة بن النعمان به وقوله ان
 تعذبهم فانهم عبادک وإن تغفر لهم
 فانک أنت العزيز الحکیم هذا الکلام
 يتضمن رد المشیئة الى الله عز وجل
 فانه الفعل لما یشاء لا یستل عما
 یفعل وهم یسئلون ويتضمن التبری
 من النصاری الذين کذبوا علی الله
 وعلی رسوله وجعلوا لله ندا وصاحبه
 وولدا تعالی الله عما یقولون علوا
 کبیرا وهذه الآية لها شأن عظیم ونبا
 عجیب وقد ورد فی الحدیث ان النبي
 صلى الله عليه وسلم قام به الیله الى

وهو فی الصحيح وأخرج ابن اسحق وابن أبي حاتم عن الزهري وعبد الله بن أبي بکر عن
 جبیر بن مطعم أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قسم سهم ذوی القربى من خیر علی بنی
 هاشم وبنی المطلب قال فضیلت أنا وعثمان بن عفان حتی دخلنا علیه فقلنا یا رسول الله
 هؤلاء اخوانک من بنی هاشم لا تشکر فضلهم لمکانک منهم أرأیت اخوانا من بنی المطلب
 أعطيتهم دوننا فانما نحن وهم عزلة واحدة فی النسب فقال انهم لم یفارقونا فی الجاهلیة
 والاسلام وقد أخرجهم مسلم فی صحیحہ وقیل هم بنو هاشم خاصة وبه قال مالک
 والثوري والاوزاعي وغيرهم وهو مروی عن علی بن الحسین ومجاهد وأخرج ابن
 مردويه عن زید بن أرقم قال آل محمد الذین اعطوا الخمس آل علی وآل عباس وآل جعفر
 وآل عقیل وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال کان للنبي صلى الله عليه وآله وسلم
 شیء واحد من المغنم یصطفيه لنفسه اما خادم واما فرس ثم یصیب بعد ذلك من الخمس
 وعن علی وصححه الحاکم قال ولانی رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خمس الخمس
 فوضعتهم مواضع حیة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأبی بکر وعمر رضی الله عنهما
 واختلفوا فی سهمهم هل هو ثابث الیوم أم لا فذهب أكثرهم الى أنه ثابت فیعطی
 فقراؤهم وأغنیاءهم من خمس الخمس للذکر مثل حظ الانثیین وبه قال مالک والشافعی
 وقیل انه غیر ثابت وسقط سهمهم وسهمهم بوفاته وصار الكل مصر وفا الى الثلاثة الباقية
 وبه قال أبو حنیفة وأصحاب الرأي وحجة الجمهور أن الکتاب والسنة يدلان علی ثبوت
 سهم ذوی القربى وكذا الخلفاء بعد الرسول صلى الله عليه وآله وسلم كانوا یعطونهم
 ولا یفضلون فقیرا علی غنی لان النبي صلى الله عليه وآله وسلم أعطی العباس مع کثرة غناه
 وكذا الخلفاء بعده وأحقه الشافعی بالمرأث الذي یستحق باسم القرابة غیر انهم یعطون
 القریب والبعید (والیتامی والمساکین وابن السبیل) قد تقدم بیان سهمهم قریبا والمراد
 بالیتیم هنا هو الصغیر المسلم الذي لا أب له فیعطی مع الحاجة الیه والمساکین هم أهل
 الفاقة من المسلمین وابن السبیل هو المسافر البعید عن ماله المنقطع فی سفره فهذا مصرف
 خمس الغنمة ویقسم أربعة أجزاسها الباقية بین الغانمین الحاضرين فی الوقعة الخائزين
 للغنمة فیعطی للفارس ثلاثة أسهم سهم له وسهمان لفارسه وللراجل سهم واحد ولحدیث
 ابن عمر فی الصحيح وبه قال أكثر أهل العلم والیه ذهب الثوري والاوزاعي ومالک وابن

الصباح یرددها قال الامام أحمد حدثنا محمد بن فضیل حدثنی فلیت العامری عن جسرۃ العامریة عن ابی ذر رضی
 الله عنه قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم ذات لیلة فقرأ آیه حتی أصبح یرکع بها ویسجد بها ان تعذبهم فانهم عبادک وإن تغفر لهم
 فانک أنت العزيز الحکیم فلما أصبح قلت یا رسول الله لم تزل تقرأ هذه الآية حتی أصبحت ترکع بها وتسجد بها قال انی سألت ربی عز
 وجل الشفاعة لامتی فأعطانیها وهی نائلة ان شاء الله لمن لا یشرک بالله شیئا وقال أخرى قال أحمد حدثنا یحیی حدثنا قدامة بن
 عبد الله حدثنی جسرۃ بنت دجاجة انها انطلقت معمرة فانتبت الى الربدۃ فسمعت أبازیر یقول قام رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لیله من الیالی فی صلاة العشاء فصلى بالقوم ثم تخلف أصحاب له یصلون فلما رأى قیامهم وتخلفهم انصرف الى رحله فلما رأى القوم قد

ولم يجعل علينا في الدين من حرج (قال الله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدون فيها ابد ارضي الله عنهم ورضوا عنه ذلك الفوز العظيم لله ملك السموات والارض وما فيهن وهو على كل شيء قدير) يقول تعالى مجيبا العبد ورسوله عيسى بن مريم عليه السلام فيما أنجاه اليه من التبري من النصارى المخدبين الكاذبين على الله وعلى رسوله ومن رد المشيئة فيهم الى ربه عز وجل فعند ذلك يقول تعالى هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم قال البخاري عن ابن عباس يقول يوم ينفع الموحدين توحيدهم لهم جنات تجري من تحتها الانهار (٢٨) خالدون فيها ابد أي ما كئس فيها الا يحولون ولا يزولون رضى الله عنهم

والاصل الواو وهي لغة أهل الحجاز والمعنى وقت نزولكم بالجانب الاذني من الوادي الى جهة المدينة وعدوكم بالجانب الاقصى منه مما يلي مكة والباء بمعنى في كقولك زيد بمكة (والركب أسفل منكم) أي والحال ان الركب في مكان أسفل من المكان الذي أنتم فيه مما يلي البحر وأجاز الاخفش والكسائي والفراء رفع أسفل على معنى أشد سفلا منكم وقيل الواو للعطف والركب اسم جمع لركب أو جمع له وهم العشرة فصاعدا ولا تقول العرب ركب الجماعة الراكي الا بل وقد يقال لمن كان على فرس وغيره ركب والجمع أركب وركوب كذا قال ابن فارس وحكاها ابن السكيت عن أكثر أهل اللغة والمراد بالركب هنا ركب أي سفيان وهي المراد بالعريفانهم كقوافي موضع أسفل منهم مما يلي ساحل البحر على ثلاثة أميال من بدر قيل وقائدة كرهذه الحالة التي كانوا عليها من كونهم بالعدوة الدنيا وعدوهم بالعدوة القصوى والركب أسفل منهم الدلالة على قوة شأن العدو وشوكتهم وذلك لان العدو القصوى التي أناخ بها المشركون كان فيها الماء وكانت أرضا لا بأس بها واما العدو الدنيا فكانت رخوة تسوخ فيها الاقدام ولا مأوى بها وكانت العير وراؤها العدو مع كثرة عددهم فامتن الله على المسلمين بنصرتهم عليهم والحال هذه (ولو تواعدتم) أي أنتم والمشركون من أهل مكة على أن تلتقوا في هذا الموضوع للقتال وأعلم كل منكم الآخر للخروج له (لا تختلف في المعية) أي لخالف بعضهم بعضا فنبطكم فلتسكنهم وكثرتم عن الوفاء بالوعد وثبطهم ما في قلوبهم من المهابة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فالبيعة عامعنا التواعد والمعية المواعدة ووقعها ومكانها كما في القاموس (ولكن) جمع الله بينكم في هذا الموطن بغير معية (ليقض الله أمرا كان مفعولا) أي حقيقا بأن يفعل من نصرأ وليأته وخذلان أعدائه واعزازه واذلال الكفر فاخرج المسلمين لاخذ العير وغنيمتها عندهم أنفسهم وأخرج الكافرين للمدافعة عنهم ولم يكن في حسابان الطائفتين أن يقع هذا الاتفاق على هذه الصفة (ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة) أي ليموت من يموت عن بينة ويعيش من يعيش عن بينة وأما عيرة عاينها ووجهة قامت علمه لئلا يتبع لاحد على الله حجة وقيل الهلاك والحياة مستعاران للكفر والاسلام أي ليصدر اسلام من أسلم عن وضوح بينة ويقين بأنه دين الحق ويصدر كفر من كفر عن وضوح بينة لا عن محالة شبهة وهو معنى قول ابن

ورضوا عنه كما قال تعالى ورضوان من الله أكبر وسيأتي ما يتعلق بتلك الآية من الحديث وروى ابن أبي حاتم ههنا حديثا عن أنس فقال حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا الحباري عن ليث عن عثمان يعني ابن عمر أنه أخبرنا اليقظان عن أنس مرفوعا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه ثم يحكي لهم الرب جل جلاله فيقول سلوني سلوني اعطاكم قال فيسألونه الرضا قال فيشدهم انه قد رضى عنهم سبحانه وتعالى وقوله ذلك الفوز العظيم أي هذا هو الفوز الكبير الذي لا أعظم منه كما قال تعالى لمثل هذا افعل عمل العاملون وكما قال وفي ذلك فليتنافس المتنافسون وقوله لله ملك السموات والارض وما فيهن وهو على كل شيء قدير أي هو الخالق للاشياء المالك لها المتصرف فيها القادر عليها فالجميع ملكه وتحت قهره وقدرته ومشيتته فلا نظير له ولا وزير ولا عدل ولا ولا ولا ولا صاحبة ولا اله غيره ولا رب سواه قال ابن وهب سمعت جدي بن عبد الله يحدث عن ابي عبد الرحمن الجبلي عن

عبد الله بن عمر قال آخر سورة أنزلت سورة الانعام وهي مكية) * قال العوفي اسحق

وعكرمة وعطاء عن ابن عباس انزلت سورة الانعام بمكة وقال الطبراني حدثنا علي بن عبد العزيز حدثنا ججاج بن منال حدثنا جاد ابن سلمة عن علي بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس قال نزلت سورة الانعام بمكة ليلا جملة واحدة حولها سبعون ألف ملك يجأرون بالتسبيح وقال سفيان الثوري عن ليث عن شهر بن حوشب عن اسماء بنت زيد قال نزلت سورة الانعام على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في مسير في رجل من الملائكة وقد يظن ما بين السماء والارض وقال السدي عن مرة عن عبد الله قال نزلت سورة الانعام يشيعها سبعون ألفا من الملائكة وروى نحوه من وجه آخر عن ابن مسعود وقال الخاكهم في مستدركه حدثنا

أبو عبد الله محمد بن يعقوب الحافظ وأبو الفضل الحسن بن يعقوب العدل قال حدثنا محمد بن عبد الوهاب العبدى أخبرنا جعفر بن عوف حدثنا اسمعيل بن عبد الرحمن السدى حدثنا محمد بن المنكدر عن جابر قال لما نزلت سورة الانعام سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال لقد شيع هذه السورة من الملائكة ما سدا الا فم ثم قال صحيح على شرط مسلم وقال أبو بكر بن مردويه حدثنا محمد ابن معمر حدثنا ابراهيم بن درستويه القارسى حدثنا أبو بكر بن أحمد بن محمد بن سالم حدثنا ابن أبي فديك حدثني عمر بن طلحة الرقاشى عن نافع بن مالك بن أبي سهيل عن أنس بن مالك قال قال رسول الله (٣٩) صلى الله عليه وسلم نزلت سورة الانعام معها

موكب من الملائكة سدا ما بين الخافقين لهم زجل بالتسبيح والارض بهم ترج ورسل الله يقول سبحان الله العظيم سبحان الله العظيم ثم روى ابن مردويه عن الطبرانى عن ابراهيم بن نائلة عن اسمعيل بن عمر عن يوسف بن عطية عن ابن عون عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت على سورة الانعام جلة واحدة وشيعها سبعون ألفا من الملائكة لهم زجل بالتسبيح والتحميد

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(الحمد لله الذى خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بهم يعدلون هو الذى خلقكم من طين ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده ثم أنتم تموتون وهو الله فى السموات وفى الارض يعلم سرركم وجهكم ويعلم ما تكسبون) يقول تعالى مادحا نفسه الكريمة وحامدا لها على خلق السموات والارض قرارا لعباده وجعل الظلمات والنور ومنفعة لعباده فى ليالهم ونهارهم فجمع لفظ

اسحق وقتادة (وان الله لسميع) بكفر الكافرين وإيمان المؤمنين (عليم) بهم ما لا يخفى عليه خافية (اذير) يكهم الله فى منامك قليلا ولو أراكم كثير الفساق وتنازعتم فى الامر) المعنى ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم رآهم فى منامه قليلا فقص ذلك على أصحابه فكان ذلك سببا لنبأتهم قاله مجاهد ولو رآهم فى منامه كثير الفساق ولو أوجبنوا عن قتالهم وتنازعوا فى الامر هل يلاقونهم أم لا والمضارع بمعنى الماضى لان نزول الآية كان بعد الاراءة (ولكن الله سلم) وعصمهم من الفشل والتنازع فقللهم فى عين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى المنام قال ابن عباس سلم أى أتم يقول سلم لهم أمرهم حتى أظهرهم على عدوهم وقيل عني بالمنام محل النوم وهى العين أى فى موضع منامك وهو عينك روى ذلك عن الحسن قال الزجاج هذا مذهب حسن ولكن الاول أسوغ فى العربية لقوله واذير يكموهم اذ التقيتم فى أعينكم قليلا ويقال لكم فى أعينهم فدل بهذا على أن هذه رؤية الالتقاء وتلك رؤية النوم (انه عليهم بذات الصدور) أى بما يحصل فيها من الجراءة والجن والصبر والجزع وقيل بما فيه من الحب لله عز وجل قاله ابن عباس (واذير يكموهم اذ التقيتم فى أعينكم قليلا) أى واذكروا وقت اراءتكم اياهم حال كونهم قليلا حتى قال القائل من المسلمين لا تخراهم سبعين قال هم نحو المائة قال ابن مسعود حتى أخذنا رجلا منهم فسالناه قال كالألفا (ويقللكم فى أعينهم) أى وقلل المسلمين فى أعين المشركين حتى قال قائلهم انما هم أكلة جزور وكان هذا قبل القتال والتحام الحرب فلما شرعوا فيه كثر الله المسلمين فى أعين المشركين كما قال فى آل عمران يرونهم من قبلهم رآى العين ووجه تقليد المسلمين فى أعين المشركين هو أنهم اذا رأوهم قليلا أقدموا على القتال غير خائفين غير وهم كثير اذ يفتشون وتكون الدائرة عليهم ويحملهم عذاب الله وسوط عقابه (ليقضى الله أمرا كان مفعولا) فى علمه وانما كره لاختلاف الفعل المعلل به عن عباد بن عبد الله بن الزبير قال ليلف بينهم الحرب للنقمة ممن أراد الانتقام منه والانعام على من أراد النعمة عليه من أهل ولايته وقيل المراد بالامر اعلاء كلمة الاسلام ونصر أهله واذلال كلمة الشرك وخذلان أهله والمعانى متقاربة (والى الله ترجع) أى تصير (الامور) كلها يفعل فيها ما يريد ويقضى فى شأنها ما يشاء (يا أيها الذين آمنوا اذا لقيتم فئة) اللقاء الحرب والفئة الجماعة ولا واحد لها من لفظها وتجمع

الظلمات ووجد لفظ النور لكونه أشرف كقوله تعالى عن الذين رعن الشمال وكما قال فى آخر هذه السورة وان هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ثم قال تعالى ثم الذين كفروا بهم يعدلون أى ومع هذا كله كفر به بعض عباده وجعلوا له شريكا عدلا واتخذوا له صاحبة وولدا تعالى الله عز وجل عن ذلك علوا كبيرا وقوله تعالى هو الذى خلقكم من طين يعنى أباهم آدم الذى هو أصلهم ومنه خرجوا فانتشروا فى المشارق والمغارب وقوله ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده قال سعيد بن جبير عن ابن عباس ثم قضى أجلا يعنى الموت وأجل مسمى عنده يعنى الآخرة. وهكذا روى عن مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير

والحسن وقتادة والضحاك وزيد بن أسلم وعطية والسدي ومقاتل بن حيان وغيرهم وقول الحسن في رواية عنه ثم قضى أجلا وهو ما بين ان يخلق الى أن يموت وأجل مسمى عنده وهو ما بين أن يموت الى أن يعث هو يرجع الى ما تقدم وهو تقدير الاجل الخاص وهو عمر كل انسان وتقدير الاجل العام هو عمر الدنيا بأكملها ثم انتهائهم وقضاؤها وزوالها والمصير الى الدار الآخرة وعن ابن عباس ويجاهد ثم قضى أجلا يعني مدة الدنيا وأجل مسمى عنده يعني عمر الانسان الى حين موته وكأني ما أخذ من قوله تعالى بعد هذا وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار (٤٠) الآية وقال عطية عن ابن عباس ثم قضى أجلا يعني النوم يقبض فيه الروح

ثم يرجع الى صاحبه عند البقطة وأجل مسمى عنده يعني أجل موت الانسان وهذا قول غريب ومعنى قوله عنده أي لا يعلم الا هو كقوله انما علمها عند ربي لا يعلمها لوقتها الا هو وكقوله يسألونك عن الساعة ايان مر ساها فيما أتت من ذكراها الى ربك منتهاها وقوله تعالى ثم أنتم تتسكرون قال السدي وغيره يعني تشكرون في أمر الساعة وقوله تعالى (وهو الله في السموات وفي الارض يعلم سركم وجهركم ويعلم ما تكسبون) اختلف مفسرو هذه الآية على أقوال بعد اتفاقهم على انكار قول الجهمية الأول القائمين تعالى عن قولهم علوا كبيرا بأنه في كل مكان حيث حملوا الآية على ذلك فالاصح من الأقوال أنه المدعوى في السموات وفي الارض أي يعلمه ويوحده ويقره بالالهية من في السموات ومن في الارض ويسمونه الله ويدعونه رغبا ورهبا الامن كفر من الجن والانس وهذه الآية على هذا القول كقوله تعالى وهو الذي في السماء اله وفي الارض اله أي هو اله من في السماء واله من في الارض

على فنيات وقد تجتمع بالواو والنون جبرا لما نقص منها أي اذا حاربتم جماعة من المشركين (فانبتوا) لهم ولا تجبنوا عنهم وهذا لا ينافي الرخصة المتقدمة في قوله الامتحرفا لقتال أو تمحيضا الى فئسة فان الامر بالشبات هو في حال السعة والرخصة هي في حال الضرورة وقد لا يحصل الشبات الا بالتحرف أو التحيز (واذكروا الله كثيرا) عند جزع قلوبكم فان ذكره يعين على الشبات في الشدائد وقيل المعنى اثبتوا بقلوبكم واذكروا بالسنتكم فان القلب قد يسكن عند اللقاء ويضطرب اللسان فأمرهم بالذكور حتى يجتمع ثبات القلب واللسان قيل وينبغي أن يكون الذي في هذه الحالة بما قاله أصحاب طالوت ربنا أفرغ علينا صبرا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين وفي الآية دليل على مشروعية الذكور في جميع الاحوال حتى في هذه الحالة التي ترجف فيها القلوب وترى في عينها البصائر قال قتادة افترض الله ذكره عند أشغل ما يكونون عند الضراب بالسيوف وأخرج الحاكم وصححه عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثنتان لا يردان الدعاء عند النداء وعند البأس حين يلجم بعضهم بعضا وأخرج الحاكم وصححه عن أبي موسى أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يكره الصوت عند القتال (لعلمكم تفلقون) أي كونوا على رجاء الفلاح والنصر والظفر (وأطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا فتفشلوا) أمرهم بطاعة الله فيما يأمرهم به وطاعة رسوله فيما يرشدهم اليه ومنها هم عن التنازع وهو الاختلاف في الرأي فان ذلك يتسبب عنه الفشل وهو الجبن في الحرب واما المنازعة بالحجة لظاهر الحق فخائرة كما قال وجادلهم بالتي هي أحسن بل هي أمور بها بشرط منها قصد اظهار الحق على لسان أي الخصمين وعلامته ان يفرح لظهوره على لسان خصمه (وتذهب ريحكم) الريح القوة والنصر كما يقال الريح لفلان اذا كان غالبيا في الامر وقيل الريح الدولة شبت في نفوذ امرها بالريح هيوبهم والمختاران الريح بطلق ويراد به القوة والغلبة والرجة والنصرة والدولة قال في الخازن الريح هنا كناية عن نفاذ الامر وجر يانه عن المراد تقول العرب هبت ريح فلان اذا اقبل امره على ما يريد وقال قتادة وابن زيد هي ريح النصر ولم يكن نصر قط الا بريح يبعثها الله تضرب وجوه العدو ومنه قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدبور (واصبروا والله مع الصابرين) أمرهم بالصبر على شدائد الحرب واخبرهم

وعلى هذا فيكون قوله يعلم سركم وجهركم خبرا أو حالا والقول الثاني أن المراد انه الله الذي يعلم ما في السموات وما في الارض من سر وجهر فيكون قوله يعلم متعلقا بقوله في السموات وفي الارض تقرر وهو الله يعلم سركم وجهركم في السموات وفي الارض ويعلم ما تكسبون والقول الثالث أن قوله وهو الله في السموات وقف ثم استأنف الخبر فقال وفي الارض يعلم سركم وجهركم وهذا اختصار ابن جريز وقوله ويعلم ما تكسبون أي جميع أعمالكم خيرها وشرها (وما تأتيهم من آيات ربهم الا كانوا عنها معرضين فقد كذبوا بالحق لما جاءهم فسوف يأتيهم أنباء ما كانوا يستهزئون) ألم يروا كم أهل كتاب من قبلهم من قرن من قبلهم

في الارض ما لم تمكن لكم وأرسلنا السماء عليهم مدرارا وجعلنا الانهار تجري من تحتهم فأهلكناهم بذنوبهم وأنشأنا من بعدهم قرنا آخرين) يخبر تعالى عن المشركين المكذبين المعاندين أنهم كلما أتتهم من آية أى دلالة ومجزة وجهة من الدلالات حجة على وحدانية الله وصدق رسوله الكرام فإنهم يعرضون عنها فلا يتفكرون اليها ولا يبالون بها قال الله تعالى فقد كذبوا بالحق لما جاءهم فسوف يأتيهم أنباء ما كانوا يشتمون وهذا تهديد لهم ووعيد شديد على تكذيبهم بالحق بأنه لا بد أن يأتيهم خبر ما هم فيه من التكذيب وليجدن غمه وليذوقن وبالتهن قال تعالى واعظوا محذرا لهم (٤١) أن يصيبهم من العذاب والنكال الذي هو محل

بأسبابهم ونظائرهم من القرون السالفة الذين كانوا أشد منهم قوة وأكثر جعوا وأكثر أموالا وأولادا أو أسوأ من ذلك للارض وعمارة لها فقال ألم يروا كم أهلكنا من قبلهم من قرن مكثهم في الارض ما لم تمكن لكم أى من الاموال والاولاد والاعمار والجاه العريض والسعة والجنود ولهذا قال وأرسلنا السماء عليهم مدرارا أى شيئا بعد شيء وجعلنا الانهار تجري من تحتهم أى أكثرنا عليهم أمطار السماء وينابيع الارض استدرجا واملاء لهم فأهلكناهم بذنوبهم أى بخطاياهم وسيائتهم التي اجتروها وأنشأنا من بعدهم قرنا آخرين أى فذهب الاولون كأمس الزاهب وجعلناهم أحاديث وأنشأنا من بعدهم قرنا آخرين أى جيلا آخر لتختبرهم فعملوا مثل أعمالهم فأهلكوا كما هلكهم فاحذروا أيها المخاطبون أن يصيبكم ما أصابهم ما أنتم بأعز على الله منهم والرسول الذي كذبتموه أكرم على الله من رسولهم فأنتم أولى بالعذاب ومعاجلة العقوبة منهم لولا لطفه

بأنه مع الصابرين بالنصر والعون في كل أمر ينبغي الصبر فيه ويا حذاه هذه المعية التي لا يغلب من رزقها غالب ولا يؤتى صاحبها من جهة من الجهات وان كانت كثيرة (ولا تكونوا) في البطر والاستبكار (كالذين خرجوا من ديارهم) أى مكة (بطرا) أى خفرا وأشرافا (ورثاء الناس) فيصيبكم مثل ما أصابهم منها هم عن أن تكون حالتهم كحالة هؤلاء وهم قريش فإنهم خرجوا يوم بدر ليحفظوا العير التي مع أبي سفيان ومعهم القيان والمعازف فلما بلغوا الخفة بلغهم ان العير قد نجت وسلمت فلم يرجعوا بل قالوا لا بد لهم من الوصول الى بدر ليسربوا الخمر ونفى لهم القيان وقسمع العرب يخرجهم فكان ذلك منهم بطرا وأشرافا وطلبوا للثناء من الناس والتدح اليهم والفخر عندهم وهو الرياء قيل والبطر في اللغة التقوى نعم الله على معاصيه أى خرجوا بطرين مرأين أو خرجوا للبطر والرياء قال الزجاج البطر الطغيان في النعمة وترك شكرها وجعلها وسيلة الى ما لا يرضاه الله والرياء اظهار الجليل مع ابطان القبيح وقيل معناهما الفخر بالنعمة ومقابلة بالتكبر والخيلاء والتفخر بها والرياء مصدر رأى كقاتل قتلا وظاهر النظم الكبريم ان قوله بطر متعلق بخرجوا وهو لا يوافق الواقع لان خروجهم كان لغرض مهم وهو المنع عن غيرهم ولهذا جعله السيوطي متعلقا بمحذوف وقدر لخرجوا علة أخرى حيث قال خرجوا من ديارهم لم ينعوا غيرهم ولم يرجعوا بعد نجاتها بطرا فجعله علة لهذا المقدور وهو قوله ولم يرجعوا والمعنى عليه واضح ولم يسل هذا المسلك غيره من رأيناه من المفسرين عن قتادة قال ذكرنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال يومئذ اللهم ان قريشا قد أقبلت بنخرها وخيلائها لتجادل رسولك وقال جاءت من مكة افلاذها وقد احتج بهذه الآية الشيخ عبد العزيز الددلى على انه لا يجوز طوف البلد للعروس بركوب الخيل وغيرها كما اعتاده أهل الهند في عقود مناحياتهم (ويصدون عن سبيل الله) عطف على بطرا ان جعل مصدرا في موضع الحال وكذا ان جعل مفعولا له لكن على تأويل المصدر بمعنى صادين عن دين الله وألصقته بالصداضلال الناس والخيولة بينهم وبين طرق الهداية ويجوز أن يكون ويصدون معطوفا على يخرجون والمعنى يجمعون بين الخروج على تلك الصفة والصداضلة والتعبير بالاسم أولا ثم الفعل ان البطر والرثاء كانا دأبهم بخلاف الصدقاته تجدد لهم في زمن النبوة قاله الشهاب (والله بما يعملون محيط) لا يخفى عليه من أعمالهم خافية فهو مجازيهم

(٦ - فتح البيان ح) واحسانه (ولو زلنا عليك كتابا في قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا ان هذا الاسحرمين وقالوا لولا أنزل عليه كتاب ولو أنزلنا ما سألنا القضي الامر ثم لا يتفكرون ولو جعلناهم ملكا لجعلناهم رجلا ولا بدسنا عليهم ما يلبسون ولقد استهزئ برسل من قبلك فإخاف بالذين يخفونهم ما كانوا يشتمون قل سيروا في الارض ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين) يقول تعالى مخبرا عن عندا المشركين الحق ومنارعتهم فيه ولو زلنا عليك كتابا في قرطاس فلمسوه بأيديهم أى عاينوه ورأوا نزوله وباشروا ذلك لقال الذين كفروا ان هذا الاسحرمين وهذا كما قال تعالى مخبرا عن مكابرتهم للحسوسات ولو فحطنا عليهم بإيمان السماء فظنوا

فمنه يعرجون لقولوا انما سكرك انصارنا بل نحن قوم مسحورون وكقوله تعالى وان يروا كسفا من السماء ساقطا يقولوا سحاب
مركوم وقالوا لولا انزل عليه ملك أى ليكون معه قال الله تعالى ولو انزلنا ملكا لقضى الامر ثم لا ينظرون أى لو نزلت الملائكة على
ما هم عليه لجاءهم من الله العذاب كما قال تعالى ما ننزل الملائكة الا بالحق وما كانوا اذا منظرين وقوله يوم يرون الملائكة لا بشرى
يومئذ للمجرمين الآية وقوله تعالى ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللبسنا عليهم ما يلبسون أى لو انزلنا مع الرسول البشرى ملكا
أو ولو بعثنا الى البشر رسولا ملكا لكان (٤٢) على هيئة الرجل ليكنهم مخاطبة والاستفعا بالاختذ عنه ولو كان كذلك لالتبس عليهم

الامر كما هم يلبسون على انفسهم
في قبول رسالة البشرى كقوله
تعالى قل لو كان في الارض ملائكة
يمشون مطمئنين انزلنا عليهم
السماء لمكارسوا لافن رحمته تعالى
بخلقهم أن يرسل الى كل صنف من
الخلائق رسلا منهم ليدعو بعضهم
بعضا وليكن بعضهم أن يتنفع ببعض
في المخاطبة والسؤال كما قال تعالى لقد
من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم
رسولا من انفسهم يتلو عليهم آياته
ويزكّيهم الآية قال الضحاك عن ابن
عباس في الآية يقول لو اتاهم ملك
ما اتاهم الا في صورة رجل لانهم
لا يستطيعون النظر الى الملائكة
من النور وللبسنا عليهم ما يلبسون
أى وخلقنا عليهم ما يخلطون وقال
الوالى عنه ولشبهنا عليهم وقوله ولقد
استرزى برسل من قبلك فحاق بالذين
سخر وامنهم ما كانوا يمسّه تزوّن
هذه تسليمة للنبي صلى الله عليه وسلم
في تكذيب من كذبه من قومه
ووعده وللمؤمنين به بالنصرة
والعاقبة الحسنة في الدنيا والآخرة
ثم قال تعالى قل سيرا في الارض ثم
انظروا كيف كان عاقبة المكذبين

عليها (واذرين لهم الشيطان أعمالهم) أى واذا كرم محمد تزبين الشيطان لهم أعمالهم
بان شجعهم وقواهم لما خافوا الخروج من أعدائهم بنى بكرهم قبيصة كناية قريصة من
قريش وبينها وبينهم الحروب الكثيرة والتزبين التحسين وقدرى ان الشيطان تمثل لهم
يوم بدر في جند من الشياطين معه قال ابن عباس رأيت في صورة رجل من رجال بنى مدلج
سرافقة بن مالك بن جعشم سيد تلك الناحية وكانت قريش تخاف من بنى بكران يأتوهم
من وراءهم (وقال) لهم (لا غالب لكم اليوم من الناس) أى كناية وغيرها (وانى جار)
أى مجير ومعين وناصر (لكم) من كل عدو ومن بنى كناية ومعنى الجار هنا الدافع عن
صاحبه أنواع الضرر كما يدفع الجار عن الجار وقيل المعنى انه ألقى في روعهم هذه المقالة
وخيل اليهم انهم لا يغلبون ولا يطاقون (فلما تراءت) التقت (الفتتان) أى فتنة
المسلمين والمشركين ورأى الملائكة وكان يده في يد الحرث بن هشام (نكص) أى رجع
(على عقبه) هاربا أى رجع القهقري يشى الى ظهره وقيل معنى نكص ههنا بطل
كيدته وذهب ما خيله (وقال انى برى منكم) أى من جواركم وحفظكم ونصركم
والذب عنكم وتبرأ منكم لما رأى امارات النصر مع المسلمين بامداد الله لهم بالملائكة ثم
علل ذلك بقوله (انى أرى ما لاترون) من الملائكة ثم علل بعله أخرى فقال (انى أخاف
الله) قيل خاف أن يصاب بكروهم من الملائكة الذين حضروا الواقعة وقيل ان دعوى
الخوف كذب منه ولكنه رأى انه لا قوة له ولا للمشركين فاعتل بذلك (والله شديد العقاب)
يحتمل أن يكون من تمام كلام ابليس بسطا للعدو ويحتمل أن يكون كلاما مستأنفا من
جهة الله سبحانه تديدا لابلis (اذ يقول المنافقون) قيل هم الذين أظهروا الايمان
وأبطنوا الكفر وكانوا بالمدينة وهو ابتداء كلام منقطع عما قبله (والذين في قلوبهم
مرض) هم المشركون من غير نفاق الكائنون بمكة لم يقواسلامهم لكونهم حديثي
عهد بالاسلام وعن الحسن قال مرضى القلوب هم قوم لم يشهدوا القتال يوم بدر فسموا
منافقين وقال الكلبي هم قوم كانوا بالاسلام وهم بمكة ثم خرجوا مع المشركين يوم
بدر فلما رأوا المسلمين وافقوا المنافقين في قواهم (غرهؤلاء) المسلمين (دينهم) حتى
تكلفوا ما لا طاقة لهم به من قتال قريش وعن الشعبي بنحوه وقيل هم المشركون ولا يعد
ان يراد بهم اليهود الساكنون في المدينة وما حولها وانهم هم والمنافقون من أهل المدينة

أى فكروا فى انفسكم وانظروا ما أحل الله بالقرون الماضية الذين كذبوا رسوله وعاندوه من العذاب
والنكال والعقوبة فى الدنيا مع ما ادخلهم من العذاب الاليم فى الآخرة وكيف نجى رسوله وعبيده المؤمنين (قل لمن ما فى السموات
والارض قل لله كتب على نفسه الرحمة ليجمعنكم الى يوم القيامة لا ريب فيه الذين خسروا انفسهم فهم لا يؤمنون وله ما سكن فى
الليل والنهار وهو السميع العليم قل أعز الله اتخذوليا فاطر السموات والارض وهو يظلم ولا يظلم قل انى أمرت أن أكون أول من
أسلم ولا تكون من المشركين قل انى أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم من يصرف عنه يومئذ فخره وذلك الفوز العظيم) يخبر

تعالى انه ملك السموات والارض ومن فيه ما وانه قد كتب على نفسه المقدسة الرحمة كافي الصالحين من طريق الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله لما خلق الخلق كتب كتابا عنده فوق العرش ان رجتي تغلب غصبي وقوله ليجمعنكم الى يوم القيامة لا ريب فيه هذه اللام موطئة للتقسيم فاقسم بنفسه الكبرية ليجمعن عبادي لميقات يوم معلوم وهو يوم القيامة الذي لا ريب فيه أي لاشك عند عبادي المؤمنين فاما الجاحدون المكذبون فهم في ريبهم يترددون وقال ابن مردويه عند تفسير هذه الآية حدثنا محمد بن أحمد بن ابراهيم حدثنا عبيد الله بن أحمد (٤٣) بن عتبة حدثنا عباس بن محمد حدثنا حسين

ابن محمد حدثنا حصن بن عتبة الياني عن الزبير بن شبيب عن عثمان بن حاضر عن ابن عباس قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوقوف بين يدي رب العالمين هل فيه ماء قال والذي نفسي بيده ان فيه لماء ان أولياء الله ليردون حياض الانبياء ويغتسلون فيهم ألف ملك في أيديهم عصي من نار يزودون الكفار عن حياض الانبياء هذا حديث غريب وفي الترمذي ان لكل نبي حوضا وأرجوانا كون أكثرهم واردا وقوله الذين خسروا أنفسهم أي يوم القيامة فهم لا يؤمنون أي لا يصدقون بالمعاد ولا يخافون شر ذلك اليوم ثم قال تعالى وله ما سكن في الليل والنهار أي كل دابة في السموات والارض الجميع خلقه وعباده وتحت قهره وتصرفه وتدبيره ولا اله الا هو وهو السميع العليم أي السميع لاقوالهم العليم بجزائهم وضمائرهم وسرائرهم ثم قال تعالى لعباده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم الذي بعثه بالتوحيد العظيم وبالسر القويم وأمره أن يدعو الناس الى صراطه المستقيم قل أعير الله أتخذ وليا فاطر السموات والارض كقوله

قالوا هذه المقالة عند خروج المسلمين الى بدر لما رأوهم في قلة من العدد وضعف من العدد فاجاب الله عليهم بقوله (ومن توكل على الله) يثق به (فان الله عزيز) لا يغلبه غالب ولا يذل من توكل عليه (حكيم) له الحكمة البالغة التي تقصر عندها العقول (ولوترى) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل من يصلح له كما تقدم تحقيقه في غير موضع والرؤية بصرية والمعنى لو رأيت (اذ توفى الذين كفروا والملائكة) لان الويقاب المضارع ماضيا أي ولوترى الكافرين وقت توفى الملائكة لهم قيل أراد بالذين كفروا ومن لم يقتل يوم بدر وقيل هي فين قتل بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم كذوق تقدير مرأيت أمر اعظيما (يضربون وجوههم) أي جهة الأمام (وأدبارهم) أي جهة الخلف يعني استأههم كنى عنها بالدبار وقيل ظهورهم مقامع من حديد وهذا نص في ان ملائكة الموت عند قبضها لروح الكافر تضربه بما ذكره وتقول له ماذا كروا فكان مجموع بين رؤية ذلك وسماعه واختلافوا في وقت هذا الضرب فقيل يكون عند الموت تضرب الملائكة وجوه الكفار وأدبارهم بسياط من نار كما يفيد ذكر التوفى وقيل هو يوم القيامة حين يسرون بهم الى النار قال ابن جرير يمد ما قبل من اجسادهم وأدبر يعني يضربون جميع اجسادهم قيل كان المشركون اذا قبلوا بوجوههم على المسلمين ضربت الملائكة وجوههم بالسيوف واذلوا أدبارهم ضربت الملائكة ادبارهم قيل كان معهم مقامع من حديد محجمة بالنار يضربون بها الكفار فتلهب النار في جراحاتهم (و) يقول لهم خذنه جهنم عند القتل (ذوقوا عذاب الحريق) أي المحرق وقال ابن عباس تقول لهم الملائكة ذلك بعد الموت وقال الحسن هذا يوم القيامة والذوق قد يكون محسوسا وقد يوضع موضع الابتلاء والاختبار واصله من الذوق بالقلم (ذلك) إشارة الى ما تقدم من الضرب والحريق والعذاب والقتل (بما قدمت أيديكم) أي واقع بسبب ما كسبتم من المعاصي واقتربت من الذنوب هذا من جملة قول الملائكة عبر بها دون غيرها لان أكثر الافعال تؤول بها (وان الله ليس بظلام للعبيد) أي والامر انه لا يظلمهم أو ذلك العذاب بسبب المعاصي وبسبب ان الله ليس بذي ظلم لهم فيعذبهم بغير ذنب لانه سبحانه قد ارسل اليهم رسلا وانزل عليهم كتبه وأوضح لهم السبيل وهذا هم النجدين كما قال سبحانه وما ظلمناهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون والجملة اعتراض تذييلي مقرر لمضمون ما قبلها

قل أفغير الله تأمروني أعبد أيها الجاهلون والمعنى لا اتخذوا ليالا الله وحده لاشريك له فانه فاطر السموات والارض أي خالقهما ومبدعهما على غير مثال سبق وهو يطعم ولا يطعم أي وهو الرازق لخلقهم من غير احتياج اليهم كما قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون الآية وقرأ بعضهم ههنا وهو يطعم ولا يطعم أي لا يأكل وفي حديث سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال دعا رجل من الانصار من أهل قباء النبي صلى الله عليه وسلم على طعام فانطلقا معه فلما طعم النبي صلى الله عليه وسلم وغسل يديه قال الحمد لله الذي يطعم ولا يطعم ومن عشنا فهدانا وأطعمنا وسقانا من الشراب وكل بلاء حسن أن بلانا الحمد لله غير مودع ولا مكافئ

زاد أبو خالد وكله ورواه ابن جرير من طريق أبي معشر عن محمد بن كعب قال قال من بلغه القرآن فقد بلغه محمد صلى الله عليه وسلم
وقال عبد الرزاق عن معمر بن قتيادة في قوله تعالى لا تذركم به ومن بلغ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بلغوا عن الله فمن
بلغته آية من كتاب الله فقد بلغه أمر الله وقال الربيع بن أنس حق على من اتبع رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يدعو كالذي
دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن يذبح بالذي أنذر وقوله أنتم لتشهدون أي المشركون ان مع الله آلهة أخرى قل لا أشهد
بقوله فان شهدوا فلا تشهد معهم قل انما هو اله واحد وانني بريء (٤٥) مما تشركون ثم قال تعالى مخبر عن أهل الكتاب

انهم لم يعرفون هذا الذي جئتهم به كما يعرفون ابناءهم بما عاهدتهم من الاخبار والانباء وان الرسل
كلهم بشروا بوجوه محمد صلى الله عليه وسلم ومبعثه وصفته وبلده ومهاجرة وصفة أمته ولهذا قال
بعده الذين خسروا أنفسهم أي خسروا كل الخسارة فهم لا يؤمنون بهذا الامر الجلي الظاهر الذي بشر به الانبياء ونوهت به في قديم الزمان
وحديثه ثم قال ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته وحججه وبراهينه ودلالاته انه لا يفلح الظالمون اي لا يفلح لا هذا ولا هذا الا المفترى ولا المكذب
(ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للذين أشركوا أين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون ثم لم تكن فتنتهم الا ان قالوا والله ربنا ما كنا مشركين انظر كيف كذبوا على أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون ومنهم من يستمع اليك وجعلنا على قلوبهم أكنة ان يفقهوه وفي آذانهم وقرا وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها حتى اذا جاؤك يجادلونك يقولون الذين الذين كفروا ان هذا الاأساطير الاولين وهم ينهون

المراد بالاول كفرهم بالله وبالنبي تكذيبهم الانبياء وقيل الاول اخبار عن عذاب لم يمكن الله أحدا من فعله وهو ضرب الملائكة وجوههم وأدبارهم عند نزاع أو واحهم والثاني اخبار عن عذاب يمكن الله الناس من فعل مثله وهو الاهلاك والاغراق وقيل غير ذلك مما لا يخفى عن تصرف وفي قوله (كذبوا بآيات ربهم) زيادة دلالة على كفران النعم ووجود الحق والكلام في (فأهلكناهم بذنوبهم) كالكلام المتقدم في فأخذهم الله بذنوبهم قيل المعنى أهلكنا بعضهم بالرجفة وبعضهم بالخسوف وبعضهم بالبحارة وبعضهم بالريح وبعضهم بالمسخ فكذلك أهلكنا كفار قريش بالسيف (وأعرفنا آل فرعون) أي قومه معه معطوف على أهلكناهم عطف الخاص على العام لفظا عنه وكونه من أشد أنواع الاهلاك (وكل كانوا ظالمين) حكمهم على كلا الطائفتين من آل فرعون والذين من قبلهم ومن كفار قريش بالظلم لأنفسهم بما نسبوا به لعذاب الله من الكفر بالله وآياته ورسوله وبالظلم لغيرهم كما كان يجري منهم في معاملاتهم للناس بأنواع الظلم والتكذيب لانبيائهم وجمع الضمير في كانوا في ظالمين مرعاة لمعنى كل لان كلامي قطعت عن الاضافة جازمى اعادة لفظها تارة ومعناها أخرى وانما اختير هنا مرعاة للمعنى لاجل القواصل ولوروى اللفظ فقط فقيل وكل كان ظالمين تتفق القواصل قاله السمين (ان شر الدواب عند الله الذين كفروا) أي شر ما يدب على وجه الارض في حكم الله وقضائه المصرون على الكفر المتدادون في الضلال وجعلهم شر الدواب لشر الناس ايماء الى انفسهم عن الانسانية ودخولهم في جنس غير الناس من أنواع الحيوان لعدم تعقلهم لما فيه رشادهم ومع ذلك هم شر من جميع افرادها حسب ما نطق به قوله تعالى انهم الا كالانعام بل هم أضل عن سعيدين جبير قال نزلت في ستة رهط من اليهود فيهم ابن تابوت ولهذا قال (فهم لا يؤمنون) أي هذا شأنهم لا يؤمنون أبدا ولا يرجعون عن الغواية أصلا وهذا حكم مترتب على تماديهم في الكفر ورسوخهم فيه وتسجيل عليهم بكونهم من أهل الطبع لا يلويهم صارف ولا ينقيهم عاطف أصلا حتى به على وجه الاعتراض لانه عطف على كفروا داخل معه في حيز الصلة التي لاحكم فيها بالفعلة قاله أبو السعود (الذين عاهدت منهم) أي أخذت منهم عهدهم ان لا يعينوا المشركين أي كفار مكة قيل من في

عنه وينأون عنه وان يهلكون الا أنفسهم وما يشعرون) يقول تعالى مخبر عن المشركين يوم نحشرهم جميعا يوم القيامة فيسألهم عن الاصنام والانداد التي كانوا يعبدونها من دونه قائل أين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون كقوله تعالى في سورة القصص ويوم يناديهم فيقول أي شركاؤ الذين كنتم تزعمون وقوله تعالى ثم لم تكن فتنتهم أي حجتهم الا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين قال الضمك عن ابن عباس ثم لم تكن فتنتهم أي حجتهم وقال عطاء الخراساني عنه أي معذرتهم وكذا قال قتادة وابن جرير عن ابن عباس أي قيلهم وكذا قال الضمك وقال عطاء الخراساني ثم لم تكن بليتهم حين ابتلوا الا أن قالوا والله ربنا ما كنا

مشر كين وقال ابن جرير والصواب ثم لم يكن قبلهم عنه مدققتنا اياهم اعتذارا عما سلف منهم من الشرك بالله الا ان قالوا والله ربنا ما كنا مشركين وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابو سعيد الاشج حدثنا ابو يحيى الرازي عن عمرو بن ابي قيس عن مطرف عن المنهال عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال انا رجل فقال يا ابا عباس سمعت الله يقول والله ربنا ما كنا مشركين قال الله يقول والله ربنا ما كنا مشركين فانهم لما رأوا انه لا يدخل الجنة الا اهل الصلوة فقالوا تعالوا فلنجحد فيجحدون فيختم الله على أفواههم وتشهد أيديهم وأرجلهم ولا يكتفون الله حديثا فهل (٤٦) في قلبك الا نسي لأنه ليس من القرآن شيء الا ونزل فيه شيء ولكن لا تعلمون

منهم صلته أي عاهدتهم وقيل للتبعض أي الذين عاهدتهم وهم بعض أولئك الكفرة يعني الاشراف منهم (ثم ينقضون عهدهم) الذي عاهدتهم وعطف المستقبل على الماضي للدلالة على استمرار النقص منهم وهؤلاء هم قريظة عاهدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على ان لا يعينوا الكفار فلم يفوا بذلك (في كل مرة) من مرات المعاهدة فنقضوا وأعانوهم بالسلاح وقالوا أنفسنا العهد ثم عاهدهم فنكثوا وما لؤا الكفار عليه يوم الخندق (وهم) أي والحال أنهم (لا يتقون) الله في النقص والغدر ولا يخافون عاقبته ولا يتجنبون أسبابه ثم أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالسدة والغلظة عليهم فقال (فأما شققتهم في الحرب) أي فاما تصادفهم في ثقاف وتلقاهم في حالة تقدر عليهم فيها وتمكن من غلبهم وتطربهم ثم يقال ثقفت الشيء ثقفا من باب تعب أخذته وثقفت الرجل في الحرب أدركته وثقفته ظفرت به وثقفت الحديث فهمته بسرعة والفاعل ثقيف وبه سمي حتى من اليمن والثقاف في أصل اللغة ما يشده بالقناة ونحوها يقال فلان ثقف أي سريع الوجود لما يحاوله (فشردهم) أي ففارق بقتلهم والتسكيل بهم والعقوبة لهم (من خلفهم) من المحاربين لك من أهل الشرك كفار مكة حتى يهاجروا جانبك ويكفوا عن حربك مخافة أن ينزل بهم ثم ما نزل بهم ولا يؤمنوا بها أي يجيؤك والتشريد التفريق مع الاضطراب والازعاج وقال أبو عبيدة شريدهم جمع بهم وقال الزجاج افعل بهم فعلا من القتل تفريقه من خلفهم يقال شردت بني فلان فلعنهم عن مواضعهم وطردتهم عنها حتى فارقوها ومنه شرد البعير اذا فارق صاحبه وقرأ ابن مسعود بالذال قال قطرب التشريد هو التسكيل وبالمهملة هو التفريق وقال المهدي الذال المعجمة لوجه لها ولا يعرف في اللغة (لعلهم) أي الذين خلفهم (يذكرون) أي يحذرون أن ينكثوا فيضع بهم مثل ذلك قاله السدي (واما تخافون من قوم خيانة) أي غشوا ونقضوا للعهد من انقوم المعاهدين بامارة تلوح لك وهم قريظة والنضير (فأبذ) أي فاطرح (اليهم) العهد الذي بينك وبينهم والتبذ الطرح وهذا مجاز عن اعلامهم بأن لا عهد لهم بعد اليوم فشبّه العهد بالشيء الذي يرمى لعدم الرغبة فيه وأبذ التبذلة تخيلا ومفعوله محذوف وهو عهدهم قاله الشهاب (على سواء) أي طريقة مستوية والمعنى أنه يخبرهم اخبارا ظاهرة مكشوفة بالنقض ولا يناجزهم الحرب بغتة وقيل معنى على سواء

وجهه قال الضحاك عن ابن عباس هذه في المنافقين وفيه نظر فان هذه الآية مكية والمنافقون انما كانوا بالمدينة والتي نزلت في المنافقين آية المجادلة يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له الآية هكذا قيل في حق هؤلاء انظر كيف كذبوا على أنفسهم ثم وضل عنهم ما كانوا يفترون كقوله ثم قيل لهم أيها كنتم تشركون من دون الله قالوا لا والله انما كنا نعبدكم وقلوبهم منكم من لم يستمع اليك وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها أي يجيؤك ليستمعوا قراءتك ولا يجزي عنهم شيأ لان الله جعل على قلوبهم أكنة أي أعظية لتلايفقوهوا القرآن وفي آذانهم وقرا أي صمما عن السماع النافع فهم كما قال تعالى ومثل الذين كفروا كمثل الذي ينعق بما لا يسمع الادعاء ونداء الآية وقوله وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها أي مهـمارأوا من الآيات والدلالات والحجج البينات والبراهين لا يؤمنوا بها فلا فهم عندهم ولا انصاف كقوله تعالى ولو علم الله فيهم خيرا لاسمعهم الآية وبالباطل يقول الذين كفروا ان هذا الاساطير الاولين أي ما هذا الذي جئت به الا ما خوذ من كتب الاول ومنقول عنهم وقوله وهم ينهون عنه وينأون عنه وفي معنى ينهون عنه قولان أحدهما ان المراد انهم ينهون الناس عن اتباع الحق وتصديق الرسول والافتقار للقرآن وينأون أي ولا يدعون أحدا ينتفع قال ابن أبي طلحة عن ابن عباس وهم ينهون عنه يردون الناس عن محمد صلى الله عليه وسلم ان يؤمنوا به وقال محمد بن الحنفية كان كفار قريش لا يأتون النبي صلى الله عليه وسلم

وينهون عنه وكذا قال قتادة ومجاهد والضحك وغير واحد وهذا القول أظهر والله أعلم وهو اختيار ابن جرير والقول الثاني زواه سقيم الثوري عن حبيب بن أبي ثابت عن سمع بن عباس يقول في قوله وهم ينهون عنه قال نزلت في أبي طالب كان ينهى عن النبي صلى الله عليه وسلم أن يؤذى وكذا قال القاسم بن مخيمرة وحبيب بن أبي ثابت وعطاء بن دينار وغيره أنها نزلت في أبي طالب وقال سعيد بن جبير بن هلال نزلت في عمومة النبي صلى الله عليه وسلم وكانوا عشرة فكانوا أشد الناس معه في العلانية وأشد الناس عليه في السر روى ابن أبي حاتم وقال محمد بن كعب القرظي وهم ينهون عنه (٤٧) أي ينهون الناس عن قتله وقوله وينأون عنه أي يتباعدون منه وإن لم يكونوا أنفسهم وما يشعرون أي وما يهلكون بهذا الصنيع ولا يعود وبالها عليهم وما يشعرون (ولو ترى أذوقوا على النار فقالوا يا ليتنا نردو لا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين بل بدلهم ما كانوا يحفون من قبل ولوردوا العادوا لما نهوا عنه وانهم لكاذبون وقالوا ان هي الاحياء الدنيا وما نحن بعبه وثني ولو ترى أذوقوا على ربهم قال أليس هذا بالحق قالوا بلى وربنا قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) يذكركم تعالى حال الكفار يوم القيامة اذ وقفوا على النار وشاهدوا ما فيها من السلاسل والاخلال ورأوا بأعينهم تلك الامور العظام والاهوال فعند ذلك قالوا يا ليتنا نردو لا نكذب بآيات ربنا يمتنون أن يردوا الى الله ارا الدنيا ليعملوا اعمالا صالحا ولا يكذبوا بآيات ربهم ويكونوا من المؤمنين قال الله تعالى بل بدلهم ما كانوا يحفون من قبل في أنفسهم من الكفر والتكذيب والمعاندة وان أنكروها في الدنيا وفي الآخرة كما قال قبله يسير ثم لم تكن فتنتهم الا أن قالوا

على وجه يستوي في العلم بالنقض أقصاهم وأذناهم أو تستوي أنت وهم فيه لئلا يتم مولا بالغدر قال الكسائي السواء العدل وقد يكون بمعنى الوسط ومنه قوله في سواء الخيم وقيل معنى على سواء على جهرا لا على سرا والظاهر أن هذه الآية عامة في كل معاهد يخاف من وقوع النقض منه قال ابن عطية والذي يظهر من ألفاظ القرآن ان أمر بني قريظة انقض عنده قوله فشردهم من خلفهم ثم ابتدأ تبارك وتعالى في هذه الآية يأمر بما يصنع في المستقبل مع من يخاف منه خيانة (ان الله لا يحب الخائنين) تعليل لما قبلها يحتمل أن تكون تحذيرا للرسول صلى الله عليه وآله وسلم عن المناجزة قبل أن يبدأ اليهم على سواء ويحتمل أن تكون عائدة الى القوم الذين يخاف منهم الخيانة (ولا يحسبن الذين كفروا سبقوا) أي قالوا عذابه وخلصوا ونجوا منه وانهم زوا يوم بدر وأفلتوا من أن ينظر بهم وعلى القراءة بالفوقية يكون الخطاب للرسول صلى الله عليه وآله وسلم وهي قراءة واضحة قاله أبو السعود وقال الخفاجي وهي ظاهرة وقد زعم جماعة من النحويين منهم أبو حاتم ان قراءة من قرأ يحسبن بالتحسية لحن لا يحل القراءة بها لانه لم يأت يحسبن بفعل وهو يحتاج لمفعولين قال النحاس وهذا احتمال شديد ومعنى هذه القراءة ولا يحسبن من خلفهم الذين كفروا سبقوا فيكون الضمير يعود على ما تقدم الا أن قراءة التاء أي ن قال الخفاجي واما القراءة بالياء للغيبة فضعفها الزمخشري وقال انها غير نيرة وقد ردوا عليه ذلك بوجهين * الاول ان حمزة وحفصا وابن عامر وغيرهم قرأوها * والثاني أن قوله انها غير نيرة ليس كما زعم فانها أنور من الشمس في وسط النهار لان فاعل يحسبن ضمير أي لا يحسبن هو أي قبيل المؤمنين أو الرسول أو الحاسب أو من خلفهم أو أحد لانه معلوم من الكلام فلا يرد عليه انه لم يسبق له ذكر واما حذف الفاعل فلا يخطر بالبال كما توهم وعليه ففعلوا الذين كفروا سبقوا وقيل الفعل مسند الى الذين كفروا والمفعول الاول محذوف وسبقوا هو الثاني أي لا يحسبن الذين كفروا أنفسهم سابقين انتهى (انهم لا ينجزون) تعليل لما قبلها أي انهم بهذا السبق لا يفوتون ولا يجدون طالهم عاجزا عن ادراكهم والانتقام منهم وقيل المراد بهذه الآية من أفلت من وقعة بدر من المشركين والمعنى انهم وان أفلتوا من هذه الوقعة ونجوا فانهم لا ينجزون بل هم واقعون في عذاب الله في الدنيا بالقتل وفي الآخرة بعذاب النار وفيه تسلية للنبي صلى الله عليه وآله وسلم

والله ربنا ما كنا مشركين أنظر كيف كذبوا على أنفسهم ويحتمل انهم أظهر واما كانوا يعملونه من أنفسهم من صدق ما جاءت به الرسل في الدنيا وان كانوا يظهرون لاتباعهم خلافه كقوله مخبرا عن موسى انه قال لفرعون لقد علمت ما أنزل هؤلاء الارباب السموات والارض بصائر الآية وقوله تعالى مخبرا عن فرعون وقومه ومجدا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا ويحتمل أن يكون المراد هؤلاء المنافقين الذين كانوا يظهرون الايمان للناس ويطنون الكفر ويكون هذا اخبارا عما يكون يوم القيامة من كلام طائفة من الكفار ولا ينافي هذا كون هذه مكيدة والنفاق انما كان من بعض أهل المدينة ومن حولها من الاعراب فقد ذكر الله وقوع النفاق في

سورة مكية وهي العنكبوت فقال وليعلم الله الذين آمنوا وليعلم المنافقين وعلى هذا فيكون اخبارا عن حال قول المنافقين في الدار الآخرة حين يعاينون العذاب يظهر لهم حينئذ غيب ما كانوا يبطنون من الكفر والشقاق والنفاق والله أعلم وأمام معنى الاعتراف في قوله بل بداهة ما كانوا يخفون من قبل فأنهم ما طلبوا العود إلى الدنيا رغبة في الايمان بل خوفا من العذاب الذي عاينوه جزاء على ما كانوا عليه من الكفر فسألوا الرجعة إلى الدنيا ليتخلصوا مما شاهدوا من النار ولهذا قال ولوردوا العاد والمأنه واعنه وانهم لكاذبون أي في طلبهم الرجعة رغبة ومحبة (٤٨) في الايمان ثم قال مخبر عنهم انهم لوردوا إلى الدار الدنيا العاد والمأنه واعنه وانهم

لكاذبون أي في قولهم ياليتنا رد ولا نكذب بأيات ربنا ونكون من المؤمنين وقالوا ان هي الاحيائنا الدنيا وما نحن بمبعوثين أي لعادوا لما نهوا عنه وانهم لكاذبون وقلوا ان هي الاحيائنا الدنيا أي ما هي الا هذه الحياة الدنيا ثم لامعاد بعدها واهذا قال وما نحن بمبعوثين ثم قال ولوترى اذ وقفوا على ربهم أي وقفوا بين يديه قال أليس هذا بالحق أي أليس هذا المعاد بحق وليس يبطل كما كنتم تظنون قالوا بلى وربنا قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون أي بما كنتم تكذبون به فذوقوا اليوم مسه أفسح هذا أم أنتم لا تبصرون قد خسر الذين كذبوا بلفقاء الله حتى اذا جاءتهم الساعة بغتة قالوا يا حسرتنا على ما فرطنا فيها وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم الاسماء مازرون وما الحياة الدنيا الا لعب ولهو والسرار الآخرة خير للذين يتقون أفلا تعقلون يقول تعالى مخبر عن خسارته من كذب بلفقائه وعن خيبته اذا جاءته الساعة بغتة وعن ندامة على ما فرط

فبين فاته من المشركين ولم ينتقم منهم فأعلمه الله انهم لا ينجون به (وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة) أمر سبحانه بأعداد القوة للاعداء الناقضين العهد كما يقتضيه السياق أول الكفار مطلقا كما يقتضيه ما بعده والاعداد اتحاد الشيء لوقت الحاجة اليه ومن لبيان الجنس والقوة كل ما يتقوى به في الحرب على العدو ومن ذلك السلاح والقسي وقد ثبت في صحيح مسلم وغيره من حديث عقبة بن عامر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو على المنبر يقول وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ألا ان القوة الرمي قالها ثلاث مرات وقيل هي الحصون والمعاقل والمصير إلى التفسير الثابت عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم متعين وعن ابن عباس القوة الرمي والسيوف والسلاح وقال ابن الزبير أمرهم بأعداد الخيل وعن عكرمة قال القوة كور الخيل والرباط الاناث وعن مجاهد مثله وعن ابن المسيب قال القوة السهم إلى الفرس فادونه وقال عكرمة الحصون وقيل كل ما هو آلة يستعان بها في الجهاد فهو من جملة القوة لمأمور بأعدادها وقوله صلى الله عليه وآله وسلم ألا ان القوة الرمي لا ينبغي كون غير الرمي ليس من القوة فهو كقوله الحج عرفة وقوله الندم توبة فهذا لا ينبغي اعتبار غيره بل يدل على أن هذا المذكور من أفضل المقصود وأجله فكذا هنا يحمل معنى الآية على الاستعداد للقتال في الحرب وجهاد العدو بجميع ما يمكن من الآلات كالرمي بالنبل والنشاب والسيوف والدرع وتعليم الفروسية كل ذلك مأمور به لانه من فروض الكفايات (ومن رباط الخيل) قال أبو حاتم الرباط من الخيل الخمس فافوقها وهي الخيل التي ترتبط بأزاء العدو قال في الكشف الرباط اسم للخيل التي ترتبط في سبيل الله ويجوز أن تسمى بالرباط الذي هو بمعنى المراقبة ويجوز أن يكون جمع ربيط كفصيل وفصال اهـ والرباط ما ترتبط به القربة وغيرها والجمع رباط مثل كتاب وكتب ويقال للمصاب رباط الله على قلبه بالصبر كما يقال أفرغ الله عليه الصبر أي ألهمه والرباط الذي يبنى للفقراء مولد يجمع في القياس على ربط بضمين ورباطات والمرابطة إقامة المسلمين بالشعور للعراسة فيها وربط الخيل للجهاد من أعظم ما يستعان به قال ابن حجر يز كانت الصحابة يستحبون ذكور الخيل عند الصفوف واناث الخيل عند الشتات والغارات وقيل ربط الفحول أولى من الاناث لانها أقوى على الكر والفر والعدو وقيل لفظ الخيل عام يتناول الفحول والاناث فأى ذلك ربط بنية الغزاة كان في

من العمل وما أسلف من قبيل الفعال ولهذا قال حتى اذا جاءتهم الساعة بغتة قالوا يا حسرتنا على ما فرطنا فيها وهذا الضمير يحتمل عوده على الحياة وعلى الاعمال وعلى الدار الآخرة أي في أمرها وقوله وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم الاسماء مازرون أي يحملون وقال قتادة يحملون قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو خالد عن عمرو ابن قيس عن أبي مرزوق ويستمقبل الكافر والناجر عند خروجه من قبره كما في صورة رأيته وأنت ربيح فيقول من أنت فيقول أوما تعرفني فيقول لا الا ان الله قبح وجهك وأنت ربيح فيقول أنا عملك الخبيث هكذا كنت في الدنيا خيبت العمل ممتهنه فطال ما ركبته في الدنيا لم أركب في حق قوله وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم الآية وقال أسباط عن السدي انه قال ليس من

رجل ظالم يدخل قبره إلا جاءه رجل فبيع الوجه أسود اللون منتن الريح وعليه ثياب دثسة حتى يدخل معه قبره فإذا رآه قال ما أقبح وجهك قال كذلك كان عملك قبيحا قال ما أتت ربحك قال كذلك كان عملك منتنا قال ما أدنس ثيابك قال لأن عملك كان دنسا قال له من أنت قال أنا عملك قال فيكون معه في قبره فإذا بعث يوم القيامة قال له اني كنت أجلك في الدنيا بالذات والشهوات وأنت اليوم تحملني قال فيركب على ظهره فيسوقه حتى يدخله النار فذلك قوله وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم إلا سوء ما يربون وقوله وما الحياة الدنيا إلا لعب ولهواي انما علمها والدار الآخرة خير للذين يتقون (٤٩) أفلا يعقلون (قد علم انه ليحزنك الذي يقولون فانهم لا يكذبونك ولكن

الظالمين بآيات الله يجهلون ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا ولا مبدل لكلمات الله وادعاءك من نبال المسلمين وان كان كبير عليك اعراضهم فان استطعت ان تبتغي نفقا في الارض أو سلما في السماء فتأتيهم بآية ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فلا تكون من الجاهلين انما يستجيب الذين يسمعون والموتى يعذبهم الله ثم اليه يرجعون) يقول تعالى مسلما لنبيه صلى الله عليه وسلم في تكذيب قوميه له وخالفهم اياه قد علم انه ليحزنك الذي يقولون أي قد أخطأنا علما بتكذيبهم لك وحزنك وتأسفك عليهم كقوله فلا تذهب نفسك عليهم حسرات كما قال تعالى في الآية الاخرى لعنك باخع نفسك أن لا يكونوا مؤمنين فلعلك باخع نفسك على آثارهم ان لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفا وقوله فانهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجهلون أي لا يتمونك بالكذب في نفس الامر ولكن الظالمين

سبيل الله ومن فسر القوة بكل ما يتقوى به في الحرب جعل عطف الخيل من عطف الخاص على العام وقد ورد في استعجاب الرمي وما فيه من الاخر واستعجاب اتخاذ الخيل واعداها وكثرة ثواب صاحبها أحاديث كثيرة لا يسع المقام بسطها وقد أورد ذلك جماعة من العلماء بمصنفات (ترهبون به عدو الله وعدوكم) الترهيب التخويف والضمير في به راجع الى ما في ما استطعتم أو الى المصدر المتهوم من وأعدوا وهو الاعداء فقله ترهبون اما حال من فاعل أعدوا أو من مفعوله أي حصوا لهم هذا حال كونكم مراهمين أو أعدوه مراهبا وجاز نسبته لكل منهم ما لان في الجملة له ضميرهما والمراد بعدو الله وعدوكم هم المشركون من أهل مكة وغيرهم من مشركي العرب (وآخرين من دونهم) معطوف على عدو الله وعدوكم ومعنى من دونهم من غيرهم قيل هم اليهود وقيل فارس والروم وقيل المنافقون وفيه بعد وقيل كفار الجن قاله الحسن ورجحه ابن جرير الطبري وهو أبعد وقيل المراد كل من لا تعرف عداوته قاله السهيلي وقيل هم بنو قريظة خاصة وقيل غير ذلك والاولى الوقف في تعيينهم لقوله (لا تعلمونهم) أي لا تعرفونهم بأعيانهم ومن عينهم قال أي لا تعلمون بواطنهم وما انطوا عليه من النفاق والعلم فيه قولان أحدهما أنه متعد لواحد لا بمعنى المعرفة ولذلك تعدى لواحد والثاني أنه على بابيه فتعدى لثنين والثاني محذوف أي لا تعلمونهم فاعين أو محارين وهذا القولان لا يجوز أن يجزأ في قوله (الله يعلمهم) بل يجب أن يقال انه المتعدى الى اثنين وأن ثانيهما محذوف للفرق بين العلم والمعرفة بوجوه منها أن المعرفة تستدعي سبق جهل ومنها أن متعلقها الذوات دون النسب وقد اتفق العلماء على أنه لا يجوز أن يطلق الوصف بالمعرفة على الله تعالى وهذا لا يرد لانه ليس في الآية اطلاق اسم العارف عليه وانما فيها اطلاق اسم العلم وان كان بمعنى العرفان (وما تنفقوا من شيء في سبيل الله) أي في الجهاد وان كان يسيرا حقيقيا وقيل هو أمر عام في كل وجوه الخيرات والطاعات ويدخل فيه نفقة الغزو ودخولها (يوف اليكم) أجره وجزاؤه في الآخرة فالحسنة بعشر أمثالها الى سبع مائة ضعف الى أضعاف كثيرة كما قررناه سابقا ويحمل لكم عوضه في الدنيا (وأنتم لا تعلمون) في شيء من هذه النفقة التي تنفقونها في سبيل الله أي من ثوابها بل يصير ذلك اليكم وافيافا كاملا وان تلك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجر عظيما أي لا أضيع

(٧ - فتح البیان ع) بآيات الله يجهلون أي ولكنهم يعاندون الحق ويدفعونه بضدورهم كما قال سفيان الثوري عن أبي اسحق عن ناجية بن كعب عن علي قال قال أبو جهل للنبي صلى الله عليه وسلم اننا لا نكذبك ولكن تكذب بما حجت به فأمر الله فانهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجهلون ورواه الحاكم من طريق اسراييل عن أبي اسحق ثم قال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وقال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن الوزير الواسطي بمكة حدثنا بشر بن المبرور الواسطي عن سلام بن مسكين عن أبي يزيد المدني ان النبي صلى الله عليه وسلم أتى أبا جهل فصالحه فقال له رجل الأراك تصافح هذا الصابي فقال والله اني لا علم اني لنبي ولكن متى كالمهني عبد مناف تبعوا تلابو يزيد فانهم سم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجهلون وقال أبو صالح وقتادة يعلمون انك

رسول الله ويحجدون وذكر محمد بن اسحق عن الزهري في قصة أبي جهل حين جاء يستمع قراءة النبي صلى الله عليه وسلم من الليل هو وأبوسفيان صخر بن حرب والخنس بن شريق ولا يشعر أحد منهم بالأمر فاستمعوها إلى الصباح فلما سمعوا الصبح تفرقوا فجمعهم الطريق فقال كل منهم للآخر ما جاء بك فذكر له ما جاء به ثم تعاهدوا أن لا يعودوا إلى ما يخافون من علم شبان قريش بهم لئلا يقتلوا بجمعهم فلما كانت الليلة الثانية جاء كل منهم ظناً أن صاحبه لا يخبر أن لما سبق من العهود فلما أصبحوا جمعهم الطريق فقتلوا ومواثمتعاهدوا أن لا يعودوا فلما كانت الليلة الثالثة (٥٠) جاؤا أيضاً فلما أصبحوا تعاهدوا أن لا يعودوا مثلهم ثم تفرقوا فلما أصبح الخنس

ابن شريق أخذ عصاه ثم خرج حتى أتى أباسفيان بن حرب في بيته فقال أخبرني يا أباسفيان عن رأيك فيما سمعت من محمد قال يا أباسفيان والله لقد سمعت أشياء أعرفها وأعرف ما يراد بها وسمعت أشياء ما عرفت معناها ولا ما يراد بها قال الخنس وأنا والذي حلفت به ثم خرج من عنده حتى أتى أبا جهل فدخل عليه بيته فقال يا أبا جهل ما رأيكم ما رأيكم فيما سمعت من محمد قال ماذا سمعت قال تنازعنا نحن وبنو عبد مناف الشرف أطعموا فأطعمنا وحملوا فحملنا وأعطوا فأعطينا حتى إذا تجاثينا على الركب وكنا كقرى رهان قالوا من أنبي يأتيه الوحي من السماء فني ندرك هذه والله لا نؤمن به أبداً ولا نصدقه قال فقام عنده الخنس وتركه وروى ابن جرير من طريق أسباط عن السدي في قوله قد نعلم أنه ليحزنك الذي يقولون فأنهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون لما كان يوم بدر قال الخنس ابن شريق ليس في زهرة يا بني زهرة ان محمد ابن أخيتكم فأنتم أحق من

عمل عامل منكم والتعبير عنه بالظلم مع أن الأعمال غير موجبة الشواب حتى يكون تركه ترتيبه عليهم الظلم البيان كمال نزاهته سبحانه عن ذلك بتصوره بصورة ما يستحيل صدوره عنه تعالى من القبائح وبراذا لا ثبات في معرض الأمور الواجبة عليه تعالى (وان جنحوا للسلم فاجنح لها) أي ان مالوا إلى المصالحة فاقبل منهم الصلح ومال إلى المصالحة والجنوح الميل يقال جنح الرجل إلى الرجل مال إليه ومنه قيل للأصابع الجنوح لأنها مالت إلى الحشوة ونحت الابل إذا مالت أعناقها في السير ويقال جنح الليل أقبل قال النضر بن شميل جنح الرجل إلى فلان ولفلان إذا خضع له والجنوح الاتباع أيضاً تتضمنه الميل والجناح من ذلك لانه إلى الطائر والسلم الصلح قرئ بالكسر والفتح وهما قراءتان سبعينان وقرئ فاجنح بضم النون والفتح والاولى لغة قيس والثانية لغة تميم قال ابن جني ولغة قيس هي القياس والسلم يزكرو يؤثث كأيؤثث الحرب اذ هي مؤؤلة بالخصلة أو الفعلة وعن مجاهد قال وان جنحوا يعني قرينة وعن ابن عباس قال السلم الطاعة وقد اختلف أهل العلم هل هذه الآية منسوخة أم محكمة ف قيل هي منسوخة بقوله فاقبلوا المشركين قاله ابن عباس وقيل ليست بمنسوخة لأن المراد بها قبول الجزية وقد قبلها منهم الصحابة فمن بعدهم فتكون خاصة بأهل الكتاب قاله مجاهد وقيل ان المشركين ان دعوا إلى الصلح جاز أن يجابوا إليه وتسلم الممانعون من مصالحة المشركين بقوله تعالى ولا تمنوا وتدعوا إلى السلم وأنتم الاعلنون والله معكم وقيدوا عدم الجواز بما اذا كان المسلمون في عز وقوة لا اذ لم يكونوا كذلك فانه جائز كواقع منه صلى الله عليه وآله وسلم من مهاده قريش وما زالت الخلفاء والصحابة على ذلك وهذا كله مبنى على أن المراد بالصلح هو عقد الجزية أو ما لو أراد غيره من العقود التي تفيدهم الامن وهي الهدنة والامان فلا نسخ مطلقا اذ يصح عقدهما لكل كافر وكلام أهل العلم في هذه المسئلة معروف مقر في مواضعه (ولو كل على الله) في جنوحك للسلم ولا تخف من مكرهم وفوض أمرك اليه فيما عقدته معهم ليكون ذلك عوناً لك في جميع أحوالك (انه) سبحانه (هو السميع) لما يقولون (العليم) بما يفعلون (وان يريدوا أن يخدعوك) بالصلح وهم مضمرون الغدر والخدع وجواب الشرط محذوف أي فصالحهم ولا تخش منهم (فان) أي لأن (حسبك الله) أي كافيك بنصره ومعوته ما تخافه من شرورهم بالنسك والغدر

ذبح عن ابن أخيه فانه ان كان نبيا لم تقتلوه اليوم وان كان كاذبا فأنتم أحق من كف عن ابن أخيه فقتلوا حتى أتى أبا الحكم فان غلب محمد رجعت سالمين وان غلب محمد فان قومكم لم يصنعوا بكم شيئا فيؤمئذ مني الخنس وكان اسمه أبي قاتق الخنس وأبو جهل خلا الخنس بابي جهل فقال يا أبا الحكم أخبرني عن محمد أصادق هو أم كاذب فانه ليس ههنا من قريش غيري وغيرك يستمع كلامنا فقال أبو جهل ويحك والله ان محمد الصادق وما كذب محمد قط ولكن اذا ذهب بنوقصى بالواء والسقاية والحجابه والنبوة فاذا يكون لسائر قريش فذلك قوله فأنهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون فآيات الله محمد صلى الله عليه وسلم وقوله ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا هذه تسليمة للنبي صلى الله عليه وسلم

وتعزية له صلى الله عليه وسلم فيمن كذبه من قومه وأمره بالصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل ووعده بالنصر كما نصره وأبالظفر كما كانت لهم العقابة بعدما نالهم من التكذيب من قومهم من الأذى البليغ ثم جاءهم النصر في الدنيا كما لهم النصر في الآخرة ولهذا قال ولا تبدل لكلمات الله التي كتبها بالنصرة في الدنيا والآخرة لعباده المؤمنين كما قال ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون وقال تعالى كتب الله لأهلنا انورسلي ان الله قوي عزيز وقوله ولقد جاءك من ربنا المرسلين أى من خبرهم كيف نصرنا وأيدوا على من كذبهم من قومهم فلأفهم اسوة (٥١) وبهم قدوة ثم قال تعالى وان كان كبير عليك اعراضهم هم أى ان كان شق عليك

اعراضهم عنك فان استطعت أن تتبني نفقا في الأرض أو سلما في السماء قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس النفق السرب فتذهب فيه فتأتيهم بآية أو تجعل لهم سلما في السماء فتصعد فيه فتأتيهم بآية أفضل مما أتيتهم به فافعل وكذا قال قتادة والسدي وغيرهما وقوله ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فلا تكون من الجاهلين كقوله تعالى ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعا الآية قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله ولو شاء الله لجمعهم على الهدى قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحرض أن يؤمن جميع الناس ويتابعوه على الهدى فأخبر الله أنه لا يؤمن الا من سبق له من الله السعادة في الذكر الاول وقوله تعالى انما يسر تبجيب الذين يسعون أى انما يسر تبجيب الدعاء كما يحمد من يسمع الكلام ويعيه ويفهمه كقوله لينذر من كان حيا ويحق القول على الكافرين وقوله والموتى يعثمهم الله ثم اليه يرجعون يعنى بذلك الكفار لانهم هم موتى القلوب فشبههم الله بموت الاجساد

ودفع خديعتهم (هو الذى أيدك بنصره وبالمؤمنين) تعليلية أى لا تتحرف من خدعهم ومكرهم فان الله الذى قال عليهم بالنصر فيما مضى وهو يوم بدر هو الذى سينصرك ويقويك عليهم عند حدوث الخدع والنكث والمراد بالمؤمنين المهاجرون والانصار فان قلت اذا كان الله قد أيد بنصره فأى حاجة الى نصر المؤمنين حتى يقول وبالمؤمنين قلت التأييد والنصر من الله عز وجل وحده لكنه يكون بأسباب باطنة غير معلومة وبأسباب ظاهرة معلومة فاما الذى يكون بالاسباب الباطنة فهو المراد بقوله هو الذى أيدك بنصره لان اسبابه باطنة وبغير وسائل معلومة واما الذى يكون بالاسباب الظاهرة فهو المراد بقوله وبالمؤمنين لان اسبابه ظاهرة بوسائل معلومة وهم المؤمنون والله تعالى هو مسبب الاسباب وهو الذى أقامهم لنصره ثم بين كيف كان تأييده بالمؤمنين فقال (وألف بين قلوبهم) وظاهر العموم وان اتلاف قلوب المؤمنين هو من أسباب النصر التى أيد الله بها رسوله وقال جمهور المفسرين المراد الأوس والخزرج فقد كان بينهم عصبية شديدة وأنفة عظيمة وانطواء على الضغينة من أدنى شئ وحب عظيمة وقتل من منذ ماثة وعشرين سنة لا يكاد يألف منهم قلبان فألف الله بين قلوبهم بالايان برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وانقلب تلك الحالة واستجمعت كلمتهم وزالت حمية الجاهلية وأبدلت تلك الضغائن بالحببة لله وفي الله واتفقوا على الطاعة وصاروا أنصارا لرسول صلى الله عليه وآله وسلم وأعانوا بايقان لولاهم وعزمهم وهذا لا يقدر عليه الا الله عز وجل وصار ذلك معجزة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ظاهرة باهرة دالة على صدقه وقيل أراد التأليف بين المهاجرين والانصار والجل على العموم أولى فقد كانت العرب قبل البعثة الحمدية يأكل بعضهم بعضا ولا يحترم ماله ولادمه حتى جاء الاسلام فصاروا بيدا واحدة وذهب ما كان بينهم من العصبية والانفة والحمية الجاهلية (وألفقت ما فى الأرض جميعا ما ألفت بين قلوبهم) مقرر لما مضى من قبلها والمعنى أن ما كان بينهم من العصبية والعداوة قد بلغ الى حد لا يمكن دفعه بحال من الأحوال ولو اتفق الطالب له جميع ما فى الأرض لم يتم له طلبه من التأليف لان أمرهم فى ذلك قد تفاقم جدا (ولكن الله ألف بينهم) بعظيم قدرته وبديع صنعته وفيه دليل على أن القلوب بيد الله يصرفها كيف يشاء (انه عزيز) لا يغالبه مغالب ولا يستعصى عليه أمر من الأمور (حكيم) فى تدبيره ونهوض أمره

فقال والموتى يعثمهم الله ثم اليه يرجعون وهذا من باب التمسك بهم والازراء عليهم (وقالوا لازل عليه آية من ربه قل ان الله قادر على أن ينزل آية ولكن أكثرهم لا يعلمون واما من دابة فى الأرض ولا طائر يطير بجناحيه الا أمثالكم ما فرطنا فى الكتاب من شئ ثم الى ربهم يحشرون والذين كذبوا بآياتنا صم وبكم فى الظلمات من يشاء الله يضلله ومن يشاء يجعله على صراط مستقيم) يقول تعالى مخبرا عن المشركين انهم كانوا يقولون لولازل عليه آية من ربه أى خارق على مقتضى ما كانوا يريدون ومما يعتنون كقولهم لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا الآيات قل ان الله قادر على أن ينزل آية ولكن أكثرهم لا يعلمون أى هو تعالى قادر على ذلك

ولكن حكمته تعالى تقتضي تأخير ذلك لانه لو أنزلها وفق ما طلبوا ثم يؤمنوا العوجاء بالعقوبة كما فعل بالامم السالفة كما قال تعالى وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الاولون وآتينا ثمود الناقة مبصرة فظلموا بها وما نرسل بالآيات إلا تخويفا وقال تعالى ان نشأ نزل عليهم من السماء آية فظلت أعناقهم لها خاضعين وقوله وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا امم أمثالكم قال مجاهد أي أصناف مصنفه تعرف باسمائها وقال قتادة الطير أمة والانسان أمة والجن أمة وقال السدي الأمم أمثالكم أي خلق أمثالكم وقوله ما فرطنا في الكتاب من شيء (٥٢) أي الجميع علمهم عند الله ولا ينسى واحد من جميعهم ان رزقه وتدبيره سواء كان برياً

أو بحراً كما قوله وما من دابة في الارض الا على الله رزقها ويعلم مستورها ومستودعها كل في كتاب مبين أي مفصّل باسمائها وأعدادها ومظانها وحاصر لحركاتها وسكناتها وقال تعالى وكأين من دابة لا تحمل رزقها الله يرزقها ويا اياكم وهو السميع العليم وقد قال الحافظ أبو يعلى حدثنا محمد المثنى حدثنا عبد بن واقد القيسي أبو عباد حدثني محمد ابن عيسى بن كيسان حدثنا محمد ابن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال قل الجراد في سنة من سني عمر رضى الله عنه التي وفي فيها فسأل عنه فلم يخبر بشيء فأعظم لذلك فأرسل راجعاً الى كذا وأخر الى الشام وآخر الى العراق يسأل هل روى من الجراد شيء أم لا فأتاه الركب الذي من قبل اليمن بقبضة جراد فألقاها بين يديه فلما رآها كبر ثلثاً ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول خلق الله عز وجل ألف أمة منها ستمائة في البحر وأربع مائة في البر وأول شيء يهلك من هذه الامم الجراد فاذا هلكت تابعت مثل النظام اذا قطع سلكه وقوله ثم الى ربهم

ونهيهم وعن ابن مسعود قال ان هذه الآية نزلت في المتحابين في الله وهذا يدل على أن التأليف المذكور هو بين المؤمنين الذين أيد الله بهم رسوله صلى الله عليه وآله وسلم وفيه رد على الرافضة حيث اعتقدوا في الصحابة ما يخالف تأليف الله تعالى بينهم وأخرج ابن عساکر عن أبي هريرة قال مكتوب على العرش لا اله الا الله أنا الله وحدي لا شريك لي محمد عبدي ورسولي أيدته بعلي وذلك قوله هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين والله أعلم (يا أيها النبي حسبك الله) في كل شيء وعند كل مهم ليس هذا تكبير الماقيله فان الاول مقيد بآداة الخدع وان يريدوا أن يخدعوك فان حسبك الله فتلك كفاية خاصة وفي هذه كفاية عامة غير مقيدة أي حسبك الله في كل حال فيما بينك وبين الكفرة من الحراب والواو في قوله (ومن اتبعك من المؤمنين) يحتمل أن تكون للعطف على الاسم الجليل والعليل الشريف على أنه في محل الرفع والمعنى حسبك الله وحسبك المؤمنون أي كافيك الله وكافيك المؤمنون قال علي المهايي في تفسيره تبصير الرحمن حسبك الله وان لم يكن معك أحد وان نظرت الى السببية حسبك من اتبعك من المؤمنين وان لم يألفهم من لم يتم اتباعهم لك فان متابعتك أثرا عظيماً في سببية النصر اه وقال أبو السعود والقاضي الجله في محل النصب على أنه مفعول معه أي كفالك وكفى اتباعك الله ناصر ا كقوله اذا كانت الهيجاء وانشقت العصا * حسبك والضحك غضب مهند انتهى واختاره النحاس وقال الفراء انه يقدر نصبه على موضع الكاف واختاره ابن عطية ورده السفاقسي بأن اضافته حقيقية لا لفظية فلا محل له اللهم الا أن يكون من عطف التوهم وكونه مفعولاً معه ذكره الزجاج وقال أبو حيان انه يخالف لكلام سيبويه فانه جعل زيداً في قولهم حسبك وزيد ادرهم منصوباً بفعل مقدر أي وكفى زيد ادرهم وهو من عطف الجمل عنده لا يضربنا وذكره الفراء في تفسيره وقيل في محل الجر عطفاً على الضمير أي اسم الله تعالى أي كافيك وكافي المؤمنين الله لان عطف الظاهر على المضمري مثل هذه الصورة متنع عند البصريين كما تقر في علم النحو وأجازوه الكوفيون ووجه المانع انهم انه كثره الكلمة فلا يعطف عليه قال الفراء ليس بكثير في كلامهم أن تقول حسبك وأخيك بل المستعمل أن تقول حسبك وحسب أخيك بأعادة الجار فنوكان قوله ومن اتبعك مجروراً لقليل حسبك الله وحسب من اتبعك وبه قال الشعبي وقال شيخ

الاسلام

يخشرون قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو نعيم حدثنا سفيان عن أبيه عن عكرمة

عن ابن عباس في قوله ثم الى ربهم يخشرون قال حشرها الموت وكذا رواه ابن جرير من طريق اسرائيل عن سعيد ومسروق عن عكرمة عن ابن عباس قال موت البهائم حشرها وكذا رواه العوفي عنه قال ابن أبي حاتم وروى عن مجاهد والضحاك مثله والقول الثاني ان حشرها هو بعثها يوم القيامة لقوله واذا الوحوش حشرت وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن سليمان عن منذر الثوري عن أشياخ لهم عن أبي ذر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى شاتين ينتطحان فقال يا أبا

ذره هل تدري فيم ينتطحان قال لا قال لكن الله يدري وسيقضى بينهما ورواه عبد الرزاق عن معمر عن الاعمش عن ذكره عن ابي
 ذر قال بينا انا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا انتطحت عنزان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتدرون فيم انتطحتا قالوا
 لا ندري قال لكن الله يدري وسيقضى بينهما ورواه ابن جريمن طريق منذر الثوري عن ابي ذر فذكره وزاد قال ابو ذر ولقد تركنا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يقابل طائر جناحيه في السماء الا ذكرنا منه علما وقال عبد الله ابن الامام احمد في مسنده ابيه
 - حدثني عباس بن محمد وابو يحيى البزار قالوا - حدثنا حجاج بن نصر حدثنا (٥٣) شعبة عن العوام بن مزاحم عن ابي قيس بن

ثعلبة عن ابي عثمان النهدي عن
 عثمان رضي الله عنه ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال ان الجاء
 لتقتص من القرآن يوم القيامة وقال
 عبد الرزاق اخبرنا معمر عن جعفر
 ابن برقان عن يزيد بن الاصم عن
 ابي هريرة في قوله الا اقمنا لكم
 ما فرطنا في الكتاب من شيء ثم الى
 ربهم يحشرون قال يحشرون خلق
 كلهم يوم القيامة الذواب والبهائم
 والطير وكل شيء فيبلغ من عدل الله
 يومئذ ان يأخذ الجاهل من القرآن ثم
 يقول كوني ترابا فذلك يقول
 الكافر يا ليتني كنت ترابا وقد روى
 هذا امر فوعا في حديث الصور
 وقوله والذين كذبوا بآياتنا صم وبكم
 في الظلمات أي مثلهم في جهلهم وقلة
 علمهم وعدم فهمهم كمثل أصم وهو
 الذي لا يسمع أبكم وهو الذي لا يتكلم
 وهو مع هذا في ظلام لا يبصر فكيف
 يهتدى مثل هذا الى الطريق أو يخرج

بما هو فيه كقوله مثلهم كمثل الذي
 استوقد ناراً فلما أضاءت ما حوله
 ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات
 لا يبصرون صم بكم عي فهم
 لا يرجعون وكما قال أو كظلمات في
 البحر لم يفساه موج من فوقه موج من
 نورا في له من نور ولهذا قال من يشأ الله يضلله ومن يشأ الله يقم
 (قل أرأيتم ان أتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة أغير الله تدعون ان كنتم صادقين بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون
 اليه ان شاء وتسون ما تنكرون ولقد أرسلنا الى أمم من قبلك فآخذناهم بالأسساء والضراء لعلمهم بتضرعون فلولا اذ جاءهم
 بأسنا تضرعوا ولكن قست قلوبهم وزيين لهم الشيطان ما كانوا يعقلون فلما أنسو ما ذكرناه فتحنا عليهم ابواب كل شيء عني اذا

الاسلام أحمد بن تيمية رضي الله عنه أي وحده حسبك وحسب المؤمنين الذين اتبعوك
 ومن قال ان المعنى ان الله والمؤمنين حسبك فقد ضل بل قوله من جنس الكفر فان الله
 وحده هو حسب كل عبد مؤمن والحسب الكافي كما قال تعالى أليس الله بكاف عبده
 وقال تعالى وقالوا احسبنا الله ولم يقل ورسوله وقالوا انا الى الله راغبون ولم يقل هنا والى
 رسوله اه وضعف في الهدى النبوي رفعه عطف على اسم الله وقال انما هو عطف على
 الكاف فان المعنى عليه قال الخفاجي ولا وجه له فان الفراء والكسائي رجحاه وما قبله
 وما بعده يؤيده اه قلت وليس كما ينبغي فتأمل وقيل يجوز ان يكون التقدير ومن اتبعك
 من المؤمنين حسبهم الله خفف الخبر وعبارة البغوي في المعالم اختلفوا في محل من فقال
 أكثر المفسرين محله خفض عطف على الكاف في قوله حسبك معناه حسبك الله وحسب
 من اتبعك اه قال الزهري نزلت في الانصار وقبل في جميع المهاجرين والانصار
 وقال سعيد بن جبيل لما أسلم مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم ثلاثة وثلاثون رجلا وست
 نسوة ثم أسلم عمر نزلت هذه الآية وعن ابن عباس نحوه قال الشيخ معين الدين في جامع
 البيان اعترض عليه بأن الانفال كلها مدنية واسلام عمر قبل الهجرة فلا يصح هذا اه
 لكن قال الخازن وسليمان الجمل ان هذه الآية تمكية كتبت في سورة مدنية بأمر
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقيل نزلت بالبيداء في غزوة بدر قبل القتال (يا أيها
 النبي حرّض المؤمنين على القتال) أي حثهم وحضهم والتحريرض في اللغة المبالغة في
 الحث على الشيء بكثرة الترغيب وتسهيل الخطب فيه كأنه في الاصل ازالة الحرص وهو
 الهلاك وهو كالتضيض مأخوذ من الحرص وهو أن ينهك المرض ويغالغ فيه حتى
 يشقى على الموت كأنه يسهل به الى الهلاك لو تخلف عن المأمورية ثم بشرهم بتبليغ القلوبهم
 وتسكيننا لخواطرهم بأن الصابرين منهم في القتال يغلبون عشرة أمثالهم من الكفار
 فقال (ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين) أي فيهم قوة وشجاعة للمقاومة
 مدارها على العدد مع مراعاة المعنى لا على العدد وحده كما هو مقرر في الفروع وفي البحر
 انظر الى فصاحة هذا الكلام حيث أثبت في الشرطية الاولى قيد الصبر وحذف نظيره
 من الثانية وأثبت في الثانية قيد كونهم من الكفرة وحذفه من الاولى وهو غاية الفصاحة
 وقال الخفاجي ولما كان الصبر شديدا المطلوبة أثبت في جملتي التخفيف وحذف من

بحر حتى يغشاه موج من فوقه موج من فوقه سبحانه ظلمات بعضها فوق بعض اذا أخرج يده لم يكد يراها ومن لم يجعل الله له
 نورا فباله من نور ولهذا قال من يشأ الله يضلله ومن يشأ الله يقم صراط مستقيما أي هو المنة تصرف في خلقه بما يشاء
 (قل أرأيتم ان أتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة أغير الله تدعون ان كنتم صادقين بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون
 اليه ان شاء وتسون ما تنكرون ولقد أرسلنا الى أمم من قبلك فآخذناهم بالأسساء والضراء لعلمهم بتضرعون فلولا اذ جاءهم
 بأسنا تضرعوا ولكن قست قلوبهم وزيين لهم الشيطان ما كانوا يعقلون فلما أنسو ما ذكرناه فتحنا عليهم ابواب كل شيء عني اذا

فروحوا بما أولوا أخذناهم بغيته فاذا هم مبلسون فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين) يخبر تعالى أنه الفاعل لما يريد المتصرف في خلقه بما يشاء وأنه لا معقب لحكمه ولا يقدر أحد على صرف حكمه عن خلقه بل هو وحده لا شريك له الذي إذا سئل يجيب لمن يشاء ولهذا قال قل أرأيتم أن أتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة أي أنا كم هذا أو هذا غير الله تدعون ان كنتم صادقين أي لا تدعون غيره لعلمكم أنه لا يقدر أحد على دفع ذلك سواء ولهذا قال ان كنتم صادقين أي في اتخاذكم آلهة معه بل آياه تدعون فيكشف ما تدعون (٥٤) إليه ان شاء وتسنون ما تشركون أي في وقت الضرورة لا تدعون أحدا

سواهم ونذهب عنكم أصنامكم وأنادكم كقوله واذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون الاياه الآية وقوله ولقد أرسلنا الى أمم من قبلك فأخذناهم بالسوء يعني الفقر والضيق في العيشة والضراء وهي الامراض والاسقام والا لام لعلمهم يتضرعون أي يدعون الله ويتضرعون اليه ويخشعون قال الله تعالى فلو لا اذا جاءهم بأسنا تضرعوا أي فهلا اذا ابتليناهم بذلك تضرعوا لنا ونستعينوا بنا ولكن قست قلوبهم أي ما رقت ولا خشعت وزين لهم الشيطان ما كانوا يعملون أي من الشرك والمعاندة والمعاصي فلما نسوا ما ذكروا به أي أعرضوا عنه وتناسوه وجعلوه وراء ظهورهم فتحنا عليهم أبواب كل شيء أي فتحنا عليهم أبواب الرزق من كل ما يختارون وهذا استدراج منه تعالى واملاء لهم عياداً بالله من مكره ولهذا قال حتى اذا فرحوا بما أولوا أي من الاموال والاولاد والارزاق أخذناهم بغيته أي على غفلة فاذا هم مبلسون أي آيسون من كل خير

الثانية دلالة السابقة عليه ثم ختم بقوله والله مع الصابرين مبالغة في شدة المطلبية ولم يأت في جملة التخفيف بقيد الكفر كتنافى ما قبله قلت هذا نوع من البديع يسمى الاحتمال وبقي عليه أنه ذكر في التخفيف باذن الله وهو قيد لهما وقوله والله مع الصابرين اشارة الى تأييدهم وأنهم منصورون حتملان من كان الله معه لا يغلب وبقي فيها لطائف فلهذا التزيل ما أحلى ما فصاحتها وانضروا نوق بلاغته ثم زاد هذا ايضا حافيدا لعدم اختصاص هذه البشارة بهذا العدد بل هي جارية في كل عدد فقال (وان يكن منكم مائة يغلبوا ألفا من الذين كفروا) وفي هذا دلالة على أن الجماعة من المؤمنين قليلة كانوا أو كثيرا لا يغلبهم عشرة أمثالهم من الكفار بحال من الاحوال وقد وجد في الخارج ما يخالف ذلك فكم من طائفة من طوائف الكفار يغلبون من هو مثل عشرهم من المسلمين بل مثل نصفهم بل مثلهم وأجيب عن ذلك بأن وجود هذا في الخارج لا يخالف ما في الآية لاحتمال أن لا تكون الطائفة من المؤمنين متصفة بصفة الصبر عند اللقاء وقيل ان هذا الخبر الواقع في الآية هو في معنى الامر كقوله تعالى والوالدان يرضعن أولادهن والمطلقات يتربصن فالؤمنون كانوا أمورين من جهة الله سبحانه بأن ثبت الجماعة منهم لعشرة أمثالهم وفي الخطيب حاصل هذه العبارة المطولة أن الواحد ثبت للعشرة في الفائدة في العدول الى ذلك أجيب بأن هذا ايماء ورد على وفق الواقعة فكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يبعث سرايا والغالب أن تلك السرايا ما كان ينقص عددها عن العشرين وما كانت تزيد على المائة فلهذا المعنى ذكر الله هذين العددين (بأنهم قوم لا يفقهون) أي ان هذا الغلب بسبب جهلهم بالله وباليوم الآخر وعدم فقههم وأنهم يقاتلون على غير بصيرة ولا يقاتلون احتسابا وامثالاً لا امر الله تعالى واعلاء لکلمته وبتغافل ضوائه كما يفعل المؤمنون وانما يقاتلون للحمية الجاهلية واتباع خطوات الشيطان واثارة نائرة البغي والعدوان ومن كان هكذا فهو مغلوب في الغالب ثم لما شق ذلك عليهم واستعظموه خفف عنهم ورخص لهم لماعله سبحانه من وجود الضعف فيهم فقال (الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفا) عن قتال عشرة أمثالكم قرئ بضم الصاد وقتحها (فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين) منهم (وان يكن منكم

قال الوابي عن ابن عباس المبلس الآيس قال الحسن البصري من وسع الله عليه فلم ير أنه يمكر به فلا رأى له ومن قتر عليه فلم ير أنه ينظر له فلا رأى له ثم قرأ فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء حتى اذا فرحوا بما أولوا أخذناهم بغيته فاذا هم مبلسون الآية قال الحسن مكر بالقوم ورب الكعبة اعطوا حاجتهم ثم أخذوا رواه ابن أبي حاتم وقال قتادة بغت القوم أمر الله وما أخذ الله قوما قط الا عند سكرتهم وعتهم ونعمتهم فلا تعذبوا بالله فانه لا يعذب الله القوم الفاسقون رواه ابن أبي حاتم أيضا وقال مالك عن الزهري فتحنا عليهم أبواب كل شيء قال رخاء الدنيا وسترها وقد قال الامام أحمد حدثنا يحيى

ابن غيلان حدثنا رشدين يعني بن سعد أبو الحجاج المهدي عن حملة بن عمران التميمي بن عقبة عن مسلم عن عقبة بن عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا رأيت الله يعطي العبد من الدنيا على معاصيه ما يحب فأنما هو استدراج ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون ورواه ابن جرير وابن أبي حاتم من حديث حملة وابن الهيثم عن عقبة بن مسلم عن عقبة بن عامر به وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا هشام بن عمار حدثنا عمار بن خالد بن يزيد حدثني أبي عن إبراهيم بن

(٥٥)

رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول إذا أراد الله بقوم اقتطاع فتح لهم أو فتح عليهم باب خيانة حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون كما قال فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين ورواه أحمد وغيره (قل رأيتهم أن أخذنا الله سمعكم وأبصاركم وختم على قلوبكم من آله غير الله يأتمكم به انظر كيف نصرف الآيات ثم هم يصدفون قل أريتكم أن آتاكم عذاب الله بغتة وأجهرة هل يهلك الا القوم الظالمون وما نرسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين فمن آمن وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والذين كذبوا بآياتنا هم العذاب بما كانوا يفسقون) يقول تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم قل لهؤلاء المكذبين المعاندين أريتكم أن أخذنا الله سمعكم وأبصاركم ام يسمعون أم لا هم ما أياكم أعطوا كما قال تعالى قل هو الذي أنشأكم وجعل لكم السمع والابصار الآية ويحتمل

منكم ألف يعلموا ألفين) فأوجب على الواحد أن يثبت لاثنتين من الكفار قال سفيان وابن شبرمة وأرى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر مثل هذا ان كانا رجلين أمرهما وان كانوا ثلاثة فهو في سعة من تركهم وقد قيل في نكتة التنصيص على غالب المائة للمائتين والالف للالفين انه إشارة للمسلمين بأن عساكر الاسلام سيجاوز عدددها العشرات والمات الى الالف ثم أخبرهم بأن هذا الغلب هو (بإذن الله) وتسمي له وتيسيره وادارته لا بقوتهم وجلادتهم ثم بشرهم بأنه مع الصابرين فقال (والله مع الصابرين) بعونه وفيه الترغيب الى الصبر والتأكيد عليهم بلزومه والتوصية به وأنه من أعظم أسباب النجاح والفلاح والنصر والظفر لان من كان الله معه لم يستقم لاحد أن يغلبه وعن النصر ابداً ان هذا التخفيف كان للامة دون الرسول صلى الله عليه وآله وسلم وهو الذي يقول بك أصول وبك اجول ومن كان كذا لا يتقل عليه شيء حتى يخفف وقد اختلف أهل العلم هل هذا التخفيف نسخ أم لا ولا يتعلق بذلك كثير فائدة (ما كان) أي ماصح وما استقام (لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الارض) هذا حكم آخر من أحكام الجهاد والاسرى جمع أسير مثل قتلى وقيل وجرى وجرى ويقال في جمع أسير أسارى وهو مأخوذ من الاسر وهو القتل لانهم كانوا يشهدون به الاسير فسمى كل أخيدوان لم يشد بالقتل أسيراً وقال أبو عمرو بن العلاء الأسرى هم غير الموثقين عند ما يؤخذون والاسارى هم الموثقون ربطاً والاثخان كثرة القتل والمبالغة فيه تقول العرب أثخن فلان في هذا الامر أي بالغ فيه فالمعنى ما كان لنبي أن يكون له اسرى حتى يبالغ في قتل الكافرين ويستكثر من ذلك وقيل معنى الاثخان التمكن وقيل هو القوة وقيل الثخانة هي الغلظة والصلابة فاستعمل هنا في لازم المعنى الاصل وهو القوة اللازمة وأثخن في الارض اثخانا سار الى العدو وأوسعهم قتلاً وأثخنه أو هنته بالجراحة وأضعفته وعن ابن عباس حتى يثخن حتى يظهر على الارض وعن مجاهد قال الاثخان هو القتل أخبر الله سبحانه ان قتل المشركين يوم بدر كان أولى من أسيرهم وفدائهم ثم لما كثر المسلمون رخص الله في ذلك فقال فاما من بعدوا فمافداء كما يأتي في سورة القتال قال الرازي ان هذا الكلام يوهم ان قوله فاما من بعدوا فمافداء يزيل حكم الآية التي نحن في تفسيرها وليس الامر كذلك لان كلنا الاتيين متوافقتان وكلناهما تدلان على انه لا بد من تقديم الاثخان ثم بعده أخذ

أن يكون هذا عبارة عن منع الانتفاع بهما النفع الشرعي ولهذا قال وختم على قلوبكم كما قال آمن يملك السمع والابصار كقوله واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه وقوله من آله غير الله يأتمكم به أي هل أحد غير الله يقدر على رد ذلك اليكم اذا سلبه الله منكم لا يقدر على ذلك أحد سواهم وهذا قال انظر كيف نصرف الآيات أي نبيهم او نوصيهم وانفسر هاداً على انه لا اله الا الله وان ما يعبدون من دونه باطل وضلال ثم هم يصدفون أي ثم هم مع هذا البيان يصدفون أي يعرضون عن الحق ويصدون الناس عن اتباعه قال العوفي عن ابن عباس يصدفون أي يعدلون وقال مجاهد وقتادة يعرضون وقال السدي يصدون وقوله تعالى قل أريتكم ان

أماكم عذاب الله بعمته أو جهرته أي وأنتم لا تشعرون به حتى بغتكم وبعثكم أي أوجهرته أي ظاهر أعيانها ليهلك إلا القوم الظالمون أي
 إنما كان يحبط بالطالمين أنفسهم بالشرك بالله ويخو الذين كانوا يعبدون الله وحده لا شريك له فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون
 كقوله الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم الآية وقوله وما ترسل المرسلين إلا مبشرين ومنذرين أي مبشرين عباد الله
 المؤمنين بالخيرات ومنذرين من كفر بالله النعمات والعقوبات ولهذا قال فمن آمن وأصلح أي فمن آمن قلبه بما جاء وأصلح عمله
 بما ساءه أي أياهم فلا خوف عليهم أي بالنسبة (٥٦) لما يستقبلونه ولا هم يحزنون أي بالنسبة إلى ما فاتهم وتركوه وراؤهم من

أمر الدنيا وضيقها الله وليهم فيما
 خلفهم وحافظهم فيما تركوه ثم قال
 والذين كذبوا بآياتنا عسى لهم العذاب
 بما كانوا يفسقون أي ينالهم
 العذاب بما كفروا بما جاءت به
 الرسل وخرجوا عن أوامر الله
 وطاعته وارتكبوا محارمه
 ومناهيه واتتهلك حرمانه (قل
 لا أقول لكم عندى خزائن الله
 ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم إني
 ملك أن أسبح الأما يوحى إلى قل هل
 يستوى الأعمى والبصير أفلا
 تتفكرون وأنذره الذين يخافون
 أن يحشروا إلى ربهم ليس لهم من
 دونه ولى ولا شفيع لعلهم يتقون
 ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة
 والعشي يريدون وجهه ما عليم
 من حسابهم من شيء وما من حسابك
 عليهم من شيء فتطردهم فتكون
 من الظالمين وكذلك فتسابغهم
 ببعض ليقولوا هؤلاء من الله عليهم
 من بيننا أليس الله بأعلم بالشاكرين
 وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا
 فقل سلام عليكم كتب ربكم على
 نفسه الرحمة أنه من عمل منكم سوءاً
 بجهالة ثم تاب من بعده وأصلح فانه

الفداء انتهى وقال غيره لا تظهر دعوى النسخ من أصلها إذا انتهى الضمى كما هنا مقيد
 ومغيباً بالأنحان أي كثرة القتال اللازمة لها قوة الإسلام وعزته وما في سورة القتال من
 التخيير محله بعد ظهور وشوك الإسلام بكثرة القتال فلا تعارض بين الآيتين إذا ما هناك
 بيان للغاية التي هنا (تريدون عرض الدنيا) الخطاب لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
 والمراد بعرض الدنيا نفعها ومتاعها بما قبضوا من الفداء وسمى عرضاً لأنه سريع الزوال
 كما تزول الأعراض التي هي مقابلة الجواهر قال قتادة أراد أصحاب محمد صلى الله عليه
 وسلم يوم بدر الفداء ففادوهم بأربعة آلاف درهم وقيل كان الفداء لكل أسير أربعين أوقية
 والأوقية أربعون درهماً فيكون مجموع ذلك ألفاً وستمائة درهم وعن عكرمة قال عرض
 الدنيا الخراج (والله يريد) لكم الدار (الآخرة) بما يحصل لكم من الثواب في
 الأنحان بالقتل والمراد بالارادة هنا الرضاء وعبر بها للمشاكفة فلا يرذ أن الآية تدل على
 عدم وقوع امر الله وهو خلاف مذهب أهل السنة قاله الشهاب (والله عزيز)
 لا يغالب (حكيم) في أفعاله وقد استدل بهذه الآية من يقدح في عصمة الأنبياء
 واشتغل المفسرون برده وجوابه وما قيل فائدة ذلك (لولا كتاب) أي حكم مكتوب
 ومثبت في اللوح المحفوظ (من الله سبق) اختلف المفسرون في هذا الكتاب الذي سبق
 ما هو على أقوال الأول أنه ما سبق في علم الله من أنه سيحصل لهذه الأمة الغنائم والأسرى
 بعد أن كانت محرمة على سائر الأمم والثاني أنه مغفرة الله لأهل بدر ما تقدم من ذنوبهم
 وما تأخر كما في الحديث الصحيح أن الله أطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت
 لكم القول الثالث هو أنه لا يعذبهم رسول الله فيهم كما قال تعالى وما كان الله ليعذبهم
 وأنت فيهم القول الرابع أنه لا يعذب أحد بذنوب غيره جاهلاً لا يكون ذنباً القول الخامس
 أنه ما قضاه الله من محو الصغائر باحتمال الجائر القول السادس أنه لا يعذب أحد إلا
 بعد ثبوت كيد الحجة وتقديم النهي ولم يقدم نهى عن ذلك وذهب ابن جرير الطبري إلى أن
 هذه المعاني كلها داخل تحت اللفظ وأنه يعمها (لمسكنم) أي لحل بكم (فيما) أي لأجل
 ما (أخذتم) من الفداء (عذاب عظيم) وهذا اعتبار له صلى الله عليه وسلم على ترك
 الأولى إذا كان الأولى له تدارك كثرة القتل فيهم لا الفداء وليس عتياً على فعل محرم تنزيهاً

غفور رحيم يقول تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم قل لا أقول لكم عندى خزائن الله إني لست أملكها ولا التصرف فيها لمنصب
 ولا أعلم الغيب أي ولا أعلم الغيب أي ما غاب من علم الله عز وجل إنما ذلك من علم الله عز وجل لا أطلع منه الأعلى ما أطلعني
 عليه ولا أقول لكم إني ملك أي ولا أدعي أني ملك إنما أنا مبشر من البشر أن أسبح الأما يوحى إلى من الله عز وجل شرفي بذلك وأنعم علي به
 ولهذا قال إن اتبع الأما يوحى إلى أي لست أخرج عنه قيد شبر ولا أدنى منه قل هل يستوى الأعمى والبصير أي هل يستوى من اتبع
 الحق وهدى إليه ومن ضل عنه فلم يتقبله أفلا تتفكرون وهذه كقوله تعالى أفن يعلم أنزل اليك من ربك الحق كمن هو أعشى أنما يترك

أولوا الباب وقوله وانذر به الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع أي وانذر بالقرآن يا محمد الذين هم من خشية ربهم مشفقون الذين يخشون ربهم ويخافون سوء الحساب الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم أي يوم القيامة ليس لهم أي يومئذ من دونه ولي ولا شفيع أي لا قريب لهم ولا شفيع فيهم من عذابه ان اراده بهم لعلمهم يتقون أي انذرهم هذا اليوم الذي لا حاكم فيه الا الله عز وجل لعلمهم يتقون فيعملون في هذه الدار عملا ينجيهم الله به يوم القيامة من عذابه وينصاف لهم به الجزيل من ثوابه وقوله تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي (٥٧) يريدون وجهه أي لا تبعده هؤلاء المتصفين

بهذه الصفات عنك بل اجعلهم جلساءك واخصاءك كقوله واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا ولا تطع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان امره فرطا وقوله يدعون ربهم أي يعبدونه ويسألونه بالغداة والعشي قال سعيد بن المسيب ومجاهد والحسن وقادة المراد به الصلاة المكتوبة وهذا كقوله وقال ربكم ادعوني استجب لكم أي أتقبل منكم وقوله يريدون وجهه أي يريدون بذلك العمل وجه الله الكريم وهم مخلصون فيما هم فيه من العبادات والطاعات وقوله ما عليكم من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء كقول نوح عليه السلام في الذين قالوا أئوئمن لك واتبعك الارذلون وما على بما كانوا يعملون ان حسابهم الا على ربى لو تشعرون أي انما حسابهم على الله عز وجل وليس على من حسابهم من شيء كما انه ليس عليهم من حسابي من شيء وقوله فتطردهم فتكون من الظالمين أي

لنصب النبوة عن ذلك وقد أخرج أحمد عن أنس قال استشار النبي صلى الله عليه وسلم الناس في الاسارى يوم بدر فقال ان الله قد أمكنكم منهم فقام عمر بن الخطاب فقال يا رسول الله اضرب أعناقهم فأعرض عنه النبي صلى الله عليه وآله وسلم ثم عاد فقال مثل ذلك فقام أبو بكر الصديق فقال نرى ان تغفوعنهم وان تقبل منهم الفداء فغفعا عنهم وقبل منهم الفداء فنزل الله لولا كتاب من الله سبق الآية وفي الباب روايات كثيرة بطرق عديدة بالفاظ مختلفة وفي بعضها عند أحمد والترمذي وحسنه عن ابن مسعود خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان الله ليلين قلوب رجال فيه حتى تكون ألين من اللبن وان الله ليسدد قلوب رجال فيه حتى تكون أشد من الحجارة مثلك يا أبا بكر مثل ابراهيم عليه السلام قال من تعنى فانه منى ومن عصانى فانيك غفور رحيم ومثلك يا أبا بكر مثل عيسى عليه السلام اذ قال ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانيك أنت العزيز الحكيم ومثلك يا عمر مثل نوح عليه السلام اذ قال رب لا تذرعلى الارض من الكافرين ديارا ومثلك يا عمر مثل موسى عليه السلام اذ قال ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم الحديث روى انهم أمسكوا عن الغنائم فنزل (فكلوا) فالفاء لترتيب ما بعدها على سبب محذوف أي قد أثبت لكم الغنائم فكلوا (مما غنمتم) أو والمعنى اتركوا الفداء فكلوا مما غنمتم من غيره وقيل ان ما عبارة عن الفداء أي كلوا من الفداء الذي غنمتم فانه من جملة الغنائم التي أحلها الله لكم أكلا وبأياه سياق النظم الكريم وسباقه (حلالا طيبا) أي أكلا حلالا والنصب على الحال عن أي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ولم تحل الغنائم لاحد قبلنا ثم أحل الله لنا وذلك بأن رأى ضبعفنا وعجزنا فأحلها للناس أخرجه البخارى ومسلم (واتقوا الله) فيما يستقبل فلا تقدموا على شيء لم يأذن الله لكم به (ان الله غفور) لما فرط منكم (رحيم) بكم فلذلك رخص لكم في اخذ الفداء في مستقبل الزمان (يا أيها النبي) خاطب الله النبي صلى الله عليه وسلم بهذا (قل لمن) أي لهؤلاء الذين (في أيديكم من الاسرى) أسرتموهم يوم بدر وأخذتم منهم الفداء (ان يعلم الله في قلوبكم خيرا) من حسن ايمان وصلاحية وخلوص طوية (يؤتكم خيرا مما أخذ منكم) من الفداء أي يعوضكم

(٨ - فتح البيان ح) ان فعلت هذا والحالة هذه قال الامام أحمد حدثنا اسباط هو ابن محمد حدثني أشعث عن كردوس عن ابن مسعود قال مر الملاء من قريش على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده خباب وصهيب وبلال وعمار فقالوا يا محمد أرضيت بهؤلاء فتزل عليه القرآن وانذر به الذين يخافون ان يحشروا إلى ربهم إلى قوله أليس الله باعلم بالشاكرين ورواه ابن جرير من طريق أشعث عن كردوس عن ابن مسعود قال مر الملاء من قريش برسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده صهيب وبلال وعمار وخباب وغيرهم من ضعفاء المسلمين وفيه فقالوا يا محمد أرضيت بهؤلاء من قومك أهؤلاء الذين من الله عليهم من ينمنا ونحن نصير تبعنا

لهؤلاء اطردهم فلعلم ان طردتهم تبعك فنزلت هذه الآية ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه وكذلك قتنا بعضهم ببعض الى آخر الآية وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابو سعيد بن يحيى حدثنا سعيد القطان حدثنا عمرو بن محمد العنقري حدثنا اسباط بن نصر عن السدي عن ابي سعيد الازدي وكان قارئ الاذعن ابي الكنود عن خباب في قول الله عز وجل ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي قال جاء الاقرع بن حابس التيمي وعيينة بن حصن الزناري فوجدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم مع صهيب وبلال (٥٨) وعمار وخباب قاعد في ناس من الضعفاء من المؤمنين فلما

رأوهم حول النبي صلى الله عليه وسلم حقروهم في نفر من أصحابه فاتوه فخلوا به وقالوا اننا نريد ان يجعل لنا منك مجلسا تعرف لنا به العرب فضلنا فان وفود العرب تأتيك فتستحي أن ترانا العرب مع هذه الاعبد فاذا نحن جنبك فأقهم عنا فاذا نحن فرغنا فأفعد معهم ان شئت قال نعم قالوا اكتب لنا عليك كتابا قال فعدا بحقيقة ودعا عليا ليكتب ونحن قعود في ناحية فنزل جبريل فقال ولا تطرد الذين يدعون ربهم الآية فمرى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحقيقة ثم دعانا فأفاناه ورواه ابن جرير من حديث اسباط به وهذا حديث غريب فان هذه الآية مكسبة والاقرع بن حابس وعيينة انما أسلما بعد الهجرة بدهر وقال سفيان الثوري عن المقدم ابن شريح عن أبيه قال قال سعد نزلت هذه الآية في ستة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم ابن مسعود قال كنا نستبق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ونذون منه ونسمع منه فقالت قريش تدني هؤلاء دوننا فنزلت ولا تطرد الذين يدعون ربهم

في هذه الديار فاخبرهم امنه وأنفع لكم أوفى الآخرة بما يكتبه لكم من المثوبة بالاعمال الصالحة (ويغفر لكم) ذنوبكم (والله غفور رحيم) شأنه المغفرة لعباده والرحمة بهم وقد أخرج الحاكم وصححه والبيهقي في سننه عن عائشة قالت لما بعث أهل مكة في فداء أسراهم بعثت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في فداء أبي العاص وبعثت فيه بقلادة فلما راها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رققة شديدة وقال ان رأيت أن تطلقوها لها أسيرها وقال العباس اني كنت مسلما يا رسول الله قال الله أعلم باسلامك فان يكن كما تقول فالله يجزيك فاقد نفسك وابني أخويك نوفل بن الحرث وعقيل بن أبي طالب وحليفك عتبة بن عمرو فقدى نفسه وابني أخويه وحليفه ونزلت قل لمن في أيديكم من الأسرى الآية الحديث مختصر والروايات في هذا الباب كثيرة قال العباس فأبلى الله خيرا مما أخذ مني عشرين عبدا كلهم تاجر يضرب عمل كثيرا ذناهم يضرب بعشرين ألف درهم مكان عشرين أوقية وأعطاني زعفراناً أن تطرد المغفرة ولما ذكره من العوض لمن علم في قلبه خيرا ذكره من هو على ضد ذلك منهم فقال (وان يريدوا خيانتك) بما قالوا ذلك بالأسف منهم من أنهم قد آمنوا بك وصدقوك ولم يكن ذلك منهم عن عزيمة صحيحة ونية خالصة بل هو مما كرهتموه ومخادعة فليس ذلك يستبعد منهم فانهم قد فعلوا ما هو أعظم منه (فقد خانوا الله من قبل) أي من قبل أن ينظروهم فكفروا به وقاتلوا رسوله (فأمكن منهم) بأن نصرته عليهم في يوم بدر فقتل منهم من قتل وأسرت من أسرت (والله عليم) بما في ضمائرهم (حكيم) في أفعاله بهم (ان الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله) ختم الله سبحانه هذه السورة بذكر الموالاتي يعلم كل فريق وليمه الذي يستعين به وسمى سبحانه المهاجرين الى المدينة بهذا الاسم لانهم هجروا وأوطانهم وفارقوا طلبا الى الله واجابة لداعيه وسبقوا للهجرة بأن هاجروا قبل العام السادس عام الحديبية بدليل قوله فيما يأتي والذين آمنوا من بعد بأن هاجروا بعد عام الحديبية وقبل الفتح (والذين آووا) هم الانصار آووا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومن معه من المهاجرين وأسكنوهم منازلهم وبدلوا لهم أموالهم وآثروهم على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة (ونصروا) رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والاشارة بقوله (أولئك) الى الموصول الاول والاخر وخبر الجملة المذكورة بعده (بعضهم أولياء بعض) في النصرة

والمعونة

بالغداة والعشي رواه الحاكم في مستدركه من طريق سفيان وقال علي شرط

الشيخين وأخرجه ابن حبان في صحيحه من طريق المقدم بن شريح وقوله كذلك قتنا بعضهم ببعض أي ابتلينا واختبرنا وامتحاننا بعضهم ببعض ليقولوا هؤلاء من الله عليهم من بيننا وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان غالب من اتبعه في أول بعثته ضعفاء الناس من الرجال والنساء والعبيد والاماء ولم يتبعه من الاشراف الا قليل كما قال قوم نوح لنوح وما نراك اتبعك الا الذين هم راد لنساياي الرأي الآية وكما سأل هرقل ملك الروم أباسفيا حين سأله عن تلك المسائل فقال له فأشراف الناس

يتبعونه أم ضعفائهم فقال بل ضعفائهم فقال هم اتباع الرسل والغرض أن مشركي قريش كانوا يسخرون من آمن من ضعفائهم ويعذبون من يقدر عليهم منهم وكانوا يقولون أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أي ما كان الله ليهدي هؤلاء إلى الخير لو كان ما صاروا إليه خيرا ويدعنا كقولهم لو كان خيرا ما سبقونا إليه وكقوله تعالى وإذا أتتكم عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للذين آمنوا أي الفريقين خيرا مقاموا أحسن نديا قال الله تعالى في جواب ذلك وكم أهلكنا قبلهم من قرن هم أحسن أثاثا ورثا وقال في جوابهم حين قالوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أليس الله بأعلم بالشاكرين أي أليس هو أعلم (٥٩) بالشاكرين له بأقوالهم وأفعالهم وضمائرهم

فيوقفهم ويهديهم سبل السلام ويخرجهم من الظلمات إلى النور بإذنه ويهديهم إلى صراط مستقيم كما قال تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وإن الله لمع الحسنيين وفي الحديث الصحيح إن الله لا ينظر إلى صوركم ولا إلى ألوانكم ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم وقال ابن جرير حدثنا القاسم حدثنا الحسين عن حجاج عن ابن جريج عن عكرمة في قوله وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم الآية قال جاء عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة ومطعم بن عدي والحرث بن نوفل وقرظة بن عمرو بن نوفل في أشرف من بني عبد مناف من أهل الكفر إلى أبي طالب فقالوا له لو أن ابن أخيك محمدا يرد عنا موالينا وحلفاءنا فأنما هم عبيدنا وعقائونا كان أعظم في صدورنا وأطوع له عندنا وأدنى لاعتنائنا به وتصديقه قال فأتى أبو طالب النبي صلى الله عليه وسلم فحدثه بذلك فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لو فعلت ذلك حتى تنظر ما الذي يريدون وإلى ما يصيرون من قولهم فأنزل الله عز وجل

والمعونة وقيل في الميراث وقد كانوا يوارثون بالهجرة والنصرة ثم نسخ ذلك بقوله سبحانه وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض (والذين آمنوا ولم يهاجروا) من مكة بل أقاموا بها (مالكم من ولايتهم) بفتح الواو وكسر هاء أي من نصرتهم وأعانهم وأمن ميراثهم (من شئ) ولو كانوا من قربائكم لعدم وقوع الهجرة منهم فلا رث بينكم وبينهم (حتى يهاجروا) إلى المدينة فيكون لهم ما كان للطائفة الأولى الجامعين بين الإيمان والهجرة (وإن استنصروكم في الدين) أي هؤلاء الذين آمنوا ولم يهاجروا إذا طلبوا منكم النصرة لهم على المشركين (فعليكم) أي فواجب عليكم (النصر) قال الزجاج ويجوز النصر بالنصب على الأعراء أثبت للقسامين الأولين النصرة والأول ثني عن هذا القسم الأرض وأثبت له النصرة (إلا) أن يستنصروكم (على قوم بينكم وبينهم ميثاق) عهد فلا تنصروهم عليهم ولا تنقضوا العهد الذي بينكم وبين أولئك القوم حتى تنقضي مدته وهي عشرين سنين (والله بما تعملون بصير) تحذير عن تعدي حد الشرع الشريف (والذين كفروا بعضهم أولياء بعض) أي بعضهم ينصر بعضهم بغير تولاه في أموره وأمره إذا مات وفيه تعريض للمسلمين بأنهم لا يتأصرون الكفار ولا يتولونهم وهذا بمفهومه مفيد لنفي الموارثة والموازرة بينهم وبين المسلمين وإيجاب المبادعة والمصارمة وان كانوا أقارب (الاتقوا) الضمير يرجع إلى ما أمر به قبل هذا من موالاة المؤمنين ومناصرتهم على التفصيل المذكور وترك موالاة الكافرين (تكن) أي تقع (قنسة في الأرض) أن لم تفعلوا ذلك وهي قوة الكفار (وفساد كبير) أي مفسدة كبيرة في الدين والدنيا وهو ضعف المسلمين ثم بين سبحانه حكما آخر يتعلق بالمؤمنين المهاجرين المجاهدين في سبيل الله والمؤمنين الذين آووا من هاجر إليهم ونصروهم وهم الانصار فقال (والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون حقا) أي صدق ما من غير ريب دون من آمن وسكن دار الشرك وفي الحديث المتفق على صحته بل المتواتر المرمع من أحب و نصب حقا على المصدر المؤكد أو تقديره إيمانا حقا قاله في جامع البيان وقال أبو السعود كلام مسوق للثناء عليهم والشهادة لهم بفوزهم بالقدح المعلى من الإيمان مع الوعد الكريم اه والحاصل أنهم هم الكاملون في الإيمان لأنهم حققوه بتحصيل مقتضياتها من هجرة الوطن ومفارقة الأهل والسكن والانسلاخ من المال والدنيا لأجل

وجل هذه الآية وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم إلى قوله أليس الله بأعلم بالشاكرين قال وكانوا بلا ولا وعمار بن ياسر وسالم مولى أبي حذيفة وصيحا مولى أسيد ومن الخلفاء ابن مسعود والمقداد بن عمرو والمسيود بن العاري وواقد بن عبد الله الحنظلي وعمرو بن عبد عمرو وذو الشمالين ويزيد بن أبي يزيد بن غني حليف حمزة بن عبد المطلب وأشباهاهم من الخلفاء ونزلت في أئمة الكفر من قريش والموالي والخلفاء وكذلك فتنا بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا الآية فلما نزلت أقبل عمر رضي الله عنه فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فاعتذر من مقالته فأنزل الله عز وجل وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا الآية

وقوله واداءك الذين يؤمنون بآياتنا قل سلام عليكم أي فآكرمهم برد السلام عليهم وأخبرهم برحمة الله الواسعة الشاملة لهم ولهذا قال كتب ربكم على نفسه الرحمة أي أوجبها على نفسه بفضل الله واحسانا وامتنانا انه من عمل منكم سوءا بجهالة قال بعض السلف كل من عصي الله فهو جاهل وقال معتز بن سليمان عن الحكم بن أبان عن عكرمة في قوله عمل منكم سوءا بجهالة قال الدنيا كلها جهالة اقروا ابن أبي حاتم ثم تاب من بعده وأصلح أي رجع عما كان عليه من المعاصي وأقلم وعزم على أن لا يعود وأصلح العمل في المستقبل فانه غفور رحيم قال الامام أحمد (٦٠) حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قضى الله على الخلق كتب في كتابه فهو عنده فوق العرش ان رحتي غلبت غضبي أخرجاه في الصحيحين وهكذا رواه الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة ورواه موسى بن عقبة عن الأعرج عن أبي هريرة وكذا رواه اللبث وغيره عن محمد بن عجلان عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي بذلك وقدرى ابن مردويه من طريق الحكم بن دابان عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فرغ الله من القضاء بين الخلق أخرجه كتابا من تحت العرش ان رحتي سبقت غضبي وأنا أرحم الراحمين فيقبض قبضة أو قبضتين فيخرج من النار خلقا لم يعملوا خيرا مكتوب بين أعينهم عتقاء الله وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن عاصم ابن سليمان عن أبي عثمان النهدي عن سلمان في قوله كتب ربكم على نفسه الرحمة قال انما نجد في التوراة عطفين ان الله خلق السموات والارض وخلق مائة درجة أو جعل مائة درجة قبل أن يخلق الخلق ثم

الدين والعقبى وليس في هذا ذكر يرما قبله فانه وارد في الشفاء على هؤلاء والاول وارد في ايجاب الموالاة والنصرة ثم أخبر سبحانه أن (لهم) منه (مغفرة) لذنوبهم في الآخرة (و) لهم في الدنيا (رزق كريم) خالص عن الكدر طيب مستبدل لا تبعه ولا منة فيه ثم ألحق بهم في الامر من سيمحق بهم ويسم بسميتهم فقال (والذين آمنوا من بعد وهاجر واوجاهدوا معكم) اختلف في قوله من بعد فقيل من بعد الحديبية وبيعة الرضوان قال القرطبي وذلك أن الهجرة من بعد ذلك كانت أقل رتبة من الهجرة الاولى والهجرة الثانية هي التي وقع فيها الصلح ووضعت الحرب أوزارها نحو عامين ثم كان فتح مكة اه وقيل بعد نزول هذه الآية وقيل من بعد غزوة بدر وقال الخازن الاصح أن المراد بهم أهل الهجرة الثانية لانها بعد الهجرة الاولى لان الهجرة قد انقطعت بعد فتح مكة لانها صارت دارا لاسلام بعد الفتح (فأولئك منكم) أي مثلكم في استحقاق ما استحققتموه من الموالاة والمنصرة وكال الايمان والمغفرة والرزق الكريم لكن فيه دليل على أن مرتبة المهاجرين الاولين أشرف وأعظم من مرتبة المهاجرين المتأخرين بالهجرة لان الله تعالى ألحق المهاجرين المتأخرين بالمهاجرين السابقين وجعلهم معهم وذلك معرض المدح والشرف ولولا أن الاولين أفضل وأشرف لما صح هذا اللاحق قال في الجبل ولم ينهوا هنا على حكم التوارث بالهجرة الثانية هل هو ثابت كما في الهجرة الاولى أو غير ثابت لانخطا رتبة أهل الهجرة الثانية عن رتبة أهل الهجرة الاولى الامارآية في الخطيب ونصه فأولئك منكم أي من جملة منكم أيها المهاجرون والانصار فلهم مالكم وعليهم ما عليكم من الموارث والغنائم وغيرهما (وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض) بين سبحانه بأن ذوى القربايات بعضهم أولى ببعض من غيرهم من لم يكن بينهم وبينهم رحم في الميراث فيتناول كل قرابة وقيل المراد بهم هنا العصبات قالوا ومنه قول العرب وصلت رحم فانهم لا يريدون قرابة الام ولا يخفك أنه ليس في هذا مانع من اطلاقه على غير العصبات وقد استدلل بهذه الآية من أثبت ميراث ذوى الارحام وهم من ليس بعصبة ولا ذوى سهم على حسب اصطلاح أهل علم الموارث واليه ذهب أصحاب أبي حنيفة والخلاف في ذلك معروف مقر في مواطنه وقد قيل ان هذه الآية ناسخة للميراث بالموالاة والنصرة عند من فسر ما تقدم من قوله بعضهم أوليا بعض وما بعده بالتوارث وأما من فسرهابا بالنصرة والمعونة فيجعل هذه

الآية خلق الخلق فوضع بينهم درجة واحدة وأمسك عنده تسع وتسعين درجة قال فيها يتراجون وبها يتعاطفون وبها يتبذلون وبها يتزاورون وبها تحن الناقة وبها تبح البقرة وبها تنغو الشاة وبها تتابع الطير وبها تتابع الحيتان في البحر فاذا كان يوم القيامة جمع الله تلك الدرجة الى ما عنده ورجته أفضل وأوسع وقدرى هذا امر فوعا من وجه آخر وسأيت كثير من الاحاديث الموافقة لهذه عند قوله ورحمتي وسعت كل شيء وما يناسب هذه الآية من الاحاديث أيضا قوله صلى الله عليه وسلم لم أعاذ ابن جهمل أن تدري ما حق الله على العباد أن يعبدوه لا يشركوا به شيئا ثم قال أن تدري ما حق العباد على الله اذ هم فعلا ذلك أن

لا يعذبهم وقد رواه الامام أحمد من طريق كميل بن زياد عن أبي هريرة (وكذلك انفصل الآيات ولتستبين سبيل المجرمين قل اني نهيت أن أعبد الذين تدعون من دون الله قل لا أتبع أهواءكم قد ضللت اذا وما أنا من المهتدين قل اني على بينة من ربي وكذبتم به ما عندي ما تستعجلون به ان الحكم الا الله يقص الحق وهو خير الفاصلين قل لو ان عندي ما تستعجلون به لقضى الامر بيني وبينكم والله أعلم بالظالمين وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو ويعلم ما في البر والبحر وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين) يقول تعالى وكلما ينشأ منكم نبيانه (٦١) من الحجج والدلائل على طريق الهداية والرشاد وذم المجادلة والعناد

كذلك انفصل الآيات التي يحتاج مخاطبون الى بيانها ولتستبين سبيل المجرمين أي ولتظهر طريق المجرمين المخالفين للرسول وقرئ ولتستبين سبيل المجرمين أي ولتستبين يا محمد أو يا مخاطب سبيل المجرمين وقوله قل اني على بينة من ربي أي على بصيرة من شريعة الله

التي أوحاها الله الي وكذبتم به أي بالحق الذي جاءني من الله ما عندي ما تستعجلون به أي من العذاب أن الحكم الا الله أي انما يرجع أمر ذلك الى الله ان شاء عجل لكم ما سألتموه وان شاء أنظركم وأجلكم لماله في ذلك من الحكمة العظيمة ولهذا قال يقص الحق وهو خير الفاصلين أي وهو خير من فصل القضايا وخير الفاتحين في الحكم بين عباده وقوله قل لو ان عندي ما تستعجلون به لقضى الامر بيني وبينكم أي لو كان مرجع ذلك الى لا وقعت لكم ما تستحقونه من ذلك والله أعلم بالظالمين فان قيل فما الجمع بين هذه الآية وبين ما ثبت في الصحيحين من طريق ابن وهب عن يونس عن الزهري عن عروة عن عائشة أنها قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله هل أتى عليك يوم كان أشد من يوم أحد فقال لقد لقيت من قومك وكان أشد ما لقيت منه يوم العقبة اذ عرضت نفسي على ابن عبد ياليل بن عبد كلال فلم يجبي الى ما أردت فانطلقت وأنا مهموم على وجهي فلم أستفق الا بقرن الثعالب فرفعت رأسي فاذا أنا بسحابة قد ظلمتني فنظرت فاذا فيها جبريل عليه السلام فناداني فقال ان الله قد سمع قول قومك لك وما ردوا عليك وقد بعث اليك ملك الجبال لتأمره بما شئت فيهم قال فناداني ملك الجبال وسلم علي ثم قال يا محمد ان الله قد سمع قول قومك لك وقد بعثني

الآية اخبرار منه سبحانه وتعالى بأن القربات بعضهم أولى ببعض (في كتاب الله) أي في حكم الله أو في اللوح المحفوظ أو في القرآن وهو أن قسمه الموارث مذكورة في سورة النساء من كتاب الله وهو القرآن وكذا اعطاء أهل القروض فروضهم وما بقي للعصبات وبهذا أجاب الشافعي أصحاب أبي حنيفة رجه الله ويدخل في هذه الاولوية الميراث دخولاً أو ليا لوجود سببه أعني القرابة (ان الله بكل شيء عليم) لا يخفى عليه شيء من الاشياء كما نأما كان ومن جملة ذلك ما تضمنته هذه الآيات من التوارث بمقتضى الايمان والهجرة ولو بدون قرابة الذي قد نسخ والتوارث بمقتضى القرابة ولو بدون مشاركة في الهجرة أو النصره والله سبحانه وتعالى أعلم

* (سورة براءة) *

هي مائة وثلاثون آية وقيل مائة وسبع وعشرون آية ولها أسماء منها سورة التوبة لان فيها ذكر التوبة على المؤمنين وعن حذيفة انكم تسهون ما سورة التوبة وهي سورة العذاب اه وتسمى الفاضحة لانه ما زال ينزل فيها ومنهم من يسميها كادت أن لاتدع أحدا وتسمى البحوث لانها تبحث عن أسرار المنافقين وتسمى المبعثرة والمبعثرة بالبحث وتسمى أيضا بأسماء أخر كالمفتشقة لانها تنفض من النفاق أي تبرى منه والخزفة لكونها أخرت المنافقين والمثيرة لانها تثير أسرارهم والحافرة لكونها تحفر عنها والمكحلة لمافيها من التكميل لهم والمدممة لانها تدمم عليهم أي تهلكهم قال الخفاجي وأسمائها كلها بصيغة الفاعل الابحوث بفتح الباء فانه صيغة مبالغة بمعنى اسم الفاعل اه قلت والا البراءة والتوبة وسورة العذاب وهي مدينة قال القرطبي باتفاق وعن ابن عباس قال نزلت بعد فتح مكة وعنه قال نزلت بالمدينة وعن ابن الزبير وقتادة نحوه وعن البراء قال آخر سورة نزلت تامة براءة رواه البخاري وقد اختلف العلماء في سبب سقوط البسملة من أولها على أقوال منها ما روى عن المبرد وغيره انه كان من شأن العرب اذا كان بينهم وبين قوم عهد فاذا أرادوا نقضه كتبوا اليهم كتابا ولم يكتبوا فيه بسملة فلما نزلت براءة بنقض العهد الذي كان بين النبي صلى الله عليه وآله وسلم والمشركين بعث بها النبي صلى الله عليه وآله وسلم على بن أبي طالب فقرأها عليهم ولم يبسم في ذلك على ما جرت به عادة

في الصحيحين من طريق ابن وهب عن يونس عن الزهري عن عروة عن عائشة أنها قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله هل أتى عليك يوم كان أشد من يوم أحد فقال لقد لقيت من قومك وكان أشد ما لقيت منه يوم العقبة اذ عرضت نفسي على ابن عبد ياليل بن عبد كلال فلم يجبي الى ما أردت فانطلقت وأنا مهموم على وجهي فلم أستفق الا بقرن الثعالب فرفعت رأسي فاذا أنا بسحابة قد ظلمتني فنظرت فاذا فيها جبريل عليه السلام فناداني فقال ان الله قد سمع قول قومك لك وما ردوا عليك وقد بعث اليك ملك الجبال لتأمره بما شئت فيهم قال فناداني ملك الجبال وسلم علي ثم قال يا محمد ان الله قد سمع قول قومك لك وقد بعثني

ربك اليك الامرني بأمرك فاشتت ان شئت أطبقت عليهم الاخشمين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل أرجو أن يخرج الله من أصلابهم من يعبد الله لا يشرك به شيئاً وهذا القبط مسلم فقد عرض عليه عذابهم واستصالحهم فاستأناهم وسأل لهم التأخير لعل الله أن يخرج من أصلابهم من لا يشرك به شيئاً فالجواب والله أعلم أن هذه الآية دللت على أنه لو كان اليه وقوع العذاب الذي يطلبونه حال طلبهم له (٦٢) لآوقعه بهم وأما الحديث فليس فيه أنهم سألوه وقوع العذاب بهم بل عرض

عليه ملك الجبال انه ان شاء أطبق عليهم الاخشمين وهما جبلا مكة يستفانها جنوبا وشمالا فلماذا استأنى بهم وسأل الرفق لهم وقوله تعالى وعند مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو قال البخاري حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مفاتيح الغيب خمس لا يعلمهن الا الله ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيب ويعلم ما في الارحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا وما تدرى نفس بأى أرض تموت ان الله عليم خبير وفي حديث عمر أن جبريل حين تبدى له في صورة اعرابي فسأل عن الايمان والاسلام والاحسان فقال له النبي صلى الله عليه وسلم فيما قال له خمس لا يعلمهن الا الله ثم قرأ ان الله عنده علم الساعة الآية وقوله ويعلم ما في البر والبحر أى محيط علمه الكريم بجميع الموجودات برهها وبحريمها لا يخفى

العرب في نقض العهد من ترك التسمية وعن علي قال البسملة أمان وبراءة نزات بالسيف أشار الى وجهه ترك كتابة البسملة في هذه السورة والتلفظ بها دون غيرها قال الخفاجي والسلف فيه أقوال ثلاثة أحكمها هذا اه قلت وروى نحوه عن سفيان بن عيينة وروى عن مالك بن أنس وابن عجلان وابن جبير أنها كانت تعدل سورة البقرة أو قريبا منها وأنه لما سقط أولها سقطت البسملة ومن جعله الاقوال في سقوطها أنهم لما كتبوا المصحف في خلافة عثمان اختلف الصحابة فقال بعضهم براءة والانفال سورة واحدة وقال بعضهم هما سورتان فتركت بينهما فمرة لقول من قال هما سورتان وتركت البسملة لقول من قال هما سورة واحدة فرضى القرينان معا قاله خارجة وأبو عصمة وغيرهما وقول من جعلهما سورة واحدة أظهر لأنهما جميعا عزلتا في القتال ومجموعهما مائتان وخمس آيات ويعدان جميعا سابعة السبع الطوال ومنها ما قال السيوطي انه لم تكتب فيها البسملة لانه صلى الله عليه وآله وسلم لم يأمر بذلك كما يؤخذ من حديث رواه الحاكم اه وعن عثمان قبض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولم يبين لنا أنهم ما فطنت أنهم ما مناهن ثم قرئت بينهما ولم أكتب بينهما ما سطر بسم الله الرحمن الرحيم أخرجه الترمذي وحسنه والصحيح أنهم لم تكتب لان جبريل ما نزل بها في هذه السورة قاله القشيري قال أبو السعود واشتهر ارباب هذه الاسماء يقضى بأنها سورة مستقلة وليست بعضها من سورة الانفال وادعاء اختصاص الاشهاد بالقائلين باستقلالها خلاف الظاهر فيكون حكمة ترك التسمية عند النزول نزولها في رفع الامان الذي يأبى مقامه التصدير بما يشعر ببقائه من ذكر اسمه تعالى مشفوعا بوصف الرحمة كما روى عن ابن عيينة رضى الله تعالى عنه لا الاشتباه في استقلالها وعدمه كما يحكى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ولا رعاية ما وقع بين الصحابة رضى الله تعالى عنهم من الاختلاف في ذلك على أن ذلك ينزع الى القول بأن التسمية ليست من القرآن وانما كتبت للفصل بين السور كما نقل عن قدماء الحنفية وان مناط اثباتها في المصاحف وتركها انما هو رأى من تصدى لجمع القرآن دون التوقيف ولا ريب في أن الصحيح من المذهب أنها آية فندوة من القرآن أنزلت للفصل والتبرك بها وأن لا مدخل لأى أحد في الاثبات والترك وانما المتبع في ذلك هو الوحي والتوقيف ولا مزية في عدم نزولها ههنا واللا متنع أن يقع في

الاستقلال

عليه من ذلك شيء ولا مثقال ذرة في الارض ولا في السماء وما أحسن ما قال الصرصري

وقوله وما تسقط من ورقة الا يعلمها

فلا يخفى عليه الذرأما * تراعى للنواظر أو توارى

أى ويعلم الحركات حتى من الجادات فما ظنك بالحيوان ولا سيما المكفون منهم من جنهم وانهم كما قال تعالى يعلم خائنة الاعين وما تخفى الصدور وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا الحسن بن الربيع حدثنا أبو الاخوص عن سعيد بن مسروق حدثنا الثوري عن ابن عباس في قوله وما تسقط من ورقة الا يعلمها قال ما من شجرة في بر ولا بحر الا ملك موكل بها

يكتب ما يسقط منها رواه ابن أبي حاتم وقوله ولا حجة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين ولا حجة في ظلمات الأرض قال محمد بن اسحق عن يحيى بن النضر عن أبيه سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص يقول ان تحت الأرض الثالثة وفوق الرابعة من الجن مالوا انهم ظهوروا يعني انكم لم تروا معهم نوراً على كل زاوية من زوايا الأرض خاتم من خواتيم الله عز وجل على كل خاتم ملك من الملائكة يبعث الله عز وجل اليه في كل يوم ملكاً من عنده ان احتفظ بما عندك قال ابن أبي حاتم حدثنا عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن بن المسور الزهري حدثنا مالك بن شعير حدثنا (٦٣) الاعمش عن يزيد بن أبي زياد عن عبد الله

ابن الحارث قال ما في الأرض من شجرة ولا مغر زاوية الا عليها ملك موكل يأتي الله بعلمها رطوبتها اذا رطبت ويوسيتها اذا يبست وكذا رواه ابن جرير عن أبي الخطاب زياد بن عبد الله الحسائي عن مالك بن شعير به ثم قال ابن أبي حاتم ذكر عن أبي حذيفة حدثنا سفيان عن عمر بن قيس عن رجل عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال خلق الله النون وهي الدواة وخلق الاواح فكتب فيها أمر الدنيا حتى تنقضي ما كان من خلق مخد لوق أو رزق حلال أو حرام أو عمل بر أو فجور وقرأ هذه الآية وما تسقط من ورقة الا يعلمها الى

آخر الآية (وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار ثم يبعثكم فيه ليقيض أجل مسمى ثم اليه مرجعكم ثم ينبئكم بما كنتم تعملون وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة حتى اذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون ثم ردوا الى الله مولاهم الحق الا له الملك وهو أسرع

الاستقلال اشتهاه أو اختلاف فهو اما لاتحاد السورتين أو لما ذكرنا لاسبل الى الاول والا لينة عليه الصلاة والسلام لتحقيق من هذا الحاجة الى البيان لتعاقد أدلة الاستقلال من كثرة الآيات وطول المدة فيما بين نزولهما حيث لم يبينه عليه الصلاة والسلام تعين الثاني لان عدم البيان من الشارع في وضع البيان بيان لعدم (برائة) أي هذه براءة وتوحيده للتفخيم وقرئ بالنصب أي اسمعوا براءة قاله عيسى بن عمر يقال برئت من الشيء أبرأ براءة وأنا منه بري اذا أزالته عن نفسك وقطعت سبب ما بينك وبينه وقيل معناها هنا التبعاعد عما تذكره مجاورته (من الله ورسوله) من ابتدائية أي هذه براءة مبتدأة من جهة الله تعالى ورسوله واصلة (الى الذين عاهدتم من المشركين) عهداً مطلقاً ودون أربعة أشهر وأوقها والعهد العقد الموثق باليمين والخطاب للمسلمين ومن بيان للموصول وقد عاهدوا مشركي مكة وغيرهم بأذن من الله واتفاق من الرسول صلى الله عليه وسلم والمعنى الاخبار للمسلمين بأن الله ورسوله قد برأنا من تلك المعاهدة بسبب ما وقع من الكفار من النقض فصار التنبذ اليهم بعهدهم واجبا على المعاهدين من المسلمين ومعنى براءة الله سبحانه وقوع الاذن منه سبحانه بالنبذ من المسلمين لعهد المشركين بعد وقوع النقض منهم وفي ذلك من التفخيم لشأن البرائة والتحويل لها والتسجيل على المشركين بالذل والهوان ما لا يخفى (فيحوا) أيها المشركون في الأرض أربعة أشهر) أمر باحاطة منه سبحانه بالسياحة بعد الاخبار بتلك البرائة والسياسة السير يقال ساح فلان في الأرض يسبح سباحا وسيحوا وسيحوا وسيحوا نوا منه سباح الخيل قال أبو السعد الساحة والسبح الذهب في الأرض والسبح فيها بسبحه ولة على مقتضى المشية كسبح الماء على موجب الطبيعة ففيه من الدلالة على كمال التوسعة والترفيه ما ليس في سبروا وتظاره وزيادة قوله في الأرض لقصد التعميم لا قطارها من دار الاسلام وغيرها انتهى ومعنى الآية ان الله سبحانه بعد أن أذن بالنبذ الى المشركين بعهدهم أباح للمشركين الضرب في الأرض والذهاب الى حيث يريدون والاستعداد للحرب هذه

الاربعة الأشهر وليس المراد من الامر بالسياحة تكليفهم بها وهذا القول كافي عن عند الامان لهم أربعة أشهر بعد نقضهم العهد بصورة الثلاث وانما اقتصر على الاربعة لقوة المسلمين اذ ذاك بخلاف صلح الحديبية فانه كان على عشرين ضعفاً للمسلمين اذ ذاك قال محمد بن اسحق ومجاهد وغيرهما ان المشركين صنفان صنف كانت مدة عهده أقل من

جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه أى في الليل ولتبتغوا من فضله أى في النهار كما قال وجعلنا الليل لباسا وجعلنا النهار معاشا ولهذا قال تعالى ههنا هو الذي يتوفىكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار أى ما كسبتم من الاعمال فيه ثم يبعثكم فيه أى في النهار قاله مجاهد وقتادة والسدي وقال ابن جرير عن عبد الله بن كثير أى في المنام والاول أظهر وقد روى ابن مردويه بسنده عن الضحاك عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مع كل انسان ملك اذا نام يأخذ نفسه ويرد اليه فان أذن الله في قبض روحه قبضه (٦٤) والارد إليه فذلك قوله وهو الذي يتوفىكم بالليل وقوله ليقضى أجل

أربعة أشهر فأمهل تمام أربعة أشهر والآخر كانت مدته أكثر من ذلك فقصر على أربعة أشهر ليرتاد لنفسه وهو حرب بعد ذلك لله ولرسوله وللمؤمنين يقتل حيث يوجد الآن يتوب ويرجع الى الايمان وابتداء هذا الاجل يوم الحج الاكبر وانقضاءه الى عشر من ربيع الآخر فاما من لم يكن له عهد فأنما أجله انسلاخ الاشهر الحرم وذلك خمسون يوما عشر من ذي الحجة وشهر محرم وقال الكلبي انما كانت الاربعة الاشهر لمن كان بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد دون أربعة أشهر فتم له الاربعة ومن كان عهده أكثر من ذلك فهو الذي امر الله ان يتم له عهده بقوله فاتقوا اليهم عهدهم الى مدتهم كما سيأتى ورجع هذا ابن جرير وغيره وعن الزهري قال نزلت في شوال فهى اربعة أشهر شوال وذو القعدة وذو الحجة ومحرم والقول الاول اصوب وعليه الأكثر وفى الباب أقوال وقيل المقصود من هذا التأجيل ان يتفكروا ويحتمطوا لانفسهم ويعلموا أنه ليس لهم بعد هذه المدة الا الاسلام أو القتل فيصير هذا داعيا لهم الى الدخول في الاسلام ولئلا ينسب المسلمون الى الغدر ونكث العهد وقال ابن البارى التقدير قل لهم فسيحوا وليس هذا من باب الامر بل المقصود منه الاباحة والاطلاق والاعلام بحصول الامان وزوال الخوف يعنى سيحوا فى الارض وأنتم آمنون من القتل والقتال وقد توبهم بعضهم ان بعث على بن ابى طالب بقرعة اول برائة عزى أبى بكر عن الامارة وذلك جهل من هذا المتوهم والبحث مستوفى فى موطنه (واعلموا انكم غير معجزى الله) أى اعلموا ان هذا الامهال ليس لعجز ولا يمكن لمصلحة لتوب من تاب وفى ذلك ضرب من التهديد كانه قيل افعلوا فى هذه المدة كلما أمكنكم من اعداد الآلات والادوات فانكم لا تفوتون الله ولا تغتروا بعد هذا الامان لكم (وان الله مخزى الكافرين) أى وهو مخزىكم ومذلكم ومهينكم فى الدنيا بالقتل والاسر وفى الآخرة بالعذاب والنار وفى وضع الظاهر موضع المضمر إشارة الى أن سبب هذا الاختراء هو الكفر ويجوز ان يكون المراد جنس الكافرين فيدخل فيه المخاطبون دخولا أو ليسا وأخرج الترمذى وحسنه وابن أبى حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى الدلائل عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث أبا بكر وأمره ان ينادى بهؤلاء الكلمات ثم أتبعه عليا وأمره ان ينادى بهؤلاء الكلمات فانطلقا وحقا فقام على قى أيام التشريق فنادى ان الله برى عن المشركين

مسمى يعنى به أجل كل واحد من الناس ثم اليه مرجعكم أى يوم القيامة ثم ينبئكم أى فيخبركم بما كنتم تعملون أى ويحجزكم على ذلك ان خيرا فخير وان شرا فشر وقوله وهو القاهر فوق عباده أى هو الذى قهر كل شئ وخضع لجلاله وعظمته وكبريائه كل شئ ويرسل عليكم حفظة أى من الملائكة يحفظون بدن الانسان كقوله له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله وحفظة يحفظون عمه ويحصونه كقوله وان عليكم الحافظين الآية وقوله اذيتقى المتلقين الآية وقوله حتى اذا جاء أحدكم الموت أى احتضر وحان أجله توقته رسلنا أى ملائكة موكلون بذلك قال ابن عباس وغير واحد الملائكة الموت أعوان من الملائكة يخرجون الروح من الجسد فيقبضها ملك الموت اذا انتهت الى الخلقوم وسيأتى عنده قوله تعالى ثبت الله الذين آمنوا

بالقول الثابت الاحاديث المتعلقة بذلك الشاهدة لهذا المروى عن ابن عباس وغيره بالصحة وقوله وهم لا يفرطون أى فى حفظ روح المتوفى بل ويحفظونها تتركونها حيث شاء الله عز وجل ان كان من البرار فى علمين وان كان من الفجار فى سجين عياد بالله من ذلك وقوله ثم ردوا الى الله مولاهم الحق ونذكر ههنا الحديث الذى رواه الامام أحمد حيث قال حدثنا حسين بن محمد حدثنا ابن أبى ذئب عن محمد بن عمرو بن عطاء عن سعيدين يسار رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الميت يحضره الملائكة فاذا كان الرجل الصالح قالوا اخرجى أيتها النفس المطمئنة كانت فى الجسد الطيب اخرجى حميدة

وأبشري بروح وريحان ورب غير غضبان فلا يزال يقال لهذا ذلك حتى يخرج ثم يعرج بها إلى السماء فيستفتح فيفتح لها فيقال فلان
مرحباً بالنفس الطيبة كانت في الجسد الطيب ادخل جديداً وأبشري بروح وريحان ورب غير غضبان فلا يزال يقال لهذا ذلك
حتى ينتمى بها إلى السماء التي فيها الله عز وجل وإذا كان الرجل السوء قالوا اخرجي أيتها النفس الخبيثة كانت في الجسد الخبيث
اخرجي ذميمة وأبشري بجميم وغساق وآخر من شكله أزواج فلا يزال يقال لهذا ذلك حتى يخرج ثم يعرج بها إلى السماء فيستفتح
لها فيقال من هذا فيقال فلان فيقال لا مرحباً بالنفس الخبيثة كانت (٦٥) في الجسد الخبيث اخرجي ذميمة فإنه لا يفتح

للك أبواب السماء فتُرسل من السماء
ثم تصير إلى القبر فيجلس الرجل
الصالح فيقال له مثل ما قيل في
الحديث الأول ويجلس الرجل
السوء فيقال له مثل ما قيل في
الحديث الأول هذا حديث غريب
وقوله ثم ردوا إلى الله يعني الملائكة
ويحتمل أن يكون المراد بقوله ثم
ردوا يعني الخسائر كلها إلى
الله يوم القيامة فيحكم فيهم بعدله كما
قال قل ان الأولين والآخرين
لمجموعون إلى ميقات يوم معلوم
وقال وحشرناهم فلم نغادر منهم
أحداً إلى قوله ولا يظلم ربك أحداً
ولهذا قال مولا هم الحق ألا له
الحكم وهو أسرع الحاسبين (قل
من ينحيك من ظلمات البر والبحر
تدعونه تضرعاً وخفية لئن أنجيتمنا من
هذه لنكونن من الشاكرين قل الله
ينحيك من هاهنا ومن كل كرب ثم أنتم
تشركون قل هو القادر على أن
يبعث عليكم عدداً من فوقكم أو
من تحت أرجلكم أو يلبسكم سيعاً
ويذيق بعضكم بأس بعض انظر

ورسوله فسيحوا في الأرض أربعة أشهر ولا يحجن بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت
عريان ولا يدخل الجنة المؤمنون فكان على ينادي فإذا أعيا قام أبو بكر ينادي بها وفي
الباب أحاديث في الصحيحين وغيرهما بالفاظ (وأذان من الله ورسوله) الأذان بمعنى
الأذان وهو الإعلام كما أن الأمان والعطاء بمعنى الإيمان والأعطاء ومعنى (إلى الناس)
التعميم في هذا أي أنه أيدان من الله إلى كافة الناس غير مختص بقوم دون قوم فهذه الجملة
متضمنة للأخبار بوجوب الإعلام لجميع الناس والجملة الأولى متضمنة للأخبار بالبراءة
إلى المعاهد من خاصة (يوم الحج الأكبر) ظرف لقوله وأذان ووصفه بالأكبر لأنه يجمع
فيه الناس أو لكون معظم أفعال الحج فيه أو احترازاً عن العمرة فهي الحج الأصغر لأن
أعمالها أقل من أعمال الحج اذ يزيد عليها أمور كالرمي والمبيت فكان أكبر بهذا الاعتبار
وسمي يوم الحج لأن أعمال الحج يتم فيه معظمها وقد اختلف العلماء في تعيين هذا اليوم
المذكور في الآية فذهب جمع منهم على أن أي طالب وابن مسعود وابن أبي أوفى والمغيرة بن
شعبة ومجاهد إلى أنه يوم النحر ورجحه ابن جرير وذهب آخرون منهم عمرو بن عباس
وطاوس إلى أنه يوم عرفة والأول أرجح لأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر من بعثه لا يبلغ
هذا إلى المشركين أن يبلغهم يوم النحر وأخرج الترمذي وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن
مردويه عن علي قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن يوم الحج الأكبر فقال يوم
النحر وأخرج أبو داود والنسائي والحاكم وصححه عن عبد الله بن قريط قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم أعظم الأيام عند الله يوم النحر ثم يوم القر وعن أبي أوفى عن النبي
صلى الله عليه وسلم أنه قال يوم الاضحى هذا يوم الحج الأكبر أخرجه ابن مردويه وعن ابن
عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف يوم النحر بين الجمرات في الحجة التي حج فقال أي
يوم هذا قالوا يوم النحر قال هذا يوم الحج الأكبر أخرجه البخاري وأبو داود وابن ماجه
 وغيرهم ولا يخفى أن الأحاديث الواردة في كون يوم النحر هو يوم الحج الأكبر هي ثابتة
 في الصحيحين وغيرهما من طرق فلا تقوى لمعارضتها هذه الروايات المصرحة بأنه يوم عرفة
 وقيل أيام منى كلها وبه قال مجاهد وسفيان الثوري وهو (١) يوم النحر وقيل اليوم الذي
 حج فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وبه قال ابن سيرين والأول أولى وقيل القرآن قاله
 مجاهد (إن الله يرى من المشركين ورسوله) أي بأن الله يرى ورسوله يرى منهم وقرئ

(٩ - فتح البيان ح) كيف نصرف الآيات لعلمهم بفقهون) يقول تعالى تمتنع على عباده في انجائه المضطرين منهم
من ظلمات البر والبحر أي الحائر من الواقعين في المهامه البرية وفي اللجج البحرية إذا هاجت الرياح العاصفة فيمتد يفردون الدعاء
له وحده لا شريك له كقوله وإذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون إلا آية وقوله هو الذي يسركم في البر والبحر حتى إذا كنتم
في الفلك وجريتم بريح طيبة وفرحوا بها جاءتهم ريح عاصف وجاءهم الموج من كل مكان وظنوا أنهم أحيط بهم دعوا الله
مخلصين له الدين لئن أنجيتمنا من هذه لنكونن من الشاكرين الآية وقوله أمن يهديكم في ظلمات البر والبحر ومن يرسل الرياح نشرها
(١) قوله وهو يوم النحر كذا في الأصل وانظر وحرر اه

بين يدي رجمته أله مع الله تعالى الله عما يشركون وقال في هذه الآية الكريمة قل من يخيبكم من ظلمات البر والبحر تدعونه تضرعا وخفية أي جهرًا وسرًا أن يجتنبوا من هذه أي من هذه الضيقة لسكون من الشاكرين أي بعدها قال الله قل الله يخيبكم منها ومن كل كرب ثم أنتم أي بعد ذلك تشركون أي تدعون معه في حال الرفاهية آلهة أخرى وقوله قل هو القادر على أن يعث عليكم عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم لما قال ثم أنتم تشركون عقبه بقوله قل هو القادر على أن يعث عليكم عذابا أي بعد انجائه أياكم كقوله في سورة سبحان ربكم الذي يزجي (٦٦) لكم الفلك في البحر لتبتغوا من فضله انه كان بكم رحيما وإذا مسكم الضر

في البحر ضل من تدعون إلا إياه فلما نجاكم إلى البر أعرضتم وكان الإنسان كفورا أقامتم ان تخسف بكم جانب البر أو ترسل عليكم حاصبا ثم لا تجدوا لكم وكيلا أم أمستم أن نعيدكم فيه نارة أخرى فنرسل عليكم قاصصا من الريح فنغرقكم عما كفرتم ثم لا تجدوا لكم علينا به تبيعا قال ابن أبي حاتم ذكر عن مسلم بن إبراهيم حدثنا هرون الأعور عن جعفر بن سليمان عن الحسن في قوله قل هو القادر على أن يعث عليكم عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم قال ابن أبي نجيج عن مجاهد قل هو القادر على أن يعث عليكم عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم لامة محمد صلى الله عليه وسلم وعفي عنه ونذر ههنا الأحاديث الواردة في ذلك والآثار وبالله المستعان وعليه التكلان وبه الثقة قال البخاري رحمه الله تعالى في قوله تعالى قل هو القادر على أن يعث عليكم عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم أو يلبسكم

ورسوله بالجر على أن الواو للقسمة وهي ضعيفة جدا وقرئ شاذًا أيضا بالنصب على انه مفعول معه قاله الزمخشري والرفع قراءة الجمهور باتفاق السبعة (فان تبتم) من الكفر وفيه التفات من الغيبة إلى الخطاب وقيل فائدة هذا الالتفات زيادة التهديد (فهو) أي المتاب أو التوب أو التوبة (خيراكم) أي أخير وأحسن من بقائكم على الكفر الذي هو خير في زعمكم أو التفضيل ليس على بابه والمعنى هو خير لا شر وفيه ترغيب في التوبة والإقلاع عن الشرك الموجب لدخول النار (وان توليتم) أي أعرضتم عن التوبة وبقيتم على الكفر (فاعلموا أنكم غير معجزى الله) أي غير فائتين عليه بل هو مدرككم فجازيكم بأعمالكم وفيه وعيد عظيم وتهديد شديد (وبشر الذين كفروا بعذاب أليم) عبر عن الأخبار بالبشارة تكلمهم وفيه من التهديد ما لا يخفى (الذين عاهدتم من المشركين) قال ابن عباس هم قريش وقال قتادة هم مشركو قريش الذين عاهدتهم بني الله زمن الحديبية وقيل هم بنو ضمرة من كنانة وعن محمد بن عبادهم بنو جذيمة بن عامر من بني بكر بن كنانة قال أبو السعود إلا الذين الخ استدرأ من البذا السابق الذي أخر فيه القتال أربعة أشهر كأنه قيل لا تمهلوا الناصكين فوق أربعة أشهر لكن الذين عاهدتموهم ثم لم ينكثوا عهدهم فلا تجروهم مجرى الناكثين في المسارعة إلى قتالهم بل أتموا إليهم عهدهم ولا يضر في ذلك تخلل الفاصل بقوله تعالى وإذان من الله ورسوله الخ لانه ليس باجبي بالكية بل هو أمر بإعلام تلك البراة كأنه قيل وأعلموها وقيل هو استثناء متصل من المشركين الأول ويرده بقاء الثاني على العموم مع كونها عبارة عن فريق واحد وجعله استثناء من الثاني بإياه بقاء الأول كذلك وقيل هو استدراك من المقدري في فسحوا أي قولوا اللهم سيحوا أربعة أشهر لكن الذين عاهدتم منهم (ثم لم ينقصواكم شيئا) من شروط الميثاق ولم يبقوا منكم أحدا ولم يضروكم قط أي لم يقع منهم أي نقص وان كان يسيرا وقرأ عكرمة وعطاء بن يسار بالصاد المعجمة أي لم ينقصوا عهدكم وفيه دليل على انه كان من أهل العهد لمن خاس بهده ومنهم من ثبت عليه فاذن الله سبحانه لنبيه صلى الله عليه وسلم بنقض عهد من نقض وبإلوفاء لمن لم ينقض إلى مدته وقرأ الجمهور بالصاد المهملة قال الكرماني قراءة المعجمة مناسبة لذلك العهد فان من نقض العهد فقد نقص من المدة لأن قراءة العامة أوقع

لمقابلتها

شيها ويذيق بعضكم بأس بعض انظر كيف نصرف الآيات لعلهم يفقهون

يلبسكم يخلطكم من الالتباس يلبسوا يخلطوا شيها فارقا حدثنا أبو النعمان حدثنا جابر بن عبد الله قال لما نزلت هذه الآية قل هو القادر على أن يعث عليكم عذابا من فوقكم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعود بوجهك أو من تحت أرجلكم قال أعود بوجهك أو يلبسكم شيها ويذيق بعضكم بأس بعض قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه أهون أو أيسر وهكذا رواه أيضا في كتاب التوحيد عن قتبية عن حماد بن عمار عن قتبية

ومحمد بن النضر بن مساور ويحيى بن حبيب بن عدي أربعتهم عن حماد بن زيد به ورواه الحميد بن زبيد في مسنده عن سفيان
ابن عيينة عن عمرو بن دينار سمع جابرا عن النبي صلى الله عليه وسلم به ورواه ابن حبان في صحيحه عن أبي يعلى الموصلي
عن أبي خزيمة عن سفيان بن عيينة به ورواه ابن جرير في تفسيره عن أحمد بن الوليد القرشي وسعيد بن الربيع وسفيان
ابن وكيع كلهم عن سفيان بن عيينة به ورواه أبو بكر بن مردويه من حديث آدم بن أبي إياس ويحيى بن عبد الحميد وعاصم
ابن علي عن سفيان بن عيينة به ورواه سعيد بن منصور عن حماد بن زيد (٦٧) وسفيان بن عيينة كلاهما عن عمرو بن دينار
به (طريق آخر) قال الحافظ

أبو بكر بن مردويه في تفسيره
حدثنا سليمان بن أحمد حدثنا
مقدام بن داود حدثنا عبد الله بن
يوسف حدثنا ابن لهيعة عن خالد بن
يزيد عن أبي الزبير عن جابر قال لما
نزلت قل هو القادر على أن يبعث
عليكم عذابا من فوقكم قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم أعوذ بالله
من ذلك أو من تحت أرجلكم قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم أعوذ
بالله من ذلك أو يلبسكم شيئا قال
هذا أيسر ولو استعاذه لأعاده
ويتعلق بهذه الآية أحاديث كثيرة
* أحدها قال الإمام أحمد بن
حنبل في مسنده حدثنا أبو
اليمان حدثنا أبو بكر يعني ابن
أبي هريرة عن راشد هو ابن سعد
المقري عن سعد بن أبي وقاص
قال سئل رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن هذه الآية قل هو القادر
على أن يبعث عليكم عذابا من
فوقكم أو من تحت أرجلكم قال
أما أنها كائنة ولم يأت تأويلها

لمقابلتها التمام وكلمة ثم للدلالة على ثباتهم على عهدهم مع عمادى المدة (ولم يظاهروا)
المظاهرة المعاونة أى لم يعاونوا (عليكم أحدا) من أعدائكم كما عدت بنو بكر على
خزاعة في غيبة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فظاهرتهم قريش بالسلاح (فأتموا
اليهم عهدهم) أى أدوا إليهم عهدهم تاما غير ناقص (الى مدتهم) التى عاهدتوهم
اليها وان كانت أكثر من أربعة أشهر ولا تعاملوهم معاملة الناكثين من القتال بعد
مضى المدة المذكورة سابقا وهى أربعة أشهر أو خمسون يوما على الخلاف السابق (أن
الله يحب المتقين) الذين يتقون الله فيما حرم عليهم فيوفون بالعهد قال السدي فلم يعاهد
النبي صلى الله عليه وسلم بعده هؤلاء الآيات أحدا (فاذا انسلاخ الأشهر الحرم) انسلاخ
الشهر تكامله جزأ فجزأ إلى أن ينقضى كانسلاخ الجلد عما يحويه شبه خروج المتزمن عن
زمانه بانفصال المتمكن عن مكانه وأصله الانسلاخ الواقع بين الحيوان وجلده فاستعير
لانهضاء الأشهر يقال سلخت المرأة رداءها نزعته وفي التنزيل وآية لهم الليل نسلخ منه النهار
قال الخفاجى السليخ يستعمل تارة بمعنى الكشط كسلخت الشاة عن الإهاب أى نزعته
عنها وأخرى بمعنى الإخراج كسلخت الشاة عن الإهاب أى أخرجتها منه فاطلاق
الانسلاخ على الأشهر استعارة من المعنى الأول فإن الزمان ظرف محيط بالأشياء كالإهاب
والبيضاوى جعله من الشاة كانه لما انقضى أخرج من الأشياء الموجودة كذا قيل ومثل
انسلاخ النجر دوسنة جرداء تامة انتهى واختلف العلماء في تعيين الأشهر الحرم المذكورة
ههنا ف قيل هى الأشهر الحرم المعروفة التى هى ذو القعدة وذو الحجة ومحرم ورجب ثلاثة
سردو واحد فرد ومعنى الآية على هذا وجوب الامساك عن قتال من لا عهد له من
المشركين فى هذه الأشهر الحرم وقد وقع النداء والنبد إلى المشركين بعهدهم يوم النحر
فكان الباقي من الأشهر الحرم التى هى الثلاثة المسرودة خمسين يوما تنقضى بانقضاء شهر
الحرم فامرهم الله بقتل المشركين حيث يوجدون وبه قال جماعة من أهل العلم منهم
الضحاك والباقر وروى عن ابن عباس واختاره ابن جرير وقيل المراد بها شهر العهد
المشار إليها بقوله فأتموا إليهم عهدهم إلى مدتهم وسميت حرما لأن الله سبحانه حرم على
المسلمين فيها دماء المشركين والتعرض لهم وإلى هذا ذهب جماعة من أهل العلم منهم مجاهد
وابن اسحق وابن زيد وعمرو بن شعيب وقيل هى الأشهر المذكورة فى قوله فسيحوا فى

بعد وأخرجه الترمذى عن الحسن بن عرفة عن اسمعيل بن عباس عن أبي بكر بن أبي هريرة ثم قال هذا حديث غريب (حديث
آخر) قال الإمام أحمد حدثنا يعلى هو ابن عبيد حدثنا عثمان بن حكيم عن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه قال أقبلنا مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى مرنا على مسجد بنى معاوية فدخل فصلى ركعتين فصلينا معه فتباجى ربه عز وجل طويلا قال
سألت ربي ثلاثا أنه أن لا يهلك أمتي بالغرق فأعطانيها وسأله أن لا يهلك أمتي بالسنة فأعطانيها وسأله أن لا يجعل بأسهم بينهم
فتعنيها أنقر دباخه مسلم فرواه فى كتاب الفتن عن أبي بكر بن أبي شيبة عن محمد بن عبد الله بن نمير وعن محمد بن يحيى بن عمر

عن مروان بن معاوية كلاهما عن عثمان بن حكيم به (حديث آخر) قال الامام أحمد قرأت على عبد الرحمن بن مهدي عن مالك عن عبد الله بن عبد الله بن جابر بن عتيك انه قال جاءنا عبد الله بن عمر بن حنظلة بن عوف بن معاوية من قري الانصار فقال هل تدري أين صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجدكم هذا فقلت نعم فاشرت الى ناحية منه فقال هل تدري ما الثلاث التي دعاهن فيه فقلت نعم فقال أخبرني بهن فقال دعاء ان لا يظهر عليهم عدوا ومن غيرهم ولا يهلكهم بالسنين فاعطيه ما ودعا بأن لا يجعل بأسهم بينهم فتعها قال صدقت فلا يزال الهرج الى يوم القيامة (٦٨) ليس هو في شيء من الكتب الستة واسناده جيد قوي ولله الحمد والمثنة (حديث

آخر) قال محمد بن اسحق عن حكيم ابن حكيم عن عباد بن حنيفة عن علي بن عبد الرحمن أخبرني حديثه ابن اليان قال خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى حرة بني معاوية قال فصل لي عن ركعات فأطال فيهن ثم التفت الى فقال حبستك قالت الله ورسوله أعلم قال اني سألت الله ثلاثا فاعطاني اثنتين ومنعني واحدة سألته ان لا يسلط على أمتي عدوا من غيرهم فاعطاني وسألته ان لا يهلكهم بغير فاعطاني وسألته ان لا يجعل بأسهم بينهم فتعني رواه ابن مردويه من حديث ابن اسحق (حديث آخر) قال الامام أحمد حدثنا عبيدة بن حميد حدثني سليمان بن الاعمش عن رجا الانصاري عن عبد الله بن شداد عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل لي خرج قبل قال فجعلت لأمر بأحد الا قال مر قبل حتى مررت فوجدته قائما يصلي قال فجئت حتى قت خلقه قال فأطال الصلاة قلت يا رسول الله قد صليت صلاة طويلة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني

الارض أربعة أشهر وقد روي ذلك عن ابن عباس وجماعة ورجحه ابن كثير وحكاها عن مجاهد وعمر بن شعيب ومحمد بن اسحق وقنادة والسدي وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وسيأتي بيان حكم القتال في الاشهر الحرم الدائرة في كل سنة في هذه السورة ان شاء الله تعالى (فاقتلوا المشركين حيث) أي في أي مكان وأي وقت (وجدتموهم) من حل أو حرم (وخذوهم) أي أسروهم فان الاخذ هو الاسير (واحصروهم) أي احبسوهم في القلاع والحصون حتى يضطروا ويلجأوا الى القتل أو الاسلام ومعنى الحصر منعهم من التصرف في بلاد المسلمين الا باذن منهم وقيل امنعوهم من دخول مكة خاصة والاول أولى (واقعدوا لهم كل مرصد) أي طريق يسلكونه ونصب كل على نزع الخافض أي على كل طريق والمرصد الموضع الذي يرقب فيه العدو ويقعدو يقال رصدت فلانا أرضه أي رقبته أي أقعدوا لهم في المواضع التي ترتقبونهم فيها الثلاثا ينتشروا في البلاد والمعنى كونوا لهم مرصدا حتى تأخذوهم من أي وجه وتوجهوا وقيل بكل طريق مكة حتى لا يدخلوها وهذه الآية المتضمنة للامر بقتل المشركين عند انسلاخ الاشهر الحرم عامة لكل مشرك لا يخرج عنها الا من خصته السنة وهو المرقاة والصبي والعاجز الذي لا يقاتل وكذلك يخص منها أهل الكتاب الذين يعطون الجزية على فرض تناول لفظ المشركين لهم وهذه الآية نسخت كل آية فيها ذكر الاعراض عن المشركين والصبر على اذاهم وقال الضحاك وعطاء السدي هي منسوخة بقوله فاما من بعد وما فداء وان الاسير لا يقتل صبر ابل عن عليه أو يفادي وقال مجاهد وقتادة بل هي ناسخة لقوله فاما من بعد وما فداء وانه لا يجوز في الاسارى من المشركين الا القتل وقال ابن زيد الايتان محكمتان قال القرطبي وهو الصحيح لان المن والقتل والفداء لم يزل من حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم من أول حرب حاربهم وهو يوم بدر قال الرازي كلتا الآيتين متوافقتان وكلتاها ما تدلان على انه لا بد من تقديم الانحان ثم بعده أخذ الفداء انتهى (فان تابوا أو أقاموا الصلاة أو آتوا الزكاة) أي تابوا عن الشرك الذي هو سبب القتل وحققوا التوبة بفعل ما هو من أعظم أركان الاسلام وهو إقامة الصلاة وهذا الركن اكتفى به عن ذكر ما يتعلق بالآبدان من العبادات لكونه رأسها واكتفى بالركن الآخر المالي وهو آتاء الزكاة عن كل ما يتعلق بالاموال من العبادات لانه أعظمها (فخلوا سبيلهم) أي اتركوهم وشأنهم فلا

صليت صلاة رغبة ورهبة سألت الله عز وجل ثلاثا فاعطاني اثنتين ومنعني واحدة سألته ان لا يهلك أمتي عز فاعطاني وسألته ان لا يظهر عليهم عدوا ليس منهم فاعطانيها وسألته ان لا يجعل بأسهم بينهم فردعها علي ورواه ابن ماجه في السنن عن محمد بن عبد الله بن عمرو بن علي بن محمد كلاهما عن أبي معاوية عن الاعمش به ورواه ابن مردويه من حديث أبي عوانة عن عبد الله بن عمرو عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله أو نحوه (حديث آخر) قال الامام أحمد حدثنا هرون بن معروف حدثنا عبد الله بن وهب أخبرني عمرو بن الحارث عن بكير بن الأشج ان الضحاك بن عبد الله القرني

حدثه عن أنس بن مالك أنه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر صلى سبعة الضحى ثمان ركعات فلما انصرف قال اني صليت صلاة رغبة ورهبة وسألت ربي ثلاثا فاعطاني ثنتين ومنعني واحدة سألته ان لا يتلى أمتي بالسنة ففعل وسألته ان لا يظهر عليهم عدوهم ففعل وسألته ان لا يلبسهم شي عافاني على رواه النسائي في الصلاة عن محمد بن سلمة عن ابن وهب به (حديث آخر) قال الامام أحمد حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب بن أبي حمزة قال قال الزهري حدثني عبد الله بن عبد الله بن الحرث بن نوفل عن عبد الله بن خباب عن أبيه خباب بن الارت مولى بني زهرة وكان قد شهد بدرا مع رسول الله (٦٩) صلى الله عليه وسلم في ليلة صلاها كلها حتى

كان مع الفجر فسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلاته قلت يا رسول الله لقد صليت الليلة صلاة مارأيتك صليت مثلها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أجل انها صلاة رغب ورهب سألت ربي عز وجل فيها ثلاث خصال فاعطاني اثنتين ومنعني واحدة سألت ربي عز وجل ان لا يهلككم أهلكا به الاثم قبلنا فاعطانيها وسألت ربي عز وجل ان لا ينظر عليكم عدو وامن غيرنا فاعطانيها وسألت ربي عز وجل ان لا يلبس ما شيعا فنعنيها ورواه النسائي من حديث شعيب ابن أبي حمزة ومن وجه آخر وابن حبان في صحيحه باسنادهم - معان صالح بن كيسان والترمذي في الفتن من حديث النعمان بن راشد كلاهما عن الزهري وقال حسن صحيح (حديث آخر) قال أبو جعفر ابن جرير في تفسيره حدثني زياد بن عبد الله المزني حدثنا حماد بن معاوية القزاري حدثنا أبو مالك حدثني نافع بن خالد الخزاعي عن أبيه ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى صلاة خفيفة تامة الركوع

فلا تأتسروهم ولا تحصرهم ولا تقتلوهم ولا تمنعوهم من الدخول الى مكة والتصرف في بلادهم ولا تعرضوا لهم (ان الله غفور رحيم) لهم (رحيم) بهم (وان أحد) مرتفع بفعل شرط مضمير يفسره الظاهر لا بالبدا لان ان لا تدخل الاعلى الفعل (من المشركين) الناقضين للعهد الذين أمرت بالتعرض لهم في قوله فاذا انسح الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين (استجارك) استامنك من القتل (فأجره) يقال استجرت فلانا أي طلبت أن يكون جارأي محاميا ومحافظا من ان يظلمني ظالم أو يتعرض لي متعرض وفي القاء وس جار واستجار طلب أن يجار وأجاره أقره وأعاده وفي المصباح استجاره طلب منه ان يحفظه فأجار والمعنى أمنه (حق) يصح أن تكون للغاية والتعليل (يسمع كلام الله) منك وبه تدبره حتى تدبره ويقف على حقيقة ما تدعو اليه ويحقق انه ليس من كلام الخلق والاقتصار على ذكر السماع لعدم الحاجة الى شيء آخر في الفهم لكونهم من أهل الفصاحة (ثم) ان أراد الانصراف ولم يسلم (أبلغه ما أمنه) أي الى الدار التي يأمن فيها وهو دار قومه لينظر في أمره ويعرف ماله من الثواب ان آمن وما عليه من العقاب ان أصر على الشرك ثم بعد ان تبلغه ما أمنه قاتله من غير عذر ولا خيانة فقد خرج من جوارك ورجع الى ما كان عليه من اباحة دمه وجوب قتله حيث يوجد عن سعيد بن ابي عروبة قال كان الرجل يجي اذا سمع كتاب الله وأقر به وأسلم فذلك الذي دعى اليه وان أنكر ولم يقربه رد ما أمنه ثم نسخ ذلك فقال وقاتلوا المشركين كافة كما يقتلونكم كافة وعن ابن زيد قال ان لم يوافق ما يقص عليه ويخبر به فابطله ما أمنه وهذا ليس بنسخ قال الحسن هذه الآية محكمة الى يوم القيامة (ذلك) أي الامر بالاجارة والابلاغ المأمن (بأنهم قوم لا يعلمون) ما الايمان وما حقيقة ما تدعوهم اليه بسبب فقد انهم العلم النافع المميز بين الخير والشر في الحال والمآل فلا بد لهم من أمان بقدر زمان يسمعون فيه القرآن ويتدبرون (كيف يكون للمشركين) الاستفهام هنا للتعجب المتضمن للانكار ولهذا حسن بعده الامر بالمشركين النما كئون لان البراءة هي في شأنهم (عهده عند الله) يأمنون به من عدا به (وعند رسوله) وقيل معنى الآية محال ان يثبت لهؤلاء عهد وهم اضداد لكم مضمون للعذر فلا تطمعوا في ذلك ولا تجدوا به أنفسكم والمعنى ليس لمن لم يف بعهد ان يفي الله ورسوله بالعهد ثم استدرك فقال (الا الذين عاهدتم) أي لكن

والسجود فقال قد كانت صلاة رغبة ورهبة سألت الله عز وجل فيها ثلاثا فاعطاني اثنتين ومنعني واحدة سألت الله ان لا يصيبكم بغيض الاصاب به من قبلكم فاعطاني وسألت الله ان لا يسلط عليكم عدوا يستبيح بدمتكم فاعطانيها وسألت الله ان لا يلبسكم شي عافا يذيق بعضكم بأس بعض فنعنيها قال أبو مالك فقلت له أبوك سمع هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال نعم سمعته يحدث بها القوم أنه سمعها من في رسول الله صلى الله عليه وسلم (حديث آخر) قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق قال قال معمر أخبرني أبو بوب عن أبي قلابة عن الأشعث الصنعاني عن أبي أسماء الرحبي عن شاذ بن أوس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان

الله زوى الى الارض حتى رأيت مشارقها ومغاربها وان ملك أمتى سيبليخ مازوى لى منها وانى أعطيت الكثرين الابيض والاجر وانى سألت ربى عز وجل ان لا يهلك أمتى بسنة بعامة وان لا يسلط عليهم عدوا فيهلكهم بعامة ولا يلبسهم شيئا وان لا يذيق بعضهم بأس بعض فقال يا محمد انى اذا قضيت قضاء فانه لا يرتد فانى أعيد أمتك ان لا أهللكهم بسنة بعامة وان لا أسلط عليهم عدوا من سواهم فيهلكهم بعامة حتى يكون بعضهم بك بعضا وبعضا يقتل بعضا وبعضهم يسب بعضا قال وقال النبى صلى الله عليه وسلم لى لا أخاف على أمتى الا الأئمة المصلين فاذا وضع (٧٠) السيف فى أمتى لم يرفع عنهم الى يوم القيامة ليس فى شىء من الكتب

الذين عاهدتم ولم ينقضوا ولم ينكثوا فلا تقا تلوهم وقيل الاستثناء متصل وفيه احتمالان أحدهما انه منصوب على أصل الاستثناء من المشركين والثانى انه مجرور على البدل منهم (عند المسجد الحرام) أى عند قبره يوم الحديبية قاله قتادة والمراد به جميع الحرم كما هو عادته فى القرآن الا ما استثنى (فما استقاموا لكم) أى فنادواوا مستقيمين لكم على العهد الذى بينكم وبينهم ولم ينقضوه وفى ما وجهان أحدهما انه منصوب بزمانية والثانى انها شرطية (فاستقيموا لهم) على الوفاء بقيلهم بنو بكر وقيل بنو كنانة بنو خزاعة وقال ابن عباس هم قريش وعن ابن زيد نحوه وقال السدى هم بنو جذيمة وقال مجاهد هم أهل العهد من خزاعة (ان الله يحب المتقين) اشارة الى أن الوفاء بالعهد والاستقامة عليه من أعمال المتقين فيكون تعليلا للامر بالاستقامة وقد استقام صلى الله عليه وآله وسلم على عهدهم حتى تقضوا باعانة بنى بكر على خزاعة (كيف) يكون لهم عهد وهو زيادة ترقى استبعاد بقاء عهد لهم ولهذا أعاد الاستفهام التمجيد للتأكيد والتقرير (و) الحال انهم (ان يظهر واعليكم) بالغلبة لكم ويظفروا بكم (لا يرقبوا) أى لا يراعوا ولا يحفظوا أولا ينتظروا فيكم (الاولادمة) قال فى الصحاح الال العهد والقربة قال الزجاج الال عندي على ما يوجب الغلة يدور على معنى الحدة ومنه الالة للحرية ومنه اذن مؤلة أى محددة وقال الفراء المراد به القربة وقيل ان الال الجوار وهو رفع الصوت عند التحالف وذلك انهم كانوا اذا تحالفوا جأروا وبذلك جأروا ويجمع الال فى القلة على آل وفى الكثرة على إلال كقدهم وقدهم والال بالفتح قبل شدة القمط قال الهروى فى الحديث عجب ربكم من ألكم وقنوطكم وفى القاموس الال بالكسر العهد والخلف وموضع والجوار والقربة والمعادن والحقد والعداوة والرؤية واسم الله تعالى وكل اسم آخره ال أو ايل فضاف الى الله تعالى والوحي والامان والجزع عند المصيبة ومنه ما روى عجب ربكم من الكم فحين رواء بالكسر ورواية الفتح أكثر اه وقال ابن زيد والسدى وأبو عبيدة الال العهد وقيل الذمة والندم وقال الأزهرى هو اسم لله بالعبرانية وأصله من الاليل وهو البريق يقال آل لونه يؤول أى صفا ولبع والذمة العهد وجعه اذم فى فسر الاول بالعهد كان التكبر لئلا كيد مع اختلاف اللفظين وقيل الذمة الضمان يقال هو فى ذمتى أى فى ضمانى وبه سمى أهل الذمة لدخولهم فى ضمان المسلمين ويقال له ذمة وذمام وذمة

الستة واسناده جيد قوى وقدرناه ابن مردويه من حديث جاد بن زيد وعباد بن منصور وقتادة ثلاثتهم عن أيوب عن أبي قلابة عن أبي أسماء عن ثوبان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحوه فالتة أعلم (حديث) الحافظ أبو بكر بن مردويه حدثنا عبد الله بن اسمعيل بن ابراهيم الهاشمي وميمون بن اسحق بن الحسن الحنفى قال حدثنا أحمد بن عبد الجبار حدثنا محمد بن فضيل عن أبي مالك الاشجعي عن نافع بن خالد الخزازي عن أبيه قال وكان أبوه من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان من أصحاب الشجرة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى والناس حوله صلى صلاة خفيفة تامة الركون والسجود قال جالس يوما فاطال الجلوس حتى أوما بعضنا الى بعض أن اسكتوا انه ينزل عليه فلما فرغ قال له بعض القوم يا رسول الله لقد أطلت الجلوس حتى أوما بعضنا الى بعض انه ينزل عليك قال لا ولكنها كانت صلاة رغبة ورهبة سألت الله فيها ثلاثا فاعطاني اثنتين ومنعني

واحدة سألت الله ان لا يعذبكم بعذاب عذب به من كان قبلكم فاعطانيها وان لا يسلط على أمتى عدوا يستبيحها فاعطانيها وسألته أن لا يلبسكم شيئا ولا يذيق بعضكم بأس بعض فنعنيها قال قلت أبوك سمعها من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم سمعته يقول انه سمعها من رسول الله صلى الله عليه وسلم عدد اصابعى هذه عشر أصابع (حديث آخر) قال الامام أحمد حدثنا يونس هو ابن محمد المؤدب حدثنا ليث هو ابن سعد عن أبي وهب الخولاني عن رجل قد سماه عن أبي بصرة الغفارى صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سألت ربى عز وجل أر بعافا عطاني ثلاثا ومنعني واحدة سألت الله ان لا يجمع أمتى

على ضلالة فاعطانيها وسألت الله ان لا يظهر عليهم عدو من غيرهم فاعطانيها وسألت الله ان لا يهلكهم بالسنين كما أهلك الأمم قبلهم فاعطانيها وسألت الله عز وجل ان لا يلبسهم شيئا ويذيق بعضهم بأس بعض فنعينهم لم يخرجهم أحد من أصحاب الكتب الستة (حديث آخر) قال الطبراني حدثنا محمد بن عثمان بن أبي شيبة حدثنا منجاب بن الحرث حدثنا أبو حذيفة التلعلي عن زياد بن علاقة عن جابر بن سمرة السوائي عن علي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سألت ربي ثلاث خصال فاعطاني اثنتين ومنعني واحدة فقلت يارب لا تهلك أمتي جوعا فقل هـ هذه لك قلت يارب لا تسلط عليهم (٧١) عدو من غيرهم يعني أهل الشرك فيجتبا حهم

قال ذلك قلت يارب لا تجعل بأسهم بينهم قال فنعني هذه (حديث آخر) قال الحافظ أبو بكر بن مردويه حدثنا محمد بن أحمد بن ابراهيم عن أحمد بن محمد بن عاصم حدثنا أبو الدرداء المروزي حدثنا اسحق بن عبد الله بن كيسان حدثني أبي عن عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال دعوت ربي عز وجل أن يرفع عن أمتي أربع أرفع الله عنهم ثنتين وأبي علي أن لا يرفع عنهم ثنتين دعوت ربي أن يرفع الرحم من السماء والغرق من الأرض وأبي يرفع اثنتين القتل والهرج (طريق أخرى) عن ابن عباس أيضا قال ابن مردويه حدثني عبد الله بن محمد بن زيد حدثني الوليد بن أبان حدثنا جعفر بن منير حدثنا أبو بدر شجاع بن الوليد حدثنا عمرو بن قيس عن رجل عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية قل هو القادر على ان يعث عليكم عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم أو يلبسكم شيئا ويذيق بعضهم بأس بعض قال فقام النبي صلى الله عليه وسلم

وهي الذم قاله ابن عرفة وقال الراغب الزمام ما يذم الرجل على اضاعته من عهد وكذلك الذمة والمذمة بالفتح والكسر وقيل لي مذمة فلا تشكها وقال غيره سميت ذمة لان كل حرمة يلزمك من تصديقها الذم يقال لها ذمة وقال أبو عبيد قوا لا تهرى الذمة الا امان كما في قوله صلى الله عليه وآله وسلم ويسعى بذمتهم أدناهم وروى عنه أيضا ان الذمة ما يذم به أى ما يجنب فيه الذم وقال قتادة الال الحلف وقال أبو مجلز هو الله تعالى وعن مجاهد وعكرمة مثله وقال ابن عباس الال القرابة والذمة العهد (يرضونكم بأفواههم وتأبى قلوبهم) أى يقولون بالسنتهم ما فيه مجاملة ومحاسنة لكم طلبا لمرضاةكم وتطبيب قلوبكم وقلوبهم تأبى ذلك وتحالفوه وتود ما فيه مساواةكم ومضرتكم كما يفعل له أهل النفاق وذو الوجهين والكلام مستأنف لبيان حالهم عند عدم الظفر فهو مقابل في المعنى لقوله وان يظهر عليكم الخ يقال أبى تأبى أى اشتد امتناعه فكل اباء امتناع من غير عكس ولم يصب من فسر به مطلق الامتناع ومحى المضارع منه على يفعل بفتح العين شاذ ومنه قلى يقلى في لغة قاله السمين ثم حكم عليهم بالفسق فقال (وأكثرهم فاسقون) وهو التردو والتجربى والخروج عن الحق لنقضهم العهد وعدم مراعاتهم لها ثم وصفهم بقوله (استروا بآيات الله ثنائيا قليلا) أى استبدلوا بآيات القرآن التي من جملتها ما فيه الامر بالوفاء بالعهد وثنائيا حقيرا وهو ما آثروه من حطام الدنيا أى تركوا اتباعها للشهوات والهوى وكانت شهواتهم أكلة أظعمها أبوسفين جملتهم على نقض العهد (فصدوا عن سبيله) أى فعدلوا وأعرضوا عن سبيل الحق وأصر فوا الناس عنه وذلك ان أهل الطائف أممهم بالاموال ليقوهم على حرب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (انهم ساء ما كانوا يعملون) من الشرك ونقضهم العهد ومنعهم الناس عن الدخول في دين الاسلام (لا يقبون في مؤمن الا ولا ذمة) قال النحاس ليس هذا تكريرا ولكن الاول لجميع المشركين والثاني لليهود خاصة والدليل على هذا استروا بآيات الله ثنائيا قليلا يعنى اليهود وقيل هذا فيه مراعاة لحقوق المؤمنين على الاطلاق وفي الاول مراعاة لحقوق طائفة من المؤمنين خاصة وقيل الاول وقع جوابا لقوله وان يظهر واو الثاني وقع خبرا عن تبقيح حالهم (وأولئك هم المعتدون) أى المجاوزون للحلال الى الحرام بنقض العهد أو المبالغون في الشر والتمرد الى الغاية القصوى (فان تابوا) عن الشرك وعن نقض

فتوضأ ثم قال اللهم لا ترسل على أمتي عذابا من فوقهم ولا من تحت أرجلهم ولا تلبسهم شيئا ولا تذق بعضهم بأس بعض قال فاتاه جبريل فقال يا محمد ان الله قد أجاز أمتك أن يرسل عليهم عذابا من فوقهم أو من تحت أرجلهم (حديث آخر) قال ابن مردويه حدثنا أحمد بن محمد بن عبد الله بن البراء حدثنا عبد الله بن أحمد بن موسى حدثنا أحمد بن محمد بن يحيى بن سعيد حدثنا عمر بن محمد العنقري حدثنا اسباط عن السدي عن أبي المنهال عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سألت ربي لأمي أربع خصال فاعطاني ثلاثا ومنعني واحدة سألته ان لا تكفر أمتي واحدة فاعطانيها وسألته ان لا يعذبهم بما عذب به الأمم قبلهم فاعطانيها وسألته ان

لا يظهر عليهم عدو من غيرهم فاعطانيها وسألته أن لا يجعل بأسهم بينهم فتعنيها ورواه ابن أبي حاتم عن أبي سعيد بن يحيى بن سعيد القطن عن عمرو بن محمد العنقري به نحوه (طريق أخرى) وقال ابن مردويه حدثنا محمد بن أحمد بن إبراهيم حدثنا محمد بن يحيى حدثنا أبو كريب حدثنا زيد بن الحباب حدثنا كثير بن زيد الليثي المديني حدثني الوليد بن رباح مولى آل أبي ذباب سمع أبا هريرة يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم سألت ربي ثلاثا فاعطاني اثنتين ومنعني واحدة سألته أن لا يسلط على أمتي عدو من غيرهم فاعطاني وسألته أن لا يهلكهم بالسنين فاعطاني (٧٢) وسألته أن لا يلبسهم شيئا ويذيق بعضهم بأس بعض فتعني ثم رواه ابن مردويه

باسناده عن سعد بن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه ورواه البزار بن طريق عمر بن أبي سلمة عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه (أثر آخر) قال سفيان الثوري عن الربيع بن أنس عن أبي العالية عن أبي بن كعب قال أربيع في هذه الأمة قدمضت اثنتان وبقيت اثنتان قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم قال الرجم أو من تحت أرجلكم قال الخسف أو يلبسكم شيئا ويذيق بعضهم بأس بعض قال سفيان يعني الرجم والخسف وقال أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية عن أبي بن كعب قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم أو يلبسكم شيئا ويذيق بعضهم بأس بعض قال فهمي أربيع خلال منها اثنتان بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمس وعشرين ألفا وشيئا وذاق بعضهم بأس بعض وبقيت اثنتان لا بد منهما ما وقعتان الرجم والخسف رواه أحمد بن وكيع عن

العهد إلى الوفاء به قال قتادة يقول ان تركوا اللات والعزى وشهدوا أن لا اله الا الله وان محمد رسول الله (وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة) أي التزموا أحكام الاسلام المفروضة (فاخوانكم) أي فهم اخوانكم (في الدين) أي في دين الاسلام لهم مالكم وعليهم ما عليكم وكرره لاختلاف جزاء الشرط اذ جزاء الشرط في الاول تخليصة سبيلهم في الدنيا وفي الثاني أخوتهم لثاني الدين وهي ليست عين تخليصهم بل سبيلها (ونفصل الآيات) أي نبينها ونوضحها (لقوم يعلمون) بما فيها من الاحكام ويفهمونه وخص أهل العلم لانهم المستفوعون بها والمراذيل آيات ما مر من الآيات المتعلقة بأحوال المشركين على اختلاف أنواعهم وعن ابن عباس قال حرمت هذه الآية قتال أدماء أهل الصلاة وقال ابن مسعود أمرتم بالصلاة والزكاة فبنى فلا صلاة له وقال ابن زيد افترضت الصلاة والزكاة جميعا لم يفرق بينهما وأبي أن يقبل الصلاة الا بالزكاة وقال يرحم الله أبا بكر ما كان أفقهه يريد ما قاله في حق من منع الزكاة والله لا أفرق بين شيئين جمع الله بينهما يعني الصلاة والزكاة (وان نكثوا أيمانهم) مقابل قوله فان تابوا والنكث النقض وأصله نقض الخيط بعد ابرامه ثم استعمل في كل نقض ومنه نقض الأيمان والعهود على طريق الاستعارة (من بعد عهدهم) أي من بعد ان عاهدوكم والمعنى ان الكفار ان نكثوا العهود التي عاهدوا بها المسلمين ووثقوا لهم بها (وطعنوا في دينكم) أي وضموها إلى ذلك الطعن في دين الاسلام والقدح فيه وأظهروا ما في ضمائرهم من الشر وأخرجوه من القوة إلى الفعل حسبا يعني عنه قوله تعالى وان يظهر واعليكم لا يرقبوا الآية وثبتوا على ما هم عليه من النكث لانهم ارتدوا بعد الايمان كقيل وعطف طعنوا على ما قبله مع ان نقض العهد كاف في اباحة القتل لزيادة تحريض المؤمنين على قتالهم وقيل عطف تفسير (فقاتلوا) أي فقد وجب على المسلمين قتالهم (أئمة الكفر) بهم مرتين وبإبدال الثانية يا صريحة وفيه وضع الظاهر موضع المضمرة وهي جمع امام والمراد صناديد المشركين وأهل الرياسة فيهم على العموم وعن قتادة قال هم أبو سفيان بن حرب وأميمة بن خلف وعتبة بن ربيعة وأبو جهل بن هشام وسهيل بن عمرو وهم الذين نكثوا عهد الله وهموا باخراج الرسول من مكة وعن مالك بن أنس مثله وقال ابن عباس رؤس قريش وعن

أبي جعفر ورواه ابن أبي حاتم وقال ابن أبي حاتم حدثنا المنذر بن شاذان حدثنا أحمد بن الحسن حدثنا أبو الاشهب عن الحسن في قوله قل هو القادر على ان يبعث الآية قال حبست عقوبتها حتى عمل ذنبها فلما عمل ذنبها أرسلت عقوبتها وهكذا قال مجاهد وسعيد بن جبير وأبو مالك والسدي وابن زيد وغير واحد في قوله عذابا من فوقكم يعني الرجم أو من تحت أرجلكم يعني الخسف وهذا هو اختيار ابن جرير ورواه ابن جرير عن يونس عن ابن وهب عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم في قوله قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم قال كان عهد الله بن مسعود يصيح وهو في المجلس

أو على المنبر يقول ألا أيها الناس انه قد نزل بكم ان الله يقول قل هو القادر على ان يعث عليكم عذابا من فوقكم لو جاءكم عذاب من السماء لم يبق منكم أحد أو من تحت أرجلكم لو خسف بكم الأرض أهلككم ولم يبق منكم أحد أو يلبسكم شيئا ويذيق بعضكم بأس بعض ألا انه نزل بكم أسوأ الثلاث (قول ثان) قال ابن جرير وابن أبي حاتم حدثنا يونس بن عبد الأعلى اخبرنا ابن وهب سمعت خلا بن سليمان يقول سمعت عاصم بن عبد الرحمن يقول ان ابن عباس كان يقول في هذه الآية قل هو القادر على ان يعث عليكم عذابا من فوقكم فأعانة السوء أو من تحت (٧٣) أرجلكم فقدم السوء وقال علي بن أبي طلحة

عن ابن عباس عذابا من فوقكم يعني أمراءكم أو من تحت أرجلكم يعني عبيدكم وسفلةكم وحكي ابن أبي حاتم عن أبي سنان وغيره هاتين نحو ذلك قال ابن جرير وهذا القول وان كان له وجه صحيح لكن الاول أظهر وأقوى وهو كما قال ابن جرير رحمه الله ويشهد له بالصحة قوله تعالى أمنتكم من في السماء ان يخسف بكم الأرض فإذا هي تمور أمنتكم من في السماء ان يرسل عليكم حاصبا فستعلمون كيف نذير وفي الحديث ليكون في هذه الأمة قذف وخسف ومسح وذلك مذكور مع نظائره في أمارات الساعة وأشرطها وظهور الآيات قبل يوم القيامة وستأتي في موضعها ان شاء الله تعالى وقوله أو يلبسكم شيئا يعني يجعل عليكم ملتبسين شيئا فارتقا للفتن قال الوالي عن ابن عباس يعني الأهواء وكذا قال مجاهد وغير واحد وقد ورد في الحديث المروى عنه من طرق عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ستفترق هذه الأمة على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار

الحسن انهم الذين وعظ حذيفة قال ما قاتل أهل هذه الآية ولم يأت أهلها وعن علي نحوه وقال مجاهد هم فارس والروم والاولى ان الآية عامة في كل رؤساء الكفر من غير تقييد بزمن معين أو بطائفة معينة اعتبارا بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ومما يفيد ذلك ما أخرجه ابن أبي حاتم عن عبد الرحمن بن جبير بن نفيرة انه كان في عهد أبي بكر الصديق الى الناس حين وجههم الى الشام أنه قال انكم ستجدون قوما مجوفين وسهم فاضربوا مقاعد الشيطان منهم بالسيف فوالله لأن أقتل رجلا منهم أحب الى من أن أقتل سبعين من غيرهم وذلك بأن الله يقول فقاتلوا أئمة الكفر (انهم لا إيمان لهم) قال الزمخشري هذه الجملة لتعديل لما قبلها والائمان جمع بين أي لأعدائهم وسمى العهد عينا لاشتماله عليه غالبا والمعنى لا إيمان بآرائهم وان وجدت صورة وعين الكافر شرعية عندنا والاستدلال به على ان عين الكافر ليست عينا ضعفه ظاهر لان المراد نفي الوثوق بقرينة وان نكثوا أيمانهم لا يقال الكلام باعتبار اعتقادهم لان المخاطب هم المؤمنون قال حذيفة لأعدائهم وعن عمار مثله وقرئ بكسر الهمزة والمعنى ان هؤلاء الناكثين للإيمان الطاعنين في الدين ليسوا من أهل الايمان بالله حتى يستحقوا العصمة لمائهم وأموالهم فقاتلهم واجب على المسلمين وقيل لا وفاء لهم بالعهود وقيل هو من الامان أي لا يعطون أمانا بعد نكثهم وطعنهم يعني لا تؤمنونهم بل اقتلوهم حيث وجدتموهم (اعلمهم ينهون) عن كفرهم ونكثهم وطعنهم في دين الاسلام والمعنى ان قتالهم يكون الى غاية هي الانتهاء عن ذلك وقد استدل بهذه الآية على ان الذي اذا طعن في الدين لا يقتل حتى ينكث العهد كما قال أبو حنيفة لان الله انما أمر بقتلهم بشرطين أحدهما نقض العهد والثاني الطعن في الدين وذهب مالك والشافعي وغيرهما الى أنه اذا طعن في الدين قتل لانه ينتقض عهده بذلك قالوا وكذلك اذا حصل من الذي مجرد النكث فقط من دون طعن في الدين فانه يقتل (ألا تقاتلون قوما نكثوا أيمانهم) الهمزة الداخلة على حرف النفي للاستفهام التوبيخي مع ما يستفاد منها من التخصيص على القتال والمبالغة في تحققه والمعنى ان من كان حاله كحال هؤلاء من نقض العهد فهو حقيق بأن لا يترك قتاله وان يؤمخ من فترط في ذلك (وهو ما اخرج الرسول) من مكة حين اجتمعوا في دار الندوة لكن لم يخرجوه بل خرج باختياره باذن الله في الهجرة وتقدم انهم هموا بأحد أمور ثلاثة

(١٠ - فتح البيان ح) الواحدة وقوله تعالى ويذيق بعضكم بأس بعض قال ابن عباس وغير واحد يعني

يسلط بعضكم على بعض بالعذاب والقتل وقوله تعالى انظر كيف نصرف الآيات اي نبينها ونوضحها ونقررها لعلهم يفقهون اي يفهمون ويتدبرون عن الله آياته ووجهه وبراهينه قال زيد بن أسلم لما نزلت قل هو القادر على ان يعث عليكم عذابا من فوقكم الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض بالسيف قالوا ونحن نشهد أن لا اله الا الله وانك رسول الله قال نعم فقال بعضهم لا يكون هذا أبدا أن يقتل بعضنا بعضا ونحن مسلمون فنزلت انظر كيف نصرف

الآيات لعلمهم - يفتقون وكذب به قومك وهو الحق قل لست عليكم بوكيل لكل بنيامس - ستقر وسوف تعلمون رواه ابن أبي حاتم وابن جرير (وكذب به قومك وهو الحق قل لست عليكم بوكيل لكل بنيامس - ستقر وسوف تعلمون واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره واما ينسبك الشيطان فلا تقعد بعد الذكري مع القوم الظالمين وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء ولكن ذكري لعلمهم يتقون) يقول تعالى وكذب به أي بالقرآن الذي جئتكم به والهدى والبيان قومك يعني قريشا وهو الحق أي الذي ليس وراءه حق (٧٤) قل لست عليكم بوكيل أي لست عليكم بحفيظ ولست بموكل بكم كقوله وقل

قله وحبسها واخراجها وانما اقتصر هنا على الله - تعالى بالخارج لانه هو الذي وقع أثره في الخارج بحسب الظاهر وكانت دار الندوة مكان اجتماع القوم للتحدث وكان قد بناها قصي وقد أدخلت الآن في المسجد فهي مقام الحنفي الآن (وهي بدوكم) بالقتال (أول مرة) أي يوم بدر قال مجاهد قتال قريش حلفاء النبي صلى الله عليه وسلم وهمهم باخراج الرسول زعموا أن ذلك عام عمرة النبي صلى الله عليه وسلم في العام التاسع للحديبية تكلمت قريش العهد عهد الحديبية وجعلوا في أنفسهم اذا دخلوا مكة أن يخرجوا منها فذلك همهم باخراجه فلم يتابعهم خزاعة على ذلك فلما خرج النبي صلى الله عليه وسلم من مكة قالت قريش لخزاعة عميتوناعن اخراجه فقاتلوهم فقتلوا منهم رجالا (أتخشونهم) الاستفهام للتوبيخ والتقريع أي أتخشون ان ينالكم منهم مكروه فتتركون قتالهم لهذه الخشية ثم بين ما يجب أن يكون الامر عليه فقال (فأله أحق أن تخشوه ان كنتم مؤمنين) أي هو أحق بالخشية منكم فانه هو الضار النافع في الحقيقة ومن خشيتكم له أن تقاتلوا من أمركم بقتاله فان قضية الايمان توجب ذلك عليكم ثم زاد في تأكيد الامر بالقتال فقال (قاتلوهم بعد ذبحهم الله بأيديكم ويخزهم وينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين ويذهب غيظ قلوبهم) ورتب على هذا الامر فوائد الاولى تعذيب الله للكفار بأيدي المؤمنين بالقتل والاسر والثانية اخراؤهم قيل بالاسر وقيل بمنازلهم من الذل والهوان والثالثة نصر المسلمين عليهم وغلبتهم لهم والرابعة أن الله يشفي بالقتال صدور قوم مؤمنين ممن لم يشهد القتال ولا حضره والخامسة انه سبحانه يذهب بالقتال غيظ قلوب المؤمنين الذي نالهم بسبب ما وقع من الكفار من الامور الجالبة للغيظ وخرج الصدر فان قيل شفاء الصدور وذهاب غيظ القلوب كلاهما بمعنى فيكون تكرارا قيل في الجواب ان القلب أخص من الصدر وقيل ان شفاء الصدور إشارة الى الوجد بالفتح ولا ريب أن الانتظار للحجاز الوعد مع الثقة به فيه شفاء للصدور وان اذهاب غيظ القلوب إشارة الى وقوع الفتح وقد وقعت للمؤمنين ولله الحمد هذه الامور كلها عن عكرمة قال نزلت هذه الآية في خزاعة وعن مجاهد والسدي وقطادة نحوه وقد ساق القصة ابن اسحق في سيرته وأورد فيها النظم الذي أرسلته خزاعة الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم أوله يا رب اني ناشد محمدًا * حلف أبينا وأبيه الا تلدا

الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر أي انما على البلاغ وعليكم السمع والطاعة فمن اتبعني سعدني الدنيا والاخرة ومن خالفني فقد شقي في الدنيا والاخرة ولهذا قال لكل بنيامس - ستقر قال ابن عباس وغير واحد أي لكل بنا حقيقة أي لكل خبر وقوع ولو بعد حين كما قال ولتعبان بناء بعد حين وقال لكل أجل كتاب وهذا تهديد ووعيد أكيد ولهذا قال بعده وسوف تعلمون وقوله واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا أي بالكذب والاستهزاء فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره أي حتى يأخذوا في كلام آخر غير ما كانوا فيه من التكذيب واما ينسبك الشيطان والمراد بذلك كل فرد فرد من آحاد الامم لا يجلس مع المكذبين الذين يحرفون آيات الله ويضعونها على غير مواضعها فان جلس أحد معهم ناسيا فلا يقعد بعد الذكري مع القوم الظالمين ولهذا ورد في الحديث رفع عن أمي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه

وقال السدي عن أبي مالك وسعيد بن جبير في قوله واما ينسبك الشيطان قال ان نسيت فذكرت فلا تقعد معهم وكذا قال مقاتل بن حيان وهذه الآية هي المشار اليها في قوله وقد نزل عليكم في الكتاب أن اذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره انكم اذا مثلهم الآية أي انكم اذا جلستم معهم وأقررتوهم على ذلك فقد ساويتوهم فيما هم فيه وقوله وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء أي اذا تجنبوهم فلم يجلسوا معهم في ذلك فقد برأوا من عهدهم وتخلصوا من انهم قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا عبيد الله بن موسى عن اسرايل عن السدي

عن أبي مالك عن سعيد بن جبير قوله وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء قال ما عليك أن تخوضوا في آيات الله إذا فعلت ذلك أي
 اذ تجنبتم وأعرضت عنهم وقال آخرون بل معناه ان جلسوا معهم فليس عليهم من حسابهم من شيء وزعموا أن هذا منسوخ بآية
 النساء المدنية وهي قوله انكم اذا مشيتم قاله مجاهد والسدي وابن جرير وغيرهم وعلى قولهم يكون قوله ولكن ذكرى لعلهم
 يتقون أي ولكن أمرناكم بالاعراض عنهم حينئذ كبرالهم عما هم فيه لعلهم يتقون ذلك ولا يعودون اليه (وذكر الذين اتخذوا
 دينهم لعبا ولهوا وغرتهم الحياة الدنيا وذكروا الذين آمنوا بالله وحده ولا شفيع وان تعدل كل
 عدل لا يؤخذ منها أولئك الذين

أسلوا بما كسبوا لهم شراب من
 حميم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون)
 يقول تعالى وذكر الذين اتخذوا دينهم
 لعبا ولهوا وغرتهم الحياة الدنيا أي
 دعهم وأعرض عنهم وأملهم قليلا
 فانهم صابرون الى عذاب عظيم
 ولهذا قال وذكره أي ذكر الناس
 بهذا القرآن وحذرهم نقمة الله
 وعذابه الا ليم يوم القيامة وقوله
 تعالى أن تبسل نفس بما كسبت
 أي لا تبسل قال الضحاك عن
 ابن عباس ومجاهد وعكرمة والحسن
 والسدي تبسل تسلم وقال الواجب
 عن ابن عباس تفضح وقال قتادة
 تجبس وقال مرة وابن زيد تؤاخذ
 وقال السكبي تجزى وكل هذه
 العبارات متقاربة في المعنى وحاصلها
 الاسلام للهلاكه والخس عن الخير
 والارتهاق عن درك المطالب كقوله
 كل نفس بما كسبت رهينة
 الأصحاب اليمين وقوله ليس لها
 من دون الله ولي ولا شفيع أي
 لا قريب ولا أحد يشفع فيها كقوله
 من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه
 ولا خلة ولا شفاعة والكافرون هم

وأخرج التفسير البيهقي في الدلائل ثم قال (ويؤوب الله على من يشاء) وهو ابتداء كلام
 مستأنف يتضمن الاخبار بما سيكون وهو ان بعض الكافرين يتوب عن كفره كما وقع من
 بعض أهل مكة يوم الفتح فانهم أسلموا وحسن اسلامهم كأي سفيان وعكرمة وسهيل
 ابن عمرو فهؤلاء كانوا أئمة الكفر ثم من الله عليهم بالاسلام يوم فتح مكة (١) فان قيل كيف
 وقع التوبة جزاء للمقاتلة أجيب بأن القتال قد يكون سببا لها اذا كانت من جهة الكفار
 واما اذا كانت من جهة المسلمين فوجهه ان النصر والظفر من جهة الله يكون سببا
 لخلاص النية والتوبة عن الذنوب (والله عليم حكيم أم حسبتم أن تتركوا) أم هذه هي
 المنقطعة التي معني بل والهزيمة والاستفهام للتوبيخ وحرف الاضراب للدلالة على
 الانتقال من كلام الى آخر والمعنى كيف يقع الحسبان منكم بأن تتركوا على ما أنتم عليه
 وقوله ان تتركوا في موضع مفعول الحسبان عند سيبويه وقال المبرد انه حذف الثاني
 والتقدير أم حسبتم أن تتركوا من غير أن تبسلوا بما يظهر به المؤمن والمنافق الظهور الذي
 يستحق به الثواب والعقاب يعني بدون تكليفكم بالقتال الذي ستموه (ولما يعلم الله
 الذين جاهدوا منكم) الواو حالية ولما للنفق مع التوقع والمراد من نفق العلم نفق المعلوم
 بالطريق البرهاني اذ لو شئت رائحة الوجود لعلم قطع العلم بالعلم لزم عدمه قطعاً والمعنى كيف
 تحسبون انكم تتركون ولما يتبين الخاص منكم في جهادهم من غير الخلل وما في المأمن
 التوقع منه على ان ذلك سيكون وفائدة التعبير عما ذكر من عدم التبين بعدم علم الله تعالى
 أن المقصود هو التبين من حيث كونه متعلقاً بالعلم ومدار الثواب وعدم التعرض لحال
 المقصرين لما أن ذلك بمنزلة من الاندراج تحت ارادة أكرم الاكرمين وجملة (ولم يتخذوا
 من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة) معطوفة على جاهدوا داخله مع في حكم
 النفي واقعة في حيز الصلة والوليجة من الولوج وهو الدخول ولج يلج ولوجا اذا دخل
 فالوليجة الدخيلة قال أبو عبيدة كل شيء أدخلته في شيء ليس منه فهو وليجة ويكون
 للمفرد وغيره بلفظ واحد وقد يجمع على ولا تلج وولج كحائف وحائف قال الفراء الوليجة
 البطانة من المشركين وقيل وليجة الرجل من يدخله في باطن أموره والمعنى واحد أي
 كيف تتخذون دخيلة أو بطانة من المشركين تفشون اليهم اسراركم وتعلمونهم أموركم
 من دون الله وقال قتادة وليجة يعني خيانة وقال الضحاك خديعة وقال الراغب الوليجة

الظالمون وقوله وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها أي ولو بدلت كل مبدول ما قبل منها كقوله ان الذين كفروا وما اتواهم كفاراً ان
 يقبل من أحد هم مل الارض ذهباً الآية وهكذا قال ههنا أولئك الذين أسلوا بما كسبوا لهم شراب من حميم وعذاب أليم بما
 كانوا يكفرون (قل أندعومن دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا نورث على اعدائنا بعد اذهابنا الله كاذبي استهوت به الشياطين في الارض
 حيران له أصحاب يدعونه الى الهدى انتم اقل ان الهدى الله هو الهدى وأمرنا بالنسليم لرب العالمين وان أقيموا الصلاة واتقوا وهو الذي
 اليه تحشرون وهو الذي خلق السموات والارض بالحق ويوم يقول كن فيكون قوله الحق وله الملك يوم ينفخ في الصور عالم الغيب
 (١) قوله فان قيل الخ كذا في أصله ولعله مرتب على قراءة نصب يتوب كما يؤخذ من عبارة الكشف اهـ محصيه

والشهادة وهو الحكيم الجبير قال السدي قال المشركون للمسلمين اتبعوا ديننا واتركوادين محمد فانزل الله عز وجل قل
 أندعون من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا ونرد على أعقابنا نأى في الكفر بعد هذا ما نال الله فيكون مثلنا مثل الذي استهوت به
 الشياطين في الارض يقول مثلكم ان كفرتم بعد ايمانكم كمثل رجل خرج مع قوم على الطريق فضل الطريق فخرته الشياطين
 واستهوت به في الارض وأصحابه على الطريق فجعلوا يدعونهم اليهم يقولون انتما فانا على الطريق فأبى أن يأتهم فذلك مثل من
 تبعهم بعد المعرفة بمحمد صلى الله عليه وسلم (٧٦) ومحمد هو الذي يدعو الى الطريق والطريق هو الاسلام رواه ابن جرير

وقال قتادة استهوت به الشياطين في
 الارض أضلته في الارض يعنى
 استهوت به سيرته كقوله تهوى اليهم
 وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس
 في قل أندعون من دون الله ما لا ينفعنا
 ولا يضرنا الآية هذا مثل ضربه الله
 للآلهة ومن يدعو اليها والدعاة
 الذين يدعون الى هدى الله عز
 وجل كمثل رجل ضل عن الطريق
 تأمها اذ ناداه مناديا فلان بن
 فلان هلم الى الطريق وله أصحاب
 يدعونه يا فلان هلم الى الطريق فان
 اتبع الداعي الاول انطلق به حتى
 يلقيه الى الهلكة وان أجاب من
 يدعوه الى الهدى اهتدى الى
 الطريق وهذه الداعية التي تدعو
 في البرية من الغيلان يقول مثل من
 يعبد هذه الآلهة من دون الله فانه
 يرى أنه في شئ حتى يأتيه الموت
 فيستقبل الندامة والهلكة وقوله
 كالذي استهوت به الشياطين في الارض
 هم الغيبلان لان يدعونه باسمه واسم
 آبيه وجده فيتعبدوا ويرى أنه في شئ
 فيصبح وقد رمت في هلكة وربعا
 أكلته أو تلقته في مضلة من الارض
 يهلك فيها عطشا فهم هذا مثل من

كل ما يتخذ الانسان معتدا عليه وليس من قولهم فلان وليجة في القوم اذا دخل فيهم
 (والله خير بما تعملون) أى بجميع أعمالكم (ما كان للمشركين) أى ما ينبغي ولا يصح
 لهم (أن يعمرُوا) من عمر يعمر وقرئ من عمر يعمر أى يجعلون لها من يعمرها عمارة
 معتداتها (مساجد الله) قرئ بالجمع واختاره أبو عبيدة قال النحاس لانها أعم والخاص
 يدخل تحت العام وقد يحتمل أن يراد بالجمع المسجد الحرام خاصة لقوله وعمارة المسجد
 الحرام وهذا جائز فيما كان من أسماء الاجناس كما يقال فلان يركب الخيل وان لم يركب
 الا فرسا وقرئ بالافراد ويراد به جنس المسجد وعلى هذا ينسدرج فيه سائر المساجد
 ويدخل المسجد الحرام دخولا أولا قال النحاس وقد أجمعوا على الجمع في قوله انما يعمر
 مساجد الله قلت وهى أيضا محتملة للامر من وعن الحسن البصرى انما قال تعالى مساجد
 والمراد بالمسجد الحرام لانه قبله المساجد كلها وامامها فعمارة كعامة جميع المساجد
 أولان كل بقعة وناحية من بقاعه ونواحيه المختلفة الجهات مسجد على حياله بخلاف
 سائر المساجد اذ ليس في نواحيها اختلاف الجهة وبؤيده القراءة بالتوحيد قال الفراء
 العرب قد تضع الواحد مكان الجمع كقولهم فلان كثير الدرهم وبالعكس كقولهم فلان
 يجالس الملوكة ولعله لم يجالس الاملاك واحد او المراد بالعمارة اما المعنى الحقيقي أو المعنى
 المجازى وهو ملازمة ودخوله والتعبد والقعود فيه وكلاهما ليس للمشركين اما الاول
 فلانه يستلزم المنعة على المسلمين بعمارة مساجدهم واما الثانى فلم يكون الكفار لاعتادة
 لهم مع نهيهم عن قربان المسجد الحرام قيل لو أوصى كافر ببناء المسجد لم تقبل وصيته وكذا
 يمنع من دخول المسجد بغير اذن مسلم حتى لو دخل عزروا ان دخل باذن لم يعزروا لكن
 لا بد من حاجة فيشترط للجواز الاذن والحاجة ويدل على جواز دخول الكافر المسجد
 بالاذن ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم شد ثمامة بن اثال الى سارية من سوارى المسجد
 وهو كافر والاولى تعظيم المساجد ومنعهم من دخولها (شاهدين) باظهار ما هو كفر من
 نصب الاوثان والعبادة لها وجعلها آلهة فان هذا شهادة منهم (على أنفسهم بالكفر)
 وان أبوا ذلك بالفسق منهم فكيف يجتمعون بين أمرين متنافيين عمارة المساجد التي هى من
 شأن المؤمنين والشهادة على أنفسهم بالكفر التي ليست من شأن من يتقرب الى الله بعمارة
 مساجده وقيل المراد بهذه الشهادة قولهم في طوافهم لبنيك لاشريك لك الا شريك هو لك

أجاب الآلهة التي تعبد من دون الله عز وجل رواه ابن جرير وقال ابن أبي نجيح عن مجاهد كالذي استهوت به
 الشياطين في الارض حيران قال رجل حيران يدعوه أصحابه الى الطريق وذلك مثل من يضل بعد اذهدى وقال العوفي عن
 ابن عباس قوله كالذي استهوت به الشياطين في الارض حيران له أصحاب هو الذى لا يستجيب لهدى الله وهو رجل أطاع الشيطان
 وعمل في الارض بالمعصية وجار عن الحق وضل عنه وله أصحاب يدعونه الى الهدى ويرجمون ان الذى يأمره به هدى يقول الله
 ذلك لا وليا لهم من الانس يقول ان الهدى هدى الله والضلال ما يدعو اليه الجن رواه ابن جرير ثم قال وهذا يقتضى أن أصحابه

يارسول الله ما الصور قال قرن ينفتح فيه وقد روينا حديث الصور بطوله من طريق الحافظ أبي القاسم الطبراني في كتابه المطولات قال حدثنا أحمد بن الحسن المقرئ الأبلج حدثنا أبو عاصم النبيل حدثنا اسمعيل بن رافع عن محمد بن زياد عن محمد بن كعب القرظي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في طائفة من أصحابه فقال إن الله لما فرغ من خلق السموات والأرض خلق الصور فاعطاه اسرافيل فهو واضعه على فيه شاخصا بصره إلى العرش ينتظر متى يؤمر فأتى رسول الله وما الصور قال القرن قلت كيف هو قال (٧٨) عظيم والذي بعثني بالحق إن عظم داره فيه عرض السموات والأرض

ينفتح فيه ثلاث نفحات النفخة الأولى نفخة الفزع والثانية نفخة الصعق والثالثة نفخة القيام لرب العالمين يأمر الله اسرافيل بالنفخة الأولى فيقول انفتح فينفخ نفخة الفزع فيفزع أهل السموات والأرض الأمان شاء الله ويأمره فيطيلها ويديعها ولا يفتر وهي كقول الله وما ينتظر هؤلاء الاصيحة واحدة ما لها من فوق فيسير الله الجبال فتدثر السحاب فتكون سرايا ثم ترجع الأرض بأهلها رجعة فتكون كالسفينة المرسية في البحر تضربها الأمواج تكفأ بأهلها كالقنديل المعلق في العرش ترجعه الرياح وهي التي يقول يوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة قلوب يومئذ واجفة فيميل الناس على ظهورها وتذهل المراضع وتنزع الخواصل وتشيب الولدان وتطير الشياطين هاربة من الفزع حتى تأتي الاقطار فتأتيها الملائكة فتضرب وجوهها فترجع ويولى الناس مدبرين ما لهم من أمر الله من عاصم ينادي بعضهم بعضا وهو الذي يقول الله تعالى يوم التنادف فيما هو على ذلك اذ تصدعت

يقول من بنى مسجدا يبتغي به وجهه الله بنى الله له بيتا في الجنة وقد وردت أحاديث كثيرة في استحباب ملازمة المساجد وعمارتها والتردد إليها للطاعات (ولم يحش) أحدا (الا الله فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين) فيه حسم لا طمع الكفار في الانتفاع بأعمالهم فان الموصوفين بتلك الصفات الأربع اذا كان اهتداؤهم مرجوا فقط فكيف بالكفار الذين لم يتصفوا بشيء من تلك الصفات وقيل عسى من الله واجبة وقال ابن عباس كل عسى في القرآن فهي واجبة كقوله لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم عسى أن يعبد ربك مقاما محمودا وهي الشفاعة وقيل هي بمعنى خليف أي خليفة أن يكونوا من المهتدين وقيل ان الرجاء راجع إلى العباد قال ابن عباس يقول من وحده الله وآمن بما أنزل الله وأقام الصلوات الخمس ولم يتعبد الا لله فهو من المهتدين فمن كان جامعاً بين هذه الاوصاف فهو الحقيقي بعمارة المساجد لا من كان خالياً منها أو من بعضها واقصر على ذكر الصلاة والزكاة والخشية تنبيهاً عما هو أعظم أمور الدين على ما عداها مما افترضه الله على عباده لان كل ذلك من لوازم الايمان والاستغفار في قوله (أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام) للانكار وهو استئناف خوطب به المشركون التفاتاً عن الغيبة في قوله ما كان للمشركين ان يعمرروا والسقاية والعمارة مصدران كالسعاية والحماية لا يتصور تشبيههما بالاعيان والخشب فلا بد من اخصار تقديرهما جعلتم أهل سقاية الحاج أو جعلتم سقاية الحاج كإيمان من آمن ويؤيد الأول قراءة من قرأ سقاية الحاج وعمرة المسجد جمع ساق وعامر وفيها تشبيه ذات بذات كما في الوجه الأول وعلى هذا الاحتياج إلى تقدير محذوف (كن) أي كإيمان أو كعمل من (آمن بالله واليوم الآخر) وجهه في سبيل الله حتى يتفق الموضوع والمحمول (لا يستوون عند الله) المعنى أن الله أنكر عليهم التسوية بين ما كان تعمله الجاهلية من الأعمال التي صورتها صورة الخسيرة وان لم ينتفعوا بها وبين إيمان المؤمنين وجهادهم في سبيل الله وقد كان المشركون يتفخرون بالسقاية والعمارة ويفضلونهم على عمل المسلمين فأنكر الله عليهم ذلك فصرح سبحانه بالمفاضلة بين الفريقين وتفاوتهم وعدم استوائهم أي لا تساوى تلك الطائفة الكافرة الساقية للجهنم العامرة بالمسجد الحرام هذه الطائفة المؤمنة بالله واليوم الآخر المجاهدة في سبيله ودل سبحانه بنفي الاستواء على نفي الفضيلة التي يدعيها المشركون أي اذ لم تبلغ أعمال الكفار

الأرض من قطر إلى قطر فأوأمر أعظمها بر وامتله وأخذهم لذلك من الكرب والهول ما الله به عليهم ثم نظروا إلى السماء فاذا هي كالمهل ثم انشقت فاتتت نجومها وانخسفت شمسها وقرها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الأموات لا يعلمون شيء من ذلك قال أبو هريرة يا رسول الله من استثنى الله عز وجل حين يقول ففزع من في السموات ومن في الأرض الأمان شاء الله قال أولئك الشهداء وإنما يصل الفزع إلى الأحياء وهم أحياء عند الله يرزقون وقاهم الله فزع ذلك اليوم وآمنهم منه وهو عذاب الله يعذبهم على شرار خلقه قال وهو الذي يقول الله عز وجل يا أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شى

عظيم يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد فيقومون في ذلك اليوم ما شاء الله الا انه يطول ثم يأمر الله اسرافيل بنفخة الصعق فينفخ نفخة الصعق فيصعق أهل السموات والارض الامن شاء الله فاذا هم قد خدوا جاء ملك الموت الى الجبار عز وجل فيقول يا رب قدمات أهل السموات والارض الامن شئت فيقول الله وهو أعلم بمن بقي فمن بقي فيقول يا رب بقيت أنت الحي الذي لا تموت وبقيت حلة العرش وبقي جبريل وميكائيل فينطق الله العرش فيقول يا رب يموت جبريل وميكائيل فيقول اسكت (٧٩) فاني كتبت الموت على كل من كان تحت عرشي

فيموتان ثم يأتي ملك الموت الى الجبار فيقول يا رب قدمات جبريل وميكائيل فيقول الله وهو أعلم بمن بقي فمن بقي فيقول يا رب بقيت أنت الحي الذي لا تموت وبقيت حلة عرشك فيقول الله ليت حلة العرش فيموتوا ويأمر الله العرش فيقبض الصور من اسرافيل ثم يأتي ملك الموت فيقول يا رب قدمات حلة عرشك فيقول الله وهو أعلم بمن بقي فمن بقي فيقول يا رب بقيت أنت الحي الذي لا تموت وبقيت أنا فيقول الله أنت خالق من خلقت خلقك لما رأيت فت فيموت فاذا لم يبق الا الله الواحد القهار الاحد الذي لم يلد ولم يولد كان آخر كما كان أولاً طوى السموات والارض طوى السجل للكتاب ثم دحاهم ما ثم تلقفهم ما ثلاث مرات ثم يقول أنا الجبار أنا الجبار ثلاثاً ثم هتف بصوته لمن الملك اليوم ثلاث مرات فلا يجيبه أحد ثم يقول لنفسه الله الواحد القهار يقول الله يوم تبدل الارض غير الارض والسموات فيبسطنها ويسمطها ثم يحدهم مائدة الاديم العكاظي لا ترى فيها عوجاً ولا أمتاً

الى أن تكون مساوية لأعمال المسلمين فكيف تكون فاضلة عليهم كما يزعمون وهذا الكلام استئناف مؤكداً لما علم من ابطال المساواة بالتوبخ المستفاد من الاستقهام أي لا يستوى القريظان ثم حكم عليهم بالظلم فقال (والله لا يهدي القوم الظالمين) أي انهم مع ظلمهم بعاهم فيه من الشرك لا يستحقون الهداية من الله سبحانه وهو تعديل في المعنى لنفي المساواة وفي هذا الإشارة الى الفريق المفضل ثم صرح بالفريق المفضل فقال (الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة) أي الجاهدون بين الايمان والهجرة والجهاد بالاموال والانفس أحق بماله من الخير من تلك الطائفة المشركة المفخرة بأعمالها المحبطة بالباطل وفي قوله (عند الله) تشرىف عظيم للمؤمنين (وأولئك) أي المتصفون بالصفات الثلاثة المذكورة (هم الفائزون) بسعادة الدارين المختصون بالفوز المحصول لأصله بالنسبة لكون الغير أهل السقاية والعامة والمحصلون لا يكمل بالنسبة لكون الغير من لم يجمع الاوصاف المذكورة ثم فسر الفوز بقوله (يشترهم ربهم بدرجة منه ورضوان وجنت) التنكير في الثلاثة للتعظيم والمعنى انهم افوق وصف الواصفين وتصور المتصورين قال أبو حيان لما وصف الله المؤمنين بثلاث صفات الايمان والهجرة والجهاد بالنفس والمال قال بلهم على ذلك بالتبشير بثلاث وبدأ بالدرجة في مقابلة الايمان لتوقفها عليه وثني بالرضوان الذي هو نهاية الاحسان في مقابلة الجهاد الذي فيه بذل النفس والاموال ثم ثلث بالجنات في مقابلة الهجرة وترك الاوطان إشارة الى أنهم لما آثروا تركها بلهم دار عظيمة دأية وهي الجنات انتهى (لهم فيها نعيم مقيم) الدائم المستقر الذي لا يفارق صاحبه (خالدين فيها أبداً) ذكر الابد بعد الخلود تأكيداً كيدله (ان الله عنده أجر عظيم) مؤكداً لما قبله مع تضمين التعليل أي أعطاهم الله سبحانه هذه الاجور العظيمة لكون الاجر الذي عنده عظيم لا يهب منه ما يشاء لمن يشاء وهو ذو الفضل العظيم وهذه أعظم البشارات ونهاية المقصودات (يا أيها الذين آمنوا اتخذوا آباءكم وأخوانكم أولياء) يعني بطانة وأصدقاء نفقشون اليهم أسراركم وتوثرون المقام معهم على الهجرة وخطاب للمؤمنين كافة وهو حكمهم باليوم القيامة يدل على قطع الولاية بين المؤمنين والكافرين والمراد النهي لكل فرد من أفراد المخاطبين عن موالاتهم من أفراد المشركين بقضية مقابلة الجمع بالجمع الموجب

يزجر الله الخلق زجرة فاذا هم في هذه المبدلة مثل ما كانوا فيها من الاولى من كان في بطنها كان في بطنها ومن كان على ظهرها كان على ظهرها ثم ينزل الله عليهم ماء من تحت العرش ثم يأمر الله السماء أن تمطر فتطر أربعين يوماً حتى يكون الماء فوقهم اثني عشر ذراعاً ثم يأمر الله الاجساد ان تنبت فتنبت كنبات الطرائث أو كنبات البقل حتى اذا تكاملت اجسادهم فكانت كما كانت قال الله عز وجل ليحي حلة عرشي فيحيون ويأمر الله اسرافيل فيأخذ الصور فيضعه على فيه ثم يقول ليحي جبريل وميكائيل فيحييان ثم يدعو الله الارواح فيؤتى بها توهج أرواح المسلمين نوراً وأرواح الكافرين ظلمة فيقبضها جميعاً ثم يلقها في الصور ثم يأمر الله

اسرافيل أن ينفخ نفخة البعث فتخرج الارواح كأنها النحل قدملاّت ما بين السماء والارض فيقول وعزني وجلالي ليرجعن كل روح الى جسده فدخل الارواح في الارض الى الاجساد فتدخل في الخياشيم ثم تشي في الاجساد كما يشي السم في اللديغ ثم تنشق الارض عنكم وأنا أول من تنشق الارض عنه فتخرجون سراعا الى ربكم تنسلون مهطعين الى الداع يقول الكافرون هذا يوم عسر حفاة عراة غرلا فقفون موقفا واحدا مقداره سبعون عاما لا ينظر اليكم ولا يقضى بينكم فيكون حتى تنقطع الدموع ثم تدمعون دما وتعرفون حتى يلجكم (٨٠) أو يبلغ الأذقان ويقولون من يشفع لنا الى ربنا فيقضى بيننا

فيقولون من أحق بذلك من أيكم آدم خلقه الله بيده ونفخ فيه من روحه وكله قبلا فيأتون آدم فيطلبون ذلك اليه فيأبى ويقول ما أنا بصاحب ذلك فيستقرون الانبياء نبيا نبيا كلما جاؤا نبيا أبى عليهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يأتوني فانطلق الى الفصح فأخّر ساجدا قال أبو هريرة يا رسول الله وما الفصح قال قدام العرش حتى يبعث الله الى ملاكافيا أخذ بعضدى فيرفعي فأقول لي محمد فأقول نعم يارب فيقول الله عز وجل ماشأئت وهو أعلم فأقول يارب وعدتني الشفاعة فشفعني في خلقك فأقضى بينهم قال قد شفعتك أنا آتيكم أفضى بئسكم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فارجع فاقف مع الناس فيبينما نحن وقوف اذ سمعنا حساما من السماء شديدا فها لنا فنزل أهل السماء بمثل من في الارض من الجن والانس حتى اذادنوا من الارض أشرفت الارض بنورهم وأخذوا مصافهم وقلنا لهم أفيكم ربنا قالوا لا ثم ينزلون على قدر ذلك من التضعيف حتى ينزل الجبار عز وجل في ظل من

لا تقسام الا حاد الى الاحاد كما في قوله وما للظالمين من أنصار لان عن موالاته طائفة منهم فان ذلك مفهوم من اللفظ دلالة لا عمارة وقالت طائفة من أهل العلم انها نزلت في الخضر على الهجرة ورفض بلاد الكفر فيكون الخطاب لمن كان من المؤمنين بمكة وغيره من بلاد العرب فهو أن يوالوا الاء والاخوة فيكونون لهم تبعاً في سكنى بلاد الكفر وقال بعضهم حمل هذه الآية على الهجرة مشكلا لان هذه السورة نزلت بعد الفتح وهي آخر القرآن نزولا والا قرب ان يقال ان الله تعالى لما أمر بالتبري عن المشركين قالوا كيف يمكن أن يقاطع الرجل أباه وأخاه وابنه فذكر الله تعالى ان مقاطعة الرجل أهله وأقاربه في الدين واجبة فال مؤمن لا يوالى الكافرون كان أباه وأخاه وابنه وقال مجاهد هذه الآية متصلة بما قبلها نزلت في قصة العباس وطلحة وامتناعهما من الهجرة وقال ابن عباس لما أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم الناس بالهجرة الى المدينة فنفهم من تعلق به أهله وأولاده يقولون نشدك بالله أن لا تضعفنا فيرق لهم فيقيم عليهم ويدع الهجرة فأمر الله هذه الآية وقال مقاتل نزلت في التسعة الذين ارتدوا عن الاسلام ولحقوا بمكة فنهى الله المؤمنين عن موالاتهم وأمر أنزل هذه الآية والعبرة لعموم اللفظ لخصوص السبب (ان استحبوا الكفر) أي أحبوا كما يقال استجاب بمعنى أجاب وهو في الاصل طلب المحبة أي ان اختاروا الكفر وأقاموا عليه (على الايمان) وتركوه وقد تقدم تحقيق المقام في سورة المائدة ثم حكم على من يتولى من استحب الكفر على الايمان من الاء والاخوان بالظلم فقال (ومن يتولهم) فيه مراعاة لفظ من (منكم فأولئك) فيه مراعاة معناها (هم الظالمون) فدل ذلك على ان يتولى من كان كذلك واختيار المقام معه على الهجرة والجهاد من أعظم الذنوب وأشدها ثم أمر الله رسوله صلى الله عليه وآله وسلم قائلاً (قل ان كان آبائكم وبنائكم وأخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفوها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله) العشييرة الجماعة المحمّدية التي ترجع الى نسب وعقدوا واحداً وودّ كعقد العشييرة الرجل أهله وقربائه الأذنون وهم الذين يعاشرونه ويتكلمون بهم سواء بلغوا العشييرة أم فوقها وهي اسم جمع وقرأ السلي وأبورجاء عشيراتكم بالجمع ووجهه ان لكل من الخطابين عشيرة فحسن الجمع قال الاخفش لا تكاد العرب تجمع عشيرة على عشيرات

واغما

الغمام والملائكة ويحمل عرشه يومئذ ثمانية وهو اليوم أربعة أقدامه في تخوم الارض

السفلى والارض والسموات الى حيزتهم والعرش على منابهم لهم زجل في تسبيحهم يقولون سبحان ذي العرش والجبروت سبحان ذي الملك والملكوت سبحان الحي الذي لا يموت سبحان الذي يمت الخلائق ولا يموت سبحو ح قدوس قدوس قدوس سبحان ربنا الاعلى رب الملائكة والروح سبحان ربنا الاعلى الذي يمت الخلائق ولا يموت فيضع الله كرسية حيث شاء من أرضه ثم يهتف بصوته يا معشر الجن والانس اني قد أنصت لكم منذ خلقتكم الى يومكم هذا اسمع قولكم وأبصر أعمالكم وحقكم تقرأ عليكم

فمن وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الانفسه ثم يأمر الله جهنم فيخرج منها عنق ساطع ثم يقول ألم أعهد اليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان انه ليكم عدو مبين وان اعبدوني هذا صراط مستقيم ولقد أضل منكم جملا كثيرا أفلم تكونوا تعقلون هذه جهنم التي كنتم توعدون وبها تكذبون واما تزاروا اليوم أيها المجرمون فيميز الله الناس وتجتشوا الامم يقول الله تعالى وتري كل أمة جاثية كل أمة تدعى الى كتابها فيقضى الله عز وجل بين خلقه الا الثقلين الجن والانس فيقضى بين الوحوش والبهائم حتى انه ليقتضى للجماء من ذات القرن فاذا فرغ من ذلك فلم يبق (٨١) تبعة عند واحدة لاخرى قال الله كوني ترابا

فعند ذلك يقول الكافر يا ليتني كنت ترابا ثم يقضى الله بين العباد فكان أول من يقضى فيه الدماء ويأتي كل قبيل في سبيل الله عز وجل ويأمر الله كل قبيل بحمل رأسه تشخب أو داجه ية قول يارب فيم قتلني هذا فيقول وهو أعلم فيم قتلته فيقول قتلتم ثم لتكون العزة لك فيقول الله صدقت فيجعل الله وجهه مثل نور الشمس ثم يربه الملائكة الى الجنة ويأتي كل من قتل غير ذلك يحمل رأسه تشخب أو داجه فيقول يارب قتلني هذا فيقول وهو أعلم قتلته فيقول يارب قتلتم لتكون العزة لك ولي نعمت ثم لا تبقى نفس قتلها الا مثل بها ولا مظلمة لاحد عند أحد الا أخذها للمظلوم من الظالم حتى انه ليكلف شائب اللبن بالماء ثم يبيعه الى أن يخلص اللبن من الماء فاذا فرغ الله من ذلك نادى مناد يسمع الخلائق كلهم ألا يلحق كل قوم بالهتهم الى النار وهو الذي يقول لو كان هؤلاء آلهة ما وردوا وكل فيها خالدون فاذا لم يبق الا المؤمنون فيهم المنافعون جاءهم الله فيما شاء

وانما يجمعونهم على عشائر وهذه القراءة حجة عليه وقرأ الحسن عشائر كم والباقون عشيرة تكملوا الاقتراف الاكتساب وأصله اقتطاع الشيء من مكانه والتركيب يدور على الدنيا والكتساب يدنى الشيء من نفسه ويدخل تحت ملكه والتجارة الامتعة التي يشترونها ليربحوا فيها والكساد عدم النفاق لقوات وقت بيعها بالهجرة ومفارقة الاوطان ومن غرائب النفس ما روى عن ابن المبارك انه قال ان المراد بالتجارة في هذه الآية البسات والاحوات اذا كسدت في البيت لا يجدون لهن خاطبا واستشهد بذلك بقول الشاعر

كسدت من الفقر في قومهم * وقد زاد هن مقامى كسادا

وهذا البيت وان كان فيه اطلاق الكساد على عدم وجود الخاطب لهن فليس فيه جواز اطلاق اسم التجارة عليهم والمراد بالمساكن المنازل التي تعجبهم وتغفل اليها انفسهم ويرون الإقامة اليها أحب اليهم من المهاجرة الى الله ورسوله ومن الجهاد في سبيله فبعدوا الاجل ما ذكر من الامور الثمانية أولا اجل جهلها والتعرض للصفات المذكورة للايذان بان اللوم على محبة ما ذكر من زينة الحياة الدنيا ليس لتناسي ما فيها من مبادئ المحبة وموجبات الرغبة فيها وانما مع ما لها من فتون الخاسر معزل من ان يؤثر جهلها على حبه تعالى وحب رسوله صلى الله عليه وآله وسلم كافي قوله عز وجل ما عرك برك الكريم والمراد بالحب الاختياري دون الطبيعي وهو اثارهم وتقديع طاعتهم لا ميل الطبع فانه امر جبلي لا يمكن تركه ولا يؤاخذ عليه ولا يكلف الانسان بالتحفظ عنه (فتربصوا) أى فاتظروا (حتى يأتي الله بأمره) فيكم وما تقتضيه مشيئته من عقوبتكم وقيل المراد بأمر الله سبحانه القتال وقيل فتح مكة وفيه بعد فقد روى ان هذه السورة نزلت بعد الفتح وقيل هو عقوبة عاجله أو آجله وفي هذا وعيد شديد وتهديد لهم ويؤكد به اتمام الامر وعدم التصريح به لتذهب انفسهم كل مذهب وتتردد بين أنواع العقوبات وانما كان تهديدا لكونهم آثروا الذات الدنيا على الآخرة وهذا قل من يتخلص منه ولذا قيل انها أشد آية نعت على الناس كما فصله في الكشف وهذه الآية تدل على انه اذا وقع التعارض بين مصلحة واحدة من مصالح الدين وبين مهمات الدنيا وجب ترجيح الدين على الدنيا سبق الدين سليما (والله لا يهدي القوم الفاسقين) أى الخارجين عن طاعته النافرين عن امتثال أوامره ونواهيهم (لقد نصرتكم الله في مواطن كثيرة) تذكي للمؤمنين بنعمة عليهم

(١١ - فتح البيان ح) من هيئته فقال يا أيها الناس ذهب الناس فالحقوا بالهتهم كما كنتم تعبدون فيقولون والله

مانا له الا الله وما كنا نعبد غيره فيكشف لهم عن ساقه وتبلي لهم من عظمت ما يعرفون انه ربهم فيخرون سجدا على وجوههم ويحرق كل منافق على قفاه ويجعل الله أصلاهم كصاى المقر ثم يأذن الله لهم فيرفعون ويضرب الله الصراط بين ظهراني جهنم كحد الشعرة وأخذ السيف عليه كالإب وخطاطيف وحسك كحسك السعدان دونه جسر رخص مدلة فيمرون كطرف العين أو كلعج البرق أو كسر الرمح أو كجناد الخيل أو كجناد الركب أو كجناد الرجال فناج سالم وناج مخدوش ومكر دس على وجهه في جهنم فاذا

أفضى أهل الجنة إلى الجنة قالوا من يشفع لنا إلى ربنا فندخل الجنة فيقولون من أحق بذلك من أيكم آدم عليه السلام خلقه الله بيده ونفخ فيه من روحه وكله قبل أن يأتى آدم فيطلبون ذلك إليه فيذكروا ذنبا ويقول ما تابصاحب ذلك ولكن عليكم بنوح فإنه أول رسل الله فيؤتى نوح فيطلب ذلك إليه فيذكروا ذنبا ويقول ما تابصاحب ذلك ويقول عليكم بآبراهيم فإن الله اتخذ خليفه فيؤتى إبراهيم فيطلب ذلك إليه فيذكروا ذنبا ويقول ما تابصاحب ذلك ويقول عليكم بموسى فإن الله قر به نجيا وكله وأنزل عليه التوراة فيؤتى موسى فيطلب ذلك إليه فيذكروا ذنبا ويقول استبصاحب ذلك ولكن عليكم بروح الله وكلته عيسى

ابن مريم فيؤتى عيسى بن مريم فيطلب ذلك إليه فيقول ما تابصاحبكم ولكن عليكم بحمد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيأتونى ولى عند ربى ثلاث شفاعات فانطلق فأتى الجنة فأخذ بحلقة الباب فاستفتح لى فاحي ويرحب بى فإذا دخلت الجنة فنظرت إلى ربى خررت ساجدا فيأذن الله لى من حده وتجيده بشىء ما أذن به لأحد من خلقه ثم يقول ارفع يا محمد واشفع تشفع وسل تعطه فإذا رفعت رأسى فيقول الله وهو أعلم ما سألت فأقول يا رب وعدتنى الشفاعات فيشفعنى فى أهل الجنة فيدخلون الجنة فيقول الله قد شفعتم وقد أذنت لهم فى دخول الجنة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقول والذى نفسى بيده ما أنتم فى الدنيا بأعرف من أزواجكم ومساكنكم من أهل الجنة بازواجهم ومساكنهم فيدخل كل رجل منهم فى ثنتين وسبعين زوجة مما يشئ الله عز وجل وثنتين آدميتين من ولد آدم لهم ما فضل على من أنشأ الله لعبادتهم ما الله فى الدنيا فيدخل

والمواطن جمع موطن وفى المصباح الوطن مكان الانسان ومقره والجمع أوطان مثل سبب وأسباب والموطن مثل الوطن والجمع مواطن كسجد ومساجد والموطن أيضا المشهد من مشاهد الحرب والمواطن التى نصر الله المسلمين فيها هى يوم بدر وقرىظة والنضير وكانت غزوات رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على ما ذكر فى الصحيحين من حديث زيد بن أرقم تسع عشرة غزوة زاد بريرة فى حديثه قاتل فى ثمان منهن ويقال ان جميع غزواته وسراياه وبعوثه سبعون وقيل ثمانون (و) نصرتم أيضا (يوم حنين) وهو واد بين مكة والطائف بينه وبين مكة ثمانية عشر ميلا كما فى الخازن وانصرف على أنه اسم مكان ومن العرب من يسمعه على أنه اسم للبقعة قال قتادة قاتل بهانى الله صلى الله عليه وآله وسلم هو وزن وثقيف وعلى هو وزن مالك بن عوف وعلى ثقيف عبد ياليل بن عمرو وذلك فى شوال سنة ثمان عقب رمضان الذى وقع فيه الفتح والقصة مبسطة فى كتب الحديث والسير (إذا عجبتمكم كثرتمكم) وانما أعجب من أعجب من المسلمين بكثرة لانهم كانوا احدى عشر ألفا وقيل اثني عشر ألفا وقيل ستة عشر ألفا والكفار أربعة آلاف قاله السيوطى والذى فى شرح المواهب انهم كانوا أكثر من عشرين ألفا وقتل من المسلمين أربعة ومن المشركين أكثر من سبعين انتهى وبالجملة قال بعضهم لم تغلب اليوم من قلة فوكلوا الى هذه الكلمة (فلم تغن) أى لم تدفع الكثرة (عنكم شيئا) بل انهزمتم وثبت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وثبت معه طائفة يسيرة منهم عه العباس وكان أخذ الجمام البغلة وأبو سفيان أخذ بر كلبه وهو ابن عمه اذ هو ابن الحر بن عبد المطلب وقد أسلم هو والعباس يوم الفتح ثم تراجع المسلمون فكان النصر والظفر وفى سيرة الشامى ان الذين ثبتوا معه فى حنين مائة ثلاث وثلاثون من المهاجرين وسبعة وستون من الانصار والاعناء اعطاء ما يدفع الحاجة أى لم يعطكم الكثرة شيئا يدفع حاجتكم ولم تفقدكم (وضاقت عليكم الارض بما رحبت) الرحب بضم الراء السعة والرحب بقفحها المكان الواسع والباء بمعنى مع ومما صدرة والمعنى ان الارض مع كونها واسعة اطراف ضاقت عليهم بسبب ما حل بهم من الخوف والوجل وقيل ان الباء بمعنى على أى على رحبها (ثم وليتم) أى انهزمتم حال كونكم (مدبرين) أى مولين أذباركم جاعلين لها الى جهة عدوكم أخرج ابن المنذر عن الحسن قال لما اجتمع أهل مكة وأهل المدينة قالوا الآن نقاتل حين اجتمعنا فذكره رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

على الاولى فى غرفة من ياقوته على سرير من ذهب مكل بالؤلؤ عليها سبعون زوجا من سندس واستبرق ثم انه يضع ما يده بين كتفيه ثم ينظر الى يده من صدرها من وراء ثيابه او جلدها والجمها وانه لينظر الى مخ ساقها كما ينظر السالك فى قصبة الياقوت كبدها له مرأتو كبدها لها مرأتو فبينما هو عندها لا يعلمها ولا تعلمها ما بينهما من مرة الا وجدها عذرا ما يفترض كرهه ما نشئته قبلها فبينما هو كذلك اذ نودى انا قد عرفنا انك لا تمل ولا تل الا انه لامنى ولا منية الا انك أزواج غير هافىخرج فيأتهم واحدة واحدة كلما أتى واحدة قالت والله ما أرى فى الجنة شيئا أحسن منك ولا فى الجنة شيئا أحب الى منك اذا وقع أهل النار فى النار وقع فيها خلق

من خلق ربك أو يفتهم أعمالهم ففهم من تأخذ النار قدسية لا يجوز ومنهم من تأخذ إلى أنصاف سابقيه ومنهم من تأخذ إلى ركبتيه ومنهم من تأخذ إلى حقويه ومنهم من تأخذ جسده كله أو وجهه حرم الله صورته عليهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يارب من وقع في النار من أمتي فيقول آخر جوامن عرقم فيخرج جوار أولئك حتى لا يبقى منهم أحد ثم يأذن الله في الشفاعة فلا يبقى نبي ولا شهيد الاشفع فيقول الله آخر جوامن وجدتم في قلبه زنة دينار ايماناً فيخرج أولئك حتى لا يبقى منهم أحد ثم يشفع الله فيقول آخر جوامن في قلبه ايماناً ثلثي دينار ثم يقول ثلث دينار ثم يقول ربع (٨٢) دينار ثم يقول قيراط ثم يقول حبة من خردل

فيخرج أولئك حتى لا يبقى منهم
وحتى لا يبقى في النار من عمل لله
خير اقط ولا يبقى أحده شفاعته
الشفع حتى ان ابليس يتناول مما
يرى من رحمة الله رجاء ان يشفع له ثم
يقول بقيت وأنا أرحم الراحمين
فيدخل يده في جهم ثم فيخرج منها
ملا يحصيه غيره كأنهم جم فيلقون
على نهر يقال له نهر الحيوان
فينبتون كما تنبت الحبة في جمل
السيل ما يليق الشمس منها أخضر
وما يلي الظل منها أصفر فينبتون
كسبات الطرائث حتى يكونوا
أمثال الذر مكتوب في رقابهم
الجهنميون عتقاء الرحمن يعرفهم
اهل الجنة بذلك الكتاب ما عملوا
خير الله قط فيمكتوبون في الجنة ما شاء
الله وذلك الكتاب في رقابهم ثم
يقولون ربنا ارحمنا هذا الكتاب
فيجمعوه الله عز وجل عنهم ثم ذكره
بطوله ثم قال هذا حديث وهو
غريب جداً وبعضه شواهد
في الاحاديث المتفرقة وفي بعض
الافاضة نكارة تفرد به اسمعيل بن
رافع قاضي أهل المدينة وقد اختلف

ما قالوا وما عجبهم من كثرتهم فانتقوا فنهزموا حتى ما يقوم أحد منهم على أحد حتى جعل
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ينادي احياء العرب إلى التي قوال الله ما يرج عليه أحد
حتى أعزى موضعه فالتفت إلى الانصار وهم ناحية فناداهم يا انصار الله وانصار رسول الله إلى
عباد الله انار رسول الله فثبوا ايكون وقالوا يا رسول الله ورب السكينة اليك والله فمكسوا
رؤسهم ليكون وقدموا السيفهم يضربون بين يدي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى
فتح الله عليهم وقيل ناداهم العباس بأذنه وكان صيته يسمع صوته من نحو ثمانية أميال فقاتلوا
ووقعة حنين مذكورة في كتب السير والحديث بطولها وتفاصيلها فلا تطول بذلك (ثم
أنزل الله سكينة على رسوله وعلى المؤمنين) أي أنزل ما يسكنهم فيذهب خوفهم حتى وقع
منهم الاجترأ على قتال المشركين بعد ان ولوا مدبرين ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
ثابت لم يفر والمراد بالمؤمنين هم الذين لم ينهزموا وقيل الذين انهزموا والظاهر جميع
من حضر منهم لانهم ثبوا بعد ذلك وقاتلوا وتصروا (وأنزل جنوداً لم تروها) هم
الملائكة واختلف في عددهم على أقوال قيل كانوا خمسة آلاف وقيل ثمانية آلاف
وقيل ستة عشر ألفاً وقيل غير ذلك وهذا لا يعرف الا من طريق النبوة واختلفوا ايضا هل
قاتلت الملائكة في هذه اليوم أم لا وقد تقدم ان الملائكة لم تقابل الا يوم بدر وانما
حضر وافي غير يوم بدر بقوة قلوب المؤمنين وادخل العرب في قلوب المشركين وان
كانوا الايروهم وقيل ان الكفار كانت تراهم عن جبير بن مطعم قال رأيت قبل هزيمة
القوم والناس يقتلون مثل الجباد (١) الاسود اقبل من السماء حتى سقط بين القوم
فظنرت فاذا نمل اسود ممشوث قدملاً الوادي لم أشك انها الملائكة ولم تكن الاهزيمة للقوم
وأخرج الطبراني والحاكم وصححه وأبو نعيم والبيهقي في الدلائل عن ابن مسعود قال كنت
مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم حنين فولى عنه الناس وبقيت معه في ثمانين رجلاً
من المهاجرين والانصار فكان على أقدامنا نحو امان ثمانين قدما ولم نزلهم الدبر وهم الذين
أنزل عليهم السكينة ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على بعلته البيضاء مضى قدما فقال
ناولني كفامن تراب فناولته فضرب به وجوههم فامتلأت أعينهم تراباً ولى المشركون
أدبارهم (وعذب الذين كفروا) بما وقع عليهم من القتل والاسر وأخذ الاموال وسبي
الذرية وقال السدي قتلهم بالسيف قيل أسر ستة آلاف من نساءهم وصبيانهم ولم تقع

فيه ففهم من وثقه ومنهم من ضعفه ونص على نكارة حديثه غير واحد من الأئمة كأحمد بن حنبل وأبي حاتم الرازي وعمر بن
علي الفلاس ومنهم من قال فيه هو متروك وقال ابن عدي أحاديثه كلها فيها نظر الا أنه يكتب حديثه في جمل الضعفاء
وقد اختلف عليه في اسناد هذا الحديث على وجوه كثيرة قد افردتها في جرت على حدة وأما سابقه فغريب جداً ويقال انه جمعه من
أحاديث كثيرة وجعله سماعاً واحداً فانكر عليه بسبب ذلك وسمعت شيخنا الحافظ أباً الجراح المزني يقول انه رأى الوليد بن مسلم
مصنفه قد جمع فيه كل الشواهد لبعض مفردات هذا الحديث فالله أعلم (واذا قال ابراهيم لابيہ آزرأ اتخذوا صنما لاهة اني أراك

وقومك في ضلال مبين وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من المؤمنين فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربي فلما أفل قال لا أحب الاقلين فلما رأى القمر بازغا قال هذا ربي فلما أفل قال لنن لم يهدي ربي لا كونه من القوم الضالين فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربي هذا كبر فلما أفلت قال يا قوم اني برى مما تشركون اني وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض حنيفا وما أنا من المشركين قال الضحاك عن ابن عباس ان ابا ابراهيم لم يكن اسمه آزر وانما كان اسمه تارخ رواه ابن أبي حاتم وقال أيضا حدثنا أحمد بن عمرو بن أبي (٨٤) عاصم النخيل حدثنا أبي حدثنا أبو عاصم شبيب حدثنا عكرمة عن ابن عباس

في قوله واذا قال ابراهيم لا يبي آزر يعني بازر الصنم وابو ابراهيم اسمه تارخ وأمه اسمها مثلى وامرأته اسمها سارة وأم اسمها لاسمها هاجر وهي سريه ابراهيم وهكذا قال غير واحد من علماء النسب ان اسمه تارخ وقال مجاهد والسدى آزر اسم صنم قلت كأنه غلب عليه آزر لخدمته ذلك الصنم فالتفأ علم وقال ابن جرير وقال آخرون هو سب وعيب بكلامهم ومعناه معوج ولم يسنده ولا حكاة عن أحد وقد قال ابن أبي حاتم ذكر عن معمر بن سليمان سمعت أبي يقرأ واذا قال ابراهيم لا يبي آزر بلغني أنها أعوج وانها أشد كلمة قالها ابراهيم عليه السلام ثم قال ابن جرير والصواب ان اسم أبيه آزر ثم أورد على نفسه قول النسابين ان اسمه تارخ ثم أجاب بأنه قد يكون له اسمان كما لكثير من الناس أو يكون أحدهما القبا وهذا الذي قاله جيد قوى والله أعلم واختلف القراء في أداء قوله تعالى واذا قال ابراهيم لا يبي آزر فذكر ابن جرير عن الحسن البصري وابي يزيد المديني انهما كانا يقرآن واذا قال ابراهيم

غنية أعظم من غنيته فقد كان فيها من الابل اثنا عشر ألفا ومن الغنم ما لا يحصى عددا ومن الاسرى ما سمعته وكان فيها غير ذلك (وذلك) التعذيب المفهوم من عذب (جزاء الكافرين) سمي ما حل بهم من العذاب في هذا اليوم جزاء مع انه غير كاف بل لابد من عذاب الاخرة مبالغة في وصف ما وقع عليهم وتعظيمه (ثم يتوب الله من بعد ذلك) التعذيب (على من يشاء) ممن هداهم منهم الى الاسلام (والله غفور) يغفر لمن أذنب فتاب (رحيم) بعباده متفضل عليهم بالمغفرة لما اقترفوه (يا أيها الذين آمنوا انما المشركون نجس) أي ذوو نجاسة لان معهم الشرك الذي هو بمنزلة النجس والتجس مصدر لا يثنى ولا يجمع يقال رجل نجس وامرأة نجس ورجلان نجس وامرأتان نجس ورجال نجس ونساء نجس ويقال نجس ونجس بكسر الجيم وضمها ويقال نجس بكسر النون وسكون الجيم وهو تخفيف من الحرك قيل لا يستعمل الا اذا قيل معه رجس وقيل ذلك أكثر لا كلي والمشركون مبتدأ وخبره المصدر وصفهم بذلك حتى كأنهم عين النجاسة والقدر نخب باطنهم مبالغة في وصفهم بها قال ابن عباس أعيانهم نجسة كالكلاب والخنازير وقال قتادة ومعمر وغيرهما انهم وصفوا بذلك لانهم لا يتطهرون ولا يغتسلون ولا يتجنبون النجاسات فهي ملازمة لهم قيل أراد بالمشركين عبدة الاصنام دون غيرهم من اصناف الكفار وقيل بل جميع اصنافهم من اليهود والنصارى وغيرهم وقد استدل بالآية من قال بأن المشرك نجس الذات كما ذهب اليه بعض الظاهرية وروى عن الحسن البصري وهو محكي عن ابن عباس وقال الحسن بن صالح من مس مشركا فليست وضأ ويرى هذا عن الزيدية وذهب الجمهور من السلف والخلف ومنهم أهل المذاهب الاربعة الى ان الكافر ليس بنجس الذات لان الله سبحانه أحل طعامهم وثبت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في ذلك من فعله وقوله ما يفيد عدم نجاسة ذواتهم فأكل في أيديهم وشرب منها وتوضأ فيها وأنزلهم في مسجده وهو الحق وعن جابر بن عبد الله في هذه الآية قال الا ان يكون عبداً واحداً من أهل الذمة (فلا يقربوا المسجد الحرام) الفاء للتقرير فعند قربانهم للمسجد الحرام متفرع على نجاستهم وانما هو عن الاقتراب للمبالغة في المنع من دخول الحرم ونهى المشركين ان يقربوا راجع الى نهى المسلمين عن تمكينهم من ذلك قاله أبو السعود فهو من باب قولهم لأرى نكثهما والمراد بالمسجد الحرام

لا يبي آزر اتخذ أصناما آلهة معناه يا آزر اتخذ أصناما آلهة وقرأ الجمهور بالفتح ما على انه علم أجمعي لا ينصرف جميع وهو بدل من قوله لا يبي أو عطف بيان وهو أشبه وعلى قول من جعله نعتا لا ينصرف أيضا كآجر واسود فأما من زعم انه منصوب لكونه معمولا لقوله اتخذ أصناما تقديره يا آزر اتخذ أصناما آلهة فانه قول بمعنى اللغة فان ما بعد حرف الاستفهام لا يعين فيما قبله لان له صدر الكلام كذا قرره ابن جرير وغيره وهو مشهور في قواعد العربية والمقصود ان ابراهيم وعظ اياه في عبادة الاصنام وزجره عنها ونهاه فلم ينته كما قال واذا قال ابراهيم لا يبي آزر اتخذ أصناما آلهة أي أقتله لصنم تعبده من دون الله انى أراك

وقومك أي السالكين بسلكك في ضلال معين أي تأمّنن لا يهتدون أن يسلكون بل أمركم في حيرة وضلال وجهل بين واضح لكل ذي عقل سليم وقال تعالى واذكري الكتاب إبراهيم أنه كان صديقاً نبياً اذ قال لا يهتدون أن يسلكون بل أمركم في حيرة وضلال وجهل بين واضح عليك شيئاً يا أبت اني قد جاءني من العلم ما لم يأتك فاتبعني اهدك صراطاً مستقيماً يا أبت لا تعبد الشيطان ان الشيطان كان للرجح عصياً يا أبت اني أخاف أن يسلك عذاب من الرجح فتكون للشيطان ولياً قال أرأيت عن آلهتي يا إبراهيم لئن لم تنته لأرجمك واهجرني ملياً قال سلام عليكم سأستغفر لك ربّي انه كان بي خفياً (٨٥) واعتزلكم وما تدعون من دون الله وأدعو

ربّي عسى أن لا أكون بدعاً ربّي شقياً فكان إبراهيم عليه السلام يستغفر لآبيه مدة حياته فلما مات على الشرك وتبين إبراهيم ذلك رجع عن الاستغفاره وتبرأ منه كما قال تعالى وما كان استغفار إبراهيم لآبيه الا عن موعدة وعدها إياه فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه ان إبراهيم لاواه حليم وثبت في الصحيح أن إبراهيم باقى أباه أربعين يوماً في القيامة فيقول له أزيبا في اليوم لأعصيك فيقول إبراهيم أي رب ألم تعدني انك لا تخزني يوم يبعثون وأي خزي أخرى من أي الأبعـد فيقال يا إبراهيم انظر ما وراءك فإذا هو بديع ملتطخ فيؤخذ بقوائمه فيلقى في النار وقوله وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والارض أي نبين له وجه الدلالة في نظره الى خلقها الى وحدانية الله عز وجل في ملكه وخلقها وأنه لا اله غيره كقوله أولم ينظروا في ملكوت السموات والارض وقال أفلم يروا الى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والارض ان نشأخسف بهم الارض أو نسقط عليهم كسفاهم من السماء ان في ذلك

جميع الحرم روى ذلك عن عطاء فممنعون عنده من جميع الحرم ويؤيد هذا قوله تعالى سبحانه الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام أراد به الحرم لأنه أسرى رسول الله صلى الله وآله عليه وسلم من بيت أم هانئ وذهب غيرهم من أهل العلم الى أن المراد المسجد الحرام نفسه فلا يمنع المشرك من دخول سائر الحرم وقد اختلف أهل العلم في دخول المشرك غير المسجد الحرام من المساجد فذهب أهل المدينة الى منع كل مشرك عن كل مسجد وقال الشافعي الاية عامة في سائر المشركين خاصة في المسجد الحرام فلا يمنعون من دخول غيره من المساجد قال ابن العربي وهذا جود منه على الظاهر لان قوله تعالى انما المشركون نجس تنبيه على العلة بالشرك والنجاسة وبجواب عنه بأن هذا القياس مردود بربطه صلى الله عليه وآله وسلم للمامة بن أنال في مسجده وانزال وفد ثقيف فيه وروى عن أبي حنيفة مثل قول الشافعي وزاد انه يجوز دخول الذي سائر المساجد من غير حاجة وقيد الشافعي بالحاجة وقال قتادة انه يجوز ذلك للذي دون المشرك والحاصل ان بلاد الاسلام في حق الكفار ثلاثة أنواع أحدها الحرم فلا يجوز لكافر أن يدخله بحال ذمياً كان أو مستأمناً لظاهر هذه الآية وبه قال الشافعي وأحمد ومالك واذ جاء رسول من دار الكفر الى الامام والامام في الحرم لا يأذن له في دخول الحرم بل يخرج اليه الامام أو يبعث اليه من يسمع رسالته خارج الحرم والثاني الحجاز وحده ما بين يمامة واليمن ونجد والمدينة الشريفة قيل نصفها تهايم ونصفها حجازي وقيل كلها حجازي وقال ابن الكلبي حد الحجاز ما بين جبل طي وطريق العراق قال الحارثي وتبولك من الحجاز فيجوز لك كفاً دخول أرض الحجاز بالاذن ولكن لا يقيمون فيها أكثر من مقام المسافر وهو ثلاثة أيام لاحديث صحيحة في هذا الباب منها ما روى عن عمر بن الخطاب انه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول لا يخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب حتى لا أدع الا مسلماً أو جـاهلاًهم عمر في خلافته وأجل لمن قدم منهم تاجر ثلاثة جزير من جزيرة العرب من أقصى عدن الى ريف العراق في الطول واما في العرض فن جـدة وما والاها من ساحل البحر الى أطراف الشام والثالث سائر بلاد الاسلام فيجوز لك كفاً أن يقيم فيها بعهده أو أمان وذمة لكن لا يدخلون المساجد الا باذن مسلم الحاجة (بعد عامهم هذا) فمعه قولان أحدهما انه سنة تسع وهي التي حج فيها أبو بكر على الموسم وهو عام نزول السورة الثاني انه سنة عشر قاله

لاية لكل عبد منيب وامام حاكمه ابن جرير وغيره عن مجاهد وعطاء وسعيد بن جبيرة والسدي وغيرهم قالوا واللفظ لمجاهد فرجت له السموات فنظر الى ما فيهن حتى انتهى بصره الى العرش ورجت له الارضون السبع فنظر الى ما فيهن وزاد غيره فجعل ينظر الى العباد على المعاصي ويدعو عليهم ثم فقال الله اني أرحم بعبادى منك لعلمهم ان يتوبوا أو يرجعوا وروى ابن مردويه في ذلك حديثين مرفوعين عن معاذ علي ولكن لا يصح اسنادهما والله أعلم وروى ابن أبي حاتم عن طريق العوفي عن ابن عباس في قوله وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين فانه تعالى جلالة

الأمر بسره وعلا نيته فلم يخف عليه شيء من أعمال الخلائق فلما جعل يلعن أصحاب الذنوب قال الله انك لن تستطيع هذا فرده كما كان قبل ذلك فيحتمل أن يكون هذا كشف له عن بصره حتى رأى ذلك عيانا ويحتمل أن يكون عن بصيرته حتى شاهده بفؤاده وتحققه وعرفه وعلم ما في ذلك من الحكم الباهرة والدلالات القاطعة كما روى الامام أحمد والترمذي وصححه عن معاذ بن جبل في حديث المنام أتاني ربي في أحسن صورة فقال يا محمد فيم يختصم الملاء الأعلى فقلت لأدرى يا رب فوضع كفه بين كتفي حتى وجدت برداً ناله بين شدي فتجلى لي كل شيء وعرفت (٨٦) ذلك وذكر الحديث وقوله وليكون من الموقنين قيل الواو زائدة

تقديره وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض ليكون من الموقنين كقوله تفصل الآيات وتستبين سبيل المجرمين وقيل بل هي على بابها أي نرى بذلك ليكون عالما وموقنا وقوله تعالى فلما جن عليه الليل أي تغشاه وستره رأى كوكبا أي نجما قال هذاري فلما أفل أي غاب قال محمد بن اسحق بن يسار الاقول الذهب وقال ابن جرير يقال أفل النجم يأفل ويأفل أفولا وأفلا اذا غاب ومنه قول ذي الرمة مصابيح ليست باللوأى تقودها دياح ولا بالآ فلات الزوائل ويقال أين أفلت عنا يعني أين غبت عنا قال لأحب الآفلين قال قتادة علم ان ربه دائم لا يزول فلما رأى القمر بازغا أي طالعا قال هذا ربي فلما أفل قال لئن لم يهدينى ربي لا أكون من القوم الضالين فلما رأى الشمس بازغة قال هذاري أي هذا المنير الطالع ربى هذا أكبر أي جرما من النجم ومن القمر وأكثر اضاءة فلما أفلت أي غابت قال يا قوم اني برى عما تشركون انى وجهت وجهى للذى فطر

قتادة قال ابن العربي وهو الصحيح الذى يعطيه مقتضى اللفظ وان من العجب ان يقال انه سنة تسع وهو العام الذى وقع فيه الاذان ولودخل غلام رجل داره يوما فقال له مولاه لا تدخل هذه الدار بعد يومك لم يكن المراد اليوم الذى دخل فيه اه ويجاب عنه بان الذى يعطيه مقتضى اللفظ هو خلاف ما زعمه فان الاشارة بقوله بعد عامهم هذا الى العام المذكور قبل اسم الاشارة وهو عام النداء وهكذا في المثال الذى ذكره المراد النهى عن دخولها بعد يوم الدخول الذى وقع فيه الخطاب والامر ظاهر لا يخفى ولعله أراد تفسير بعد المضاف الى عامهم ولا شك انه عام عشروا ما تفسير العام المشار اليه بهذا فلا شك ولا ريب انه عام تسع وعلى هذا يحمل قول قتادة وقد استدل من قال بأنه يجوز للمشركين دخول المسجد الحرام وغيره من المساجد بهذا القيد اعنى قوله بعد عامهم هذا قائلا ان النهى مختص بوقت الحج والعمرة فهم ممنوعون عن الحج والعمرة فقط لا عن مطلق الدخول ويجاب عنه بأن ظاهر النهى عن القربان بعد هذا العام يفيد المنع من القربان في كل وقت من الاوقات الكائنة بعده وتخصيص بعضها بالجواز يحتاج الى مخصص (وان خفتم عيله) بالفتح الفخر يقال عال الرجل يعمل اذا افتقر وقرأ علقمة وغيره عائلة وهو مصدر كالقائلة والعافية والعاقبة وقيل معناه خصله شاقة يقال عالنى الامر يعوانى أى شق على واشتد وحكى ابن جرير الطبري انه يقال عال يعمل اذا افتقر وعيال الرجل من يعولهم وواحد العيال عمل كجهدوا الجمع عيائل كجئنا وأعال الرجل كثرت عياله فهو معيل والمرأة معيلة قال الاخفش أى صار ذاعمالا وكان المسلمون لما منعوا المشركين من الموسم وهم كانوا يجلبون اليه الاطعمة والتجارات فذف في قلوبهم الشيطان الخوف من الفقر بانقطاع تجارتهم عنهم وقالوا من أين نعيش فوعدهم الله أن يغنيهم وقال (فسوف يغنيكم الله من فضله) قال البخاري ففتح الله عليهم باب الحرب من أهل الذمة بقوله قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله الآية وقال عكرمة أغناهم بأرار المطر والنبات وخصب الارض وأسلمت العرب فملاوا الى مكة ما أغناهم الله به وقيل أغناهم بالنفي قال مقاتل أسلم أهل جندة وصنعاء وجرش من اليمن وجلبوا الميرة الكثيرة الى مكة فكفاهم الله ما كانوا يخافون وقال البخاري وقتادة عوضهم الله منها الجزية فأغناهم بها (ان شاء) فائدة التقييد بالمشيئة التعبد للعباد بأن يقولوا ذلك في كل ما يتكلمون به مما يتعلق بالزمن المستقبل ولئلا

يفتروا

السموات والارض حينئذ وما أنامن المشركين أى أخلصت ديني وأفردت عبادتي للذى فطر

السموات والارض أى خلقهم وابتدعهم ما على غير مثال سبق حنيفا أى في حال كوني حنيفا أى مائلا عن الشرك الى التوحيد ولهذا قال وما أنامن المشركين وقد اختلف المفسرون في هذا المقام هل هو مقام نظر او مناظرة فروى ابن جرير من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ما يقتضى أنه مقام نظر واختاره ابن جرير مستدلا عليه بقوله لئن لم يهدينى ربي الآية وقال محمد بن اسحق قال ذلك حين خرج من السرب الذى ولدته فيه أمه حين تخوفت عليه من غزو ذبن كعبان لما كان قد أخبر بوجود مولود يكون ذهاب

ملكه على يديه فأمر بقتل الغلمان عامة فلما جلت أم ابراهيم به وحان وضعها ذهبت به الى سرب ظاهر البلد فولدت فيه ابراهيم وتركته هناك وذكرا شيئا من خوارق العادات كما ذكرها غيره من المفسرين من السلف والخلف والحق أن ابراهيم عليه الصلاة والسلام كان في هذا المقام مناظر القومه مبينا لهم بطلان ما كانوا عليه من عبادة الهياكل والاصنام فبين في المقام الاول مع آية خطأهم في عبادة الاصنام الارضية التي هي على صورة الملائكة السماوية ليشفعوا لهم الى الخالق العظيم الذي هم عند أنفسهم أحقر من أن يعبدوه وانما يتوسلون اليه بعبادة ملائكة ليشفعوا لهم عنده في الرزق (٨٧) وغير ذلك مما يحتاجون اليه وبين في هذا المقام خطأهم وضلالهم في عبادة

الهياكل وهي الكواكب السيارة السبعة المتحركة وهي القمر وعطارد والزهرى والشمس والمريخ والمشتري وزحل وأشدهن اضاءة وأشرفهن عندهم الشمس ثم القمر ثم الزهرة فبين أولا صلوات الله وسلامه عليه ان هذه الزهرة لا تصلح للالهية فانه مسخرة مقدرة بسير معين لا تزيع عنه مبينا ولا شئ الا ولا تلك لنفسه انصرفا بل هي جرم من الاجرام خلقها الله منيرة لماله في ذلك من الحكم العظيمة وهي تطلع من المشرق ثم تسير فيما بينه وبين المغرب حتى تغيب عن الابصار فيه ثم تبدو في الليلة القابلة على هذا المتوال ومثل هذه لا تصلح للالهية ثم انتقل الى القمر فبين فيه مثل ما بين في النجم ثم انتقل الى الشمس كذلك فلما انتفتت الالهية عن هذه الاجرام الثلاثة التي هي أنور ما تقع عليه الابصار وتحقق ذلك بالدليل القاطع قال يا قوم اني برى عما تشركون أي أنا برى من عبادتهم ومواالاتهم فان كانت

يفتر واعن الدعاء والتضرع ويعلموا ان الغنى الموعود به يكون لبعض دون بعض وفي عام دون عام (ان الله عليم بأحوالكم) (حكيم) في اعطائه ومنعه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله) فيه الامر بقتال من جمع بين هذه الاوصاف الاتية ولما فرغ من الكلام على مشركي العرب بقوله براءة من الله الى هنا أخذ يتكلم على أهل الكتابين وهو نص في ان أهل الكتاب لا يؤمنون بالله تعالى فاليهود كفروا لانهم ما قدروا الله حق قدره ولا عرفوه بصفات كماله وفرقوا بين الايمان بالله ورسوله وغلو في عزير فقالوا هو ابن الله والنصارى كفروا لانهم غلو في المسيح وقالوا هو ثالث ثلاثة قال مجاهد نزلت هذه الآية حين أمر محمد وأصحابه بقتال الروم فغزا بعد نزولها غزوة تبوك وقال النبي نزلت في قرية والنصر من اليهود فصالحهم فكانت أول جزية أصاب أهل الاسلام وأول ذل أصاب أهل الكتاب بأيدي المسلمين (و) نص الله تعالى في الآية بأنهم (لا) يؤمنون (باليوم الآخر) فان قلت انهم قد قالوا انهم آمنوا باليوم الآخر فقلت لما كان اثباتهم اياه بغير صفاته ودعوى كاذبة بأنهم أهل الجنة لا غير وانهم يعذبون أياما معينة كان اثباته بهذه الصفة نفيها فانه ايمان باطل والا لا آمنوا بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم وقيل انهم يعتقدون بعثة الارواح دون الاجسام ويعتقدون ان أهل الجنة لا يأكلون فيها ولا يشربون ولا ينكحون ومن اعتقد ذلك فليس ايمانه كايمن المؤمنين وان زعم انه مؤمن (ولا يحترموا حرم الله ورسوله) مما ثبت في كتبهم بأن الله حرم الشحوم فآذابوها وباعوها أو كوا أثمانها وحرم عليهم أشياء كثيرة فأحلوها قال سعيد ابن جبير في الآية يعنى الذين لا يصدقون بتوحيد الله وما حرم الله من الخمر والخنزير وقيل معناه لا يحترمون ما حرم الله في القرآن ولا ما حرم رسوله صلى الله عليه وآله وسلم في السنة والاول أولى وقيل لا يعلمون بحافى التوراة والانجيل بل حرفوها وأتوا بأحكام من قبل أنفسهم وقلدها وأخبارهم ورهبانهم واتخذوها آياتهم (ولا يدينون دين الحق) أي دين الاسلام الثابت الناسخ لسائر الاديان وقيل دين أهل الحق وهم المسلمون وقيل دين الله والمعنى واحد وفيه ان دينهم بعد بعثته صلى الله عليه وآله وسلم قد صار ديننا باطلا ثم انه تعالى لما وصل اليهم بهذه الصلوات الاربع بينهم بقوله (من الذين أتوا الكتاب)

آلهة فكيدوني بها جميعا ثم لا تنتظرون انى وجهت وجهى للذى فطر السموات والارض حنيقا وما أنا من المشركين أي انما أعبد خالق هذه الاشياء ومخترعها ومسخرها ومقدرها ومربها الذى يدهم ملكوت كل شئ خالق كل شئ وربهم ومليكهم واليه كما قال تعالى ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض في ستة أيام ثم استوى على العرش يغشى الليل النهار يطلبه حثيثا والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامره لا اله الا هو الخالق والامر تبارك الله رب العالمين وكيف يجوز أن يكون ابراهيم ناظرا في هذا المقام وهو الذى قال الله في حقهم ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل وكنا به عالمين اذ قال لاييه وقومه ما هذه التماثيل التي أنتم لها

عاكفون الآيات وقال تعالى ان ابراهيم كان امة قاتل الله خنيقا ولم يك من المشركين شاكر الانعمه اجتباه وهداه الى صراط مستقيم واتيناه في الدنيا حسنة وانه في الآخرة لمن الصالحين ثم اوحينا اليه ان اتبع مله ابراهيم خنيقا وما كان من المشركين وقد ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال كل مولود يولد على الفطرة وفي صحيح مسلم عن عياض ابن حماد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله اني خلقت عبدا خنيقا وقال الله في كتابه العزيز فطرت الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله وقال تعالى (٨٨) واذا اخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على انفسهم ائت

بربكم قالوا بلى ومعناه على أحد القولين كقوله فطرت الله التي فطر الناس عليها كما سيأتي بيانه فاذا كان هذا في حق سائر الخلق فكيف يكون ابراهيم الخليل الذي جعله الله امة قاتل الله خنيقا ولم يك من المشركين ناظرا في هذا المقام بل هو أولى الناس بالفطرة السليمة والسجدة المستقيمة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بلا شك ولا ريب ومما يؤيدانه كان في هذا المقام مناظر القوم في ما كانوا فيه من الشرك لا ناظرا قوله تعالى (وحاجه قومه قال اتحاجوني في

الله وقد هذان ولا أخاف ما تشركون به الآن يشاء ربى شيأ وسع ربى كل شئ علما فلا تمتدكرون وكيف أخاف ما أشركتم ولا تتخافون انكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا فأي الفرقين أحق بالامن ان كنتم تعلمون الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أولئك لهم الامن وهم مهتدون وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء ربك حكيم عليهم يقول تعالى مخبرا عن خليله ابراهيم حين جادله قومه

فكلمة من بيانية كما في قوله تعالى فاجتنبوا الرجس من الاوثان وانما بهم اتوا لقبحين ثانيا زيادة في تمكن العلم في قلب السامع فيعلم المأمور به عليم علما اجاليا ثم علما تفصيليا فيكون زيادة في تمكن الخبر عنده ولما في ذلك من تشويق النفس الى البيان بعد الابهام فهذا بيان لاسم المبهم الموصول مع ما في حيزه وهم اليهود والنصارى أهل التوراة والانجيل بالاتفاق ويدل له قوله تعالى قل يا أهل الكتاب لستم على شئ حتى تقيموا التوراة والانجيل فاذا أتى لفظ أهل الكتاب فالمراد به اليهود واذ قيل النصارى فهم الذين أنزل اليهم الانجيل والمجوس ليسوا من أهل الكتاب لقوله صلى الله عليه وآله وسلم سنو ابراهيم سنة أهل الكتاب أخرجه البخارى من حديث عبد الرحمن بن عوف ويدل له أيضا قوله تعالى ان يقولوا انما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا وهذا صريح في انهم ليسوا منهم قال أبو الوفاء بن عقيل في الآية ان قوله قاتلوا امر بالعقوبة ثم قال لا يؤمنون بالله فيمن الذنب الذي يوجب العقوبة ثم قال واليوم الآخر كذا الذنب الذي في جانب الاعتقاد ثم قال ولا يحرمون وفيه زيادة للذنب في مخالفة الاعمال ثم قال ولا يدينون وفيه اشارة الى كيد المعصية بالانحراف والمعاندة والانفة عن الاستسلام ثم قال من الذين أوتوا الكتاب تأكيد للحجة عليهم لانهم كانوا يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل ثم قال (حتى يعطوا الجزية) فبين الغاية التي تمتد اليها العقوبة اه والجزية وزن فاعله من جرى يجزى اذا كفى عما أسدى اليه وكانهم أعطوها جزاء عما منحوا من الامن وقيل سميت جزية لانها طائفة مما على أهل الذمة ان يجزوه أى يقضوه وهى في الشرع ما يعطيه المعاهد على عهده وهو الخراج المضروب على رقابهم كل عام اذ لا وصغارا قال أحمد بن تيمية رحمه الله والاول أصح وهذا يرجع الى انها عقوبة أو أجرة حتى غاية للقتال والمراد باعطائها التزامها بالعقد وان لم يجزى وقت دفعها (عن يد) في موضع النصب على الحال أى يعطوها اذ لا مهجورين عن يد متوالية غير متمتعة هذا ان أريد به المعطى وان أريد به الاخذ فالمراد عن يد قاهرة مستولية وقيل معناه يعطونها بأيديهم غير مستيمين فيها أحدا وقيل المعنى نقدا غير نسبية وقيل عن انعام منكم عليهم لان أخذها منهم نوع من أنواع الانعام عليهم قاله في الكشف وقيل معناه مدمومون وفي زاده اليد قد تجعل كناية عن الانقياد يقال أعطى

فلان

فيما ذهب اليه من التوحيد وناظره انه قال اتحاجوني في الله وقد هذان أى تجادلوني في أمر الله وانه لا اله الا هو وقد بصرنى وهدانى الى الحق وأنا على بينة منه فكيف التفت الى أقوال الكم الفاسدة وشبهكم الباطلة وقوله ولا أخاف ما تشركون به الآن يشاء ربى شيأ أى ومن الدليل على بطلان قولكم فيما ذهبتم اليه ان هذه الآلهة التي تعبدونها لا تؤثر شيأ وأنا لا أخافها ولا أباليها فان كان لها كيد فكيدونى بها ولا تتظرون بل عاجلون بذلك وقوله تعالى الآن يشاء ربى شيأ استثناء منقطع أى لا يضر ولا ينفع الا الله عز وجل وسع ربى كل شئ علما أى أحاط علمه بجميع الاشياء فلا يخفى عليه خافية فلا تمتدكرون أى فيما بينته

لكم فتعبرون ان هذه الالهة باطلة فتزجروا عن عبادتها وهذه الحجة تطهير ما احتج به انبي الله هو دعليه السلام على قومه عاد فيما
قص عنهم في كتابه حيث يقول قالوا يا هود ما جئنا بنبية وما نحن بتاركي آلهتنا عن قولك وما نحن لك بمؤمنين ان تقول الا اعتراك
بعض آلهتنا بسوء قال اني اشهد الله واشهدوا اني بري مما تشركون من دونه فبكيدوني جميعا ثم لا تنظرون اني توكلت على الله
ربي وربكم ما من دابة الا هو اخذ بناصيتها الآية وقوله وكيف أخاف ما أشركتكم أي كيف أخاف من هذه الاصنام التي تعبدون من
دون الله ولا تخافون انكم أشركتكم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا فأي (٨٩) القريريقين قال ابن عباس وغير واحد من السلف

اي حجة وهذا كقوله تعالى أم لهم
شركاء من دونهم من الدين ما لم
يأذن به الله وقوله تعالى ان هي الا
أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم ما أنزل
الله بها من سلطان وقوله فأي
القريريقين أحق بالآمن ان كنتم
تعملون اي فأي الطائفتين أصوب
الذي عبد من بيده الضر والنفع
أو الذي عبد من لا يضر ولا ينفع بلا
دليل أيهما أحق بالآمن من عذاب
الله يوم القيامة لا شريك له قال الله
تعالى الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم
بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون
أي هؤلاء الذين أخلصوا العبادة
لله وحده لا شريك له ولم يشركوا
به شيئا هم الآمنون يوم القيامة
المهتدون في الدنيا والاخرة قال
الخجاري حدثنا محمد بن بشار
حدثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن
سليمان عن ابراهيم عن علقمة عن
عبد الله قال لما نزلت ولم يلبسوا
ايمانهم بظلم قال أصحابه أو ينام بظلم
نفسه فترلت ان الشرك لظلم عظيم
وقال الامام أحمد حدثنا أبو معاوية
حدثنا الاعمش عن ابراهيم عن
علقمة عن عبد الله قال لما نزلت
هذه الآية الذين آمنوا ولم يلبسوا

فلان بيده اذا أسلم وانقاد لان من أبي وامتنع لم يعطيه بخلاف المطيع المنقاد كأنه قيل
قاتلوهم حتى يعطوا الجزية عن طيب نفس وانقاد دون أن يكرهوا عليه فاذا احتج في
أخذها منهم الى الاكراه لا يبق عقد الذمة اه وقد ذهب جماعة من أهل العلم منهم
الشافعي وأحمد وأبو حنيفة وأصحابه والشوري والاوزاعي وأبو ثور الى أنهم لا تقبل الجزية
الا من أهل الكتاب وقال الاوزاعي ومالك ان الجزية تؤخذ من جميع أجناس الكفرة
كأنما من كان ويدخل في أهل الكتاب على القول الاول المجوس قال ابن المنذر لا أعلم
خلافه في ان الجزية تؤخذ منهم قال علي بن أبي طالب أنا أعلم الناس بالمجوس كان لهم علم
يعلمونه وكتاب يدرسونه الحديث ولكن ضعفه جماعة من الحفاظ كما قاله ابن القيم ويدل
له ما في البخاري ان عمر توقف في أخذ الجزية من المجوس حتى شهد عنده عبد الرحمن بن
عوف ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يأخذها من مجوس هجر وفي الصحيحين من
حديث عمر بن عوف الانصاري ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعث بأبي عبيدة بن
الجراح الى البحرين يأني يجزيتهما وكان هو صلى الله عليه وآله وسلم صالح أهل البحرين
وأمر عليهم العلاء بن الحضرمي وكرأبو عبيدة في كتاب الاموال عن الزهري قال قبل
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الجزية من أهل البحرين وكانوا مجوسا فالجزية تؤخذ
من هذه الطوائف الثلاث اتفاقا قاله يهود والنصارى تؤخذ منهم بنص القرآن والمجوس
تؤخذ منهم بنص السنة لقوله صلى الله عليه وآله وسلم سنواهم سنة أهل الكتاب أخرجه
البخاري ثم اختلف أهل العلم في مقدار الجزية فقال عطاء لا مقدار لها وانما تؤخذ على
ما صولحو عليه وبه قال يحيى بن آدم وأبو عبيد وابن جرير الا انه قال أهلها دينار وأكثرها
لا حد له وقال الشافعي دينار على لغني والفقير من الاحرار البالغين لا ينقص منه شيء وبه
قال أبو ثور قال الشافعي وان صولحو على أكثر من دينار جازوا زادوا وطابت بذلك
أنفسهم قبل منهم وقال مالك انها أربعة دنانير على أهل الذهب وأربعون درهما على أهل
الورق الغني والفقير سواء ولو كان مجوسا لا تريد ولا تنقص وقال أبو حنيفة وأصحابه
ومحمد بن الحسن وأحمد بن حنبل اثنا عشر وأربعة وعشرون وغالية وأربعون ولا تجب
على صبي ولا مجنون ولا امرأة وهو اتفاق وفي كتابه صلى الله عليه وآله وسلم لمعاذ الى أهل

(١٢ - فتح البیان ح) ايمانهم بظلم شق ذلك على الناس فقالوا يا رسول الله فأينا لا يظلم نفسه قال انه ليس الذي
تعنون ألم تسعوا ما قال العبد الصالح يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم انما هو الشرك وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد
الاشجعي حدثنا وكيع وابن ادريس عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لما نزلت ولم يلبسوا ايمانهم بظلم شق ذلك على
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا أي نالم بظلم نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس كما ظننونا إنما قال لا يهنياني
لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم وحدثنا عمر بن تميم الفيرى حدثنا أبو أحمد حدثنا سفيان عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة

عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن ابن مسعود قال لما نزلت هذه الآية شق ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت ان الشرك لظلم عظيم رواه البخاري وفي لفظ قالوا يا سالم يظلم نفسه فقال النبي صلى الله عليه وسلم ليس بالذي تعنون ألم تسمعو ما قال العبد الصالح ان الشرك لظلم عظيم نعم هو الشرك ولا بن أبي حاتم عن عبد الله بن عمر قال ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال بشرك قال وروى عن أبي بكر وعمر وأبي بن كعب وسلمان وحذيفة وابن عباس وابن عمر وعروة بن شريك وأبي عبد الرحمن السلمي ومجاهد وعكرمة والنخعي والضحاك وقتادة (٩٠) والسدي وغير واحد شذوذ ذلك وقال ابن مردويه حدثنا الشافعي حدثنا

محمد بن شاذان المسمعي حدثنا أبو عاصم حدثنا سفيان الثوري عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لما نزلت الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل لي أنت منهم وقال الامام أحمد حدثنا اسحق بن يوسف حدثنا أبو خباب عن زاذان وعن جرير بن عبد الله قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما برزنا من المدينة اذراكب يوضع فخونا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان هذا راكب اياكم يريد فاتهى الينا الرجل فلم فردنا عليه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم من أين أقبلت قال من أهلي وولدي وعشيرتي قال ما تريد قال أريد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تعال فقد أصبته قال يا رسول الله علمني ما الايمان قال تشهد أن لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحتج البيت قال قد أقررت قال ثم ان بعيره دخلت يده في حجر جرذان يهوى بعيره فهو يوقع الرجل على هامته فمات فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم على بالرجل

اليمين انه يأخذ من كل عالم ديناراً لخص الحالم دون المرأة والصبي وقد روى في ذلك حاملة قال الأئمة من المحدثين ان هذه الزيادة غير محفوظة ولان عمر بن الخطاب لما فتح الامصار لم يأخذ الجزية الا من الامن الرجال دون النساء وأقره الصحابة واستمر واعليه وقال أبو محمد بن حزم رحمه الله تلزم الجزية الا انى لقوله تعالى حتى يعطوا الجزية ولا شك ان الذين لازم النساء كزومه للرجال ولم يأت نص بالفرق بينهما في الجزية ثم ساق حديث معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تأخذ من الامم الا ما أحبوا وأقره وهم على تسليم الجزية وكذلك الأئمة والخلفاء بعدهم واما الصابئة فقال ابن القيم انهم أمة كثيرة وأكثرتهم فلاسفة ولههم مقالات مشهورة ثم ذكر انها تؤخذ منهم الجزية فانهم أحسن حالاً من المجوس فاخذها من المجوس تنبيهه على أخذها من الصابئة بالطريق الاولى فان المجوس من أخصب الأئمة ديناً ومذهباً ثم ساق مذهبهم وأما بنو تغلب وهم فرقة انتقلوا في الجاهلية الى النصرانية فهم من النصارى كانت لها شوكة وقوة وجاء الاسلام وهم كذلك وأنقوا من الجزية فزوعفت عليهم الصدقة عوضاً عن الجزية فهذه الطوائف التي تؤخذ منها الجزية أو ما صولحو اعليه ويهود خيبر وغيرهم داخلون في عموم الآية ولم يأت لهم مخصص وانما يأخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم من يهود المدينة ولا من يهود خيبر لانه أجلي يهود المدينة وقاتل من قاتل منهم قبل نزولها وأما أهل خيبر فانه صالحهم قبل نزول فريضة الجزية ولم ينزل فرضها الا في التاسعة من الهجرة واختلف الناس في أخذ الجزية ممن عدان ذكرناه بعد الاتفاق على أخذها من أهل الكتابين والمجوس فقالت الحنفية تؤخذ ايضاً من عبدة الاوثان من العجم ولا تأخذ من عبدة الاوثان من العرب واستدلوا بالحديث الذي أخرجه أحمد والترمذي عن ابن عباس بن عمر قال أريد منهم كلمة تدين لهم بها العرب وتؤدى الجزية بها اليهم العجم وذهب مالك وأبو يوسف الى انها تقبل الجزية من العربي الوثني مستدلين بحديث بريدة الذي أخرجه مسلم وهو حديث طويل شريف فيه وصايا الامراء السرايا وفيه اذا القيت عدوك من المشركين فادعهم الى ثلاث خصال وفيه فانهم أبوا فسلمهم الجزية فانهم أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم فدل على ان الجزية تؤخذ من كل

كافر فوثب اليه عمار بن ياسر وحذيفة بن اليمان فأقعداه فقالا يا رسول الله قبض الرجل قال فأعرض عنهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال لهم يا رسول الله صلى الله عليه وسلم أما رأيتما اعراضني عن الرجل فاني رأيت ملكين يدسان في فيه من ثمار الجنة فعلمت انه مات جائعاً ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا من الذين قال الله عز وجل فيهم الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم الآية ثم قال دونكم أياكم فاحتلناهم الى الماء فغسلناهم وخطبناهم وكفناهم واملناهم الى القبر فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جلس على شفير القبر فقال الحدوا ولا تشقوا فان الحد لنا والشق لغيرنا رواه أحمد عن أسود بن عامر عن عبد الحميد بن

جعفر الفراء عن ثابت عن زاذان عن جرير بن عبد الله فذكر نحوه وقال فيه هذا من عمل قليل وأجر كثير وقال ابن أبي حاتم حدثنا
أبي حدثنا يوسف بن موسى القطان حدثنا مهران بن أبي عمر حدثنا علي بن عبد الأعلى عن أبيه عن سعيد بن جبيرة عن ابن
عباس قال كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسير ساره أذ عرض له أعرابي فقال يا رسول الله والذي بعثك بالحق لقد خرجت
من بلادى وتلادى ومالى لا هدى بهدك وأخذ من قولك وما بلغتك حتى مالى طعام الأمن خضر الأرض فأعرض على فعرض
عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل فازدحمت نحوه فدخل خبى بكره (٩١) في بيت جرذان فتردى الأعرابي فأنكسرت

عنقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق والذي بعثني بالحق لقد
خرج من بلادى وتلادى ومالى لهمة ردى
بهدى وأخذ من قولى وما بلغت
حتى مالى طعام الأمن خضر الأرض
أسمعتم بالذى عمل قليلا وأجر كثيرا
هذا منهم أسمعتم بالذين آمنوا ولم
يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم
الأمن وهم مهتدون فان هذا منهم
وفى لفظ قال هذا عمل قليلا وأجر
كثيرا وقوله وتلك حجتنا آتيناها
إبراهيم على قومه أى وجهنا حجتهم
عليهم قال مجاهد وغيره يعنى
بذلك قوله وكيف أخاف ما أشركتم
ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما لم
ينزل به عليكم سلطانا فإى الفريقين
أحق بالأمن الآية وقد صدقه الله
وحكم له بالأمن والهداية فقال الذين
آمنا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك
لهم الأمن وهم مهتدون ثم قال
بعد ذلك كله وتلك حجتنا آتيناها
إبراهيم على قومه نرفع درجات من
نشأقرب بالأضافة وبلاضافة كما
في سورة يوسف وكلاهما قريب
في المعنى وقوله إن ربك حكيم عليم
أى حكيم فى أقواله وأفعاله عليم أى

كافر هذا ظاهر الحديث ولم يستثن منهم كافر ادون كافر ولا يقال هذا خاص بأهل الكتاب
فان اللفظ يأبى اختصاصه بهم وأيضا سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم وجيوشه أكثر
ما كانت تقابل عبدة الأوثان من العرب فيؤخذ من عموم الكفار بالسنة ومن أهل
الكتاب بالقرآن وقد أخذها صلى الله عليه وسلم من الجوس عباد النار ولا فرق بينهم وبين
عباد الأوثان فان قيل انه لم يأخذها من أحد من عباد الأوثان مع كثرة قتاله لهم قلنا
آية الجزية إنما نزلت عام تبوك في التاسعة بعد اسلام من كان في جزيرة العرب ولم يبق بها
أحد من عباد الأوثان قال الحافظ بن القيم والمسئلة مبنية على حرف واحد وهو ان
الجزية هل وضعت عاصمة للدم أو مظهرة تصغار الكفر واذلال أهله والثانى راجح وقد
جازا سترقاق العربى الوثنى فانه صح ذلك بلا مريبة ويبقى على كفره والمقصود انه لا فرق بين
الكفار فى أخذ الجزية والاسترقاق وأطال فى هذا واختاره وأما تقدير الجزية كما تقدم
فيرد على الجميع انه صلى الله عليه وسلم أمر معاذ بن أبى بزة من كل طائفة من أهل
واحد الأثلاث أصناف وأول من جعلهم ثلاثة عمر بن الخطاب وقد اختلف الجواب عن
حديث معاذ ثم اعلم أنه لا يتعين فى الجزية ذهب ولا فضة بل يجوز أخذها مما يتيسر من أموالهم
من ثياب وسلاح يعاملونه وحديد ونحاس ومواش وحبوب وغير ذلك وهذا سنة رسول
الله صلى الله عليه وسلم فانه أخرجه أحد بسند جيد عن معاذ بن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم لما بعثه الى اليمن أمره ان يأخذ من كل طائفة دينار أو عدله معافيا ورواه أهل السنن
وقال الترمذى حسن وكذلك أهل نجران لم يأخذوا جزية منهم ذهب ولا فضة إنما أخذوا الخيل
والسلاح واذا عرفت هذا فقد تبين ان الجزية غير مقدرة بالشروع تقدير الا يقبل الزيادة
والانقصان ولا معينة فى جنس من الاجناس وأما وقت قبض الجزية فانها تجب فى آخر
الحول ولا يطالبون بها قبل ذلك وبه قال أحمد والشافعى وقال أبو حنيفة تجب بأول
الحول ويؤخذ منه كل شهر بقسطه وقال غيرهم وهم الأكثر انه صلى الله عليه وسلم لما
ضرب الجزية على أهل الكتاب والمجوس لم يطالبهم بها حين ضربها ولا ألزمهم بدائها فى
الحال وقت نزول الآية بل صالحهم عليها وكان يبعث رسلا وسعاته فيأتون بالجزية
والصدقة عند حملها واستمرت على ذلك سيرة خلفائه من بعده قال الحافظ بن القيم رحمه الله
وهذا مقتضى قواعد الشريعة وأصولها فان الأموال التى تتكرر بتكرار الأعوام إنما

بمن يهديه ومن يضله وان قامت عليه الحجة والبراهين كما قال ان الذين حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى يروا
العذاب الاليم ولهذا قال ههنا ان ربك حكيم عليم (وههنا له اسحق ويعقوب كلا هدينا ونوحا هدينا من قبل ومن ذريته داود
وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهرون وكذلك نجى المؤمنين وزكريا ويحيى وعيسى والياس كل من الصالحين واسمعيل واليسع
ويونس ولوطا وكلا فضلنا على العالمين ومن آباؤهم وذرياتهم واخوانهم واجتنبناهم وهديناهم الى صراط مستقيم ذلك هدى
الله يهدي به من يشاء من عباده ولواشركوا الحبط عنهم ما كانوا يعبدون أولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة فان يكفر

بها هو لا فقد وكلنا بها قوم ليسوا بها بكافرين أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده قل لأسألكم عليه أجر إن هو إلا ذكرى
 للعالمين يذكر تعالى أنه وهب لأبراهيم اسحق بعد أن طعن في السن وأيس وأمر أنه سارة من الولد فخافته الملائكة وهم ذاهبون إلى
 قوم لوط فبشروها بما اسحق فتعجبت المرأة من ذلك وقالت يا ليتني آلدوا ناعجوز وهذا بعلي شيخا إن هذا لشيء عجيب قالوا أتعجبين من
 أمر الله رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت أنه حميد مجيد فبشروهما فتعجبت وبشروهما مع وجوده نبوته وبأن له نسلا وعقباً كما
 قال تعالى وبشروناه بإسحق نبيا من الصالحين (٩٢) وهذا كمل في البشارة وأعظم في النعمة وقال فبشرونا بها بإسحق ومن

وراء اسحق يعقوب أي ويولد لهذا
 المولود ولد في حياته كما فتقر عينكما
 به كما قرنت بوالده وإن الفرح بولد
 الولد شديد لبقاء النسل والعقب
 ولما كان ولد الشيخ والشيخة قد
 يتوهم أنه لا يعقب لضعفه وقعت
 البشارة به وبولد اسمه يعقوب الذي
 فيه اشتقاق العقب والذرية وكانت
 هذه المجازاة لأبراهيم عليه السلام
 حين اعتزل قومه وتركهم ونزح
 عنهم وهاجر من بلادهم ذاهبا إلى
 عبادة الله في الأرض فعوضه الله
 عز وجل عن قومه وعشيرته بأولاد
 صالحين من صلبه على دينه لتقر بهم
 عينه كما قال تعالى فلما اعتزلهم
 وما يعبدون من دون الله وهبنا له
 اسحق ويعقوب وكلا جعلنا نبيا
 وقال ههنا وههنا له اسحق ويعقوب
 كلا هدينا وقوله ونوحا هدينا من
 قبل أي من قبله هديناه كما هديناه
 وههنا له ذرية صالحة وكل منهما
 له خصوصية عظيمة أمانوح عليه
 السلام فإن الله تعالى لما أغرق أهل
 الأرض الأمن آمن به وههم الذين
 صحبوه في السفينة جعل الله ذريته
 هم السابقين فالناس كلهم من ذريته

تجب في آخر العام لافي أوله وأما قوله حتى يعطوا الجزية فليس المراد به العطاء الأول بل
 العطاء المستمر المتكرر وهذه كانت سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم وقال أصحاب
 الشافعي تجب بأول السنة دفعة واحدة ولكن يستقر بحر بعد جزء وقال بعضهم إنما
 يدخل وقت وجوبها عند انقضاء السنة وتسقط الجزية بالسلام ولو اجتمعت عليه جزية
 سنين فقد قال صلى الله عليه وسلم ليس على مسلم جزية (وهم صاغرون) أي يعطى الذي
 الجزية حال كونه صاغرا والصغار الذلل واختلف العلماء في المراد من الصغار فقال عكرمة
 إن يدفعها وهو قائم ولا يأخذ جالس وقيل إن يأتي بها بنفسه ماشيا لا راكبا ويطلب وقوفه
 عند أتباعه أو يجبر إلى الموضع الذي فيه إلا أخذتم تجريده ويمتنع في الكشف أنه يتلقل
 تلتله ويؤخذ بتلايمه ويقال له أدا الجزية وإن كان يؤديه أو يزج في قفاه انتهى وقال ابن
 عباس يمشون به امتلئين وعنه قال يلكزون وقال الكلبي إذا أعطى يصفع قفاه وقيل
 هو أن يؤخذ بلحيته ويضرب في الهزمتيه ويقال له أدا حق الله يا عبد الله وقال سلمان معنى
 صاغرين غير محمودين وقيل غير ذلك مما لم يدل عليه دليل قال الحافظ بن القيم رحمه
 الله وهذا كله مما لا دليل عليه ولا هو مقتضى الآية ولا نقل عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ولا عن أصحابه قال والصواب في الآية أن الصغار هو التزامهم بحريان أحكام الله
 تعالى عليهم وإعطاء الجزية فإن ذلك هو الصغار وبه قال الشافعي قلت ومن الصغار
 ما أخذ عمر رضي الله عنه في العهد العمري وهو ما أخرجه عبد الله بن أحمد عن عبد
 الرحمن بن غنم قال كتبت لعمر بن الخطاب حين صالح نصارى الشام وشرط عليهم فيه أن
 لا يجحدوا في مدينتهم ولا فيما حولها ديار ولا كنيسة ولا قلابة ولا صومعة راهب
 ولا يجحدوا ما خرب ولا ينععوا كائسهم أن ينزلها أحد من المسلمين ثلاث ليال يطعمونه
 ولا يؤووا جاسوسا ولا يمتنعوا غسل المسلمين ولا يعلموا أولادهم القرآن ولا يظهروا شركا
 ولا ينععوا ذوى قرباتهم الإسلام أن أرادوه وأن يوقروا المسلمين وأن يقوموا بهم من
 مجالسهم إذا أرادوا الجلوس ولا يتشبهوا بالمسلمين في شيء من لباسهم ولا يتكلموا بكلامهم
 ولا يركبوا سرجا ولا يتقلدوا سيفا ولا يبيعوا الخجور وأن يخزوا مقادير أيتهم وأن يلزموا
 رعيهم حينما كانوا أو يشدوا على أوساطهم ولا يظهروا أصليبا ولا شيئا من كتبهم في شيء
 من طرق المسلمين ولا يجاوروا المسلمين بموتاهم ولا يضربوا بالناقوس الا ضربا خفيفا

وأما الخليل إبراهيم عليه السلام فلم يبعث الله عز وجل بعده نبيا الأمن ذريته كما قال تعالى وجعلنا في ذريته النبوة ولا
 والكتاب الآية وقال تعالى ولقد أرسلنا نوحا وإبراهيم وجعلنا في ذريتهما النبوة والكتاب وقال تعالى أولئك الذين أنعم الله عليهم من
 النبيين من ذرية آدم وعن جملتنا مع نوح ومن ذرية إبراهيم وإسماعيل وعن هدينا واجتبتنا إذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا
 وبكيا وقوله في هذه الآية الكريمة من ذريته أي وهدينا من ذريته داود وسليمان الآية وعود الضمير إلى نوح لأنه أقرب المذكورين
 ظاهرا لا اشكال فيه وهو اختيار ابن جرير وعوده إلى إبراهيم لأنه الذي سبق الكلام من أجله حسن لكن لا يشك عليه لوط فإنه

ليس من ذرية ابراهيم بل هو ابن ماران بن آزر لانه ابن أخيه اللهم الآن يقال انه دخل في الذرية تغليبا كما في قوله تعالى أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت إذ قال لبنيه ما تعبدون من بعدي قالوا نعبد الهك واله آباءك ابراهيم واسماعيل واسحق الها واحد ونحن له مسلمون فاسماعيل عمه ودخل في آباءه تغليبا وفي ذكر عيسى عليه السلام في ذرية ابراهيم ونوح على القول الآخر دلالة على دخول ولد البنات في ذرية الرجل لان عيسى عليه السلام انما ينسب الى ابراهيم عليه السلام لانه مريم عليها السلام فانه لأب له قال ابن أبي حاتم حدثنا سهل بن يحيى العسكري حدثنا عبد الرحمن (٩٢) بن صالح حدثنا علي بن عباس عن عبد الله ابن عطاء المكي عن أبي حرب بن أبي

الاسود قال ارسل الخجاج الى يحيى ابن يعمر فقال بلغني انك تزعم أن الحسن والحسين من ذرية النبي صلى الله عليه وسلم تجده في كتاب الله وقد قرأته من أوله الى آخره فلم أجده قال أليس تقرأ سورة الانعام ومن ذريته داود وسليمان حتى بلغ ويحيى وعيسى قال بلى قال أليس من ذرية ابراهيم وليس له أب قال صدقت فلهذا اذا وصى الرجل لذريته أو وقف على ذريته أو وهبهم دخل أولاد البنات فيهم فاما اذا أعطى الرجل بنيه أو وقف عليهم فانه يختص بذلك بنوه صلبه وبنو بنيه واحتجوا بقول الشاعر العربي بنونا بنوا بنائنا وبنائنا بنوهم

بنوهن أبناء الرجال الا جانب وقال آخرون ويدخل بنو البنات فيهم لما ثبت في صحيح البخاري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للحسن بن علي ان ابني هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين فسماهما بنافذ على دخوله في الانباء وقال آخرون

ولا يرفعوا أصواتهم بالقراءة في كنائسهم في شيء من حضرة المسلمين ولا يخرجوا شعابهم ولا يرفعوا مع موتاهم أصواتهم ولا يظهروا النيران معهم ولا يشترأوا من الرقيق ما جرت فيه سهام المسلمين فان خالفوا في شيء مما شرطوه فلا ذمة لهم وقد دخل للمسلمين ما يحل من ذوى المعاندة والشقاق قال الحافظ بن القيم وشهرة هذه الشروط تغني عن اسنادها فان الأئمة تلقوها بالقبول وذكرها في كتبهم واحتجوا بها ولم يزل ذكر الشروط العمرية على ألسنتهم وفي كتبهم وقد أنفذها بعده الخلفاء وعلماؤها جميعا اه قلت المدير للنصارى خاصة ينموه للرهبان خارج البلد يجتمعون فيه للرهبانية وينفردون عن الناس واما القلاية بقاف مكسورة وباء موحدة فيبنيها رهبانهم مرتفعة كالمسارة والفرق بينها وبين المدير أن المدير يجتمعون فيه والقلاية لا تكون الا لواحد ينفرد بها بنفسه ولا يكون لها باب بل فيها طائفة يتناول منها شربه وطعامه وما يحتاج اليه وأما الصومعة فهي كالقلاية تكون للرهاب وحده والببيع جمع بيعته وهي متعبد النصارى وعن ابن عباس انها مساجد اليهود والكنايس جمع كنيسة وهي لاهل الكتابين ثم اعلم أنه لا يحل تكليفهم بما لا يقدرون عليه ولا حبسهم ولا تعذيبهم على اداء الجزية ولا ضربهم لما أخرج أبو عبيد أن هشام بن حكيم مر على قوم يعذبون في الجزية بفلسطين فقال هشام سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان الله يعذب يوم القيامة الذين يعذبون الناس في الدنيا وعن عياض بن غنم مثله رواه الزهري عن عروة بن الزبير وقد أخرج عن جبير ابن نفير عن أبيه أنه أتى عمر بن الخطاب بمال كثير أحسبه قال الجزية فقال اني لا نطسكم قد أهلكتكم الناس قالوا والله ما أخذنا الا عفوا قال بلا سوط ولا نوط قالوا نعم قال الحمد لله الذي لم يجعل ذلك على يدي ولا في سلطاني وعن علي بن أبي طالب انه استعمل رجلا على عكبري فقال له لا تبغين لهم في نراجهم حارا ولا بقرة ولا كسوة شيئا ولا صنفا وارفق بهم وكان رضى الله عنه يأخذ من صاحب الابرار ومن صاحب الخبال حبالا ونحوه من الامتعة قال أبو عبيد انما كان يأخذ منهم هذه الامتعة بقيمتها من الدراهم التي كانت عليهم من جزية رؤسهم ولا يحملهم على بيعها ارادة الرقيق بهم والتخفيف عليهم ولهذا أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم معاذ بن عفراء بالدينار وانما يرا دهم هذا كله الرقيق بأهل الذمة لا يباع عليهم من متاعهم شيء ولكن يؤخذ مما سهل عليهم

هذا تجوز وقوله ومن آباءهم وذرياتهم واخوانهم ذكر أصولهم وفروعهم وذوى طبقتهم وان الهداية والاجتباء شملهم كاهم ولهذا قال واجتبيئناهم وهديتناهم الى صراط مستقيم ثم قال تعالى ذلك هدى الله يهدي به من يشاء من عباده أى انما حصل لهم ذلك بتوفيق الله وهدايتهم اياهم ولو اشركوا الحبط عنهم ما كانوا يعملون تشديدا لمر الشرك وتعليظا لشأنه وتعظيم لملابسته كقوله تعالى ولقد أوحى اليك وإلى الذين من قبلك لئن أشركت ليحبطن عملك الآية وهذا شرط والشرط لا يقتضى جواز الوقوع كقوله قل ان كان للرجن ولدا فأنأول العابدين وكقوله لو أردنا أن نتخذ لهم آلهة لاتخذنا من دنانيرهم لدا نان كقوله لو أراد الله أن يتخذ

ولد الاصطفي مما خلق ما يشاء سبحانه هو الله الواحد القهار وقوله تعالى أولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكمة والنبوة أي أنعمنا عليهم بذلك رحمة للعبادهم ولطفاً منا بالخلق فإن يكفر بها أي بالنبوة ويحتمل أن يكون الضمير عائداً على هذه الأسماء الثلاثة الكتاب والحكمة والنبوة وقوله هو لا يعني أهل مكة قاله ابن عباس وسعيد بن المسيب والضحاك وقتادة والسدي وغير واحد فقد وكلناهم أقوم ليسوا بها بكافرين أي ان يكفر بهذه النعم من كفر بها من قريش وغيرهم من سائر أهل الأرض من عرب وعجم ومسلمين وكفارين فقد وكلناهم أقوماً آخرين (٩٤) أي المهاجرين والانصار وأتباعهم إلى يوم القيامة ليسوا بها بكافرين

أي لا يمجّدون منها شيئاً ولا يردون منها حرفاً واحداً بل يؤمنون بجميعها محكمها ومتشابهها جعلنا الله منهم من هم وهم وحكمه وحسنه ثم قال تعالى مخاطباً عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم أولئك يعني الأنبياء المذكورين مع من أضيف إليهم من الآباء والذرية والأخوان وهم الأشباه الذين هدى الله أي هم أهل الهدى لا غيرهم فبهذا هم اقتداه أي اقتدوا بتبعه وإذا كان هذا أمراً للرسول صلى الله عليه وسلم فأمته تبع له فيما يشرفه ويأمرهم به قال البخاري عنده هذه الآية حديثاً إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام أن ابن جرير أخبرهم قال أخبرني سليمان الأحول أن مجاهداً أخبره أنه سأل ابن عباس أتى سجدة ص سجدة فقال نعم ثم تلا وهو بنو له اسحق ويعقوب إلى قوله فبهذا هم اقتداه ثم قال هو منهم زاذ بن زيد بن هرون ومحمد بن عبيد وسهل بن يوسف عن العوام عن مجاهد قلت لابن عباس فقال نبينا صلى الله عليه وسلم من أمر أن يقتدي بهم وقوله تعالى

في القيمة والكلام في الجزية مقرّر في مواضعه والحق أن هذه الأقوال ما قد قرره الشوكاني في شرحه للمنتقى وفي غيره من مؤلفاته وفي الباب كتاب إفادة الأمة في أحكام أهل الذمة للسيد محمد بن اسمعيل الأمير البجلي وهو حافل جداً (وقالت اليهود عزير ابن الله) كلام مبتدأ لبيان شرك أهل الكتابين وظاهر الآية أن هذه المقالة لجميعهم وقيل هو لفظ خرج على العموم ومعناه الخصوص لأنه لم يقل ذلك إلا البعض منهم أو من متقدميهم أو ممن كانوا بالمدينة وقال النقاش لم يبق يهودي يقولها بل قد انقرضوا وقيل أنه قال ذلك للنبي صلى الله عليه وآله وسلم جماعة منهم فنزلت الآية متضمنة لحكاية ذلك عن اليهود لأن قول بعضهم لازم لجميعهم وقوله عزير بتوئين الصرف وتركه قراءة تان سبعة عيسى فالأولى بناء على أنه عربي وليس فيه إلا علّة والثانية بناء على أنه أجمعي ففيه العلتان وعلى كل هو مبتدأ وابن الله خبر فلذلك ثبتت الأنف في ابن لأنها لا تحذف منه إلا أن كان صفة (وقالت النصارى المسيح ابن الله) قالوا هدا الماراً ومن أحيائه للموتى مع كونه من غير أب فكان ذلك سبباً لهذه المقالة والأولى أن يقال إنهم قالوا هذه المقالة ليكون وصفه في الإنجيل تارة بابن الله وتارة بابن الإنسان كما رأينا ذلك في مواضع متعددة من الإنجيل ولم يفهموا أن ذلك لقصد التشريف والتكريم أو لم يظهر لهم أن ذلك من تحريف سلفهم لغرض من الأغراض الفاسدة قال الرازي والأقرب عندي أن يقال لعله ذكر لفظ الابن في الإنجيل على سبيل التشريف كما ورد لفظ الخليل في حق إبراهيم على سبيل التشريف فسألوا ففسروا لفظ الابن بالنبوة الحقيقية والجهال قبلوا ذلك منهم وفساد هذا المذهب الفاسد في اتباع عيسى عليه السلام (ذلك قولهم) الإشارة إلى ما صدر عنهم من هذه المقالة الباطلة ووجه قوله (بأفواهم) مع العلم بأن القول لا يكون إلا بالفتح بأن هذا القول لما كان ساذجاً ليس فيه بيان ولا عضد به برهان كان مجرد دعوى لا معنى تحتها فأرغته صادرة عنهم صدور المهمات التي ليس فيها إلا كونها خارجة من الأفواه غير مفيدة لفائدة يعتد بها وقيل لأن إثبات الولادة مع أنه منزه عن الحاجة والشهوة والمضاجعة والمباذعة قول باطل ليس له تأثير في العقل وقيل إن ذكر الأفواه لقصد إلتئام كيد كما في كتب يدي ومشييت برجلي ومنه قوله تعالى يكتبون الكتاب بأيديهم وقوله ولا طائر يطير بجناحه قال بعض أهل العلم أن الله سبحانه لم يذكر قولاً مقروناً بذكر الأفواه إلا لئلا يسن الأوكان قولاً

قل لأسألكم عليه أجر أي لا أطلب منكم على ابلاغني أياكم هذا القرآن أجر أي أجره ولا أريد منكم زوراً شيئاً أن هو إلا ذكرى للعالمين أي يذكرون به فيرشدوا من العمى إلى الهدى ومن الغي إلى الرشاد ومن الكفر إلى الإيمان (وما قدروا الله حق قدره إذا قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدى للناس تجمع لونه قراطيس تبدونها وتحفون كثيراً وعلمتم ما لم تعلموا أأنتم ولا آباؤكم قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون وهذا كتاب أنزلناه مبارك مصدق الذي بين يديه ولنذكر آراء القري ومن حولها والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به وهم على صلاتهم يحافظون) يقول تعالى وما أعظموا الله

حق تعظيمه اذ كذبوا الرسل اليهم قال ابن عباس ومجاهد وعبد بن كثير نزلت في قريش واختاره ابن جرير وقيل نزلت في طائفة من اليهود وقيل في فخاص رجل منهم وقيل في مالك بن الصيف قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء والاول اصح لان الآية مكتوبة في اليهود لا ينكرون انزال الكتب من السماء وقريش والعرب قاطبة كانوا ينكرون ارسال محمد صلى الله عليه وسلم لانه من البشر كما قال أكان للناس عجباً ان أوحينا الى رجل منهم أن انذر الناس وكفوا له تعالى وما منع الناس أن يؤمنوا اذ جاءهم الهدى الا أن قالوا أبعث الله بشراً رسولا قل لو كان في الارض ملائكة يمشون مطمئنين لنزلنا (٩٥) عليهم من السماء ملائكة رسولا وقال ههنا

وما قدروا الله حق قدره اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء قال الله تعالى قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدى للناس أي قل يا محمد لهؤلاء المنكرين لانزال شيء من الكتب من عند الله في جواب سلمهم العام بآيات قضية جزئية موجبة من انزال الكتاب الذي جاء به موسى وهو التوراة التي قد علمتم وكل أحد ان الله قد أنزلها على موسى ابن عمران نورا وهدى للناس أي ليستضاء به في كشف المشكلات ويهتدى به من ظلم الشبهات وقوله تجعلونه قراطيس تبدونها وتخفون كثيرا أي تجعلون جملتهم قراطيس أي قطعاً تكتبونهم من الكتاب الاصل الذي بأيديكم وتخفون منها ما تخفون وتأمولون وتقولون هذا من عند الله أي في كتابه المنزل وما هو من عند الله ولهذا قال تجعلونه قراطيس تبدونها وتخفون كثيرا وقوله تعالى وعلمت ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم أي ومن انزال القرآن الذي علمكم الله فيه من خبر ما سبق ونبا ما يأتي ما لم تكونوا تعلموه أنتم ولا آباؤكم وقد قال قتادة هؤلاء مشركو العرب وقال مجاهد

زورا كقوله يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم وقوله كبرت كلمة تخرج من أفواههم وقوله يقولون بألسنتهم ما ليس في قلوبهم (يضاهون قول الذين كفروا من قبل) المضاهاة المشابهة قيل ومنه قول العرب امرأه ضها وهي التي لا تحيض لانها شابهت الرجال قال أبو علي الفارسي هذا خطأ لان الهمزة في ضهاأ أصلية وفي ضهاأ زائدة كمرء وأصله يضاهون وقيل فيه لغتان ضاهأت وضاهيت والاولى لغة ثقف قال الحسن بن يوافقون وقال مجاهد يواطون ومعنى مضاهاتهم لقولهم فيه أقوال لاهل العلم الاول انهم شابهوا بهذه المقالة عبدة الاوثان في قولهم اللات والعزى ومنات بنات الله الثاني شابهوا قول من يقول من الكافرين ان الملائكة بنات الله الثالث انهم شابهوا أسلافهم القائلين بأن عزيزا بن الله والمسحج بن الله (قاتلهم الله) دعاء عليهم بالهلاك لان من قاتله الله هلك وقيل هو تعجب من شناعة قولهم وقيل معناه لعنهم الله وحكى النقاش ان أصل قاتل الله الدعاء ثم كثرت استعمالهم حتى قالوه على التعجب في الخير والشر وهم لا يريدون الدعاء (أني يؤفكون) أي كيف يصرفون عن الحق الى الباطل بعد وضوح الدليل وقائمة الحجة بأن الله واحد أحد فجعلوا له ولدا تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (اتخذوا أخبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله) الاخبار جمع خبر وهو الذي يحسن القول ومنه ثوب مخبر وقيل جمع خبر بكسر الخاء قال يونس لم أسمعها الا بكسر الخاء وقال الفراء القفتح والكسر لغتان وقال ابن السكيت الخبر بالكسر العالم والخبر بالفتح العالم قال الاصمعي لا أدري أهو الخبر أو الخبر وقال أبو الهيثم هو بالفتح وأنكر الكسر وقيل الكسر أفصح لانه يجمع على افعال دون فعول وقال أبو عبيد هو بالفتح وقال الليث الخبر العالم ذميا كان أو مسلما بعد أن يكون من أهل الكتاب والخبر الذي يكتب به وموضع المحبرة بالكسر والخبر أيضا الاثر وفي الحديث يخرج رجل من النار قد ذهب خبره وسره قال الفراء أي لونه وهيئته وقال الاصمعي الجمال والبهاء وأثر النعمة وتجبير الخط والشعر وغيرهما تحسينه والخبر بالفتح الجبور وهو السرور وخبره أي سره وبابه نصر وخبره أيضا بالفتح ومنه قوله تعالى فهم في روضة يحبرون أي يسرون وينعمون ويكرمون والرهبان جمع راهب مأخوذ من الرهبة وهم علماء النصارى كما ان الاخبار علماء اليهود وقيل الرهبان أصحاب الصوامع من النصارى وقيل الرهبان النساء وقيل القراء ومعنى الآية لما

هذه للمسلمين وقوله تعالى قل الله قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أي قل الله أنزلوه وهذا الذي قاله ابن عباس هو المتعين في نفسه بهذه الحكمة وهذا الذي قاله هذا القائل يكون أمرا بكلمة مفردة من غير تركيب والامان بكلمة مفردة لا بغير في لغة العرب فائدة يحسن السكوت عليها وقوله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون أي ثم دعهم في جهلهم وضلالهم يلعبون حتى يأتيهم من الله اليقين فسوف يعلمون ألهم العاقبة أم اعباد الله المتقين وقوله وهذا كتاب يعنى القرآن أنزلناه مبارك مصدق الذي بين يديه ولننذرهم القري يعنى مكة ومن حولها من أحياء العرب ومن سائر الطوائف بنى آدم من عرب وعجم كما قال في الآية الاخرى قل يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعا وقال لا نذكركم به ومن بلغ وقال ومن يكفر به من الاحراب فالنار موعده وقال تبارك الذي نزل الفرقان على

عنده ليكون للعالمين نذيرا وقال وقيل للذين آمنوا الكتاب والأمين أسلمتم فان أسلموا فقد اهتدوا وان تولوا فانما عليكم البلاغ والله بصير بالعباد وثبت في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أعطيت خمس لم يعطهن أحد من الأنبياء قبلي وذكركم من وكان النبي صلى الله عليه وسلم يبعث إلى قومه ويبعث إلى الناس عامة ولهذا قال والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به أي كل من آمن بالله واليوم الآخر آمن بهذا الكتاب المبارك الذي أنزلناه إليك يا محمد وهو القرآن وهم على صلاتهم يحافظون أي يقيمون بما فرض عليهم من أداء الصلوات في أوقاتها (٩٦) (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا وقال أوحى إلى ولم يوح إليه شيء ومن قال

سأنزل مثل ما أنزل الله ولو ترى إذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسوط أيديهم أخرجوا أنفسهم اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون ولقد جئتكمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة وترككم ما خولناكم وراء ظهوركم وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم أنهم فيكم شركاء لقد ت قطع بينكم وفضل عنكم ما كنتم تزعمون) يقول تعالى ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أي لأحد أظلم ممن كذب على الله فجعل له شركاء أولدا أو ادعى أن الله أرسله إلى الناس ولم يرسله ولهذا قال تعالى أو قال أوحى إلى ولم يوح إليه شيء وقال عكرمة وقتادة نزلت في مسيلة الكذاب ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله أي ومن ادعى أنه يعارض ما جاء من عند الله من الوحي مما يفتره من القول كقوله تعالى وإذ أتتني آياتنا قالوا قد سمعنا لنوشا لقنا مثل هذا الآية قال الله تعالى ولو ترى إذ الظالمون في غمرات الموت أي في سكراته وغمراته وكرباته والملائكة باسوط أيديهم أي بالضرب كقوله لن يسط إلى يدك لتقتلني الآية وكقوله ويسطوا اليكم أيديهم وألسنتهم بالسوء الآية من وقال الضحاك وأبو صالح باسوط أيديهم أي بالضرب كقوله ولترى الذين كفروا الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم ولهذا قال والملائكة باسوط أيديهم أي بالضرب لهم حتى تخرج أنفسهم من أجسادهم ولهذا يقولون لهم أخرجوا أنفسكم وذلك أن الكافر إذا احتضر بشرته الملائكة بالضرب كقوله والنسكال والاعلال والسلاسل والحميم وغضب الرحمن الرحيم فتمت فرق روحه في جسده وتعضى وتأبى الخروج فتضربهم الملائكة حتى تخرج أرواحهم من أجسادهم قائلين لهم أخرجوا

اطاعوهم فيما يأمرهم به وينهونهم عنه كانوا بمنزلة المتخذين لهم أربابا لأنهم أطاعوهم كما تطاع الأرباب قال الربيع قلت لابي العالمة كيف كانت تلك الربوبية في بني اسرائيل قال انهم ربوا وخدموا في كتاب الله ما يخالف أقوال الاحبار والرهبان فكانوا يأخذون بأقوالهم وما كانوا يقبلون حكم كتاب الله تعالى قال الرازي في تفسيره قال شيخنا رضي الله عنه قد شاهدت جماعة من مقلدة الفقهاء قرأت عليهم آيات كثيرة من كتاب الله تعالى في بعض المسائل وكانت مذاهم بخلاف تلك الآيات فلم يقبلوا تلك الآيات ولم يلتفتوا إليها وبقوا ينظرون إلى كالمعجب يعني كيف يمكن العمل بظواهر هذه الآيات مع ان الرواية عن سلفنا وردت على خلافها ولو تأملت حق التأمل وجدت هذا الداء ساريا في عروق الاكثرين من أهل الدنيا والقول الثاني في تفسير هذه الربوبية ان الجهال والحشوية اذا بالغوا في تعظيم شيخهم وقودتهم فقد عييل طبعهم إلى الحلول والاتحاد وذلك الشيخ اذا كان طالبا للدنيا بعبادة عن الدين كان يأمر أتباعه وأصحابه بأن يسجدوا له وكان يقول لهم أنتم عبيدي فكان يلقي اليهم من حديث الحلول والاتحاد أشياء ولو خلا بعض الحقا من أتباعه فربما ادعى الالهية فاذا كان ذلك مشاهدا في هذه الامة فكيف يعبثون به في الامم السالفة وحاصل الكلام ان تلك الربوبية محتملة أن يكون المراد منها أنهم أطاعوهم فيما كانوا يخالفون فيه حكم الله وان يكون المراد منها أنهم قبلوا أنواع الكفر والكفر بالله فصار ذلك جارا يجرى انهم اتخذوا أربابا من دون الله ويحتمل أنهم أثبتوا في حقهم الحلول والاتحاد وكل هذه الوجوه الاربعة مشاهد وواقع في هذه الامة اه (والمسيح ابن مريم) أي اتخذته النصراني ربامعبود وفيه اشارة إلى أن اليهود لم يتخذوا عزيزا ربامعبود وانظر لم يثبت الا في ابن هنامع أنه صفة بين علمين لان المسيح لقب وهو من أقسام العلم وفي هذه الآية ما يبرز من كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد عن التقليد في دين الله وتأثير ما يقوله الاسلاف على ما في الكتاب العزيز والسنة المطهرة فان طاعة المذهب لمن يقتدي بقوله ويستت بسنته من علماء هذه الامة مع مخالفتها لما جاء به النصوص وقامت به حجج الله وبراهينه ونطق به كتبه وأنبياؤه هو كاتخاذ اليهود والنصارى للاجبار والرهبان أربابا من دون الله للقطع بأنهم لم يعبدوهم بل أطاعوهم وخدموا ما حرموا وحلوا ما حلوا وهذا هو صنيع المقلدين من هذه الامة وهو أشبه به

من باسوط أيديهم أي بالضرب كقوله لن يسط إلى يدك لتقتلني الآية وكقوله ويسطوا اليكم أيديهم وألسنتهم بالسوء الآية من وقال الضحاك وأبو صالح باسوط أيديهم أي بالضرب كقوله ولترى الذين كفروا الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم ولهذا قال والملائكة باسوط أيديهم أي بالضرب لهم حتى تخرج أنفسهم من أجسادهم ولهذا يقولون لهم أخرجوا أنفسكم وذلك أن الكافر إذا احتضر بشرته الملائكة بالضرب كقوله والنسكال والاعلال والسلاسل والحميم وغضب الرحمن الرحيم فتمت فرق روحه في جسده وتعضى وتأبى الخروج فتضربهم الملائكة حتى تخرج أرواحهم من أجسادهم قائلين لهم أخرجوا

أنفسكم اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق الآية أي اليوم تهانون غاية الاهانة كما كنتم تنكذبون على الله وتستكبرون عن اتباع آياته والالتقياد لرسله وقد وردت أحاديث في كيفية احتضار المؤمن والكافر وهي مقرر عند قوله تعالى ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة وقد ذكر ابن مردويه ههنا حديثاً مطوّلاً جدامن طريق غريبة عن الضحاك عن ابن عباس مرفوعاً قاله أعلم وقوله ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة أي كما بدأناكم أعدناكم وقد كنتم تنكرون ذلك وتستبعدونه فهذا يوم البعث وقوله وتر كنتم ما خولناكم (٩٧) أي من النعم والاموال التي اقتنيتوها في الدار

الدنيا وراها ظهوركم وثبت في الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول ابن آدم مالي مالي وهل لك من مالك الا ما أكلت فأفنت أو لبست فأبليت أو تصدقت فأبقيت وما سوى ذلك فذهب وتارك للناس وقال الحسن البصري يؤتى بابن آدم

يوم القيامة كأنه بلدح (١) فيقول الله عز وجل أين ما جعت فيقول يارب

جئته وتر كته أو فرما كان فيقول له يا ابن آدم ما قدمت لنفسك فلا يراه قد قدم شيئاً وتلاهذه الآية ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول

مرة وتر كنتم ما خولناكم وراء ظهوركم رواه ابن أبي حاتم وقوله وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم

أنه فيكم شركاء تقرع لهم وتوبخ على ما كانوا اتخذوا في الدنيا من الانداد والاصنام والاولئان

ظانين أنها تنفعهم في معاشهم ومعادهم ان كان ثم معاد فاذا كان

يوم القيامة تقطعت بهم الاسباب وانزاح الضلال وضل عنهم ما كانوا

يفترون ويناديهم الرب جل جلاله على رؤس الخلائق أين شركائي

الذين كنتم ترعون ويقال لهم أينما كنتم تعبأون من دون الله هل ينصرونكم أو ينتصرون ولهذا قال ههنا وما نرى معكم

شفعاءكم الذين زعمتم انهم فيكم شركاء في استحقاق العبادات لهم ثم قال تعالى لقد تقطع بينكم قرى بالرفع أي شملكم وبالنصب أي

تقطع ما بينكم من الاسباب والوصلات والوسائل وضل عنكم ما كنتم ترعون أي وذهب عنكم ما زعمتم من رجاء الانداد والاصنام

كقوله تعالى اذ تبار الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب وتقطعت بهم الاسباب وقال الذين اتبعوا لانا لكره قنبراً

منهم كما تباروا منا كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم وما هم بخارجين من النار وقال تعالى فاذا نفخ في الصور فلا أنساب

من شبه البسطة بالبسطة والتمرة بالتمرة والماء بالماء فيما عباد الله ويا اتباع محمد بن عبد الله ما بالكم تر كنتم الكتاب والسنة جانباً وعدمتم الى رجال هم مثلكم في تعبد الله لهم بما وطئ به للعامل منهم عباد لا عليه وأفاداه فعملتم بما جاؤا به من الآراء التي لم تعد مدبوعاً ما الحق ولم تعبد بعض الدين ونصوص الكتاب والسنة تنادى بأبلغ نداء وتصوت بأعلى صوت بما يخالف ذلك ويباينه فأعرتوها آذاناً صمها وقلوباً غلفاً وأفهاماً مريضة وعقولاً مهيمضة وأذهاناً كليله وخواطر عليه وأنشدتم بلسان الحال

وما أنا الا من غربة ان غوت * غويت وان ترشد غربة أرشد

فدعوا أرشدكم الله وياي كتبنا كتبكم الاموات من أسلافكم واستبدلوا بها كتاب الله خالفهم وخالفكم ومتعبدوهم ومتعبدكم ومعبدوهم ومعبدكم واستبدلوا بأقوال من تدعونهم بأنعتكم وما جاؤكم به من الرأي بأقوال امامكم وامامهم وقدوتهم وقدوتكم وهو الامام الاول محمد بن عبد الله صلى الله عليه وآله وسلم

دعوا كل قول عند قول محمد * فما آمن في دينه كخاطر

اللهم هادي الضال مرشد السائل موضح السبيل اهذنا الى الحق وأرشدنا الى الصواب وأوضح لنا منهج الهداية (وما أمروا الا ليعبدوا الها واحداً) أي والحال انهم ما أمروا في الكتب القديمة المنزلة عليهم على السنة أنبياءهم الا بعبادة الله وحده أو ما أمر الذين اتخذوهم أرباباً من الاحبار والرهبان الاندلس في كيف يصح لكون ما أهلوه لهم له من اتخاذهم أرباباً (الا اله الا هو) صفة ثانية لقوله الها أو استئناف مقرر للتوحيد (سبحانه

عما يشركون) أي تنزيهاً له عن الاشراك في طاعته وعبادته وقد أخرج ابن سعد وعبد

ابن حميد والترمذي وحسنه وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه والبيهقي في سننه عن عدي بن حاتم قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ في سورة براءة

اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله فقال أما انهم لم يكونوا يعبدونهم ولكنهم كانوا اذا أحلوا لهم شيئاً استحلوه واذا حرموا عليهم شيئاً حرموه وأخرجه أيضاً احمد وابن

جرير (يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم) هذا كلام يتصمن ذكر نوع آخر من أنواع ضلالهم وبعد مدحهم عن الحق وهو ما رموه من ابطال الحق باقوا يلهم الباطلة التي هي

تجرد كلمات ساذجة ومجادلات زائفة وهذات تمثيل لحالهم في محاولة ابطال دين الحق ونبوة

(١٣ - فتح البيان ح)

كنتم تعبأون من دون الله هل ينصرونكم أو ينتصرون ولهذا قال ههنا وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم انهم فيكم شركاء في استحقاق العبادات لهم ثم قال تعالى لقد تقطع بينكم قرى بالرفع أي شملكم وبالنصب أي تقطع ما بينكم من الاسباب والوصلات والوسائل وضل عنكم ما كنتم ترعون أي وذهب عنكم ما زعمتم من رجاء الانداد والاصنام كقوله تعالى اذ تبار الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب وتقطعت بهم الاسباب وقال الذين اتبعوا لانا لكره قنبراً منهم كما تباروا منا كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم وما هم بخارجين من النار وقال تعالى فاذا نفخ في الصور فلا أنساب

(١) قوله بلدح هكذا في الاصل وحرر الرواية اه معجزة

وقال صهيب الرومي لا هراته وقد عاتبته في كثرة سهره بأن الله جعل الليل سكا لا لصيبا ان صهيبا اذا ذكر الجنة طال شوقه
واذا ذكر النار طار نومه رواه ابن أبي حاتم وقوله والشمس والقمر حسب ما نأى يجريان بحسبان مقنن مقدر لا يتغير ولا يضطرب
بل لكل منهم مامنازل يسلكها في الصيف والشتاء فيترتب على ذلك اختلاف الليل والنهار طول وقصر كما قال هو الذي
جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل الآية وكما قال لا الشمس

(٩٩)

ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل

سابق والنهار وكل في فلك

يسبحون وقال والشمس والقمر

والنجوم مسخرات بأمره وقوله

ذلك تقدير العزيز العليم أي

الجميع جاز بقدير العزيز الذي

لا يانع ولا يخالف العليم بكل شيء

فلا يعزب عن علمه من قال ذرة في

الارض ولا في السماء وكثيرا اذا

ذكر الله تعالى خلق الليل والنهار

والشمس والقمر يختم الكلام

بالعزة والعلم كما ذكر في هذه الآية وكما

في قوله وآية لهم الليل نسلخ منه النهار

فأذا هم مظلمون والشمس تجري

لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم

ولما ذكر خلق السموات والارض

ومافيه في أول سورة حم السجدة

قال وزينا السماء الدنيا بصايب

وحفظا ذلك تقدير العزيز العليم

وقوله تعالى وهو الذي جعل لكم

النجوم ليتمددوا بها في ظلمات البر

والبحر قال بعض الساف من

اعتد في هذه النجوم غير ثلاث فقد

أخطأ وكذب على الله سبحانه أن

الله جعلها زينة للسماء ورجوما

المجوس على ملكهم وغلبوا عباد الاصنام على كثير من بلادهم مما يلي الترك والهند
وكذلك سائر الاديان فثبت ان الذي أخبر الله عنه في هذه الآية قد وقع وحصل وكان ذلك
اخبارا عن الغيب فكان معجزا وقد ذكرنا فتوح الاسلام في كتابنا حجج الكرامة في آثار
القيامة الذي حررناه بعد هذا التفسير وقبل ذلك عنه دنزل عيسى وخروج مهدي
فلا يبقى أهل دين الا دخلا في الاسلام ويدل له بعض الاحاديث فمنها حديث أبي هريرة
قال النبي صلى الله عليه وسلم تم لك في زمانه الملل كلها الا الاسلام وقال الشافعي قد أظهر
الله دين رسوله على الاديان كلها بأن لكل من سمعه انه الحق وما خالفه من الاديان
باطل وقيل قهر رسول الله صلى الله عليه وسلم الامم حتى دانوا بالاسلام طوعا وكرها
وقتل أهل الاثنام وسبي حتى دان بعضهم بالاسلام وأعطى بعضهم الجزية وجرى عليهم
حكمه فهذا ظهوره على الدين كله وقيل المراد ظهوره على الدين كله في جزيرة العرب
وقد حصل ذلك فانه تعالى ما بقي فيها أحد من الكفار وقيل المراد ان يوقفه على جميع
شرائع الدين ويطلعهم عليها بالكلية حتى لا يخفى عليه منها شيء وقيل المراد ظهوره على
الدين كله بالحق والبيان وفيه ضعف لان هذا وعد بآية تعالى سيفعله والتقوية بالحق
والبرهان كان حاصل من أول الامور (ولو كره المشركون) الكلام فيه كالكل في
ولو كره الكافرون كما قدمنا ذلك ووصفهم بالشرك بعد وصفهم بالكفر للدلالة على انهم
ضمو الكفر بالرسول الى الكفر بالله تعالى وهذا آخر الآيات التي أمر على بالتأذين بها في

موسم الحج (يا أيها الذين آمنوا ان كثير من الاحبار والرهبان ليأكلون أموال الناس
بالباطل) لما فرغ سبحانه من ذكر حال اتباع الاحبار والرهبان المتخذين لهم أربابا ذكر
حال المتبعين وبين اغواءهم لارادهم قال الضحك يعني علماء اليهود والنصارى وفي
قوله ان كثير دليل على ان الاقل منهم لم يأكلوا أموال الناس بالباطل ولم يلبسوا بذلك بل
بقوا على ما وجبه دينهم من غير تحريف ولا تبديل ولا ميل الى حطام الدنيا ولعلمهم الذين
كانوا قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم وعبر عن أخذ الاموال بالاكل لان المقصود
الا عظم من جمع المال الاكل فسمى الشيء باسم ما هو أعظم مقاصده والباطل كتب
كتبوه لم ينزلها الله فأكلوا بها أموال الناس وذلك قوله تعالى فويل للذين يكتبون
الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله وقيل المعنى انهم يأخذونها بالوجوه الباطلة

للسياطين ويهتدى بها في ظلمات البر والبحر وقوله قد فصلنا الآيات أي قد بيناها ووضحناها القوم يعلمون أي يعقلون ويعرفون
الحق ويجتنبون الباطل (وهو الذي أنشأكم من نفس واحدة فمستقروا مستودع قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون وهو الذي أنزل
من السماء ماء فأخرج من فيه نبات كل شيء فأخرج من تحتها نهران خضرا يخرج منه حياة متراكبا ومن النخل من طلعها قنوان دانية وجنات من
أعناق والزيتون والمان مشتها وغير متشابه انظر والى غيره اذا أنعم وبنعه ان في ذلك لكم آيات لقوم يؤمنون) يقول تعالى وهو
الذي أنشأكم من نفس واحدة يعني آدم عليه السلام كما قال يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها

زوجها وبث منهم رجالا كثيرا ونساء وقوله فاستقر ومستودع اختلفوا في معنى ذلك فعن ابن مسعود وابن عباس ومجاهد وغيرهم وأبي عبد الرحمن السلمي وقيس بن أبي حازم ومجاهد وبرايم النخعي والضحاك وقتادة والسدي وعطاء الخراساني مستقر أي في الارحام ومستودع أي في الاصلا ب وعن ابن مسعود وطائفة عكسه وعن ابن مسعود أيضا وطائفة مستقر في الدنيا ومستودع حيث يموت وقال سعيد بن جبير فاستقر في الارحام وعلى ظهر الارض وحيث يموت وقال الحسن البصري المستقر الذي قدمنا فاستقر به عليه (١٠٠) وعن ابن مسعود مستقر في الدار الآخرة والقول الاول أظهر والله أعلم

وقوله تعالى قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون أي يفهمون ويعنون كلام الله ومعناه وقوله تعالى وهو الذي أنزل من السماء ماء أي بقدر مبارك وورزقا للعباد واحياء للخلائق رحمة من الله بخلقه فأخر جنابه نبات كل شيء كقوله وجعلنا من الماء كل شيء حي فأخر جنابه خضر أي زرعاً وشجراً أخضر ثم بعد ذلك نخلق فيه الحب والثمر ولهذا قال تعالى نخرج منه حباً متراكباً أي يركب بعضه بعضاً كالسنا ب ونحوها ومن النخل من طلعها قنوان أي جمع قنوه وهي عذوق الرطب دانية أي قريبة من المتناول كما قال علي بن أبي طلحة الوالبي عن ابن عباس قنوان دانية يعني بالقنوان الدانية قصار النخل لاصقة عذوقها بالنخل رواه ابن جرير قال ابن جرير وأهل الجاز يقولون قنوان وقيس يقولون قنوان وقال امرؤ القيس

فأتت أعاليه وأتت أصوله

(١) بقنوان من البسراجرا

قال ويتم يقولون قنيان بالياء قال

وهي جمع قنوه كما أن صنوان جمع صنوه وقوله تعالى وجنات من أعناب أي ونخرج منه جنات من أعناب وهذه النواع هما أشرف الثمار عند أهل الجاز وربما كانا خيار الثمار في الدنيا كما امتن الله بهما على عباده في قوله تعالى ومن ثمرات النخيل والأعناب تتخذون منه سكرًا وورزقا حسنا وكان ذلك قبل تحریم الخمر وقال وجعلنا فيها جنات من نخيل وأعناب وقوله تعالى والزيتون والرمث مستحبان وغيره متشابه قال قتادة وغيره متشابه في الورد والشكل قريب بعضه من بعض ومتخالف في الثمار شكلها وطعمها وقوله تعالى انظروا إلى ثمرها إذا نمت أي نضجه قاله البراء بن عازب وابن عباس

(١) قوله بقنوان هكذا في الاصول وهذا الشطر ناقص فخره اهـ

كالرشوة في تخفيف الاحكام والمساححة في الشرائع وقيل انهم كانوا يتبعون عند العوام والخشرات انه لا سبيل لاحد الى الفوز بمرضاة الله تعالى الا بخدمة منهم وطاعتهم وبذل الاموال في طلب مرضاتهم والعوام كانوا يغترون بتلك الاكاذيب وقيل التوراة كانت مشتملة على آيات دالة على مبعث محمد صلى الله عليه وسلم فكانوا يذرون في تأويلها وجوها فاسدة ويحملونها على محامل باطلة وكانوا يأخذون الرشوة وقيل كانوا يقررون عند عوامهم ان الدين الحق هو الذي هم عليه فاذا قرروا ذلك قالوا وقوية الدين الحق واجبة ثم قالوا ولا طريق الى تقويته الا اذا كان أولئك الفقهاء أصحاب الاموال الكثرة والجمع العظيم فبهذا الطريق يحملون العوام على ان يذلوا في خدمتهم نفوسهم وأموالهم فهذا هو الباطل الذي كانوا به يأكلون أموال الناس قال الرازي وهي بأمرها حاضرة في زماننا وهو الطريق لاكثر الجهال والمزورين الى أخذ أموال العوام والحق من الخلق انتهى ولقد اقتدى بهؤلاء الاحبار والرهبان من علماء الاسلام ومشايخهم لا يأتي عليه الحصر في كل زمان قال الرازي ولعمري من تأمل في أحوال أهل الناموس والتزوير في زماننا وجد هذه الآيات كأنها ما أنزلت الا في شأنهم وفي شرح أحوالهم فترى الواحد منهم يدعي انه لا يلتفت الى الدنيا ولا يتعلق خاطر به بجميع الخلق لوقات وأنه في الطهارة والعصمة مثل الملائكة المقربين حتى اذا آل الامر الى الرغيف الواحد تراه يتألم عليه ويتحمل نهاية الذل والدناءة في تحصيله انتهى ولنعم ما قيل

محبت من شيخى ومن زهده * وذكره النار وأهوالها

يكبره ان يشرب في فضة * ويسرق الفضة ان نالها

(ويصدقون عن سبيل الله) أي عن الطريق اليه وهو دين الاسلام وعن الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وعندما كان حقاني شريعتهم قبل نسخها بسبب أكلهم لاموال الناس بالباطل (والذين يكتزون الذهب والفضة) قيل هم المتقدم ذكرهم من الاحبار والرهبان وأنهم كانوا يصنعون هذا الصنع قاله دعاوية بن أبي سفيان وقيل هم من يفعل ذلك من المسلمين قاله ابن عباس وقال السدي نزلت في مانعي الزكاة من المسلمين وقال أبو ذر نزلت في أهل الكتاب وفي المسلمين جميعا والاولى حمل الآية على عموم اللفظ فهو أوسع من ذلك وأصل الكثرة في اللغة الضم والجمع ولا يختص بالذهب والفضة قال ابن جرير الكثر

كل

وقوله تعالى وجنات من أعناب أي ونخرج منه جنات من أعناب وهذه النواع هما أشرف الثمار عند أهل الجاز وربما كانا خيار الثمار في الدنيا كما امتن الله بهما على عباده في قوله تعالى ومن ثمرات النخيل والأعناب تتخذون منه سكرًا وورزقا حسنا وكان ذلك قبل تحریم الخمر وقال وجعلنا فيها جنات من نخيل وأعناب وقوله تعالى والزيتون والرمث مستحبان وغيره متشابه قال قتادة وغيره متشابه في الورد والشكل قريب بعضه من بعض ومتخالف في الثمار شكلها وطعمها وقوله تعالى انظروا إلى ثمرها إذا نمت أي نضجه قاله البراء بن عازب وابن عباس

(١) قوله بقنوان هكذا في الاصول وهذا الشطر ناقص فخره اهـ

والضحاك وعطاء الخراساني والسدي وقتادة وغيرهم أي فكري وفي قدرة خالقهم من العدم إلى الوجود بعد أن كان حطبا صاعقا ورطبا وغير ذلك مما خلق سبحانه وتعالى من الألوان والأشكال والطعوم والروائح كقوله تعالى وفي الأرض قطع متجاورات وجنات من أعناب وزرع ونخيل صنوان وغير صنوان يسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الأكل الآية ولهذا قال ههنا في ذلككم آيات أي دلالات على كمال قدرة خالق الأشياء وحكمته ورحمته لقوم يؤمنون أي يصدقون به ويتبعون رسله (وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم وخرقوا له بنين وبنات بغير علم سبحانه وتعالى عما يصفون) (١٠١) ههنا رد على المشركين الذين عهدوا

مع الله غيره الذين أشركوا بالله في
عبادته أن يعبدوا الجن فجعلهم
شركاءه في العبادة تعالى الله عن
شركهم وكفرهم فان قيل فكيف
عبدت الجن مع انهم انما كانوا
يعبدون الاصنام فالجواب انهم
ما عبدوها الا عن طاعة الجن
وأمرهم بذلك كقوله ان يدعون
من دونه الا اننا وان يدعون
الاشيطان امر يد العنه الله وقال
لا تأخذن من عبادك نصيبا مفروضا
ولا ضللتهم ولا آمنينهم ولا أمرتهم
فليتكن آذان الانعام ولا أمرتهم
فليغرين خلق الله ومن يتخذ
الشيطان وليا من دون الله فقد
خسر خسرانا مبينا يعدهم ويعينهم
وما يعدهم الشيطان الا غورا
وكقوله تعالى أفستخذونه وزيته
أولياء من دونه الآية وقال ابراهيم
لا يهيا أبى لاتعبد الشيطان ان
الشيطان كان للرجن عصيا وكقوله
ألم أعهد اليكم يا بنى آدم أن لاتعبدوا
الشيطان انه ليكم عدو مبين وان
اعبدوني هذا صراط مستقيم
وتقول الملائكة يوم القيامة

كل شيء يجمع بعضه الى بعض في بطن الارض كان أو على ظهرها انتهى ومنه ناقة كزار
اي مكتنة اللحم يقال كثرت المال كثرت المالكين باب ضرب جمعه وادخرته وكثرت القرفى
وعائه كثرا أيضا وهـ ذامن السكاز قال ابن السكيت لم يسمع الا بالفتح وحكى الازهرى
الفتح والكسر والسكاز المال المدفون معروف تسمية بالمصدر والجمع كنوزوا كثرت الاشياء
كنسار الاجتماع وامتلا ومال كنوزاى يجمع واختلف أهل العلم فى المال الذى أديت
زكاته هل يسمى كنزا أم لا فعمل قوم هو كنز وقال آخرون ليس بكنز ومن القائلين بالاقول
أبو ذر وقيد بهما فضل عن الحاجة وبالثانى عمر بن الخطاب وابن عمر وابن عباس وجابر وأبو
هريرة وعمر بن عبد العزيز وغيرهم وهو الحق لما سئلت عن الادلة المصرحة بأن ما أديت
زكاته فليس بكنز أخرج أحمد فى الزهد والبخارى وابن ماجه وابن مردويه والبيهقى فى سننه
عن ابن عمر قال انما كان هذا قبل ان تنزل الزكاة فلما نزلت الزكاة جعلها الله طهرة للاموال
ثم قال ما أبالى لو كان عندى مثل أحد ذهباً علم عدده وأزكيه وأعمل فيه بطاعة الله وعن
أم سلمة مرفوعاً نحوه ولقد كان كثير من الصحابة كعبد الرحمن بن عوف وطخعة يفتنون
الاموال ويتصرفون فيها وما عابهم أحد ممن أعرض عن القنينة لان الاعراض اختيار
للافضل والاقتناء مباح لا يذم صاحبه وعن ابن عباس لما نزلت هذه الآية انطلق عمر
واتبعه ثوبان فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله انه قد كبر على أصحابك هذه الآية
فقال ان الله لم يفرض الزكاة الا لطيب بها ما بقى من أموالكم وانما فرض الموارث من
أموالكم تبقى بعدكم الحديث مختصر أخرجه أبو داود والحاكم وصححه والبيهقى وابن أبى
سبيبة وأبو يعلى وغيرهم وعن علي قال أربعة آلاف ومادونها نافقة وما فوقها كنز وعن أبى
أمامة قال حلية السيف من الكنوز ما أحدثكم الامامعت وعن عراك بن مالك وعمر
ابن عبد العزيز قالنا سنختم الآية الاخرى خذ من أموالهم صدقة الآية وأخرج البخارى
ومسلم وغيرهما عن أبى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من صاحب ذهب
ولا فضة لا يؤدى زكاتها الا جعل له يوم القيامة صفايح ثم ألقى عليها نار جهنم ثم تكوى
بها جنباه وجهه وظهوره فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى بين الناس
فيرى سيده اما الى الجنة واما الى النار (ولا ينفقونها فى سبيل الله) اختلف فى وجه افراد
الضمير مع كون المذكور قبله شيئين هما الذهب والفضة فقال ابن الانبارى انه قصد الى

سبحانك أنت وإيمانهم دونهم بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون ولهذا قال تعالى وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم أي وقد خلقهم فهو الخالق وحده فكيف يعبد معه غيره كقول إبراهيم أن يعبدون ما تختون والله خلقكم وما تعملون ومعنى الآية أنه سبحانه وتعالى هو المسـتـقل بالخلق وحده فلماذا يجب أن يرد بالعبادة وحده لا شريك له وقوله تعالى وخرقوا له بنين وبنات بغير علم ينبه به تعالى على ضلال من ضل في وصفه ربه بأن له ولدا كما قاله من قاله من اليهود في عزيز ومن قال من النصارى في عيسى ومن قال من مشركي العرب في الملائكة انما بنات الله تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا ومعنى وخرقوا أي اختلقوا وانفكوا وحرصوا

وكذبوا كما قاله علماء السلف قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وخرقوا بعني انهم تحرضوا وقال العوفي عنه وخرقوا له بنين وبنات
بغير علم قال جعلوا له بنين وبنات وقال مجاهد وخرقوا له بنين وبنات قال كذبوا وكذا قال الحسن وقال الصحاح وضعوا وقال
السدي قطعوا قال ابن جريز وتأويله اذا جعلوا الله الجن شركاء في عبادتهم اياهم وهو المتفرد بخلقهم بغير شرك ولا معين ولا ظهير
وخرقوا له بنين وبنات بغير علم بحقيقة ما يقولون ولكن جهل بالابن الله وبعظمته فانه لا ينبغي لمن كان الها أن يكون له بنون وبنات
ولا صاحبة ولا أن يشركه خلقه شريك (١٠٢) ولهذا قال سبحانه وتعالى عما يصفون أي قدس وتنزه وتعاظم عما يصفه هؤلاء

الضالون من الاولاد والانداد والنظر
والشركاء (يديع السموات والارض
اني يكون له ولد ولم تكن له صاحبة
وخلق كل شيء وهو بكل شيء عليم) يديع
السموات والارض أي مبدعهما
وخالقهما على غير مثال سبق كما قال
مجاهد والسدي ومنه سميت البدعة
بدعة لانه لا نظير لها فيما سلف أي
يكون له ولد أي كيف يكون له ولد
ولم تكن له صاحبة أي والولد إنما
يكون متولدا بين شيئين متناسبين
والله تعالى لا يناسبه ولا يشابهه
شيء من خلقه لانه خالق كل شيء فلا
صاحبة له ولا ولد كما قال تعالى وقالوا
اتخذ الرحمن ولدا لقد جئتم شيئا ادا
الى قوله ولكلهم آية يوم القيامة فردا
وخلق كل شيء وهو بكل شيء عليم
فبين تعالى أنه الذي خلق كل شيء وأنه
بكل شيء عليم فكيف يكون له صاحبة
من خلقه تناسبه وهو الذي لا نظير له
ولا ولده تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا
(ذلكم الله ربكم لا اله الا هو خالق كل
شيء فاعبدوه وهو على كل شيء وكيل
لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار
وهو اللطيف الخبير) يقول تعالى
ذلكم الله ربكم الذي خلق كل شيء

الاعم الاغاب وهو الفضة قال ومثله قوله تعالى استعينوا بالصبر والصلاة وانها الكبيرة ردة
الكفاية الى الصلاة لانها اعم ومثله قوله تعالى واذا رآوا تجارة أولهوا نفثوا اليها أعاد
الضمير الى التجارة لانها اعم وقيل ان الضمير راجع الى الذهب والفضة معطوفة عليه
والعرب تؤنث الذهب وتذكره وقيل الضمير راجع الى الكون والمذلول عليه بقوله
يكنزون لانه اعم من النكدين وغيرهما وقيل الى الاموال وقيل الى الزكاة وقيل انه
اكتفى بضمير أحدهما عن ضمير الآخر مع فهم المعنى وهو كثير في كلام العرب وقيل ان
افراد الضمير من باب الذهاب الى المعنى دون اللفظ لان كل واحد من الذهب والفضة جملة
وافية وعدة كثيرة ودنانير ودراهم فهو كقوله وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا وانما
خص الذهب والفضة بالذكر دون سائر الاموال لكونهما أثمن الاشياء وغالب ما يكنز
وان كان غيرهما له حكمهما في تحريم الكنز (فبشرهم بعذاب أليم) هذا من باب التهكم
بهم كما في قوله * تحية بينهم ضرب وجيع * وقيل ان البشارة هي الخبر الذي يتغير به لون
البشرة لتأثيره في القلب سواء كان من الفرح أو من الغم وعن أبي ذر قال انتهيت الى النبي
صلى الله عليه وآله وسلم وهو جالس في ظل الكعبة فبارأني قال هم الاخسرون ورب
الكعبة قال فقلت يا رسول الله فذاك أي وأى من هم قال هم الا كثرون أموالا الامن قال
هكذا وهكذا من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله وقيل لهم الحديث
مختصر آخر جهم مسلم وفرقة البخاري في موضعين (يوم يحمى عليهم نار جهنم فتسكوى بها
جبابهم وجنوبهم وظهورهم) أي ان النار توقد عليها وهي ذات حمى وحر شديد ولو قال
يوم تحمى أي الكون لم يعط هذا المعنى لجعل الاجاء للنار مبالغة ويحمى يجوز ان يكون
من حيت وأحميت ثلاثا ورابعيا يقال حيت الحديد وأحميتها أي أوقدت عليها التحمى
والتقدير يوم تحمى النار عليها وخص الجباب والجنوب واطهروا لان التألم بكيم أشد لما
في داخلها من الاعضاء الشريفة وقيل ليكون الكي في الجهات الاربع من قدام
وخلف وعن يمين ويسار وقيل لان الجال في الوجه والقوى الظهر والجنبين والانسان
انما يطلب المال للجمال والقوة وقيل غير ذلك مما لا يخلو عن تكلف (هذا ما كنزتم
لانفسكم) أي كنزتموه لنتفعوا به فهذا نفعه ويقال لهم ذلك على طريق التهكم
والتوبيخ (فدوقوا ما كنتم تكنزون) أي دوقوا باله وسوء عاقبته وقبح معيته وشؤم فائدته

ولا ولده ولا صاحبة لاله الا هو خالق كل شيء فاعبدوه أي فاعبدوه وحده لا شريك له وأقروا بالوحدانية وانه لاله الا هو لان
وانه لا ولده ولا والد ولا صاحبة له ولا نظير ولا عدل ووحدوه وهو على كل شيء وكيل أي حفيظ ورقيب يدبر كل ماسواه ويرزقهم
ويكلاهم بالليل والنهار وقوله لا تدركه الابصار فيه أقوال للائمة من السلف أحدها لا تدركه في الدنيا وان كانت تراه في الآخرة
كما توارثته الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير ما طريق ثابت في الصحاح والمسانيد والسنيين كما قال مسروق
عن عائشة أنها قالت من زعم أن محمدا يصبر ربه فقد كذب فان الله تعالى قال لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار رواه ابن أبي حاتم

من حديث أبي بكر بن عباس عن عاصم بن أبي النجود عن أبي الضحى عن مسروق ورواه غير واحد وثبت في الصحيح وغيره عن عائشة من غير وجه وخالفها ابن عباس فعنه في إطلاق الرؤية وعنه أنه رآه بفؤاده مرتين والمسئلة تذكري أول سورة التجم ان شاء الله وقال ابن أبي حاتم ذكر محمد بن مسلم حدثنا أحمد بن إبراهيم الدورقي حدثنا يحيى بن معين قال سمعت اسمعيل بن علية يقول في قول الله تعالى لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار قال هدا في الدنيا قال وذكر أبي عن هشام بن عبيدانه قال نخوذ ذلك وقال آخرون لا تدركه الابصار أي جميعها وهذا يخص بما ثبت من رؤية المؤمنين له في الآخرة (١٠٣) وقال آخرون من المعتزلة بمقتضى

ما فهموه من هذه الآية انه لا يرى في الدنيا ولا في الآخرة فخالفوا أهل السنة والجماعة في ذلك مع ما رتبوه من الجهل بمبادل عليه كتاب الله وسنة رسوله أما الكتاب فقوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة وقال تعالى عن الكافرين كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون قال الامام الشافعي فدل هذا على ان المؤمنين لا يحجبون عنه تبارك وتعالى وأما السنة فقد تواترت الاخبار عن أبي سعيد وأبي هريرة وأنس وجريج وصهيب وبلال وغير واحد من الصحابة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان المؤمنين يرون الله في الدار الآخرة في العرصات وفي روضات الجنات جعلنا الله تعالى منهم بمنه وكرمه آمين وقيل المراد بقوله لا تدركه الابصار أي العقول رواه ابن أبي حاتم عن علي بن الحسين عن الفلاس عن ابن مهدي عن أبي الحصين يحيى بن الحصين قارئ أهل مكة انه قال ذلك وهذا غريب جدا وخلاف ظاهر الآية وكأنه اعتقد ان الإدراك في معنى الرؤية والله أعلم وقال آخرون لامنافاة بين اثبات

لان الكون لا يتناقض وما يعنى الذى والآية عامة وفي الباب أحاديث صحيحة توافق معنى هذه الآية لا تطول بذكرها (ان عدة الشهور) هذا كلام مبتدأ يتضمن ذكر نوع آخر من قبائح الكفار وذلك ان الله سبحانه لما حكم في كل وقت بجمعة خاص غير واثلك الاوقات بالنسبي والكبيسة فاخبرنا الله بما هو حكمه فقال ان عدة الشهور أى عدد الشهور المعتبر بها للسنة (عند الله) أى في حكمه وقضائه وحكمته لا يبتدع الناس (اثنا عشر شهرا) هى المحرم وصفر وربيع الاول وربيع الآخر وجمادى الاولى وجمادى الآخرة ورجب وشعبان ورمضان وشوال وذو القعدة وذو الحجة فهذه شهور السنة القمرية التى تدور على سائر القمر في المنازل وهى شهور العرب التى يعتمد بها المسلمون في صيامهم وواقبت حجهم وأعيادهم وسائر أمورهم وأحكامهم وأيام هذه الشهور ثلثمائة وخمسة وخمسون يوما والسنة الشمسية عبارة عن دور الشمس في الفلك دورة تامة وهى ثلثمائة وخمسة وستون يوما وربيع يوم فنقص السنة الهلالية عن السنة الشمسية عشرة أيام فبسبب هذا النقصان يقع الحج والصوم تارة في الشتاء وتارة في الصيف (في كتاب الله) أى فيما أنبت في كتابه أى القرآن لان فيه آيات تدل على الحساب ومنازل القمر وقيل الكتاب هو اللوح المحفوظ الذى كتب الله فيه جميع أحوال الخلائق وما يأتون وما يذرون وقيل المراد بالكتاب الحكم الذى أوجبه وأمر عباده بالآخذ به وفي هذه الآية بيان ان الله سبحانه وضع هذه الشهور وسماها بأسمائها على هذا الترتيب المعروف (يوم خلق السموات والارض) أى منذ خلق الاجرام والازمنة وبيان ان هذا هو الذى جاءت به الانبياء ونزلت به الكتب وأنه لا اعتبار بما عند العجم والروم والمقط من الشهور التى يصطلحون عليها ويجعلون بعضها ثلاثين وبعضها أكثر وبعضها أقل (منها أربعة حرم) أى محترمة قد أخرج البخارى ومسلم وغيرهما من حديث أبي بكر ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم خطب في حجة فقال ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق السموات والارض السنة اثنا عشر شهرا منها أربعة حرم ثلاث متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذى بين جمادى وشعبان والمعنى رجعت الاشهر الى ما كانت عليه من الحل والحرمه وعاد الحج الى ذى الحجة بعدما كانوا أزالوه عن محله بالنسب الذى أحدثوه في الجاهلية وقد وافقت حجة الوداع ذى الحجة وكانت حجة أبي بكر قبلها في ذى القعدة واختلف في ترتيبها

الرؤية وثبت الإدراك فان الإدراك أخص من الرؤية ولا يلزم من ثبوت الأخص انتفاء الأعم ثم اختلف هؤلاء في الإدراك المتبقي ما هو فقيل معرفة الحقيقة فان هذا لا يعلمه الا هو وان رآه المؤمنون كما ان من رأى القمر فانه لا يدرك حقيقةه وكنهه وما هيته فاعظيم أولى بذلك وله المثل الأعلى قال ابن علية في الآية هذا في الدنيا رواه ابن أبي حاتم وقال آخرون الإدراك أخص من الرؤية وهو الاطاعة فالوا لا يلزم من عدم الاطاعة عدم الرؤية كما لا يلزم من عدم احاطة العلم عدم العلم قال تعالى ولا يحيطون به علما وفي صحيح مسلم لأحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك ولا يلزم منه عدم الثناء كذلك هذا قال العوفي عن ابن عباس في قوله تعالى

لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار قال لا يحيط بصر أحد بالملك وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا عمرو بن طلحة بن حماد
العباد حدثنا اسباط عن سمك عن عكرمة انه قيل له لا تدركه الابصار قال أأنت ترى السماء قال بلى قال فكلها ترى
قال سعيد بن أبي عروبة عن قتادة في الآية لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار هو أعظم من أن تدركه الابصار وقال ابن
جرير حدثنا سعيد بن عبد الله بن عبد الحكم حدثنا خالد بن عبد الرحمن حدثنا أبو عريضة عن عطية العوفي في قوله تعالى وجوه
يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة قال يظنون (١٠٤) إلى الله لا يحيط أبصارهم به من عظمته وبصره محيط بهم فذلك قوله لا تدركه

الابصار وهو يدرك الابصار وورد
في نفسه بهذه الآية حديث رواه
ابن أبي حاتم ههنا فقال حدثنا أبو
زرعة حدثنا منجاب بن الحرث
السهمي حدثنا بشر بن عمار عن
أبي روق عن عطية العوفي عن أبي
سعيد الخدري عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم في قوله لا تدركه الابصار
وهو يدرك الابصار قال لو أن الأنس
والجن والشیاطين والملائكة منذ
خلقوا إلى أن فنوا صفا وافرأوا أحدا
ما حاطوا بالله أبدا غريب لا يعرف
الامن هذا الوجه ولم يروه أحد من
صحاب الكتب الستة والله أعلم
وقال آخرون في الآية بما رواه
الترمذي في جامعه وابن أبي عاصم في
كتاب السنة له وابن أبي حاتم في
تفسيره وابن مردويه أيضا والحاكم
في مستدرکه من حديث الحكم بن
أبان قال سمعت عكرمة يقول سمعت
ابن عباس يقول رأى محمدا ربنا
وتعالى فقلت أليس الله يقول لا تدركه
الابصار وهو يدرك الابصار الآية
فقال لي لأمر لك ذلك نوره الذي هو
نوره اذا تجلى بنوره لا يدركه شيء وفي
رواية لا يقوم له شيء قال الحاكم

فقيل أولها الحرم وآخرها ذوالحجة فهي شهور عام وقيل أولها رجب فهي من عامين وقيل
أولها ذوالقعدة وهو الصحيح لتواليها قاله النووي وأورد عليه ابن المنبر في تفسيره انه انما
يتشبه على أن أول السنة المحرم وهو حدث في زمن عمر رضي الله تعالى عنه وكان يؤرخ
قبله بعام الفيل ثم أرخ في صدر الاسلام بربيع الأول فتأمل وقال الضحاك انما سمي
حرمه لئلا يكون فيه من حرب قلت وكانت العرب في الجاهلية تعظمها وتحرم فيها القتال
حتى أن أحدهم لولقي قاتل أبيه وأبيه وأخيه في هذه الاربعة الأشهر لم يزنجه ولما جاء
الاسلام لم يزلها الحرم وتعظيم الان الحسنات والطاعات فيها اتضاعف والسيئات فيها
أشد من غيرها فلا تنهك حرمة هذا الشهر الحرم (ذلك الدين القيم) أي كون هذه الشهور
كذلك ومنها أربعة حرم هو الدين المستقيم دين ابراهيم واسماعيل وكانت العرب قد
تمسكت به ورثة منهنما وقيل الحساب الصحيح والعدد المسنون وقيل الدين القيم هو
الحكم الذي لا يغير ولا يبدل ولا يزول (فلا تظلموا فيه) أي في هذه الأشهر الحرم
(أنفسكم) بايقاع المعاصي فانها فيها أعظم وزرا وبايقاع القتال فيها والهلك الحرمتها
وبه قال أكثر المفسرين وقيل ان الضمير يرجع إلى الشهور كلها الحرم وغيرها وان الله
نهى عن الظلم فيها والاول أولى وقد ذهب جماعة من أهل العلم إلى أن تحريم القتال في
الاشهر الحرم ثابت محكم لم ينسخ لهذه الآية ولقوله يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله
لا الشهر الحرام ولقوله فاذا نسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين الآية وذهب جماعة
آخرون إلى أن تحريم القتال في الاشهر الحرم منسوخ بآية السيف ويجاب عنه بأن
الامر يقتل المشركين ومقاتلتهم مقييد بانسلاخ الاشهر الحرم كافي الآية المذكورة
فتكون سائر الايات المتضمنة للامر بالقتال مقيدة بما ورد في تحريم القتال في الاشهر
الحرم كما هي مقيدة بتحريم القتال في الحرم للدلالة الواردة في تحريم القتال فيه وأما
استدلوامه من انه صلى الله عليه وآله وسلم حاصر أهل الطائف في شهر حرام وهو ذوالقعدة
كما ثبت في الصحيحين وغيره ما فقد أوجب عنه بأنه لم يتدبئ محاصرتهم في ذى القعدة بل
في شوال والمحرم انما هو ابتداء القتال في الاشهر الحرم لا اتمامه وبهذا يحصل الجمع
(وقالوا للمشركين كافة) أي جميعا في كل الشهر ولان عموم الاشخاص يستلزم عموم
الاحول والازمنة والابتاع وهو موصوف في موضع الحال من ضمير الفاعل في قاتلوا ومن

صحيح على شرط الشيخين ولم يخجاه وفي معنى هذا الاثر ما ثبت في الصحيحين من حديث أبي موسى الأشعري
رضي الله عنه من فوجا أن الله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام يخفض القسط ويرفعه يرفع إليه عمل النهار قبل الليل وعمل الليل قبل
النهار حجاب النور أو النار لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه وفي الكتب المتقدمة ان الله تعالى قال
لموسى لماسأل الرؤية يا موسى انه لا يراني حتى الامات ولا يابس الا تدهده أي تدعمر وقال تعالى فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا
وخر موسى صعقا فلما أفاق قال سبحانك تبت إليك وأنا أول المؤمنين ونفي هذا الادراك الخاص لا ينفي الرؤية يوم القيامة يتجلى

لعباده المؤمنين كما يشاء فاجلاله وعظمته على ما هو عليه تعالى وتقدس وتزه فلا تدركه الابصار ولهذا كانت ام المؤمنين عائشة رضي الله عنها ثبتت الرؤيا في الدار الآخرة وتنفيها في الدنيا وتحتج بهذه الآية لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار فالذي نفعه الادراك الذي هو بمعنى رؤية العظمة والجلال على ما هو عليه فان ذلك غير ممكن للبشر ولا للملائكة لاشئ وقوله وهو يدرك الابصار أي يحيط بها ويعلمها على ما هي عليه لانه خلقها كما قال تعالى ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير وقد يكون عبرة بالابصار عن المبصرين كما قال في قوله لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار لا يراه شئ (١٠٥) وهو يرى الخلاق وقال أبو العالسة في قوله

المفعول وهو المشركين قال الزجاج مثل هذا من المصادر كعامية وخاصة لا يثنى ولا يجمع ولا تدخله أل ولا يتصرف فيه بغير الحال (كما يقالونكم كافة) فيه دليل على وجوب قتال المشركين وانه فرض على الاعيان ان لم يقم به البعض (واعلموا أن الله مع المتقين) أي ينصرهم ويثبتهم ومن كان الله معه فهو الغالب وله العاقبة (انما النسيء) قال الجوهري النسيء فاعيل بمعنى مفعول من قولك نسأت الشئ فهو منسوء اذا أخرته ثم يحول منسوء الى نسيء كما تحول مقتول الى قتل والى ذلك شحأ أبو حاتم وقيل مصدر على فاعيل من أنسأ أي أخر كالنديز من أنذر والنكير من أنكر وهذا ظاهر قول الزمخشري لانه يحتاج الى تقدير بخلاف ما اذا كان صفة فانه لا يخبر عنه بزيادة التأويل أي ذوزيادة أو انساء النسيء زيادة قال ابن جرير في النسيء بالهمزة معنى الزيادة يقال نسأ نسأ اذا زاد ولا يكون بتوك الهمزة الامن النسيان كما قال تعالى نسوا الله فنسيهم وقرأ الجمهور النسيء بهمزة بعد الياء وغيرهم بادغام الياء وقرأ النس بلسان السين والنسوء بمنزلة فاعول وهو التأخير وفاعول في المصادر قليل والنسيئة كالفعيلة التأخير وكذا النساء بالفتح والمد التأخير والنسيء في الآية فاعيل بمعنى مفعول كما تقدم وكانت العرب تحرم القتال في الاشهر الحرم المذكورة فاذا احتاجوا الى القتال فيها فأتوا فيها وحرموا غيرها فاذا أتوا في الحرم حرموا ببله شهر صفر وهكذا في غيره وكان الذي يحملهم على هذا ان كثير منهم انما كانوا يعيشون باغارة بعضهم على البعض ونهب ما يمكنهم نهبه من أموال من يغيرون عليه ويقع بينهم بسبب ذلك القتال وكانت الاشهر الثلاثة المسرودة يضربهم قواياها وتشتم حاجتهم وتعظم فاقتهم فيحلون بعضها ويحرمون مكانه بقدره من غير الاشهر الحرم فهذا هو معنى النسيء الذي كانوا يفعلونه وقد وقع الخلاف في أول من فعل ذلك فقيل هو رجل من بني كنانة يقال له حذيفة بن عبيدو يلقب القلمس وقيل هو عمرو بن لحي وقيل هو نعيم بن ثعلبة من بني كنانة (زيادة في الكفر) أي نوع من أنواع كفرهم ومعصية من معاصيهم المنضمة الى كفرهم بالله ورسوله وكتبه واليوم الآخر وفي الشهاب يعني انهم لما توارثوه على انها شريعة ثم استحلوه كان ذلك مما بعد كفرهم بآيضا به الذين كفروا) قرئ على البناء للمجهول ومعنى الأولى أن الكفار يضلون بما يفعلون من النسيء ومعنى الثانية ان الذي سن لهم ذلك يجعلهم ضالين بهذه السنة

تعالى وهو اللطيف الخبير قال اللطيف لاستخراجها الخبير بمكانها والله أعلم وهذا كما قال تعالى اخبارا عن لقمان فيما وعظ به ابنه يا بني انك مثقال حبة من خردل فتكن في صخرة أو في السموات أو في الارض يأت بها الله ان الله لطيف خبير (قد جاءكم بصائر من ربكم فمن أبصر فلنفسه ومن عمى فعليها وما أنا عليكم بحفيظ وكذلك نصرف الآيات وليقولوا درست ولنبيته لقوم يعلمون) البصائر هي البينات والحجج التي اشتمل عليها القرآن وما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم فمن أبصر فلنفسه كقوله فمن اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فانما يضل عليها ولهذا قال ومن عمى فعليها أي انما يعود وبالها عليه كقوله فانها لاتعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور ومآثنا عليكم بحفيظ أي بحفاظ ولا رقيب بل انما أنا مبلغ والله يهدي من يشاء ويضل من يشاء وقوله وكذلك نصرف الآيات أي وكما فصلنا الآيات في هذه السورة من بيان التوحيد وانه لا اله الا هو وهكذا

(١٤ - فتح البيان ح) نوضح الآيات ونفسرها ونبينها في كل موطن للجاهلين وليقول المشركون والكافرون المكدنون دارست يا محمد من قبلك من أهل الكتاب وقارأتهم وتعلمت منهم هكذا قاله ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير والضحاك وغيرهم وقال الطبراني حدثنا عبد الله بن أحمد حدثنا أي حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عمر بن كيسان قال سمعت ابن عباس يقول دارست تلوت خاصمت جادلت وهذا كقوله تعالى اخبارا عن كذبهم وعنادهم وقال الذين كفروا ان هذا الاافك افتراء وأعاناه عليه قوم آخرون فقد جاءوا بالظالمين زورا وقالوا أساطير الاولين اكتبها الآية وقال تعالى اخبارا عن زعيمهم وكاذبهم

انه فكر وقد رقت قتل كيف قدر ثم قتل كيف قدر ثم نظر ثم عبس وبسر ثم أدبر واستكبر فقال ان هذا الاسحر يؤثر ان هذا القول
البشر وقوله ولنبينه لقوم يعلمون أى ولنوضحه لقوم يعلمون الحق فيتمعون به والباطل فيجتنبونه فقلته تعالى الحكمة بالعلة في
اضلال أولئك وبيان الحق لهؤلاء كقوله تعالى يضل به كثيرا الآية وكقوله ليجعل ما يليق الشيطان قسمة للذين في
قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم وان الله لهادى الذين آمنوا الى صراط مستقيم وقال تعالى وما جعلنا أصحاب النار الا ملائكة
وما جعلنا عدتهم الا قسمة للذين كفروا (١٠٦) ليستيقن الذين آمنوا الكتاب ويزداد الذين آمنوا ايمانا ولا يرتاب الذين آمنوا الكتاب

والمؤمنون وليقول الذين في قلوبهم
مرض والكافرون ماذا أراد الله
بهذا مثلا كذلك يضل الله من يشاء
ويمهدى من يشاء وما يعلم جنود
ربك الا هو وقال وتنزل من القرآن
ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد
الظالمين الا خسارا وقال تعالى قل
هو للذين آمنوا هدى وشفاء والذين
لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو
عليهم عى أولئك ينادون من مكان
بعيد الى غير ذلك من الآيات الدالة
على انه تعالى أنزل القرآن هدى
للمتقين وأنه يضل به من يشاء ويمهدى
به من يشاء ولهذا قال ههنا وكذلك
نصرف الآيات وليقولوا درست
ولنبينه لقوم يعلمون وقرأ بعضهم
درست قال التميمي عن ابن
عباس درست أى قرأت وتعلمت
وكذا قال مجاهد والسدى والضحاك
وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وغير
واحد وقال عبد الرزاق عن معمر
قال الحسن وليقولوا درست يقول
تقادمت وانحوت وقال عبد الرزاق
أيضا أنبأنا ابن عيينة عن عمرو بن
دينا سمعت الزبير يقول ان صبيانا
يقرونها هنادا درست وانما هى
درست وقال شعبة حدثنا أبو اسحق

السيئة والاولى من طريق العشرة والثانية سبعية (يحولون) أى النسيء (عاما ويمهدى
عاما) أو الشهر الذى يؤخره ويقاتلون فيه أى يحولونه عاما بابداله بشهر آخر من شهر
الحل ويحرمونه عاما أى يحافظون عليه فلا يحولون فيه القتال بل يبقونه على حرمته
والجمله تفسيرية للضلال أو حاله (ليواطئوا عدة ما حرم الله) أى لكي يواطئوا المواطاة
الموافقة يقال تواطأ القوم على كذا أى توافقوا عليه واجتمعوا والمعنى انهم لم يحولوا شهر
الاحرموا شهر التتبع الا شهر الحرم أربعة قال قطرب معناه عمدوا الى صفر فزادوه في
الاشهر الحرم وقرنوه بالحرم في التحريم وكذا قال الطبري (فيحولوا ما حرم الله) من
الاشهر الحرم التى أبدلها بغيرها ولم يتطروا الى اعيانها (زين لهم سوء أعمالهم) أى زين
لهم الشيطان أعمالهم السيئة التى يعملونها ومن جعلها النسيء فظنوه حسنا وقرئ على
السنة للفاعل (والله لا يهدي القوم الكافرين) أى المصرين على كفرهم المستميرين عليه
فلا يهديهم هداية توصلهم الى المطلوب واما الهداية بمعنى الدلالة على الحق والارشاد اليه
فقد نصبها الله سبحانه لجميع عباده (يا أيها الذين آمنوا ما لكم اذا قيل لكم انفروا في سبيل
الله انما قلتم الى الارض) لما شرع معائب أولئك الكفار عاد الى ترغيب المؤمنين في قتالهم
والاستفهام فى ما لكم لانكارا والتوبيخ أى أى شئ يمنعكم عن ذلك ولا خلاف ان هذه
الآية نزلت عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى غزوة تبوك وكانت
فى رجب سنة تسع من الهجرة بعد رجوعه من الطائف بعد الفتح بعام وتبوك مكان على
طرف الشام بينه وبين المدينة عشرة مراحل وهو ممنوع من الصرف للعلمية والتأنيث
وبعضهم يصرفه على ارادة الموضع فقد جاء فى البخارى مصر وفا وممنوعا منه وقصة هذه
الغزوة فى سيرة الحلبي مفصلة والنفر هو الانتقال بسرية من مكان الى مكان لا مرمى يحدث
يقال استنفر الامام الناس اذا حثهم على الخروج الى الجهاد ودعاهم اليه ومنه قوله صلى
الله عليه وآله وسلم اذا استنفرتم فانفروا والاسم النفر والنفر ما تباطأتم وعدى بالى
لنفسه معنى الميل والاخلاد وقيل معناه ملتم الى الإقامة بأرضكم والبقاء فيها عن
الجهاد وقرئ انما قلتم على الاستفهام ومعناه التوبيخ مع النفي (أرضيتكم) استفهام توبيخ
وتعجيب (بالحياة الدنيا) أى بخفض العيش وزهرة الدنيا ودعتها ونعيمها بدلا (من الآخرة)
كقوله تعالى ولونشاء جعلنا منكم ملائكة أى بدلا منكم (فامتاع الحياة الدنيا فى

الآخرة
الهمداني قال هى فى قراءة ابن مسعود درست يعنى بغير ألف فنصب الراء ووقف على التاء قال ابن
جرير ومعناه انحوت وتقادمت أى هذا الذى تتلوه علينا قد مر بنا قديما وتطاولت مدته وقال سعيد بن أبى عروبة عن قتادة أنه قرأها
درست أى قرئت وتعلمت وقال معمر عن قتادة درست قرئت وفى حرف ابن مسعود درس وقال أبو عبيد القاسم بن سلام حدثنا
سجاج عن هرون قال هى فى حرف أبى بن كعب وابن مسعود وليقولوا درست قال يعقوب النسيء صلى الله عليه وسلم انه قرأها وهذا غريب
وقد روى عن أبى بن كعب خلاف هذا قال أبو بكر بن مردويه حدثنا محمد بن أحمد بن ابراهيم حدثنا الحسن بن ليث حدثنا أبو سلمة

حدثنا أحمد بن أبي نسرة (١) المكي حدثنا وهب بن زمعة عن أبيه عن حميد الأعرج عن مجاهد عن ابن عباس عن أبي بن كعب قال
 أقرأني رسول الله صلى الله عليه وسلم ولي يقولوا درست ورواه الحارث بن محمد عن حميد بن زمره عن أبيه عن حميد الأعرج عن مجاهد عن ابن عباس عن أبي بن كعب قال
 ونصب التاء ثم قال صحيح الإسناد ولم يخرجاه (اتبع ما أوحى إليك من ربك لا اله الا هو وأعرض عن المشركين ولو شاء الله ما أشركوا
 وما جعلناك عليهم حفيظا وما أنت عليهم بوكيل) يقول تعالى أمر الرسول صلى الله عليه وسلم ولمن اتبعه اتبع ما أوحى إليك من
 ربك أي اقتدبه واقتف أثره واعمل به فان ما أوحى إليك من ربك هو الحق (١٠٧) الذي لا مربة فيه لا اله الا هو وأعرض عن

المشركين أي اعف عنهم - م واصفح
 واحتمل أذهابهم حتى يفتح الله لك
 وينصرفك ويظفرك عليهم واعلم
 ان الله حكيم في اضلالهم فانه
 لو شاء الهدى الناس جميعا ولو شاء الله
 ما أشركوا أي بل له المشيئة والحكمة
 فيما يشاء ويختاره لا يسأل عما
 يفعل وهم يسألون وقوله تعالى
 وما جعلناك عليهم حفيظا أي حافظا
 تحفظ أقوالهم وأعمالهم وما أنت
 عليهم بوكيل أي موكل على أرزاقهم
 وأمورهم ان عليك الا البلاغ كما قال
 تعالى فذكرا عما أنت مذكر لست
 عليهم بصيطر وقال انما عليك البلاغ
 وعلينا الحساب (ولا تسبوا الذين
 يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا
 بغير علم كذلك زينا لكل أمة عملهم ثم
 إلى ربهم مرجعهم فينبئهم بما كانوا
 يعملون) يقول تعالى ناهي الرسول
 صلى الله عليه وسلم والمؤمنين عن
 سب آلهة المشركين وان كان
 فيه مصلحة الا أنه يترتب عليه
 مفسدة أعظم منها وهي مقابلة
 المشركين بسبب المؤمنين وهو
 الله لا اله الا هو قال علي بن أبي طلحة
 عن ابن عباس في الآية قالوا يا محمد

الآخرة) أي محسوباني جنبها وفي مقابلتها وفي هذه تسمى قياسية (الاقليل) أي الامتاع
 حقير لا يعاب به لان لذات الدنيا خيسية في نفسها ومشوبة بالآفات والبلبات ومنه قطعة
 عن قرب الاحالة ومنافع الآخرة شريفة عالية خالصة عن الآفات دائمة أبدية سرمدية
 وذلك يوجب القطع بأن متاع الدنيا في جنب متاع الآخرة قليل ويجوز أن يراد بالقليل
 العدم اذ لا نسبة للمتناهى الزائل الى غير المتناهى الباقي والظاهر أن هذا التناقل لم يصدر
 من الكل اذ من البعيد أن يطبقوا جميعا على التباطؤ والتناقل وانما هو من باب نسبة
 ما يقع من البعض الى الكل وهو كثير شائع وفي الآية دليل على وجوب الجهاد في كل
 حال وفي كل وقت لان الله سبحانه نص على ان تناقلهم عن الجهاد أمر منكرف لم يكن
 منكرا لما عاتبهم على ذلك ويؤيد هذا قوله (ان لا تنفروا بعدكم عذابا أليما) أي
 يهلككم بعذاب شديد مؤلم قيل في الدنيا فقط باحتباس المطر وغيره وقيل هو أعم من
 ذلك لان العذاب الاليم لا يكون الا في الآخرة قال الحسن وعكرمة هذه الآية
 منسوخة بقوله تعالى وما كان المؤمنون لينفروا كافة وقال الجمهور هذه الآية
 محكمة لانها خطاب لقوم استنفرهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فلم ينفروا كما نقل
 عن ابن عباس وعلى هذا التقدير فلا نسخ في الآية تهديد شديد وعيد مؤكد لمن ترك
 المنفر مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (ويستبدل قوم غيركم) أي يجعل لرسوله بدلا
 منكم ممن لا يبطأ عند حاجتهم اليهم ويكون خيرا منكم وأطوع واختلف في هؤلاء
 القوم من هم فقيل أهل اليمن وقيل أهل فارس قاله سعد بن جبير ولا وجه للتعين
 بدون دليل (ولا تضروه) أي الله بترك امتثال أمره بالنفير (شيأ) لانه غنى عن العالمين
 أولا تضروا رسول الله بترك نصره والنفير معه شيأ فان الله ناصر على أعدائه ولا يخذله
 أبدا نفرتم أو ناقلتم (والله على كل شيء قدير) ومن جملة مقدوراته تعذيبكم والاستبدال
 بكم (ان لا تنصروه فقد نصره الله) أي ان تركتم نصره فالله متكفل به أعنتوه أولا فقد
 نصره في مواطن القتلة وأظهره على عدوه بالغلبة والقهر أو فسئله من نصره حين لم
 يكن معه الا رجل واحد (اذخرجه الذين كفروا) أي وقت اخرجهما اياه حال كونه
 (ثاني اثنين) وقرئ بسكون الياء على لغة من مجرى الناقص مجرى المقصور في الاعراب
 أي أحدا اثنين وهما رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأبو بكر الصديق رضي الله عنه من

لتنهين عن سبك آلهتنا ولننجون ربك فنهاهم الله ان يسبوا أو ثأنتهم فيسبوا الله عدوا بغير علم وقال عبد الرزاق عن معمر عن
 قتادة كان المسلمون يسبون أصنام الكفار فيسب الكفار الله عدوا بغير علم فأنزل الله ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله
 وروى ابن جرير وابن أبي حاتم عن السدي أنه قال في تفسير هذه الآية لما حضر أبا طالب الموت قالت قريش انطلقوا فاندخل
 على هذا الرجل فالتأمره أن ينهني عن ابن أخيه فأناسحتني أن نقتله بعد موته فتقول العرب كان يجمعهم فلما مات قتله فأنطلق
 أبو سفيان وأبو جهل والنضر بن الحارث وأمية وأبي بن خلف وعقبه بن أبي معيط وعمر بن العاص والاسود بن الجحري وبعثوا
 (١) قوله ابن أبي نسرة في نسخة أبي بزة اه صححه

رجلا منهم يقال له المطلب قالوا استأذن لنا على أي طالب فأني أبا طالب فقال هؤلاء مشيخة قومك يريدون الدخول عليك فأذن لهم عليه فدخلوا عليه فقالوا يا أبا طالب أنت كبيرنا وسيدنا وان محمد أقدرنا وأذى آلهم تنافح أن تدعوه فتنهاه عن ذكر آلهم تنهاه وتنسدهم والله فدعاه خيء النبي صلى الله عليه وسلم فقال له أبو طالب هؤلاء قومك وبنو عمك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يريدون قالوا يريد أن تدعنا وآلهم تنسدهم والله فقال النبي صلى الله عليه وسلم أرايتم أن أعطيكم هذا هل أنتم معطي كلمة أن تكلمتم بهم أم لم تكلمتم بهم العرب ودانت (١٠٨) لكم بهم العجم وأدت لكم الخراج قال أبو جهل وأبيك لن نعطينكمها وعشرة

أمثالها قال فهاهي قال قولوا لا اله الا الله فأبوا واشتموا وقال أبو طالب يا ابن أخي قل غير هذا فان قومك قد فزعوا منها قال يا عم ما أنا بالذي يقول غير هذا حتى يأبوا بالشمس فيضعوها في يدي ولوأبوا بالشمس فوضعوها في يدي ما قلت غير هذا ارادة أن يوليهم فغضبوا وقالوا لنكفن عن شتم آلهم تنسدهم ولنشتكك ونشتك من يأمرك فذلك قوله فيسبوا الله وعدوا به غير علم ومن هذا القبيل وهو ترك المصلحة لمفسدة أربح منها ما جاء في الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ملعون من سب والديه قالوا يا رسول الله وكيف يسب الرجل والديه قال يسب أباه بالرجل فيسب أباه ويسب أمه فيسب أمه أو كما قال عليه السلام وقوله كذلك زين السك أمة عملهم أي وكما زين السك هؤلاء القوم حب أصنامهم والمحاماة لهم والاعتصار كذلك زين السك أمة أي من الأمم الخالية على الضلال عملهم الذي كانوا فيه والله الحق البالغة والحكمة التامة فيما يشاؤه

غير اعتبار كونه صلى الله عليه وآله وسلم ناسا فان معنى قولهم ثالث ثلاثة ورابع أربعة وتكون ذلك أحد هذه الأعداد مطلقا لا الثالث والرابع خاصة ولذلك منع الجمهور ان ينصب ما بعده بأن يقال ثالث ثلاثة ورابع أربعة (أدعاهما في الغار) هو ثقب عظيم في الجبل المسمى ثورا وهو المنتمى لثور وهو جبل قريب من مكة وبينهما مسيرة ساعة ويجمع على غيران والغار أيضا بنت طيب والجماعة والغاران البطن والفرج وآلف الغار منقلبه عن واو وقصة خروجه صلى الله عليه وآله وسلم من مكة الى المدينة هو وأبو بكر ودخولهما الغار ومكثهما فيه ثلاثا مشهورة مذكورة في كتب السير والحديث وسباق حديث الهجرة من أفراد البخاري وهو طويل جدا (أدعاهما لصاحبه) أي وقت قوله لا بي بكر (لا تحزن) أي دع الحزن (إن الله) بنصره وعونه وتأيدته وعصمته وحفظه ولايته ومعونه وتسديده (معنا) والمراد بالمعية المعية الدائمة التي لا تحوم حول صاحبها شائبة شئ من الحزن وما هو المشهور من اختصاص مع بالمتوع فالمراد بما فيه من المتبوعية هو المتبوعية في الأمر المباشر قاله أبو السعود وقال الخفاجي انها معية مخصوصة والا فهو مع كل أحد اه والمعنى من كان الله معه فلن يغلب ومن لا يغلب فيحق له أن لا يحزن وذلك أن أبابكر خاف من الطلب أن يعلموا بمكانهم فزع من ذلك وكان حزنه على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا على نفسه وقال إذا أتأمت فأنار رجل واحد وأدانت أنت هلكت الأمة والدين أخرج الشيخان عنه رضي الله عنه قال نظرت الى أقدام المشركين ونحن في الغار وهم على رؤسنا فقلت يا رسول الله لو أن أحدهم نظر الى قدميه أبصرنا تحت قدميه فقال يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما وزاد البراز والطبراني والبيهقي في الدلائل عن أنس والمغيرة بن شعبه فأعماههم الله عن الغار فجعلوا يترددون حوله فلم يروه قال النووي هو داخل في قوله سبحانه ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون وفيه بيان عظيم لكل النبي صلى الله عليه وآله وسلم حتى في هذا المقام وفيه فضيلة لا يبي بكر وهي من أجل مناقبه وقال الشعبي عاقب الله عز وجل أهل الأرض جميعا في هذه الآية غير أبي بكر وقال الحسن بن الفضل من قال ان أبابكر لم يكن صاحب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فهو كافر لا ينكره نص القرآن وعن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لا بي بكر أنت صاحب على الخوض وصاحب في الغار أخرجه الترمذي وآله وسلم قال لا بي بكر أنت صاحب على الخوض وصاحب في الغار أخرجه الترمذي

وقال

ويختاره ثم الى ربهم مرجعهم أي معادهم ومصيرهم فينبئهم بما كانوا يعملون أي يجازيهم بأعمالهم ان خير اخبر وان شرافهم (وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها قل انما الآيات عند الله وما يشعركم أنها اذا جاءت لا يؤمنون ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة ونذرهم في طغيانهم يعمهون) يقول تعالى اخبارا عن المشركين انهم أقسموا بالله جهد أيمانهم أي حلفوا أيماناً مؤكدة لئن جاءتهم آية أي معجزة وخارق ليومنن بها أي ليصدقن بها قل انما الآيات عند الله أي قل يا محمد لهؤلاء الذين يسألونك الآيات تعتصموا وكفروا عندنا الا على سبيل الهدى استرشادا انما مرجع

هذه الآيات إلى الله أن شاء جاءكم بها وإن شاء ترككم قال ابن جرير حدثنا هشام (١) حدثنا يونس بن بكير حدثنا أبو حنيفة (٢) عن محمد بن كعب القرظي قال كلم رسول الله صلى الله عليه وسلم قريش فقالوا يا محمد تخبرنا أن موسى كان معه عصا يضرب بها الحجر فأنفجرت منه اثنتي عشرة عينا وتخبرنا أن عيسى كان يحيي الموت وتخبرنا أن غود كانت لهم ناقة فأنتن من الآيات حتى تصدقت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أي شيء يحبون أن آتيكم به قالوا يجعل لنا الصفا ذهباً فقال لهم إن فعلت تصدقوني قالوا نعم والله لئن فعلت لتتبعننا أجعين فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم يمدعو (١٠٩) فجاءه جبريل عليه السلام فقال له ما شئت

أن شئت أصبح الصفا ذهباً ولئن أرسل آية فلم يصدقوا عند ذلك ليعذبهم وإن شئت فأتهم حتى يتوب تائبهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل يتوب تائبهم فأنزل الله تعالى وأقسموا بالله جهد أيمانهم إلى قوله تعالى ولكن أكرههم يحملون وهذا من رسول له شواهد من وجوه أخر وقال الله تعالى وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الأولون الآية وقوله تعالى وما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون قيل المخاطب بما يشعركم المشركون واليه ذهب مجاهد كأنه يقول لهم وما يدريكم بصدقكم في هذه الأيمان التي تقسمون بها وعلى هذا فالقراءة أنها إذا جاءت لا يؤمنون بكسرهما على استئناف الخبر عنهم بنفي الأيمان عند مجيء الآيات التي طلبوها وقرأ بعضهم أنها إذا جاءت لا يؤمنون بالياء المشددة من فوق وقيل المخاطب بقوله وما يشعركم المؤمنون يقول وما يدريكم أيها المؤمنون وعلى هذا فيجوز في أنها الكسر كالاول والفتح على أنه معمول يشعركم وعلى هذا فتكون لافي قوله أنها إذا جاءت

وقال حديث صحيح حسن غريب وعبارة أبي السعد وفيه من الدلالة على علو طبقة الصديق رضي الله تعالى عنه وسابقة محبته ما لا يخفى ٥٥ وفي الكشف وقالوا من أنكركم محبة أبي بكر فقد كفر لأنكاره كلام الله وليس ذلك لسائر الصحابة وقيل أنه ليس بمنصوص عليه فيها بل المنصوص عليه أنه ثانياً هو صاحبه فيه فأنكار ذلك يكون كفراً لأنكار محبته بخصوصه ولذا قال قالوا جعل العهد فيه على غيره وفيه نظر قاله الخفاجي وقد استبطل أهل العلم من هذه الآية وجوها كثيرة على فضل أبي بكر الصديق رضي الله عنه يطول ذكرها (فأنزل الله سكينته) هي تسكين جاشه وتأمينه حتى ذهب روعه وحصل له الأمن على أن الضمير في (عليه) لأبي بكر وبه قال ابن عباس وأكثر المفسرين وقيل هو للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ويكون المراد بالسكينة التازلة عليه عصمة عن حصول سبب من أسباب الخوف له ويؤيد كون الضمير في عليه للنبي صلى الله عليه وآله وسلم الضمير في (وأيدته بمجنود لم تروها) فإنه للنبي صلى الله عليه وآله وسلم لأنه المؤيد به هذه الجنود التي هي الملائكة في الغار يحرسونه ويسكنون روعه ويصرفون أبصار الكفار عنه كما كان في يوم بدر وقيل أنه لا محذور في رجوع الضمير من عليه إلى أبي بكر ومن وأيدته إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فإن ذلك كثير في القرآن وفي كلام العرب (وجعل كلمة الذين كفروا) أي كلمة الشرك وهي دعوتهم إليه ونداءهم للإصنام أو كل ما يدل على الشرك أو المراد به عقيدة الشرك أي الكفر بطلقاً بسائر أنواعه أقوال للمفسرين (السفلى) المغلوبة إلى يوم القيامة (وكلمة الله هي العليا) في ضمير الفصل أعنى هي تأكيده لفضل كلمته في العلو وانها المختصة به دون غيرها والمراد بها كلمة التوحيد والدعوة إلى الإسلام فهي ظاهرة غالبية باقية إلى يوم القيامة عالمية (والله عزيز حكيم) أي غالب ذهراً ليعقل الامافيه حكمه وصواب ثم لما توعد من لم يقر مع الرسول صلى الله عليه وآله وسلم وضرب له من الأمثال ما ذكره عقبه بالامر بالجزم فقال (انفروا) حال كونكم (خفافاً وثقالاً) أي على الصفة التي يحف عليكم الجهاد فيها وعلى الصفة التي يتقل عليكم الجهاد فيها وهذا الوصفان يدخل تحتها أقسام كثيرة فلهذا اختلفت عبارات المفسرين فيهما فقل المراد منفردين أو مجتمعين وقيل نشاطاً وغير نشاط وقيل فقراء وأغنياء وقيل شباباً وشيوخاً وقيل ربكنا ومشاة رجالاً وفساناً وقيل من سبق إلى

لا يؤمنون صله كقوله ما منعك أن تسجد إذا أمرت بك وقوله وحرام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون أي ما منعك أن تسجد إذا أمرت بك وحرام أنهم يرجعون ونقد يريه في هذه وما يدريكم أيها المؤمنون الذين تودون لهم ذلك حرصاً على إيمانهم أنها إذا جاءتهم الآيات يؤمنون قال بعضهم إنها مع بني إلهها قال ابن جرير وكروا أن ذلك كذلك في قراءة أبي بن كعب قال وقد ذكر عن العرب سمعاً أذهب إلى السوق أنك تشتري شيئاً بعني لعلك تشتري قال وقد قيل إن قول عدى بن زيد العبادي من هذا أعاذل ما يدريك أن منيتي * إلى ساعة في اليوم وفي ضحى الغد وقد اختار هذا القول ابن جرير وذكر عليه شواهد من (١) قوله حدثنا هشام في نسخة هناد (٢) وقوله حدثنا أبو حنيفة في نسخة أبو معشر وحرر ٥٥ مصححه

أشعار العرب والله أعلم وقوله تعالى ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كلما يؤمنوا به أول مرة قال العوفي عن ابن عباس في هذه الآية ما يجد المشركون ما أنزل الله في الآية لم تثبت قلوبهم على شيء وردت عن كل أمر وقال مجاهد في قوله ونقلب أفئدتهم وأبصارهم ونحول بينهم وبين الإيمان ولو جاءتهم كل آية فلا يؤمنوا كما حللنا بينهم وبين الإيمان أول مرة وكذا قال عكرمة وعبد الله بن زيد بن أسلم وقال ابن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال أخبر الله ما العباد قالون قبل أن يقولوه وعلمهم قبل أن يعلموه وقال ولا يثبت مثل خبير جمل (١١٠) وعلا أن تقول نفس يا حسرتي على ما فرطت في جنب الله إلى قوله لو أن

لي كرة فأكون من المحسنين فأخبر الله سبحانه أنهم لو ردوا لم يكونوا على الهدى وقال لو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وإنهم لكاذبون وقال تعالى ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كلما يؤمنوا به أول مرة قال لو ردوا إلى الدنيا لحلل بينهم وبين الهدى كما حللنا بينهم وبينه أول مرة وهم في الدنيا وقوله ونذرهم أي نتركهم في طغيانهم قال ابن عباس والسدى في كفرهم وقال أبو العالية والريبع بن أنس وقتادة في ضلالهم يعمهون قال الأعشى يلعبون وقال ابن عباس وغيره يترددون (ولو أنزلنا إليهم الملائكة وكلهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلا ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله ولكن أكثرهم يجهلون) يقول تعالى ولو أننا أجبتنا سؤال هؤلاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها فترنا عليهم الملائكة تنخيرهم برسالة من الله بصديق الرسل كما سألوا فقالوا أو تأتي بالله والملائكة قبيلا وقالوا لنؤمنن

الحرب كالاطلاع ومن يتأخر كالجيش وقيل أهل الميسرة وأهل العسرة وقيل مقلين من السلاح ومستكثرين منه وقيل مشاغيل وغير مشاغيل وقيل أصحاب مرضى وقيل عزابا ومثأهلين وقيل خفافا من الحاشية والاتباع وثقالا مستكثرين منهم وقيل مسرعين في الخروج إلى الغزو وساعة سماع النفير وبعد التروى فيه والاستعداد له وقيل غير ذلك ولا مانع من حمل الآية على جميع هذه المعاني لأن معنى الآية انفروا خفت عليكم الحركة أو ثقلت فالأولى أن هذا عام لكل الأحوال فيها ما لا امر محمول على الوجوب قال السدى وهذه الآية منسوخة بقوله تعالى ليس على الضعفاء ولا على المرضى وقيل الناسخ لها قوله فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة الآية قاله ابن عباس وقيل الامر محمول على الندب وهي محكمة وليست بمنسوخة ويكون اخراج الاعمي والاعرج بقوله ليس على الاعمي حرج ولا على الاعرج حرج واخراج الضعيف والمرضى بقوله ليس على الضعفاء ولا على المرضى من باب التخصيص لا من باب النسخ على فرض دخول هؤلاء تحت قوله خفافا وثقالا والظاهر عدم دخولهم تحت العموم ويدل عليه أن هذه الآية نزلت في غزوة تبوك وإن النبي صلى الله عليه وآله وسلم خلف في المدينة في تلك الغزوة النساء وبعض الرجال فذلك دل على أن الجهاد من فروض الكفايات ليس على الاعيان (وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله) فيه الامر بالجهاد بالانفس والاموال وإيجابه على العباد بالفقراء بجاهدون بأنفسهم والاعنياء بأموالهم وأنفسهم والجهاد من أكبر الفرائض وأعظمها وهو فرض كفاية مهما كان البعض يقوم بجهاد العدو ويدفعه فان كان لا يقوم بالعدو والجميع المسلمين في قطر من الارض أو أقطار وجب عليهم ذلك وجوب عين (ذلكم) أي ما تقدم من الامر بالنفير والامر بالجهاد (خير لكم) عظيم في نفسه وخير من السكون والدعة (ان كنتم تعملون) ذلك وتعرفون الاشياء الفاضلة وتميزونها عن المنفصلة فافعلوه ونزل في الذين تخلفوا عن غزوة تبوك (لو كان المدعو اليه أو ما تدعوهم اليه (عرضا) هو ما يعرض من منافع الدنيا ومتاعها يقال الدنيا عرض حاضر يأكل منه البر والفاجر (قريبا) والمعنى غنيمتهم له قريبة التناول غير بعيدة (وسفر اقاصدا) أي متوسطا بين القرب والبعد وكل متوسط بين الافراط والتفريط فهو

قاصد

حتى نؤتي مثل ما أوتى رسل الله وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا لقد استكبروا في أنفسهم وعتوا عتوا كبيرا وكلهم الموتى فأخبرهم بصديق الرسل وحشرنا عليهم كل شيء قبلا قرأ بعضهم قبلا بكسر القاف وفتح الباء من المقابلة والمعانسة وقرأ آخرون بضمهمما قيل معناه من المقابلة أيضا كما رواه علي بن أبي طلحة والعوفي عن ابن عباس وبه قال قتادة وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وقال مجاهد قبلا أي أفواجا قبلا قبلا أي تعرض عليهم كل أمة بعد أمة فيخبرونهم بصديق الرسل فيما جاؤهم به ما كانوا يؤمنوا إلا أن يشاء الله لأن الهداية اليه لا إليهم بل يهدي من يشاء وهو

الفعال لما يريد ولا يسأل عما يفعل وهم يسئلون لعلمه وحكمته وسلطانه وقهره وغلبته وهذه الآية كقوله تعالى ان الذين حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الاليم (وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن يوحي بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا ولو شاء ربك ما فعلوه فذرهم وما يفترون ولتصغي اليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة وليرضوه وليقتروا ما هم بمقترون) يقول تعالى كما جعلنا لك أعداء يا محمد يخالفونك ويعاندونك جعلنا لكل نبي من قبلك أيضا أعداء فلا يحزنك ذلك كما قال تعالى ولقد كذبت رسلك (١١١) من قبلك فصبر واعلي ما كذبوا وأوذوا الآية

وقال تعالى ما يقال لك الا ما قد قيل للرسلك من قبلك ان ربك لذو مغفرة وذو عقاب أليم وقال تعالى وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من المجرمين الآية وقال ورقة بن نوفل لرسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأت أحد بمثل ما جئت به الا عودى وقوله شياطين الانس والجن يدل من عدوا أى لهم أعداء من شياطين الانس والجن من هؤلاء وهؤلاء قبحهم الله ولعنهم قال عبد الرزاق حدثنا معمر عن قتادة في قوله شياطين الانس والجن قال من الجن شياطين ومن الانس شياطين يوحي بعضهم الى بعض قال قتادة وبلغنى أن أباذر كان يوما يصلى فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعنوا شياطين الانس تعوذت يا أباذر من شياطين الانس والجن فقال أو ان من الانس لشياطين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم وهذا منقطع بين قتادة وأبي ذر وقد روى من وجه آخر عن أبي ذر رضى الله عنه قال ابن جرير حدثنا المثنى بن حنظلة أبو صالح حدثني معاوية بن صالح

قاصد (لا تبعوك) أى لو افقوك فى الخروج ونخرجوا معك طمعا فى تلك المنافع التى تحصل لهم (ولكن بعدت عليهم الشقة) قال أبو عبيدة وغيره ان الشقة السفر الى أرض بعيدة يقال منه شقة وشاقة والشقة المسافة التى تقطع بشقة قال الجوهري الشقة بالضم من الثياب والشقة أيضا السفر البعيد وروى قالوه بالكسر فهى مشتقة من المشقة كفى السمين والمراد به اغزوة تبوك فانها كانت سفرة بعيدة شاقة وكانوا يستعظمون غزو الروم لاجرم تخلفوا بهذا السبب (وسيلفون) أى المتخلفون عن غزوة تبوك وأتى بالسبب لانه من قبيل الاخبار بالغيب فان الله أنزل هذه الآية قبل رجوعه من تبوك أى سيلفون (بالله) اعتذارا عنه حال كونهم قائلين (لو استطعنا) أى لو قدرنا على الخروج ووجدنا ما محتاج اليه فيه مما لا بد منه وقيل لو كان لنا استيلاء على جهة العدة أو من جهة الصحة أو من جهتهم ما حسبنا عن لهم من الكذب والتعلل وعلى كلا التقديرين فقوله (نخرجنا معكم) سادس جوابي القسم والشرط جميعا وقد وقع حسبما أخبر به وهو من جملة المعجزات الباهرة وقوله (يملكون أنفسهم) يدل من قوله سيلفون لان من حلف كاذبا فقد أهلك نفسه ولذا قال صلى الله عليه وآله وسلم اليمين الفاجرة تدع الديار بلاع أو يكون حالا أى مهلكين أنفسهم موقعين لها موقع الهلاك بسبب هذه الايمان الكاذبة (والله يعلم انهم لكاذبون) فى حلفهم الذى سيلفون به لك لانهم كانوا مستطيعين للخروج (عفا الله عنكم لما أذنت لهم) الاستغفار لانكار من الله تعالى على رسوله صلى الله عليه وآله وسلم حيث وقع منه الاذن لمن استأذنه فى القعود قبل أن يتبين من هو صادق منهم فى عذره الذى أبداه ومن هو كاذب فيه وفى ذكر العفو عنه صلى الله عليه وآله وسلم ما يدل على أن هذا الاذن الصادر منه كان خلافا لاولى وفى هذا عتاب لطيف من الله سبحانه وقيل ان هذا عتاب له صلى الله عليه وآله وسلم فى اذنه للمنافقين بالخروج معه لافى اذنه لهم بالقعود عن الخروج قاله الطبرى والاول أولى وقد رخص له سبحانه فى سورة النور بقوله فاذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم ويمكن أن يجمع بين الآيتين بأن العتاب هنا متوجه الى الاذن قبل الاستئذان حتى يتبين الصادق من الكاذب والاذن هنا المتوجه الى الاذن بعد الاستئذان والله أعلم وقيل ان قوله عفا الله عنكم افتتاح كلام كما تقول أصلحك الله وأعزك ورحمك كيف فعلت كذا وكذا

عن أبي عبد الله محمد بن أبوب وغيره عن المشيخة عن ابن عاذ عن أبي ذر قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مجلس قد أطل فيه الجلوس قال فقال يا أباذر هل صليت قال لا يا رسول الله قال قم فاركع ركعتين قال ثم جلست اليه فقال يا أباذر هل تعوذت بالله من شياطين الجن والانس قال قلت لا يا رسول الله وهل للانس من شياطين الجن وهذا أيضا فيه انقطاع وروى متصلا كما قال الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا المسعودى أنبأني أبو عمر والدمشقي عن عبيد بن مسبح (١) عن أبي ذر قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو فى المسجد فجلست فقال يا أباذر هل صليت قلت لا قال قم فصل قال فقممت فصليت ثم

جلست فقال يا أباذر تعوذت بالله من شياطين الانس والجن قال قلت يا رسول الله وللانس شياطين قال نعم وذكر تمام الحديث بطوله وكذا رواه الحافظ أبو بكر بن مردويه في تفسيره من حديث جعفر بن عون ويعلى بن عبيد وعبيد الله بن موسى ثلاثتهم عن المسعودي به طريق أخرى عن أبي ذر قال ابن جرير حدثنا المنثري حدثنا حماد عن حميد بن هلال حدثني رجل من أهل دمشق عن عون بن مالك عن أبي ذر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا أباذر هل تعوذت بالله من شياطين الانس والجن قال قلت يا رسول الله هل للانس من شياطين قال نعم (١١٢) طريق أخرى للحديث قال ابن أبي حاتم حدثنا حميد بن عون الحمصي حدثنا أبو المغيرة حدثنا معان بن

رفاعة عن علي بن يزيد عن القاسم عن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أباذر تعوذت من شياطين الجن والانس قال يا رسول الله وهل للانس شياطين قال نعم شياطين الانس والجن يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا وقوله يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا ورد من طرق ثم قال ومجموعها يفيد قوله وصحته والله أعلم (١) قال ابن جرير حدثنا ابن وكيع حدثنا أبو نعيم عن شريك عن سعد بن مسروق عن عكرمة شياطين الانس والجن قال ليس في الانس شياطين ولكن شياطين الجن يوحون الى شياطين الانس وشياطين الانس يوحون الى شياطين الجن قال وحدثنا الحرث حدثنا عبد العزيز حدثنا اسرائيل عن السدي عن عكرمة في قوله يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا وقال أسباط عن السدي عن عكرمة في قوله يوحى بعضهم الى بعض اما شياطين الانس فالشياطين التي تصل الانس وشياطين الجن التي تصل الجن

حكاهمكي والنحاس والمهدوي وعلى هذا التأويل يحسن الوقف على عفا الله عنك وعلى التأويل الاول لا يحسن ولا يخفى أن التفسير الاول هو المطابق لما يقتضيه اللفظ على حسب اللغة العربية ولا وجه لآخرجه عن معناه العربي وفي الآية دليل على جواز الاجتهاد منه صلى الله عليه وآله وسلم والمسئلة مدونة في الاصول وفيها أيضا دلالة على مشروعية الاحتراز عن العجلة والاعتراض بطواهر الامور وقال عمرو بن ميمون اثنان فعلهما رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم باجتهاده لم يؤمر فيهما بشيء اذنه للمنافقين في التخلف وأخذ الفداء من أسارى بدر فعاتبه الله كما تسمعون قال سفيان بن عيينة انظر هذا التلطف به بدأ بالعفو قبل أن يعيره بالذنب وحتى في قوله (حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين) للغاية كأنه قيل لم تسارعت الى الاذن لهم وهلا تأنيت حتى يتبين لك صدق من هو صادق منهم في العذر الذي أبداه وكذب من هو كاذب منهم في دعواه قال ابن عباس لم يكن يعرف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المنافقين يومئذ حتى نزلت سورة براءة ثم ذكر سبحانه انه ليس من عادة المؤمنين أن يستأذوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا أذن لو احدهم في القعود عن الجهاد بل كان من عادتهم أنه صلى الله عليه وآله وسلم إذا أذن لو احدهم في القعود شق عليه ذلك فقال (لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم) وهذا على أن معنى الآية أن لا يجاهدوا وقيل المعنى لا يستأذنك في التخلف كراهة الجهاد وقيل ان معنى الاستئذان في الشيء الكراهة واما على ما يقتضيه ظاهر اللفظ فالمعنى لا يستأذنك المؤمنون في الجهاد بل دأبهم أن يبادروا اليه من غير توقف ولا ارتقاب منهم لوقوع الاذن منك فضلا أن يستأذنوك في التخلف حيث استأذنك هؤلاء في التخلف كان ذلك مظنة للتأني في أمرهم بل دليل على نفاقهم (والله أعلم بالمتقين) الذين لم يستأذنوا (انما يستأذنك) في القعود عن الجهاد والتخلف عنه من غير عذر وكذا يقال فيما بعده (الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر) وهم المنافقون وكانوا تسعة وثلاثين رجلا وذكر الاعمى بالله أولا ثم باليوم الآخر ثانيا في الموضعين لانهم ما الباعثان على الجهاد في سبيل الله (وارتابت قلوبهم) جاء بالماضى للدلالة على تحقق الريب في قلوبهم وهو الشك فاذا دخلها الشك كان ذلك نفاقا (فهم في ريبهم يترددون) أي في شكهم الذي حل بقلوبهم يتحيرون والتردد والتحير والمعنى فهو لاء الذين

يلتقيان فيقول كل واحد منهما لصاحبه اني أضللت صاحبي بكذا وكذا فأضل أنت صاحبك بكذا يستأذنوك وكذا فيعلم بعضهم بعضا ففهم ابن جرير من هذا أن المراد شياطين الانس منهم ولا شك أن هذا ظاهر من كلام عكرمة واما كلام السدي فليس مثله في هذا المعنى وهو محتمل وروى عن عكرمة والسدي الشياطين من الجن الذين يصلون الناس (١) قوله وقال ابن جرير حدثنا ابن وكيع حدثنا أبو نعيم الى آخر تفسير الآية هكذا في النسخ وحرار وايات التي في هذا المقام من أول تفسير الآية الى آخره ونعوذ بالله من سقم النسخ اه معجزة

لان المراد شياطين منهم وقد روى ابن أبي حاتم نحو هذا عن ابن عباس من رواية الفخاخ عنه قال ان الجن شياطين يضلونهم مثل شياطين الانس يضلونهم قال فيلتقي شياطين الانس وشياطين الجن فيقول هذا الهذا اضلله بكذا فهو قوله يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا وعلى كل حال فالصحيح ما قدم من حديث أبي ذر ان للانس شياطين منهم وشيطان كل شئ مارد له وهذا جاء في صحيح مسلم عن أبي ذر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الكلب الاسود شيطان ومعناه الله أعلم شيطان في الكلاب وقال ابن جرير قال مجاهد في تفسير هذه الآية كفار الجن شياطين يوحون (١١٣) الى شياطين الانس كفار الانس زخرف

القول غرورا وروى ابن أبي حاتم عن عكرمة قال قدمت على المختاراً كرمي وأترني حتى كاد يتعاهدني بالليل قال فقال لي اخرج الى الناس فحدثهم قال فخرجت فخرج رجل فقال ماتت في الوحى فقلت الوحى وحيان قال الله تعالى بما أوحينا اليك هذا القرآن وقال تعالى شياطين الانس والجن يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا قال فهموا بي أن يأخذوني فقلت لهم مالكم ذلك اني مفقيتكم وضيقتكم فتركوني وانما عرض عكرمة المختار وهو ابن أبي عبيد فجهه الله وكان يزعم انه يأتيه الوحى وقد كانت أخته صفيقة تحت عبد الله بن عمر وكانت من الصالحات ولما أخبر عبد الله بن عمر ان المختار يزعم أنه يوحى اليه فقال صدق قال الله تعالى وان الشياطين ليموحنون الى بعض زخرف القول غرورا أى يلقى بعضهم الى بعض القول المزين المزخرف وهو المزوق الذى يغتر سامعه من الجهلة بأمره

يستأذنونك ليسوا بمؤمنين بل كانوا مرتابين حائرين لا يهتدون الى طريق الصواب ولا يعرفون الحق والآية محكمة كلها وقال ابن عباس نسختها الآية التى فى سورة النور انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله الى قوله غفور رحيم فجعل الله النبي صلى الله عليه وآله وسلم باعلى النظيرين فى ذلك من غزاغزا فى فضيله ومن فقد قعد فى غير حرج ان شاء الله (ولو أرادوا الخروج لاعدوا له عدة) أى لو كانوا صادقين فيما يدعونونه ويخبرونك به من انهم يريدون الجهاد معك ولكن لم يكن معهم من العدة للجهاد ما يحتاجون اليه لما تركوا اعداد العدة وتحصيلها قبل وقت الجهاد كما يستعد لذلك المؤمنون فعنى هذا الكلام انهم لم يريدوا الخروج أصلاً ولا استعدوا للغزو والعدة ما يحتاج اليه المجاهد من الزاد والراحلة والسلاح (ولكن كره الله انبعاثهم فنبطهم) الاستدراك هنا يحتاج الى تأمل فلذلك قال الزمخشري ما حاصله ولكن كره الله خروجهم فنبطوا عن الخروج فيكون المعنى ما خرجوا ولكن نبطوا لان كراهة الله انبعاثهم تستلزم قنططهم عن الخروج والانبعاث الخروج أى حبسهم الله عن الخروج معك وخذلهم وكسلهم لانهم قالوا ان لم يؤذن لنا فى الجولوس أفسدنا وحرصنا على المؤمنين وقيل المعنى لو أرادوا الخروج لاعدوا له عدة ولكن ما أرادوا له كراهة الله له وعلى هذا فهو استدراك على نفس المتقدم على نهج ما فى الاقيسة الاستثنائية وكان فى خروجهم مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مفسدة عظيمة بدليل انه تعالى أخبر عنها بقوله الآتى ما زادوكم الا خبالاً وأما عتاب الله لرسوله بقوله لم آذنت لهم فانه اذن لهم قبل تمام الفحص والكامل التأمل والتدبر فى حالهم فلهذا السبب عاتبه وقيل انما عاتبه لاجل انه آذن لهم قبل أن يوحى اليه فى أمرهم بالعود (وقيل اعدوا) والقائل لهم هو الشيطان بما يلقى اليهم من الوسوسة وقيل قاله بعضهم لبعض وقيل قاله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم غضبا عليهم وقيل هو عبارة عن الخذلان أى أوقع الله فى قلوبهم القعود خذلنا لهم وقال السيوطى أى قدر الله ذلك أى القعود يعنى فلا قول بالفعل لامن الله ولا من النبي صلى الله عليه وآله وسلم (مع القاعدين) أى مع أولى الضرر من العميان والمرضى والنساء والصبيان وفيه من الذم لهم والازراء عليهم والتقصير بهم ما لا يخفى (لو خرجوا) شروع فى بيان المقاسد التى تترتب على خروجهم وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وللمؤمنين عن تخلف المنافقين

(١٥ - فتح البيان ح)

ولو شاء ربك ما فعلوه أى وذلك كله بقدر الله وقضائه واراادته ومشيئته أن يكون لكل نبي عدو ومن هو لا عدو لهم أى فدعهم وما يفترون أى يكذبون أى ادع أذاهم وتوكل على الله فى عدوتهم فان الله كافيك وناصرك عليهم وقوله تعالى ولتصني اليه أى ولتميل اليه قاله ابن عباس أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة أى قلوبهم وعقولهم وأسماعهم وقال السدى قلوب الكافرين ولا يرضوه أى يحبه ويريدوه وانما يستحب لذلك من لا يؤمن بالآخرة كما قال تعالى فانكم وما تعبدون ما أنتم عليه بفاتنين الامن هو صال الخيم وقال تعالى انكم لفي قول مختلف يؤفك عنه من أفك وقوله

ولم يقر فوا ما هم مقترفون قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وليكتسبوا ما هم مكتسبون وقال السدي وابن زيد وليعملوا ما هم عاملون (أفغير الله أتبعي حكاه هو الذي أنزل اليكم الكتاب مفصلاً والذين آتيناكم الكتاب يعلمون أنه منزل من ربك بالحق فلا تكونن من الممترين وسمت كلمة ربك صدقاً وعدلاً لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم) يقول تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهؤلاء المشركين بالله الذين يعبدون غيري أفغير الله أتبعي حكاه أي بني وينسبكم وهو الذي أنزل اليكم الكتاب مفصلاً أي مبيناً والذين آتيناكم الكتاب أي من اليهود (١١٤) والنصارى يعلمون أنه منزل من ربك بالحق أي بما عندهم من البشارات بك من

الانبياء المتقدمين فلا تكونن من الممترين كقوله فان كنت في شك مما أنزلنا اليك فاسأل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك لقد جاءك الحق من ربك فلا تكونن من الممترين وهذا شرط والشرط لا يقتضي وقوعه ولهذا جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لا أشك ولا أسأل وقوله تعالى وسمت كلمة ربك صدقاً وعدلاً قال قتادة صدقاً فإيما قال وعدلاً فإيما حكم يقول صدقاً في الاخبار وعدلاً في الطب فكل ما أخبر به حق لا مرية ولا شك وكل ما أمر به فهو العدل الذي لا عدل سواه وكل ما نهى عنه فباطل فانه لا ينهى الا عن مفسدة كما قال تعالى يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر الى آخر الآية لا مبدل لكلماته أي ليس أحد يعقب حكمه تعالى لافي الدنيا ولا في الآخرة وهو السميع لاقوال عباده العالم بحركاتهم وسكناتهم الذي يجازي كل عامل بعمله (وان تطع أكثر من في الارض يضلوك عن سبيل الله ان يتبعون الا الظن وانهم الا يخبرون ان

ومعنى (فيكم) في جيشكم أو في معنى مع أي معكم (ما زادكم الا خبالاً) هو الشر والفساد والنميمة وإيقاع الاختلاف والاراجيف وأصله اضطراب ومرض يؤثر في العقل كالجنون قيل هذا الاستثناء منقطع أي ما زادكم قوة ولكن طلبوا الخبال وليس بذلك لانه لا يكون مفرغاً قاله الزمخشري والبيضاوي وأبو السعود قال الخفاجي وفيه بحث لانه لا مانع منه اذا دلت القرينة عليه كما اذا قيل ما أنيسك في البادية فقلت مالي بها الا العافير أي مالي أنيس الا هذه انتهى وقيل المعنى لا يزيدونكم فيما تريدون فيه من الرأي الا خبالاً فيكون متصلاً وقيل هو استثناء من أعم العام أي ما زادكم شيئاً الا خبالاً فيكون الاستثناء من قسم المتصل لان الخبال من جملة ما يصدق عليه الشيء (ولا وضعوا خلاصكم) الا يضاع سرعة السير يقال أوضع البعير اذا أسرع السير وقيل هو سير الخب وأوضع يستعمل لازماً كما في القاموس ومتعبداً كما في المختار والخله الفرجة بين الشيتين والمفرد خل والجمع الخلال بحمل وجمال أي الفرج التي تكون بين الصفوف والمعنى على الاول لسعوا بينكم بالافساد بما يحتلونه من الكاذب المشتبهة على الارجاف والنائم الموحية لفساد ذوات الين وعلى الثاني أسرعوا ركايتكم بينكم بالنميمة وفيه استعارة تخيلية ومكنية وقيل انه استعارة تبعية شبه سرعة افسادهم لذات الين بالنميمة بسرعة سير الر كائب المسماة بالايضاع وهو أسرع سير البعير ثم استعير لسرعة افساد لفظ الايضاع وهو الدليل ثم اشتق منه أوضعوا وأصل الاستعارة ولا وضعوا ركايتهم خلاصكم ثم حذف النائم وأقيم المضاف اليه مقامها الدلالة سيما في الكلام على ان المراد النميمة ثم حذف الر كائب قاله الطيبي كذا كره زكريا (يغنونكم) يقال يغنيته كذا طمته له وأغنيته كذا أغنته على طلبه والمعنى يطالبونكم (الفتنة) أي ما يفتنون به في ذات بينكم بما يصنعونه من التحريش والافساد وقولهم للمؤمنين لقد جدجعوكم كذا وكذا ولا طاقة لكم بهم وانكم ستهزمون منهم وسيظهرون عليكم وفجوا ذلك من الاحاديث الكاذبة التي تورث الجبن والغش وقيل الفتنة العيب والشر وقيل الفتنة هنا الشر (وفيمكم سمعون لهم) أي والحال ان فيكم من يستمع ما يقولونه من الكذب فينقله اليكم فيتأثر من ذلك الاختلاف بينكم والفساد لحوالكهم قال مجاهد مدعناه محدثون لهم بأحاديثكم غير منافقين وهم عيون للمنافقين انتهى فعلى هذا يكون المراد فيكم

جواسيس

ربك هو أعلم من يضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين) يخبر تعالى عن حال أكثر أهل الارض

من بني آدم انه الضلال كما قال تعالى ولقد ضل قبلهم أكثر الاولين وقال تعالى وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين وهم في ضلالهم ليسوا على يقين من أمرهم وانما هم في ظنون كاذبة وحسبان باطل ان يتبعون الا الظن وانهم الا يخبرون فان الخرص هو الخزر ومنه خرص النخل وهو خرم اعلمهم من التمر وذلك كله عن قدر الله ومشيئته وهو أعلم من يضل عن سبيله فيسيره لذلك وهو أعلم بالمهتدين فيسيرهم لذلك وكل ميسر لما خلق له (فكلوا مما ذكر اسم الله عليه ان كنتم بآياته مؤمنين) وما لكم ان لا تأكلوا مما ذكر

اسم الله عليه وقد فصل لكم ما حرم عليكم الا ما اضطررتم اليه وان كثيرا يضلون بأهوائهم بغير علم ان ربك أعلم بالمعتدين) هذا اباحة من الله لعباده المؤمنين أن يأكلوا من الذبائح ما ذكر عليه اسمه ومفهومه انه لا يباح ما لم يذكر اسم الله عليه كما كان يستبيحه كفار المشركين من أكل الميتات وكل ما ذبح على النصب وغيرهما ثم ندب الى الاكل مما ذكر اسم الله عليه فقال وما لكم ان لا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه وقد فصل لكم ما حرم عليكم أي قد بين لكم ما حرم عليكم ووضحه وقرأ بعضهم فصل بالتشديد وقرأ آخرون بالتخفيف والسكك بمعنى البیان والوضوح الا ما اضطررتم اليه أي الا في حال (١١٥) الاضطرار فانه يباح لكم ما وجدتم ثم بين تعالى

جهالة المشركين في آرائهم الفاسدة في استحلالهم الميتات وما ذكر عليه غير اسم الله تعالى فقال وان كثيرا يضلون بأهوائهم بغير علم ان ربك هو أعلم بالمعتدين أي هو أعلم باعتدائهم وكذبهم واقترائهم (وذروا ظاهر الاثم وباطنه ان الذين يكسبون الاثم سيجزون بما كانوا يترفون) قال مجاهد وزروا ظاهر الاثم وباطنه المعصية في السر والعلانية وفي رواية عنه هو ما ينوي مما هو عامل وقال قتادة وذروا ظاهر الاثم وباطنه أي سره وعملانيته قليلا له وكثيره وقال السدي ظاهر الزنا مع البغايا ذوات الرأيات وباطنه مع الخليله والصدايق والاخذان وقال عكرمة ظاهره نكاح ذوات المحارم والعجيج ان الآية عامة في ذلك كله وهي كقوله تعالى قل انما حرم ربى الفواحش ما ظهر منها وما بطن الآية ولهذا قال تعالى ان الذين يكسبون الاثم سيجزون بما كانوا يترفون أي سواء كان ظاهرا أو خفيا فان الله سيجزىهم عليه قال

جواسيس منهم يسهون لهم الاخبار منكم فاللام على الاول للتقوية وعلى الثاني للتعليل أي لاجلهم (والله عليم بالظالمين) وبما يحسد منكم لو خرجوا معكم فلذلك اقتضت حكمته بالالفة ان لا يخرجوا معكم وكره ان يعاينهم معكم ولا ينافي حالهم هذا لو خرجوا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما تقدم من عتابه على الاذن لهم في التخلف لانه سارع الى الاذن لهم ولم يكن قد علم من أحوالهم لو خرجوا انهم يفعلون هذه الافعال فعوتب صلى الله عليه وسلم على تسرعه الى الاذن لهم قبل أن يتبين له الصادق منهم في عذرهم من الكاذب ولهذا قال الله سبحانه فيما يأتي في هذه السورة فان رجعت الله الى طائفة منهم فاستأذنوك للخروج فقل لن يخرجوا معي أبدا الآية وقال في سورة الفتح سيقول الخلفون اذا انطلقتم الى المغامرات تأخذوها الى قوله قل لن تتبعونا في الآية وعيد وتهديد للمنافقين الذين يلقون الفتن والشبهات بين المؤمنين ووضع المنظر موضع المضمحل لتسجيل عليهم بالظلم والتشديد في الوعيد والاشعار بترتبته على الظلم قال أبو السعد عود وعمله شامل للمفريقين السمايين والقاعدين (لقد ابتغوا الفتنة من قبل) أي لقد طلبوا الفساد والخبال وتفريق كلمة المؤمنين وتشتيت شملهم من قبل هذه الغزوة التي تخلفوا عنكم فيها كما وقع من عبد الله بن أبي وغيره يوم أحد حيث انصرف باصحابه عنكم وبأبي الله الأنبياء نورهم ولو كره الكافرون (وقلبوا لك الامور) أي صرفوها من وجه الى وجهه ودبروا لك الحيل والمكايد وردوا الاراء في ابطال امرك وتقليب الامر تصريته من امر الى امر وترديده لاجل التدبير والاجتهاد في المكر والحيلة ومنه قول العرب للرجل حول وقلب اذا كان دائرا حول المكايد والحيل يدبر الرأي فيها ويتدبره وقرئ بالتخفيف (حتى جاء الحق) أي الى غاية هي حجي الحق وهو النصر لك والتأييد وقيل الحق القرآن (وظهر أمر الله) باعزاز دينه واعلاء شريعته وقهر أعدائه (وهم كارهون) لجي الحق وظهور أمر الله ولكن كان ذلك على رغم منهم (ومنهم) أي من المنافقين (من يقول) لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (أنتن لي) في التخلف عن الجهاد (ولانفتني) أي لا توقعني في الفتنة أي المعصية والاثم اذا لم فأذن لي فتخلف بغير اذنك وقيل معناه لا توقعني في الهلكة بالخروج عن ابن عباس قال لما أراد النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن يخرج الى غزوة تبوك قال لجدين قيس بن جابر بن قيس ما تقول في مجاهدتي

ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن عرفة حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن معاوية بن صالح عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن أبيه عن النوايس بن سمعان قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاثم فقال الاثم ما حاك في صدرك وكرهت أن يطلع الناس عليه (ولأنك) كما قال يذكر اسم الله عليه وانه لفسق وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم ليجادلوكم وان أطمعتمهم انكم لمشركون) استدلل بهذه الآية الكريمة من ذهب الى أن الذبيحة لا تحل اذا لم يذكر اسم الله عليها وان كان الذبايح مسلما وقد اختلف الأئمة رحمه الله في هذه المسئلة على ثلاثة أقوال فمنهم من قال لا تحل هذه الذبيحة بهذه الصفة وسواء متروكة التسمية

عبد أوسهم وأوسهم وروى عن ابن عمرو نافع مولاه وعامر الشعبي ومحمد بن سيزين وهو روى عن الامام مالك ورواية عن أحمد بن حنبل نصرها طائفة من أصحاب المتقدمين والمتأخرين وهو اختيار أبي ثور وداود الظاهري واختار ذلك أبو الفتوح محمد بن محمد بن علي الطائي من متأخري الشافعية في كتابه الأربعين واحتجوا المذهب هذه الآية بقوله في آية الصيد فكلوا مما أمسكن عليكم واذكروا اسم الله عليه ثم قدأ كفي هذه الآية بقوله وانه لفسق والضمير قيل عائد على الاكل وقيل عائد على الذبح بغير الله وبالاحاديث الواردة في الامر بالتسمية عند (١١٦) الذبيحة والصيد كحديثي عدي بن حاتم وأبي ثعلبة اذا أرسلت كلبك المعلم وذكرت

اسم الله فكل ما أمسك عليكم
وهما في الصحيحين وحديث رافع
ابن خديج مما أنهر الدم وذكرا اسم
الله عليه فكلوه في الصحيحين أيضا
وحديث ابن مسعود أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال للجن لكم
كل عظم ذكرا اسم الله عليه رواه
مسلم وحديث جندب بن سفیان
الجبلي قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من ذبح قبل أن يصلي
فليذبح مكانها أخرى ومن لم يكن
ذبح حتى صليها فليذبح باسم الله
أخرجه وعن عائشة رضي الله عنها
ان ناسا قالوا يا رسول الله ان قوما
يأتوننا باللحم لا ندرى أذكرا اسم الله
عليه أم لا قال هو عليه اسم الله
وكلوا قالت وكانوا حديثي عهد
بكفر رواه البخاري ووجه الدلالة
انهم فهم هو أن التسمية لا بد منها
وخشوا أن لا تكون وجدت من
أولئك لحادثة اسلامهم فأمرهم
بالاحتياط بالتسمية عند الاكل
لتكون كالعوض عن المتروكة عند
الذبح ان لم تكن وجدت وأمرهم
باجراء أحكام المسلمين على السداد
والله أعلم والمذهب الثاني في المسئلة

الاصغر فقال يا رسول الله اني امر وصاحب نساء ومتى أرى نساء بنى الاصغر أقتن فأذن
لي ولا تقتني فأذن الله ومنهم من يقول ائذن لي الآية (ألفي الفتنة سقطوا) أى في نفس
الفتنة وهي فتنة الخلاف عن الجهاد والاعتذار بالباطل والمعنى انهم ظنوا انهم بالخروج
أو بترك الاذن لهم يقعون في الفتنة وهم بهذا التخلف سقطوا في الفتنة العظيمة وفي
التعبير بالسقوط ما يشعر بأنهم وقعوا فيها وقوع من يهوى من أعلى إلى أسفل وذلك
أشد من مجرد الدخول في الفتنة ثم توعدهم على ذلك فقال (وان جهنم لمحيطة بالكافرين)
أى مشتملة عليهم من جميع الجوانب لا يجسدون عنها ملخصا ولا يتمكنون من الخروج
منها بحال من الاحوال وهذا عيد لهم على ما فعلوا معطوف على الجملة السابقة داخل
تحت التنبيه وقصة تبوك مذكورة في كتب الحديث والسير فلا تطول بذكرها (ان
تصيبك حسنة تسوءهم) أى حسنة كانت بأى سبب اتفق كما يفيد وقوعها في حيز الشرط
وكذلك القول في المصيبة وتدخل الحسنة والمصيبة الكائنة في القتال كما يفيد السياق
دخولا أولا في جملة ما يصدق عليه الحسنة والغنمية والظفر ومن جملة ما يصدق عليه
المصيبة الخيبة والانهزام وهذا ذكر نوع آخر من خبث ضمائر المنافقين وسوء أفعالهم
والاخبار بعظم عداوتهم لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وللمؤمنين فان المساواة
بالحسنة والفرح بالمصيبة من أعظم ما يدل على انهم قد بلغوا في العداوة الى الغاية (وان
تصيبك مصيبة) أى هزيمة أو شدة كما تقدم وقابل الله هنا الحسنة بالمصيبة ولم يبقا بلها
بالسيئة كما قال في سورة آل عمران وان تصيبكم سيئة يفرحوا بها لان الخطاب هنا للنبي
صلى الله عليه وآله وسلم وهي في حق مصيبة يصاب عليها السيئة يعاتب عليها والى هناك
خطاب للمؤمنين قاله الشهاب (يقولوا) أى المنافقون حامدين لرأيهم (قد أخذنا أمرنا
من قبل) أى احتطنا لانفسنا وأخذنا بالحزم واعتزلنا عنهم وقعدنا عن الحرب فلم نخرج
للقتل كما خرج المؤمنون حتى نالهم ما نالهم من المصيبة (ويتولوا وهم فرحون) أى
رجعوا الى أهلهم عن مقامات الاجتماع ومواطن التحدث حال كونهم فرحين بالمصيبة
التي أصابت المؤمنين وبما صنعوا من أخذ الأمر وبما أصابه صلى الله عليه وآله وسلم
والجملة حال من الضمير في يقولوا يتولوا الامن الاخير فقط لمقارنة الفرح لهم بما عاين
لما قالوا هذا القول أمر الله رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بأن يحجب عنهم فقال (قل)

انه لا يشترط التسمية بل هي مستحبة فان تركت عمد أو نسيانا لا تضر وهذا مذهب

لهم

الامام الشافعي رحمه الله وجميع أصحابه ورواية عن الامام أحمد نقلها عنه حنبل وهو روى عن الامام مالك ونص على ذلك
أشهب بن عبد العزيز من أصحابه وحكى عن ابن عباس وأبي هريرة وعطاء بن أبي رباح والله أعلم وحمل الشافعي الآية الكريمة
ولأن كلوا مما أمسك عليكم وانه لفسق على ما ذبح غير الله كقوله تعالى أو فسقا أهل غير الله به وقال ابن جرير عن عطاء
ولأن كلوا مما أمسك عليكم وانه لفسق على ما ذبح غير الله كقوله تعالى أو فسقا أهل غير الله به وقال ابن جرير عن عطاء
الذي طرده الامام الشافعي قوي وقيد حاول بعض المتأخرين أن يقويه بأن جعل الواو في قوله وانه لفسق حالية أى لا تأكلوا

مما لم يذكر اسم الله عليه في حال كونه فسقا ولا يكون فسقا حتى يكون قد أهل به لغير الله ثم ادعى أن هذا متعين ولا يجوز أن تكون الواو عاطفة لانه يلزم منه عطف جملة اسمية خبرية على جملة فعلية طلبية وهذا يتقضى عليه بقوله وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم فانهم عاطفة لا محالة فان كانت الواو الذاي ادعى أنها حالية صحيحة على ما قال امتنع عطف هذه عليها فان عطف على الطلبية ورد عليه ما أورد على غيره وان لم تكن الواو حالية بطل ما قال من أصله والله أعلم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا يحيى بن المغيرة أنبأنا جابر بن عطاء عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في الآية (١١٧) ولانما كواهم لما يذكر اسم الله عليه قال الميمنة

ثم رواه عن أبي زرعة عن يحيى بن أبي كثير عن ابن لهيعة عن عطاء وهو ابن السائب به وقد استدلل لهذا المذهب بما رواه أبو داود في المراسيل من حديث ثور بن يزيد عن الصلت السديسي مولى سويد بن منجون أحد التابعين الذين ذكرهم أبو حاتم بن حبان في كتاب الثقات قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذبيحة المسلم حلال ذكر اسم الله أولم يذكر انه ان ذكر لم يذكر اسم الله وهذا امر سل بعضه بما رواه الدارقطني عن ابن عباس أنه قال اذا ذبح المسلم ولم يذكر اسم الله فليأكل كل فان المسلم فيه اسم من أسماء الله واحتج البيهقي أيضا بحديث عائشة رضي الله عنها المتقدم ان ناسا قالوا يا رسول الله ان قومنا حديثي عهد بجاهلية يأتوننا يلجم لاندرى أذكركم اسم الله عليه أم لا فقال سموا أنتم وكوا قال فلو كان وجود التسمية شرطا لم يخص لهم الامح تحقها والله أعلم المذهب الثالث في المسئلة ان ترك البسلة على الذبيحة نسيانا لم يضر وان تركها عمدا لم يحل هذا هو المشهور من مذهب الامام مالك

لهم بيان بالاطلاق ما بنوا عليه مسرتهم من الاعتقاد (ان يصيبننا الاما كتب الله لنا) في اللوح المحفوظ أو في كتابه المنزل علينا وفائدة هذا الجواب ان الانسان اذا علم ان ما قدره الله كائن وان كل ماناله من خيرا وشرا هو بقدر الله وقضائه هانت عليه المصائب ولم يجد مرارة شماتة الاعداء وتشفي الحسدة (هو مولانا) أي ناصرنا وجاعل العاقبة لنا ومظهر دينه على جميع الاديان (وعلى الله فليستوكل المؤمنون) الفاء سببية والاصل ليتوكل قدم الظرف على الفعل لافادة القصر ثم ادخلت الفاء للدلالة على استحبابه تعالى للتوكل كافي قوله وياي فارهبون والتوكل على الله فتوى ايضا الامور اليه والمعنى ان من حق المؤمنين أن يجعلوا توكلهم في جميع أمورهم محتصا بالله سبحانه لا يتوكلون على غيره (قل هل تربصون بنا) أي هل تنتظرون أيها المنافقون أن يقع (بنا الاحدى) الخصلتين (الحسينين) اما النصر والغنية أو الشهادة والمغفرة وكلاهما مما يحسن لدينا والحسن تأنيث الاحسن ومعنى الاستفهام التقريع والتوبيخ وهذا ايضا ح وكشف لقوله الاما كتب الله لنا (ونحن نتربص بكم) احدى المساءتين لكم من العواقب اما (ان يصيبكم الله بعدذاب من عنده) أي قارعة نازلة من السماء كما اصاب من قبلكم من الامم المهلكة فيسبحتكم بعدابه (أو) بعداب لكم (بأيدينا) أي باظهار الله لنا عليكم بالقتل والاسر والنهب والسبي والفناء في (قتر بصوا) فصيحة والامر للتهديد كافي قوله ذق انك أنت العزيز الكريم أي تربصوا بنا ماذا نرنا من عاقبتنا (انا) أي نحن (معكم متربصون) ما هو عاقبتكم فستنتظرون عند ذلك ما يسرنا ويسوءكم (قل أنفقوا طوعا أو كرها ان يتقبل منكم) هذا الامر معناه الشرط والجزاء لان الله سبحانه لا يأمرهم بما لا يتقبله منهم والتقدير ان أنفقتم طائعين أو مكرهين فلن يتقبل منكم وقيل هو أمر في معنى الخبر أي أنفقتم طوعا أو كرها لن يتقبل منكم فهو كقوله استغفر لهم أو لا تستغفر لهم وفيه الاشعار بتساوي الامرين في عدم القبول واتصاب طوعا أو كرها على الحال فهما مصدران في موقع المشقين أي أنفقوا طائعين من غير أمر من الله ورسوله أو مكرهين بأمر منهما وليس المراد بالطوع الرغبة لقوله الآتي الاوهم كارهون أي لا رغبة لهم وسمى الامر منهما ما كراهالانهم منافقون لا يأترون بالامر فكانوا بأمرهم الذي لا يأترون به

وأحمد بن حنبل وبه يقول أبو حنيفة وأصحابه واسحق بن راهويه وهو محكي عن علي وابن عباس وسعيد بن المسيب وعطاء وطاوس والحسن البصري وأبي مالك وعبد الرحمن بن أبي ليلى وجعفر بن محمد وربيعة بن عبد الرحمن ونقل الامام أبو الحسن المبرغيناني في كتابه الهداية الاجماع قبل الشافعي على تحريم متروك التسمية عمدا فلهذا قال أبو يوسف والمشايخ لو حكمواكم بجواز بيعه لم ينفذ الخالفة الاجماع وهذا الذي قاله غريب جدا وقد تقدم نقل الخلاف عن قبل الشافعي والله أعلم وقال الامام أبو جعفر بن جرير رحمه الله من حرم ذبيحة الناس فقد خرج من قول جميع الخلفاء وخالف الخبر الثابت عن رسول الله صلى

الله عليه وسلم في ذلك يعني ما رواه الحافظ أبو بكر البيهقي أنبأنا أبو عبد الله الحافظ حدثنا أبو العباس الأصم حدثنا أبو أمية الطرسوسي حدثنا محمد بن يزيد حدثنا معقل بن عبيد الله عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال المسلم يكفيه اسمه أن يسمى حين يذبح فليذبح باسم الله وليأكله وهذا الحديث رفعه خطأ أخطأ فيه معقل بن عبيد الله الجزري فإنه وإن كان من رجال مسلم الآن سعيد بن منصور وعبد الله بن الزبير الجعفي ورواه عن سفيان بن عيينة عن عمرو عن أبي الشعثاء عن عكرمة عن ابن عباس من قوله (١١٨) فزاد في أسناده أبا الشعثاء ووقفوا والله أعلم وهذا أصح نص عليه البيهقي ثم حكى

ابن جرير وغيره عن الشعبي ومحمد بن سيرين أنهما كرهاهما تركا التسمية نسيانا والسلف يطلقون الكراهة على التحريم كثيرا والله أعلم الآن من قاعدة ابن جرير أنه لا يعتبر قول الواحد ولا الاثنين مخالفا لقول الجمهور فيعده اجماعا فليعلم هذا والله الموفق قال ابن جرير حدثنا ابن وكيع حدثنا أبو أسامة عن جهم بن يزيد قال سئل الحسن سأل رجل أتيت بطير كذا فنه ما قد ذبح فذكر اسم الله عليه ومنه ما نسي أن يذكر اسم الله عليه واخيل الطير فقال الحسن كله كله قال وسألت محمد بن سيرين فقال قال الله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه واحتج لهذا المذهب بالحديث المروي من طرق عند ابن ماجه عن ابن عباس وأبي هريرة وأبي ذر وعقبة بن عامر وعبيد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الله وضع عن امتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه وفيه نظر والله أعلم وقد روى الحافظ أبو أحمد بن عدي من حديث مروان بن سالم القرقياني عن الأوزاعي عن يحيى

المكزي عن علي الانصاف وطائعين من غيرا كراه من رؤسائكم أو مكزيين منهم قال الخطيب وهذه الآية وإن كانت خاصة في انفاق المنافقين فهي عامة في حق كل من أنفق ماله لغير وجه الله بل أنفق رياء وسعة فانه لا يقبل منه (أنكم كنتم قوما فاسقين) تعليل لعدم قبول انفاقهم والفسق هنا التمرد والعصيان قد سبق بيان الفسق لغة وشرعا ثم بين سبحانه السبب المانع من قبول نفقاتهم فقال (وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم إلا أنهم كفروا بالله وبرسوله) استثناء من أعم الأشياء أي ما منعهم من قبول نفقاتهم شيء من الأشياء إلا كفرهم بها جعل المانع من القبول ثلاثة أمور الأول الكفر والثاني (ولا يأتون الصلاة الا وهم كسالى) أي أنهم لا يصلون في حال من الأحوال الا في حال الكسل والتشاغل لانهم لا يرجون ثوابا ولا يخافون عقابا فصلاحتهم ليست الا رياء للناس وتطهرا بالاسلام الذي يظنون خلافه (و) الثالث أنهم (لا ينفقون) أموالهم (الا وهم كارهون) ولا ينفقونها طوعا لانهم يعدون انفاقها وفعالها في مضية لعدم إيمانهم بما وعد الله ورسوله لا يقال ان الكفر سبب مستقل لعدم القبول فوجه التعليل بمجموع الأمور الثلاثة وعند حصول السبب المستقل لا يبقى لغيره أثر لان هذا انما يتوجه على قول المعتزلة القائلة بأن العلة مؤثرة في الحكم وأما أهل السنة فانهم يقولون هذه الأسباب معرفة غير موجبة للشواب ولا للعقاب واجتماع المعارف الكثيرة على الشيء الواحد جائز قاله الشهاب (فلا تجيبك أموالهم ولا أولادهم) الإعجاب بالشيء أن تسره سرور راض به متعجب من حسنه قيل مع نوع من الافتخار به واعتقاده ليس لغيره ما يساويه وهذا المعنى انما يناسب في إعجاب الشخص بمال نفسه يقال أعجب بماله أو ولده أي فرح به واعتز به وما هنا في إعجاب المرء بماله غيره والمعنى عليه لا تستحسن ما معهم من الأموال والاولاد ولا تحمدها ولا تختبر برضالك بها فهي استدراج وقيل يقال في الاستحسان أعجبت بالالف وفي الذم والانكار عجب وزان تعبت وهذا الخطاب وإن كان مختصا بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم لكن يع جميع المؤمنين (انما يريد الله ليذهبهم بها في الحياة الدنيا) بما يحصل معهم من الغم والحزن عند ان يغنمها المسلمون يأخذوها قسرا من أيديهم مع كونها زينة حياتهم وقررة أعينهم أو بما يلقون في جمعها من المشقة والمتاعب وفيها

ابن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أرأيت من الرجل منا يذبح وينسي أن يسمى فقال النبي صلى الله عليه وسلم اسم الله على كل مسلم ولكن هذا اسناده ضعيف فان مروان بن سالم القرقياني أناب عبد الله الشامي ضعيف تكلم فيه غير واحد من الأئمة والله أعلم وقد أوردت هذه المسئلة على حدة وذكرت مذاهب الأئمة وما أخذهم وأدلهم ووجه الدلالات والمنافضات والمعارضات والله أعلم قال ابن جرير وقد اختلف أهل العلم في هذه الآية هل نسخ من حكمها شيء أم لا فقال بعضهم لم ينسخ منها شيء وهي محكمة فيما عنيته به وعلى هذا قول مجاهد وعامة أهل العلم

وروى عن الحسن البصري وعكرمة ما حدثناه ابن جندب ثنا يحيى بن واضح عن الحسين بن واقد عن عكرمة والحسن البصري قال قال الله فكلوا مما ذكر اسم الله عليه ان كنتم بآياته مؤمنين وقال ولاتأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لنفسق ففسخ واستثنى من ذلك فقال وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم وقال ابن أبي حاتم قرئ على العباس بن الوليد بن يزيد حدثنا محمد بن شعيب أخبرني النعمان يعني ابن المنذر عن مكحول قال أنزل الله القرآن ولاتأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه ثم نسخها الرب ورحم المسلمين فقال اليوم أحل لكم الطيبات وطعام الذين (١١٩) أوتوا الكتاب حل لكم ففسخها بذلك وأحل

طعام أهل الكتاب ثم قال ابن جرير والصواب أنه لا تعارض بين حل طعام أهل الكتاب وبين تحريم ما لم يذكر اسم الله عليه وهذا الذي قاله صحيح ومن أطلق من السلف النسخ ههنا فاعلم أراد التخصيص والله سبحانه وتعالى أعلم وقوله تعالى وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم ليجادلوكم قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو بكر بن عباس عن أبي اسحق قال قال رجل لابن عمر ان المختار يزعم أنه يوحى اليه قال صدق وتلاه هذه الآية وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم وحدثنا أبي حدثنا أبو حذيفة حدثنا عكرمة بن عمار عن أبي زميل قال كنت قاعدا عند ابن عباس ووج المختار بن أبي عبيد خلفاه رجلا فقال يا ابن عباس زعم أبو اسحق انه أوحى اليه الليلة فقال ابن عباس صدق فنقروا وقال يقول ابن عباس صدق فقال ابن عباس هما وحيان وحي الله ووحى الشيطان فوحى الله الى محمد صلى الله عليه وسلم ووحى الشيطان الى أوليائه ثم قرأ وان الشياطين ليوحون الى

من المصائب ومنه قول العرب بلوغ المال في ركوب الاهوال والمؤمن قد علم انه مخلوق للآخرة وانه يشاب بالمصائب الحاصلة له في الدنيا فلم يكن المال والولد في حقه عذابا في الدنيا واما المنافق فانه لا يعتقد كون الآخرة له ولا ان له فيها ثوابا فبقى ما يحصل له في الدنيا من التعب والحزن على المال والولد عذابا عليه في الدنيا فثبت بهذا الاعتبار ان المال والولد عذاب على المنافق في الدنيا دون المؤمن وكذا في الآخرة يعذبهم بعذاب النار بسبب عدم الشكر لربهم الذي أعطاهم ذلك وترك ما يجب عليهم من الزكاة فيها والتصدق بما يحق التصديق به وقيل في الكلام تقديم وتأخير والمعنى فلا تعجبكم أموالهم ولا أولادهم في الحياة الدنيا اغمايريد الله ليعذبهم بها في الآخرة لانهم المنافقون فهم يتفقون كارهين فيعذبون بما يتفقون (وترهق أنفسهم وهم كافرون) الزهوق الخروج بصعوبة والمعنى ان الله يريد ان يرهق أنفسهم ويخرج أرواحهم حال كفرهم لعدم قبولهم لما جاءت به الانبياء وأرسلت به الرسل وتضميهم على الكفر وتناديهم في الضلالة قال الزخشي عن المراد الاستدراج بالنعم كقوله انما على لهم ليزدادوا انما كانه قيل ويريد ان يديم عليهم نعمه الى أن يموتوا وهم كافرون مشغولون بالتمتع عن النظر للعاقبة ثم ذكر الله سبحانه نوعا آخر من قبائح المنافقين فقال (ويخلفون بالله انهم مسلمون) أى من جملتهم في دين الاسلام والانقياد لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وليكاتب الله سبحانه (وما هم منهم) في ذلك لا بمجرد ظواهرهم دون بواطنهم (ولكنهم قوم يفرقون) أى يخافون ان ينزل بهم ما نزل بالمشركين من القتل والسبي فيظهرون لكم الاسلام فبقة منهم لاعتن حقيقة (لو يجدون لمجا) أى مكانا يلجئون اليه ويحفظون نفوسهم فيه منهم من حصن اوراس جبل أو قلعة أو جزيرة أو الملبأ يصلح للمصدر والزمان والمكان والظاهر منها هنا المكان قال ابن عباس الملبأ الحرة في الجبال وقيل حصنا ومعقلا (أو مغارات) جمع مغارة من غار غير قال الاخفش ويجوز ان يكون من أغار يغير والمغارات الغيران والسراديب وهي المواضع التي يستتر فيها ومنه غار الماء وغارت العين والمغارة هي المكان المنخفض في الارض أو في الجبل والغور من كل شئ قعره والغور المطمئن من الارض وغار الرجل غورا أى الغور وأغار بالالف مثله والغار والمغار والمغارة كالكهف في الجبل والكهف كالبيت في الجبل وقيل المغارة السرب في الارض كنفق البربوع والغار الثقب في الجبل وهذا من أبداع النظم ذكر

أوليائهم وقد تقدم عن عكرمة في قوله يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا نحو هذا وقوله ليجادلوكم قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا عمران بن عيسى عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير قال خاضت اليهود النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا ان كل مما قتلنا ولا نأكل مما قتل الله فانزل الله ولاتأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لنفسق هكذا رواه مسلا ورواه أبو داود متصلا فقال حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا عمران بن عيسى عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال جاءت اليهود الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا ان كل مما قتلنا ولا نأكل مما قتل الله فانزل الله ولاتأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه الآية

كدار واه ابن جرير عن محمد بن عبد الأعلى وسفيان بن وكيع كلاهما عن عمران بن عيينة ورواه الزارع عن محمد بن موسى الجرشى عن عمران بن عيينة وهذا فيه نظر من وجوه ثلاثة أحدها أن اليهود لا يرون إباحة الميتة حتى يجادلوا الثاني أن الآية من الانعام وهي مكية الثالثة أن هذا الحديث رواه الترمذى عن محمد بن موسى الجرشى عن زياد بن عبد الله البكائى عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن سلا عن ابن عباس ورواه الترمذى بلفظ أتى النبي صلى الله عليه وسلم وقال حسن غريب وقال الطبرانى حديثنا على بن المبارك حديثنا زيد بن المبارك حديثنا (١٢٠) موسى بن عبد العزيز حديثنا الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس قال لما نزلت ولاتأكلوا مما لم يذكر

أولا الأمر العام وهو المباح أى نوع كان ثم ذكر الغيران التى يحتفى فيها فى أعلى الأماكن وهى الجبال ثم الأماكن التى يحتفى فيها فى الأكن السافلة وهى السروب وهى التى عبر عنها بالمدخل والمعنى لو وجدوا أمكنة يغيبون فيها أشخاصهم هرباً منكم (أو مدخلا) من الدخول أى مكاناً يدخلون فيه من الأمكنة التى ليست مغارات قال ابن عباس المدخل السرب كنفق اليربوع وقال الحسن وجهاً يدخلونه على خلاف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (لولا الله) أى لا التجأ إليه وأدخلوا أنفسهم على أنفسهم أصاروا اليهم ولما فرقواكم (وهم يجمعون) أى والحال أنهم يسرعون اسراعاً إلى ذلك المكان لا يردهم شئ من جمع القرس برا كنه يجمع إذا لم يرده اللجام واستعصى عليه حتى غلبه فهو جوح وجاح يستوى فيه المذكور والمؤنث وحاصل المعنى لو وجدوا شيئاً من هذه الأشياء المذكورة وهى شر الأمكنة وأضيقتها لولوا إليه مسرعين هرباً من المسلمين لشدة بغضهم إياهم تسترا عنهم واستكراها لرؤيتهم (ومنهم من يلزك) هذا ذكر نوع آخر من قبائحهم واللمز بمعنى العيب كما قال النحاس والجوهري يقال لزمه يلزمه إذا عابه وأصله الإشارة بالعين ونحوها ورجل لما زلزة أى عيب فهو أخص من الغمز إذ هو الإشارة بالعين ونحوها سواء كان على وجه الاستنقاص أو لا وأما اللمز فهو خاص بكونه على وجه العيب وقال الزجاج لمزت الرجل المزمه والمزمه بكسر الميم وضمها إذا عبت وكذا همزته وروى عن مجاهد أنه قال معنى يلزمك يزؤك ويسألك والقول عند أهل اللغة هو الأول وقال الأزهري أصله الدفع يقال لمزته أى دفعته وقال الليث هو الغمز فى الوجه ومنه همز لمزته أى كثير هذين الفعلين وقرئ يلزمك بكسر العين مع التشديد وضمها وهما الغتان فى المضارع ومعنى الآية ومن المنافقين من يعيبك (فى الصدقات) أى الزكوات أو الغنائم وتقرى بها وقسمتها (فان أعطوا منها) أى من الصدقات بقدر ما يريدون (رضوا) بما وقع من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولم يعيبوه وذلك لأنه لا مقصد لهم الإحطام الدنيا وليسوا من الدين فى شئ (وان لم يعطوا منها) ما يريدونه ويطلبونه (إذا هم يسخطون) أى فاجأوا السخط وفائدة إذا الفجائية أن الشرط مفاعى للجزاء وهاجم عليه (ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله) أى ما فرضه الله لهم وقسمه وما أعطاهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الصدقات وقيل ذكر

اسم الله عليه أرسلت فارس إلى قريش أن خاصموا محمدًا وقولوا له لما تذبج أنت بيدك بسكين فهو حلال وما ذبح الله عز وجل بشهش من ذهب يعنى الميتة فهو حرام فترلت هذه الآية وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم وإن أطعوهم انكم لمشركون أى وإن الشياطين من فارس ليوحون إلى أوليائهم من قريش وقال أبو داود حديثنا محمد بن كثير أخبرنا إسرائيل حديثنا سمك عن عكرمة عن ابن عباس فى قوله وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم يقولون ما ذبح الله فلا تأكلوه وما ذبحتم أنتم فكلوه فأنزل الله ولاتأكلوا مما لم يذكر كرام الله عليه ورواه ابن ماجه وابن أبى حاتم عن عمرو بن عبد الله عن وكيع عن إسرائيل به وهذا السناد صحيح ورواه ابن جرير من طرق متعددة عن ابن عباس وليس فيه ذكر اليهود فهو ذاهو المحفوظ لأن الآية مكية واليهود لا يجنون الميتة وفى بعض ألفاظه عن ابن عباس أن الذى قتلتم ذكر

اسم الله عليه وإن الذى قدمتم لم يذ كرام الله عليه وقال ابن جرير قال عمرو بن دينار عن عكرمة الله ان مشركى قريش كاتبوا فارس على الروم كاتبهم فارس فسكتت فارس اليهم ان محمدًا وأصحابه يزعمون أنهم يتبعون أمر الله فما ذبح الله بسكين من ذهب فلا يأكلونه وما ذبحوه همياً كونه فكتب بذلك المشركون إلى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فوقع فى أنفسهم من المسلمين من ذلك شئ فأنزل الله وانه لنسحق وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم وطاعة المشركين لا تخرجك من الدين ليجادلوكم وإن أطعوهم انهم لمشركون ونزلت يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غرورا وقال السدى فى تفسير

هذه الآية ان المشركين قالوا للمسلمين كيف ترعون انكم تتبعون مرضات الله فاقبل الله فلا تأكلونه وماذبحتم انتم تأكلونه فقال الله تعالى ان اطعموهم في كل الميتة انكم لمشركون وهكذا قال مجاهد والضحاك وغير واحد من علماء السلف وقوله تعالى وان اطعموهم انكم لمشركون أى حيث عدايتهم عن أمر الله لكم وشرعه الى قول غيره فقد تمت عليه غيره فهذا هو الشرك كقوله تعالى اتخذوا اخبارهم وربهم في أنفسهم الترمذي في نفسه رعا عن عدى بن حاتم قال يا رسول الله ما عبدوهم فقال انهم أحلوا لهم الحرام وحرمو عليهم الحلال فاتبعوهم (١٢١) فذلك عبادتهم اياهم (أو من كان ميتا

فاحييناه وجعلنا له نورا يمشى به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون) هذا مثل ضربه الله تعالى للمؤمن الذي كان ميتا فاحييناه وجعلنا له في الضلالة هاتكا حائرا فاحياه الله أى أحيا قلبه بالايان وهدهاه ووقفه لا تباع رسوله وجعلنا له نورا يمشى به في الناس أى يهتدى كيف يسلك وكيف يتصرف والنور هو القرآن كما رواه العوفي وابن أبي طلحة عن ابن عباس وقال السدي الاسلام والكل صحيح كمن مثله في الظلمات أى الجهالات والاهواء والضلالات المتفرقة ليس بخارج منها أى لا يهتدى الى منفذ ولا يخلص مما هو فيه كما قال تعالى الله والذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون وقال تعالى أفمن يمشى مكبرا على وجهه أهدى أم من يمشى سويا على صراط مستقيم وقال تعالى مثل الفريقين كالأعمى

الله للتعظيم والتنبيه على ان ما فعله الرسول كان بأمره تعالى والاصل ما تأمروا الرسول وجواب لو محذوف أى لكان خيرا لهم فان فيما أعطاهم الخير العاجل والآجل (وقالوا) عند أن أعطاهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما هو لهم (حسبنا) أى كفانا (الله سيؤتينا) أى سيعطينا (الله من فضله) يعطينا (رسوله) بعد هذا ما ترجموه ونؤمله (انا الى الله راغبون) فهما ان الجملتان كالشرح لقولهم حسبنا الله فلذلك لم تعاطفا لانهما كالشيء الواحد فشد الاتصال منعت العطف قاله السرخي وقد أخرج البخاري والنسائي وابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ وابن مردويه عن أبي سعيد الخدري قال بينما رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقسم قسما اذ جاء ابن ذى النوى بصرة التيمي فقال اعدل يا رسول الله فقال ويحك ومن يعدل ذالم أعدل فقال عمر بن الخطاب أئذن لي فأضرب عنقه فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم دعه فان له أصحابا يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم يحرقون من الدين كما يحرق السهم من الرمية الحديث حتى قال وفيهم نزلت هذه الآية وأخرج ابن مردويه عن ابن مسعود قال لما قسم النبي صلى الله عليه وآله وسلم غنائم حنين سمعت رجلا يقول ان هذه القسمة مأثر يذهبها الله فأبى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ذلك له فقال رحمة الله على موسى قد أؤذى بأكثر من هذا فصبر ونزلت هذه الآية (انما الصدقات للفقراء والمساكين) لما لمز المنافقون رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في قسمة الصدقات بين الله لهم مصرفها دفعها لظعنهم وقطعها لشغهم وانما من صيغ القصر وتعريف الصدقات للجنس أى جنس هذه الصدقات مقصورة على هذه الاصناف الثمانية المذكورة لا يتجاوزها بل هي لهم لا غيرهم ولا تعلق لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بشئ منها ولم يأخذ لنفسه منها شيئا وقد اختلف العلماء هل يجب تقسيط الصدقات على هذه الاصناف الثمانية أو يجوز صرفها الى البعض دون البعض على حسب ما يراه الامام أو صاحب الصدقة فذهب الى الاول حذيفة والشافعي وجاعة من أهل العلم وذهب الى الثاني مالك وأبو حنيفة وبه قال عمرو وخليفة وابن عباس وأبو العالمة وسعيد بن جبيرة وميمون بن مهران قال ابن جرير وهو قول عامة أهل العلم احتج الاولون بما في الآية من القصر وبحدديث زياد بن الحرث الصدائى عند أبي داود والدارقطني قال أتيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم فبايعته فأتى

(١٦ - فتح البيان ح) والاصم والبصير والسميع هل يستويان مثلا أفلا تذكرون وقال تعالى وما يستوى الا عمى والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا الخرو وما يستوى الاحياء ولا الاموات ان الله يسمع من يشاء وما أنت بمسمع من في القبور ان أنت الا نذير والآيات في هذا كثيرة ووجه المناسبة في ضرب المثلين ههنا بالنور والظلمات ما تقدم في أول السورة وجعل الظلمات والنور وزعم بعضهم أن المراد بهذا المثل رجلا من معينان فقيل عمر بن الخطاب هو الذي كان ميتا فاحياه الله وجعل له نورا يمشى به في الناس وقيل عمار بن ياسر وأما الذي في الظلمات ليس بخارج منها أبو جهل عمرو بن هشام لعنه الله

والصحيح ان الآية عامة يدخل فيها كل مؤمن وكافر وقوله تعالى كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون أي حسنا لهم ما كانوا فيه من الجهالة والضلالة قد رآ من الله وحكمة بالغة لا اله الا هو وفي المسند عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ان الله خلق خلقه في ظلمة ورش عليهم من نوره فمن أصابه ذلك النور اعتدى ومن أخطأه ضل كما قال تعالى يخرجهم من الظلمات الى النور وكقوله وما يستوى الا العمى والبصير ولا الظلمات ولا النور (وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها ليمكروا فيها وما يمكرون الا بانفسهم وما يشعرون واذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى (١٢٢) نؤتى مثل ما أوتى رسل الله الله أعلم حيث يجعل رسالته سيصيب الذين أجرموا

صغار عند الله وعذاب شديد بما كانوا يمكرون) يقول تعالى كما جعلنا في قرية أكابر مجرميها ليمكروا فيها وما يمكرون الا بانفسهم وما يشعرون واذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى (١٢٢) نؤتى مثل ما أوتى رسل الله الله أعلم حيث يجعل رسالته سيصيب الذين أجرموا صغار عند الله وعذاب شديد بما كانوا يمكرون) يقول تعالى كما جعلنا في قرية أكابر مجرميها ليمكروا فيها وما يمكرون الا بانفسهم وما يشعرون واذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى (١٢٢) نؤتى مثل ما أوتى رسل الله الله أعلم حيث يجعل رسالته سيصيب الذين أجرموا

رجل فقال أعطى من الصدقة فقال له ان الله لم ير ض بكم نبي ولا غيره في الصدقات حتى حكم فيها هو فزأها ثمانية أصفاف فان كنت من تلك الاجزاء أعطيت وأجاب الآخرون بأن ما في الآية من القصر انما هو ليسان الصرف والمصرف لا لوجوب استيعاب الاصناف وبأن في اسناد الحديث عبد الرحمن بن زياد بن أنعم الا فريقي وهو ضعيف ومما يؤيد ما ذهب اليه الآخرون قوله تعالى ان تبدوا الصدقات فنعما هي وان تحفقوها وتوتوها الفقراء فهو خير لكم والصدقة تطلق على الواجبة كما تطلق على المنسوبة وصح عنه صلى الله عليه وآله وسلم انه قال أمرت ان آخذ الصدقة من أغنيائكم وأردها في فقرائكم وقد ادعى مالك الاجماع على القول الآخر قال ابن عبد البر يرد اجماع الصحابة فانه لا يعلم له مخالفاتهم وقدم الفقراء لانهم أحوج من البقية على المشهور ولشدة فاقتهم وحاجتهم وقد اختلف أهل العلم في الفرق بين الفقير والمسكين على أقوال فقال يعقوب بن السكيت والقتبي ويونس بن حبيب ان الفقير أحسن حالا من المسكين قالوا لأن الفقير هو الذي له بعض ما يكفيه ويقيمه والمسكين الذي لا شيء له وذهب الى هذا قوم من أهل الفقه منهم أبو حنيفة وقال آخرون بالعكس فجعلوا المسكين أحسن حالا من الفقير واحتجوا بقوله تعالى أما السفينة فكأن مساكين فاخبر أن لهم سفينة من سفن البحر وعاساوت جملة من المال ويؤيده نعوذ النبي صلى الله عليه وآله وسلم من الفقر مع قوله اللهم احبني مسكينا وأميتني مسكينا واحسن لي في زمره المساكين والى هذا ذهب الاصمعي وغيره من أهل اللغة وحكاها الطحاوي عن الكوفيين وهو أحد قول الشافعي وأكثر أصحابه وقال قوم ان الفقير والمسكين سواء لا فرق بينهما وهو أحد قول الشافعي واليه ذهب ابن القاسم وسائر أصحاب مالك وبه قال أبو يوسف وقال قوم الفقير المحتاج المحتجف والمسكين السائل قاله الازهري واختاره ابن شعبان وهو المروي عن ابن عباس والحسن ومجاهد وعكرمة وقد قيل غير هذه الأقوال مما لا يأتي الاستسكان منه بقاعدة يعتد بها والاولى في بيان ماهية المسكين ما ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عند البخاري ومسلم وغيرهما من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ليس المسكين بهذا الطواف الذي يطوف على الناس فترده اللقمة واللقمة ثمان والتمرة ثمان قالوا فما المسكين يا رسول الله قال الذي لا يجد غنى يغنيه ولا يظن له فيصدق عليه ولا يسأل الناس شيئا (والعاملين عليها)

اي
الا قال مترفوها ان وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مقتدون والمراد بالمكره هنا دعاؤهم الى الضلالة بنزخ من المقال والفعال كقوله تعالى اخبارا عن قوم نوح ومكر ومكرا بكرا وكقوله تعالى ولوترى اذ الظالمون موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم الى بعض القول يقول الذين استضعفوا الذين استكبروا والاولا انتم لستم مؤمنين قال الذين استكبروا والذين استضعفوا أنحن صددناكم عن الهدى بعد اذ جاءكم بل كنتم مجرمين وقال الذين استضعفوا الذين استكبروا بل مكر الليل والنهار اذ تأمرنا أن نكفر بالله ونجعل له أندادا الآية وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا ابن أبي عمير حدثنا سفيان قال كل مكر في القرآن

فهو عمل وقوله تعالى وما يعكروا الا بانفسهم وما يشعرون أى وما يعود وبال مكرهم ذلك واضلا لهم من أضلوه الاعلى انفسهم كما قال تعالى ولحملن انقلاهم وانقلاهم وقال ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم ألا ساء ما يزرون وقوله تعالى واذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما نؤتى رسول الله أى حتى تأتينا الملائكة من الله بالرسالة كما تأتى الى الرسل كقوله جل وعلا وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا انزل علينا الملائكة أو نرى ربنا الآية وقوله الله أعلم حيث يجعل رسالته أى هو أعلم (١٢٣) حيث يضع رسالته ومن يصلح لها من خلقه كقوله تعالى وقالوا لولا نزل هذا

القرآن على رجل من القريتين عظيم أهم يقسمون رحمة ربك الآية يعنون لولا نزل هذا القرآن على رجل عظيم كبير جليل مجبل في أعينهم من القريتين أى مكة والطائف وذلك انهم قبحهم الله كانوا يزودون بالرسول صلوات الله وسلامه عليه بغيره وحسدا وعنادا واستكبارا كقوله تعالى مخبرا عنه واذا رآه الذين كفروا ان يتخذونك

الاهزوا هذا الذى يذكر آلهتكم وهم يذكرون وقال تعالى واذا رآه لئن يتخذونك الالهزوا أهذا الذى بعث الله رسولا وقال تعالى ولقد استهزئ برسلى من قبلك فخاف بالذين سخروا منهم ما كانوا يستهزئون هذا وهم معتزون بفضلهم وشرفه ونسبه وطهارته وبقية ومهياه ومنشئه صلى الله عليه وآله وسلم لا تكتنه والمؤمنون عليه حتى انهم كانوا يسمونه بينهم قبل ان يوحى اليه الامين وقد اعترف بذلك رئيس الكفار أبو سفيان حين سأله هرقل ملك الروم وكيف نسبة فيكم قال هو فينا ذون نسب قال هل كنتم تنتمونه بالكذب قبل ان يقول ما قال

أى السعادة والحياة الذين يبعثهم الامام لتحصيل الزكاة فانهم يستحقون منها طوا واختلف في القدر الذى يأخذونه منها فقيل الثمن روى ذلك عن مجاهد والشافعى وقيل على قدر أعمالهم من الاجرة روى ذلك عن أبى حنيفة وأصحابه وقيل يعطون من بيت المال قدر أجرهم روى ذلك عن مالك ولا وجه له هذا فان الله قد أخبر بأن لهم نصيبا من الصدقة فكيف يمنعون منها ويعطون من غيرها واختلفوا هل يجوز أن يكون العامل هاشميا أم لا فمنعه قوم وأجازة آخرون قالوا يعطى من غير الصدقة ولا ينحصر العامل فى الساعى والجانبى اذ منه القاسم والكاتب الذى يكتب ما أعطاه أرباب الاموال والخاصر الذى يجمع المستحقين والعريف والحاسب (والمؤلفة قلوبهم) هم قوم كانوا فى صدر الاسلام فقيل هم الكفار الذين كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يتألفهم ليسلموا وكفى الايدخلون فى الاسلام بالقهر والسيف بل بالعطاء وقيل هم أسلموا فى الظاهر ولم يحسن اسلامهم فكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يتألفهم بالعطاء وقيل هم من أسلم من اليهود والنصارى وقيل هم قوم من عظماء المشركين لهم أسباع أعطاهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم ليؤلفوا أتباعهم على الاسلام وقد أعطى النبي صلى الله عليه وآله وسلم جماعة من أسلم ظاهرا كائى سفيان ابن حرب والحارث بن هشام وسهيل بن عمرو وحويط بن عبد العزى أعطى كل واحد منهم مائة من الابل يؤلفهم بذلك وأعطى آخرين دونهم وقد اختلف العلماء هل سهم المؤلفة قلوبهم باق بعد ظهور الاسلام أم لا فقال عمرو والحسن والشعبي قد انقطع هذا الصنف بعزة الاسلام وظهوره وهذا مشهور من مذهب مالك وأصحاب الراى وقد ادعى بعض الحنفية ان العكابة أجمعت على ذلك وقد صار اليه الرواى وجماعة وقال جماعة من العلماء منهم الشافعى وهو الموافق لظاهر الآية ان سهمهم باق لان الامام رعا احتياجا ان يؤلف على الاسلام وانما قطعهم عمر لما رأى من اعزاز الدين وبه أفتى الماوردى فى كتابه الاحكام السلطانية قال يونس سألت الزهري عنهم فقال لا أعلم نسخ ذلك وعلى القول الاول يرجع سهمهم لسائر الاصناف ومن المؤلفة قلوبهم كفار يخاف شرهم بحيث لو أعطوا لانكف شرهم وهذا لا يعطى من زكاة ولا من غيرها باتفاق ومنهم من يذب عن المسلمين ومنهم من يقاتل من يليهم ويحاورهم من مانعي الزكاة ويقبض زكاتهم فتملخص ان المؤلفة أقسام وفى هذه الاقسام أقوال ذكرها فى الجمل (وفى الرقاب) أى مصروفة

قال لا الحديث بطوله الذى استدلى به ملك الروم بطهارة صفاته عليه السلام على صدقه ونبوته وحجة ما جاء به وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن مصعب حدثنا الاوزاعى عن شداد بن عمار وعن واثل بن الاسقع رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله اصطفى من ولد ابراهيم اسمعيل واصطفى من بنى اسمعيل بنى كنانة واصطفى من بنى كنانة قريشا واصطفى من قريش بنى هاشم واصطفانى من بنى هاشم انفرادا بخواجه مسلم من حديث الاوزاعى وهو عبد الرحمن بن عمرو امام أهل الشام به نحوه وفى صحيح البخارى عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثت من خير قرون بنى آدم قرنا فخرنا حتى بعثت من القرن

الذي كنت فيه وقال الامام أحمد حدثنا أبو نعيم عن سفيان عن يزيد بن أبي زياد عن عبد الله بن الحرث بن نوفل عن المطلب بن أبي وداعة قال قال العباس بلغه صلى الله عليه وسلم بعض ما يقول الناس فصعد المنبر فقال من أنا قالوا أنت رسول الله قال أنا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب ان الله خلق الخلق فجعلني في خير خلقه وجعلهم فريقيين فجعلني في خير فرقة وخلق القبائل فجعلني في خير قبيلة وجعلهم بيتا فجعلني في خيرهم بيتا فانا خيركم بيتا وخيركم نفسا صدق صلوات الله وسلامه عليه وفي الحديث أيضا المروى عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله (١٢٤) صلى الله عليه وسلم قال لي جبريل قلبت الارض مشارقها ومغاربها فلم

أجدني أب أفضل من هاشم رواه الحاكم والبيهقي وقال الامام أحمد حدثنا أبو بكر حدثنا عاصم عن زر ابن حبيش عن عبد الله بن مسعود قال ان الله نظر في قلوب العباد فوجد قلب محمد صلى الله عليه وسلم خير قلوب العباد فاصطفاه لنفسه فبعثه برسالة ثم نظر في قلوب العباد بعد قلب محمد صلى الله عليه وسلم فوجد قلوب أصحابه خير قلوب العباد فجعلهم وزراء نبيه يقاتلون على دينه فخاراه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن ومأواه المسلمون ساء فهو عند الله سيئ وذكر ابن أبي حاتم في تفسير هذه الآية ذكر عن محمد بن منصور الجواز حدثنا سفيان عن ابن أبي حاتم قال قال أبو هريرة عن ابن عباس وهو داخل من باب المسجد فلما نظر اليه رآه فقال من هذا قالوا ابن عباس ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الله أعلم حيث يجعل رسالته وقوله تعالى سيصيب الذين أجرموا صغار عذاب الله وعذاب شديد الآية هذا وعيد شديد من الله وتمديد أكيد لمن تكبر عن اتباع رساله

في فسكها بأن يشتري رقابا ثم يعقها روى ذلك عن ابن عباس وابن عمر وبه قال مالك وأحمد ابن حنبل وإسحاق وأبو عبيد وقال الحسن البصري ومقاتل بن حيان وعمر بن عبد العزيز وسعيد بن جبيرة والنخعي والزهرى وابن زيد انهم المكاتبون يعانون من الصدقة على مال الكتابة وهو قول الشافعي وأكثر الفقهاء وأصحاب الرأي ورواية عن مالك وبه قال سعيد ابن جبيرة والضحاك والزهرى والليث ويدل عليه أيضا قوله تعالى وآتوهم من مال الله الذي آتاكم والاولى حمل ما في الآية على القوانين جميعا لصدق الرقاب على شراء العبد واعتاقه وعلى اعانة المكاتب على مال الكتابة (والغارمين) هم الذين ركبتم الدين ولا وفاء عندهم بها ولا خلاف في ذلك الا من لم يدين في سبب فاهة فانه لا يعطى منها ولا من غيرها الا أن يتوب وقد أعان النبي صلى الله عليه وسلم من الصدقة من تحمل جمالة وأرشد الى اعانة منها وقال السيوطي ولا صلاح ذات البين ولو أغنياء اذا استدافوه لذلك وأصل الغرم في اللغة قلموم ما يشق على النفس وسمى الدين غرما لكونه شاقا على الانسان ومنه قيل للعشق غراما ويعبر به عن الهلاك في قوله تعالى ان عذابها كان غراما وغرامة المال فيه مشقة عظيمة (وفي سبيل الله) هم الغزاة والمرابطون يعطون من الصدقة ما ينفقون في غزوهم وهم وهرابطهم وان كانوا أغنياء وهذا قول أكثر العلماء وقال ابن عمر هم الحجاج والعمار وروى عن أحمد وإسحاق أنهم مائة لا الحجج من سبيل الله وقال أبو حنيفة وصاحبه لا يعطى الغزاة الا اذا كان فقيرا منقطع عابه وقيل ان اللنظ عام فلا يجوز قصره على نوع خاص ويدخل فيه جميع وجوه الخير من تكفين الموتى وبناء الجسور والحصون وعمارة المساجد وغير ذلك والاولى لاجماع الجمهور عليه (وابن السبيل) هو المسافر والسبيل الطريق وتسب اليها المسافر لزامتها اياها والمراد الذي انقطعت به الاسباب في سفره عن بلده ومسه تقربه فانه يعطى منها وان كان غنيا في بلده وان وجد من يسلفه وقال مالك اذا وجد من يسلفه فلا يعطى وقال قتادة هو الضيف وقال فقهاء العراق هو الحجاج المنقطع في سفره والاولى أولى أخرج ابن أبي شيبة وأبو داود وابن ماجه وابن المنذر وابن مردويه عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تحل الصدقة لغني الا خمسة العامل عليها والرجل اشتراها بماله أو غارم أو غار في سبيل الله أو مسكين تصدق عليه فأهدى منها الغنى وأخرج ابن أبي شيبة وأبو داود والنسائي عن

عبد والافتقار لهم فيما جاؤ به فانه سيصيبه يوم القيامة بين يدي الله صغار وهو الذلة الدائمة كما انهم استكبروا فاقع بهم عبد ذلك ذل بالذلة يوم القيامة لما استكبروا في الدنيا كقوله تعالى ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين أي صاغرين ذليلين حقيرين وقوله تعالى وعذاب شديد بما كانوا يكفرون لما كان المكربا غالبا انما يكون خفيا وهو التلطف في التحميل والخديعة فقولوا بالعذاب الشديد من الله يوم القيامة جزاء عافا ولا يظلم ربك أحدا كما قال تعالى يوم تبلى السرائر أي تظهر المستترات والمكنونات والضمائر وجاء في الصحيحين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ينصب لكل غادر لواء عند استه يوم

القيامه فيقال هذه غيرة فلان بن فلان والحكمة في هذا انه لما كان الغدر خفيا لا يطلع عليه الناس فيوم القيامه يصير علما منشورا على صاحبه بما فعل (فن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام ومن يرد ان يضل يجعل صدره ضيقا حرا كما يصعد في السماء كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون) يقول تعالى فن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام أي ييسره له وينشطه ويسم له لذلك فهذه علامات على الخير كقوله تعالى أفن شرح الله (١٢٥) صدره للاسلام فهو على نور من ربه

الآية وقال تعالى ولكن الله حبيب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان أولئك هم الراشدون وقال ابن عباس رضي الله عنهما في قوله فن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام يقول تعالى يوسع قلبه للتوحيد ولا يمان به وكذا قال أبو مالك وغير واحد وهو ظاهر وقال عبد الرزاق أخـ بن بزاعة عن عمرو بن قيس عن عمرو بن مرة عن أبي جعفر قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي المؤمنين أكس قال أكثرهم ذكر الموت وأكثرهم لمابعده استعدادا قال وسئل النبي صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية فن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام قالوا كيف يشرح صدره يا رسول الله قال نور يقذف فيه فيشرح له وينفتح قالوا فهل لذلك من أمارة يعرف بها قال الآية إلى دار الخلود والتجاني عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل لقاء الموت وقال ابن جرير حدثنا هناد حدثنا قبيصة عن سفيان يعني الثوري

عبد الله بن عدي بن الحيار قال أخبرني رجلان انهما أتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع وهو يتقسم الصدقة فسألاه منها فرفع فينا البصر وخفضه فأتا جليدين فقال ان شئت ما أعطيت كما ولا حظ فيها الغنى ولا لقوى مكتسب (قريضة من الله) مصدر مؤ كذا ان قوله انما الصدقات للفقراء معناه فرض الله الصدقات لهم والمعنى ان كون الصدقات مقصورة على هذه الاصناف هو حكم لازم فرضه الله على عباده ومنها هم من مجاوزته وقيل انما حال من الفقراء قاله البرماني وأبو البقاء أي كائنة لهم حال كونها فريضة أي مبرورة وهي بمعنى مفروضة أو صدور موقع موقع الحال قال في الكشاف فان قلت لم عدل عن اللام الى في في الاربعة الاخرة قلت للايدان بانها أرسخ في استحقاق التصديق عليهم من سبق ذكره وقيل النكتة في العدول ان الاصناف الاربعة الاول يصرف المال اليهم حتى يتصرفوا به كما شاء وفي الاربعة الاخرة لا يصرف المال اليهم بل يصرف الى جهات الحاجات المعبرة في الصفات التي لأجلها استحقوا منهم الزكاة (والله اعلم) بمصالح عباده (حكيم) فيما فرض لهم لا يدخل في تدبيره وحكمه نقص ولا خلل قال السيوطي فلا يجوز صرفها لغيره ولا يمنع صنف منهم اذا وجد فيقسمها الامام عليهم على السواء وله تفضيل بعض آحاد الصنف على بعض وأفادت اللام وجوب استغراق افراده وهو ظاهر الآية وقال الرازي لادلالة في الآية على قول الشافعي في انه لا بد من صرفها الى الاصناف وقد أشار الى ذلك القاضي ورد عليه بعض الشيوخ وقال ظاهر الآية يؤيد قوله وتنام البحث في الجمل (ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو أذن) هذا نوع آخر مما حكاه الله من فضائح المنافقين وقبائحهم وذلك انهم كانوا يقولون للنبي صلى الله عليه وآله وسلم على وجه الطعن والذم هو أذن قال الجوهرى يقال رجل أذن اذا كان يسمع مقال كل أحد يستوى فيه الواحد والجمع ومرادهم أقامهم الله انهم اذا أذوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم وبسطوا فيه ألسنتهم وبلغوه ذلك اعتذروا له وقبل ذلك منهم لانه يسمع كل ما يقال له في صدقه وانما أطلقت العرب على من يسمع ما يقال له في صدقه انه أذن مباغلة لانهم سمعوه بالخارجة التي هي آلة السماع حتى كأن جملة أذن سامعة وظاهر قولهم للريشة أي الطليعة عين وفي اطلاق الاذن عليه مجاز مرسل من اطلاق اسم الجزء على الكل للمباغلة في استماعه وايدأوهم له هو قولهم أذن لانهم نسبوه الى أنه يصدق كلما يقال له

عن عمرو بن مرة عن رجل يكنى أبا جعفر كان يسكن المدائن قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن قول الله تعالى فن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو ادريس عن الحسن بن الفرات القرظي عن عمرو بن مرة عن أبي جعفر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل الايمان القلب انفسح له القاب وانشرح قالوا يا رسول الله هل لذلك من أمارة قال نعم الانابة الى دار الخلود والتجاني عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل الموت وقد رواه ابن جرير عن سوار بن عبد الله الغبيري حدثنا المعتمر بن

سليمان سمعت أبي يحدث عن عبد الله بن مرة عن عبد الله بن المسور قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآيات فن يرد الله
 ان يهديه يشرح صدره للاسلام قالوا يا رسول الله ما هذا الشرح قال نور يقذف به في القلب قالوا يا رسول الله فهل لذلك من اماره
 قال نعم قالوا وما هي قال الانابة الى دار الخلود والتجافي عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل الموت وقال ابن جرير ايضا حدثني
 هلال بن العلاء حدثنا سعيد بن عبد الملك بن واقد حدثنا محمد بن سالم عن أبي عبد الرحمن عن زيد بن أبي أنيسة عن عمرو بن مرة
 عن أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود قال قال (١٢٦) رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل النور القلب انفسح وانشرح

قالوا فهل لذلك من علامة يعرف بها
 قال الانابة الى دار الخلود والتجافي
 عن دار الغرور والاستعداد للموت
 قبل لقي الموت وقدر واه من وجهه
 آخر عن ابن مسعود متصل امر فوجا
 فقال حدثني ابن سنان القزاز
 حدثنا محبوب بن الحسن الهاشمي
 عن يونس بن عبد الرحمن بن عبيد
 الله بن عتبة عن عبد الله بن مسعود
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال فن يرد الله أن يهديه يشرح
 صدره للاسلام قالوا يا رسول الله
 وكيف يشرح صدره قال يدخل
 فيه النور فينفسح قالوا وهل لذلك
 علامة يا رسول الله قال التجافي عن
 دار الغرور والانابة الى دار الخلود
 والاستعداد للموت قبل ان ينزل
 الموت فهذه طرق لهذا الحديث مرسله
 ومتصلة يشد بعضها بعضا والله أعلم
 وقوله تعالى ومن يرد أن يضل به يجعل
 صدره ضيقا حرا يرى بفتح الضاد
 وتسكين الياء والاكثر ضيقا
 بتشديد الياء وكسرهما هما الغتان
 كهين وهين وقرأ بعضهم حرا بفتح
 الحاء وكسر الراء قيل بمعنى آثم وقال
 السدي وقيل بمعنى القراءة الأخرى

ولا يفرق بين الصحيح والباطل اغترار منهم بحلمه عنهم وصفحه عن جنائياتهم كرماء وحما
 وتغاضيا ثم أجاب الله عن قولهم هذا فقال (قل) هو (أذن خير) بالاضافة وقرئ بالتسوين
 كأنه قيل نعم هو أذن ولكن نعم الأذن هو لكونه أذن خير (لكم) وليس بأذن في غير ذلك
 كقولهم رجل صدق يريدون الجود والصلاح والمعنى انه يسمع الخير ولا يسمع الشر
 (يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين) أي يصدق بالله ويصدق المؤمنين لماعلم فيهم من خلوص
 الايمان ويقبل قولهم ويسلم ويرضى لهم ولا يقبل قول المنافقين واللام زائدة للفرق بين
 ايمان الأمان من الخلود في النار وهو الايمان المقابل للكفر وحقه ان يعدي بالياء وبين
 ايمان التسليم والتصديق فإنه يعدي باللام وان كان حقه ان يعدي بنفسه كالتصديق وهذا
 موافق لكثير من الآيات كقوله وما أنت بمؤمن لنا وقوله أن يؤمنوا بكم وقوله أنؤمن لك
 وأما قوله آمنتم له قبل أن آذن لكم وقوله آمنتم به فستترك الدلالة بين الايمان بموسى
 والايمان بالله لان من آمن بموسى حقيقة آمن بالله كعكسه (ورجعة) أي وانه رجعة لهم
 وقرئ رجعة بالخفض واستبعدة النحاس عند أهل العربية والمعنى ان النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم أذن خيرا للمنافقين ورجعة لهم حيث لم يكشف أسرارهم ولم يهتك أسرارهم
 ولا فضحهم فكانه قال هو أذن كما قلتم لكنه أذن خيرا لكم لا أذن سوء فسلم لهم قولهم فيه
 الا انه فسر بما هو مدح له وثناء عليه وان كانوا قصدوا به المذمة والتقصير بقطبته (للذين
 آمنوا منكم) أي أظهروا الايمان وان لم يكونوا مؤمنين حقيقة (والذين يؤذون رسول الله)
 صلى الله عليه وآله وسلم لما تقدم من قولهم هو أذن ونحو ذلك مما يصدق عليه انه أذية
 لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (لهم عذاب أليم) أي شديد الألم عن ابن عباس قال
 كان ينزل بن الحارث يأتي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيجلس اليه ويسمع منه ثم
 ينقل حديثه الى المنافقين وهو الذي قال لهم انما محمد أذن من حديثه بشئ صدقه فأنزله
 الله فيه هذه الآية وعن عمر بن سعد قال في أنزلت هذه الآية وذلك ان عيرا كان يسمع
 أحاديث أهل المدينة فيأتي النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيساره حتى كانوا يأذون
 بعمر بن سعد وكرهوا مجالسته وقالوا هو أذن فأنزله الله فيه (يخلفون بالله لكم ليرضوكم)
 الخطاب للمؤمنين وذلك ان المنافقين كانوا في خلواتهم يطعنون على المؤمنين وعلى النبي

صلى
 حرا بفتح الحاء والراء وهو الذي لا يتسع شيء من الهدى ولا يخلص اليه شيء مما ينفعه من الايمان
 ولا ينفذ فيه وقد سأل عمر بن الخطاب رضى الله عنه رجلا من الاعراب من أهل البادية من مدبج عن المرحمة فقال هي الشجرة
 تكون بين الاشجار لاتصل اليها راعية ولا وحشية ولا شيء فقال عمر رضى الله عنه كذلك قلب المنافق لا يصل اليه شيء من الخير
 وقال العوفي عن ابن عباس يجعل الله عليه الاسلام ضيقا والاسلام واسع وذلك حين يقول وما جعل عليكم في الدين من حرج يقول
 ما جعل عليكم في الاسلام من ضيق وقال مجاهد والسدي ضيقا حرا جاشا كما وقال عطاء الخراساني ضيقا حرا جاشا ليس للخير فيه

منفذ وقال ابن المبارك عن ابن جرير ضيقا حرجا بلا اله الا الله حتى لا يستطيع أن تدخل قلبه كأنما يصعد في السماء من شدة ذلك عليه وقال سعيد بن جبيرة يجعل صدره ضيقا حرجا قال لا يجد فيه مسلكا ولا مصعدا وقال السدي كأنما يصعد في السماء من ضيق صدره وقال عطاء الخراساني كأنما يصعد في السماء يقول مثله كمثل الذي لا يستطيع أن يصعد إلى السماء وقال الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس كأنما يصعد في السماء يقول فكذلك لا يستطيع أن يدخل التوحيد والايان قلبه حتى يدخله الله (١٢٧) في قلبه وقال الاوزاعي كأنما يصعد في

السماء كيف يستطيع من جعل الله صدره ميتا أن يكون مسلما وقال الامام أبو جعفر بن جرير وهذا مثل ضرب به الله لقلب هذا الكافر في شدة ضيقه عن وصول الايمان اليه يقول فقل في امتناعه عن قبول الايمان وضيقه عن وصوله اليه مثل امتناعه عن الصعود إلى السماء وعجزه عنه لانه ليس في وسعه وطاقته وقال في قوله كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون يقول كما يجعل الله صدر من أراد ضلاله ضيقا حرجا كذلك يسلب الله الشيطان عليه وعلى أمثاله من أبي الايمان بالله ورسوله فيغويه ويصده عن سبيل الله وقال ابن أبي طلحة عن ابن عباس الرجس الشيطان وقال مجاهد الرجس كل ما لا خير فيه وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم الرجس العذاب (وهذا صراط ربك مستقيما قد فصلنا الآيات لقوم يذكرون لهم دار السلام عند ربهم وهو وليهم بما كانوا يعملون) لما ذكر تعالى طريق الضالين عن سبيل الصادين عنها به على

صلى الله عليه وآله وسلم فإذا بلغ ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وإلى المؤمنين جاء المنافقون فخلفوا على أنهم لم يقولوا ما بلغ عنهم فاصدين بهذه الايمان الكاذبة ان يرضوا رسول الله ومن معه من المؤمنين فنعى الله ذلك عليهم فقال (والله ورسوله أحق أن يرضوه) من ارضاء المؤمنين بالايان الكاذبة فانهم لو اتقوا الله وتركوا النفاق لكان ذلك أولى لهم وافراد الضمير في رضوهما للتعظيم للجناب الالهى بافراد به الذكر أولئك لافرق بين ارضاء الله وارضاء رسوله فارضاء الله ارضاء لرسوله أو المراد الله أحق أن يرضوه ورسوله كذلك كما قال سيدي يورجحه النحاس أولان الضمير موضوع موضع الاشارة فانه يشار به إلى الواحد والمتعدد أو الضمير راجع إلى المذكر وهو هو يصدق عليهما وقال القراء المعنى ورسوله أحق أن يرضوه والله افتتاح كلام كما تقول ما شاء الله وشئت وجواب (ان كانوا مؤمنين) محذوف أى فليرضوا الله ورسوله فانهم ما أحق بالارضاء ولا يكون ذلك الا بالطاعة والمتابعة وبقاء الحقوق في باب الاحلال والاعظام مشهدا ومغيبا (ألم يعلموا) أى أولئك المنافقون والاستفهام للتوبيخ على ما أقدموا عليه من الجريمة العظيمة مع علمهم بسوء عاقبتها أى ألم يعلموا بما سمعوا من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من فنون القوارع والاندارات وقرئ بالناء على الالتفات لزيادة التقرير والتوبيخ قال الخازن قال أهل المعاني ألم تعلم خطاب لمن علم شيئا ثم نسيه أو أنكره فيقال له ألم تعلم انه كان كذا وكذا ولم يطال مكث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بين أظهر المؤمنين والمهاجرين وعلمهم من أحكام الدين ما يحتاجون اليه خاطب المنافقين بقوله ألم تعلموا يعنى من شرائع الدين التي علمهم رسولنا (أنه من يحاد الله) أى يخالفه (ويخاصم) (رسوله) وأصل المحاددة في اللغة وقوع هذا في حدو ذلك في حد كما لشاقة يقال حاد فلان فلان أى صار في حد غير حده وكأن كل واحد من المتخاصمين صار في محل غير محل صاحبه (فان له) أى حق ان له وقال الاخفش المعنى فوجب انار له وأنكره المبرد وقال هذا خطأ (نارجهنم) جزاء (خالدا فيها) على الدوام (ذلك) أى ما ذكر من العذاب (الجزى العظيم) أى البالغ إلى الغاية التي لا يبلغ اليها غيره وهو الذل والهوان (يحذروا المنافقون أن تنزل عليهم سورة) قيل هو خبر وليس بأمر وقال الزجاج معناه ليحذر والمعنى على القول ان المنافقين كانوا يحذرون نزول القرآن فيهم خوفا من فضيحة وعلى الثاني الامر لهم بأن يحذروا ذلك ومعنى عليهم

أشرف ما أرسل به رسوله من الهدى ودين الحق فقال تعالى وهو هذا صراط ربك مستقيما منصوب على الحال أى هذا الدين الذي شرعناه لك يا محمد بما أوحينا إليك هذا القرآن هو صراط الله المستقيم كما تقدم في حديث الحرث عن علي في نعت القرآن هو صراط الله المستقيم وحبل الله المتين وهو الذكر الحكيم رواه أحمد والترمذي بطوله قد فصلنا الآيات أى وضخناها وبينها وفسرنا القوم يذكرون أى لمن له فهم ووعي يعقل عن الله ورسوله لهم دار السلام وهي الجنة عند ربهم أى يوم القيامة وانما وصف الجنة ههنا بدار السلام لسلامتهم فيما سلكوه من الصراط المستقيم المقتضى أثر الانبياء وطرأ عليهم فكاملوا من

آفات الاعوجاج أفضوا الى دار السلام وهو وليهم أى والسلام وهو الله وليهم أى حافظهم وناصرهم ومؤيدهم بما كانوا يعملون أى جزاء على أعمالهم الصالحة قولاهم وأتابهم الجنة بجنة وكرمه (ويوم نحشرهم جميعا يومعشر الجن قد استكثرتم من الانس وقال أولياؤهم من الانس ربنا استمتع بعضنا ببعض وبلغنا أجلنا الذى أجلت لنا قال النار مشوا كم خالدين فيها الا ما شاء الله ان ربك حكيم عليم) يقول تعالى واذكر يا محمد فيما نقصه (١٢٨) عليهم وتذرههم به يوم نحشرهم جميعا يعنى الجن وأولياؤهم من الانس الذين

كانوا يعبدونهم فى الدنيا ويعوذون بهم وبطيعةونهم ويوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا يا معشر الجن قد استكثرتم من الانس أى تقول يا معشر الجن وسياق الكلام يدل على المحذوف ومعنى قوله قد استكثرتم من الانس أى من اغواءهم واضلالهم كقوله تعالى ألم أعهد اليكم يا بنى آدم أن لا تعبدوا الشيطان انه لكم عدو مبين وأن اعبدوني هذا صراط مستقيم ولقد أضل منكم جبلا كثيرا أفلم تكونوا تعقلون وقال على بن أبى طلحة عن ابن عباس يا معشر الجن قد استكثرتم من الانس يعنى أضلتم منهم كثيرا وكذلك قال مجاهد والحسن وقتادة وقال أولياؤهم من الانس ربنا استمتع بعضنا ببعض يعنى ان أولياؤهم من الانس قالوا مجيبين لله تعالى عن ذلك بهذا قال ابن أبى حاتم حدثنا أبى حدثنا أبو الأشهب هو ذنب بن خليفة حدثنا عوف عن الحسن فى هذه الآية قال استكثرتم بكم من أهل النار يوم القيامة فقال أولياؤهم من الانس

على المؤمنين فى شأن المنافقين على ان الضمير للمؤمنين ولا يلى بتفكيك الضمائر عند ظهور الامر لعود المعنى اليه قاله الكرخى والاولى أن يكون الضمير للمنافقين أى فى شأنهم (تنبههم) أى المنافقين (بما فى قلوبهم) مما يسرونه فضلا عما يظهر ونه وهم وان كانوا عالمين بما فى قلوبهم فالمراد من انباء السورة لهم اطلاعهم على ان المؤمنين قد علموا بما فى قلوبهم قال قتادة وهذه السورة كانت تسمى الفاضحة والمبصرة والمثيرة لانها فضحت المنافقين وبعثت عن أخبارهم واثارتها وأسفرت عن مخازيهم ومسايلهم ثم أمر الله رسوله بأن يجب عليهم فقال (قل استهزؤا) هو أمر تهديد أى افعلوا الاستهزاء (ان الله مخرج ما تحذرون) من ظهوره حتى يطلع عليه المؤمنون اما بانزال سورة أو باخبار رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بذلك أو بخوض ذلك (ولئن) لام قسم أى والله لئن (سألتم) عما قالوه من الطعن فى الدين وثلب المؤمنين وهم سائر من معك الى تبوك بعد أن يبلغ اليك ذلك ويطلعك الله عليه (ليقولن انما كنا نخوض ونلعب) فى الحديث لنقطع به الطريق ولم نقص ذلك ولم يكن فى شئ من أمرنا ولا أمر المؤمنين ثم أمر الله أن يجب عنهم فقال (قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن) الاستهزاء للتعديع والتوبيخ وأثبت وقوع ذلك منهم ولم يعبا بانكارهم لانهم كانوا كاذبين فى الانكار بل جعلهم كالمعترفين بوقوع ذلك منهم حيث جعل المستهزأه واليا لحرف النفى فان ذلك انما يكون بعد وقوع الاستهزاء وثبوته ثم قال (لا تعذروا) نهى الهم عن الاشتغال بالاعتذارات الباطلة فان ذلك غير مقبول منهم وقد نقل الواقدي عن أئمة اللغة ان معنى الاعتذار محو أثر الذنب وقطعه من قولهم اعتذر المنزل اذا درس واعتذرت المياه اذا انقطعت (قد كفرتم) أى أظهرتم الكفر بما وقع منكم من الاستهزاء المذكور ورفقه ان محمد ايزع ان ترك فى أصحابنا قرا نا وانما هو قوله وكلامه فاطلع الله بنبيه صلى الله عليه وآله وسلم على قولهم (بعد ايمانكم) أى بعد اظهاركم الايمان مع كونكم بطنون الكفر (ان نعف عن طائفة منكم) وهم من أخلص الايمان وترك النفاق وتاب عنه كجحش بن حدير قال الزجاج الطائفة فى اللغة الجماعة قال ابن الانبارى ويطلق لفظ الجمع على الواحد عند العرب (نعذب طائفة بانهم) أى بسبب انهم (كانوا مجرمين) مصرين على النفاق لم يتوبوا منه (المنافقون) وكانوا

الانس وقال محمد بن كعب فى قوله ربنا استمتع بعضنا ببعض قال الصحابة فى الدنيا وقال ابن جرير كان الرجل من الجاهلية ينزل الارض فيقول أعوذ بكبير هذا الوادى فذلك استمتاعهم فاعتذروا يوم القيامة وأما استمتاع الجن بالانس فانه كان فيما ذكر ما ينال الجن من الانس من تعظيمهم اياهم فى استعانتهم بهم فيقولون قد سدنا الانس والجن وبلغنا أجلنا الذى أجلت لنا قال السدى يعنى الموت قال النار مشوا كم خالدين فيها أى ما كثر فيهم سكا محمدا الا ما شاء الله قال بعضهم

يرجع معنى الاستثناء الى البرزخ وقال بعضهم هذا رد الى مدة الدنيا وقيل غير ذلك من الاقوال التي سيأتي تقريرها عند قوله تعالى في سورة هود خالدين فيها ما دامت السموات والارض الا ما شاء ربك ان ربك فعال لما يريد وقد روى ابن جرير وابن أبي حاتم في تفسير هذه الآية من طريق عبد الله بن صالح كاتب الليث حدثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي حاتم عن أبي طلحة عن ابن عباس قال النار مثواكم خالدين فيها الا ما شاء الله ان ربك حكيم عليم قال ان هذه الآية لا ينبغي لاحد ان يحكم على الله في خلقه ولا ينزلهم جنة ولا ناراً (وكذلك نولي بعض الظالمين بعضاً بما كانوا يكسبون) (١٢٩) قال سعيد بن قتادة في تفسيرها انما نولي

الله الناس بأعمالهم فالمؤمن ولي المؤمن من أين كان وحيث كان والكافر ولي الكافر أينما كان وحيثما كان ليس الايمان بالتقوى ولا بالتقوى واختاره ابن جرير وقال معمر بن قتيادة في تفسير الآية نولي الله بعض الظالمين بعضاً في النار يتبع بعضهم بعضاً وقال مالك بن دينار قرأت في الزبور اني أستقيم من المنافقين بالمنافقين ثم أعتقم من المنافقين جميعاً وذلك في كتاب الله قول الله تعالى وكذلك نولي بعض الظالمين بعضاً قال ظالمى الانس وظالمى الجن وقرأ ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين وقال ابن زيد في الآية ظالمى الجن وظالمى الانس وقرأ ومن يعش عن ذكر الرحمن الآية قال ونسلط ظلمة الجن على ظلمة الانس وقد روى الحافظ ابن عساكر في ترجمة عبد الباقي بن أحمد من طريق سعيد بن عبد الجبار الكريسي عن عمار بن سلمة عن عاصم عن زر عن ابن مسعود مر فوعا ومن أعان ظالمنا سلطه الله عليه وهذا حديث غريب وقال

ثلثائة (والمنافقات) وكن مائة وسبعين (بعضهم من بعض) أى متشابهون في الدين كأبعض الشيء الواحد ذكره هنا جملته أحوال المنافقين وان ذكرهم في ذلك كانا منهم وانهم متناهون في النفاق والبعد عن الايمان وفيه اشارة الى نفي أن يكونوا من المؤمنين ورد قولهم ويخلفون بالله انهم لمنكم ثم فصل ذلك المجلد ببيان مضادة حالهم لحال المنافقين فقال (يا امرؤ) أى يا امرء بعضهم بعضاً (بالمشكر) هو كل قبيح عقلاً أو شرعاً (وينهون عن المعروف) هو كل حسن عقلاً أو شرعاً قال الزجاج هذا متصل بقوله يخلفون بالله انهم لمنكم وما هم منكم أى ليسوا من المؤمنين ولكن بعضهم من بعض أى متشابهون في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والمعروف (ويقبضون أيديهم) أى يشحون فيما ينبغي اخراجه من المال في الصدقة والصلة والجهاد فانقبض كناية عن الشح كما ان البسط كناية عن الكرم (نسوا الله فنسيهم) النسيان الترك أى تركوا ما أمرهم به فتركهم من رحمته وفضله أو تركوا ذكر الله وعبادته فترك الله ذكرهم فممن ذكرهم بالرحمة والاحسان لان النسيان الحقيقي لا يصح اطلاقه على الله سبحانه وانما أطلق عليه هنا من باب المشاكسة المعروفة في علم البيان فهو مجاز مرسل ثم حكم عليهم بالفسق فقال (ان المنافقين هم الفاسقون) الفسق الخروج عن طاعة الله الى معاصيه والانسلاخ من كل خير وهذا التركيب يفيد انهم هم الكاملون في الفسق والتمردوا لظاهر في موضع الضمائر زيادة التقدير وأولاهاته والتخفيف فان الاظهار كما يأتي للتعظيم يأتي للتخفيف كما نص عليه بعضهم (وعدا الله المنافقين والمنافقات والكفار) يقال وعدته في الخير والشر والاختلاف انما هو بالمصدر فصدر الاول وعدوم مصدر الثاني وعيد فاستعمل وعد في الشر كما هنا وفي الخير فيما سيأتي في قوله وعد الله المؤمنين ثم بين ما ل حال أهل النفاق والكفر بأن لهم (نار جهنم خالدين) أى يصلونها مقيمين (فيها) مقدرين الخلود (هى) أى النار (حسبهم) أى كافهم جزاء وعقاباً لاحتياجهم الى زيادة على عذابها (ولعنهم الله) أى ومع ذلك فقد طردهم عن بابها وأبعدهم عن رحمته (ولهم عذاب مقيم) أى نوع آخر من العذاب غير النار دائم لا ينفك عنهم كلزهر برأوعذاب في الدنيا وهو ما يقاسونه من تعب النفاق اذ هم دائماً في حذر من أن يطلع المسلمون على نفاقهم (كالذين من قبلهم) شبه حال المنافقين بالكفار الذين كانوا من قبلهم ملتفتين من الغيبة

(١٧ - فتح البيان ح) بعض الشعراء وما من يد الايد الله فوقها * وما ظالم الا سيلى بظالم

ومعنى الآية الكريمة كما ولينا هؤلاء الخاسرين من الانس تلك الطائفة التي أغوتهم من الجن كذلك نفعل بالظالمين نسلط بعضهم على بعض ونهلك بعضهم ببعض وننقم من بعضهم بعض جزاء على ظلمهم وبغيرهم (يا معشر الجن والانس ألم يأثمكم رسول منكم يقصون عليكم آياتي وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا شهدنا على أنفسنا وغرتهم الحياة الدنيا وشهدوا على أنفسهم انهم كانوا كافرين) وهذا أيضاً مما يفزع الله به كافر الجن والانس من تقريرهم يوم القيامة حيث يسألهم وهو أعلم هل بلغتهم الرسل رسالته

وهذا استفهام تقرير يامعشر الجن والانس ألم يأتكم رسل منكم أى من جملةكم والرسل من الانس فقط وليس من الجن رسل كما قد نص على ذلك مجاهد وابن جرير وغير واحد من الأئمة من السلف والخلف قال ابن عباس الرسل من بنى آدم ومن الجن نذر وحكى ابن جرير عن الضحاک بن مزاحم انه زعم ان فى الجن رسلا واحتج بهذه الآية الكريمة وفيه نظر لانها محتملة ليست بصريحة وهى والله أعلم كقوله مرج البحر ينبتقيان بينهما برزخ لا يبغيان فبأى آلاء ربكم تكذبان الى أن قال يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان ومعلوم ان اللؤلؤ والمرجان انما يستخرج (١٣٠) من الملح لا من الخلو وهذا واضح والله الحمد وقد ذكر هذا الجواب بعينه ابن جرير

والدليل على ان الرسل من الانس قوله تعالى انا وأوحينا اليك كما أوحينا الى نوح والنبيين من بعده الى قوله رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وقوله تعالى عن ابراهيم وجعلنا فى ذريته النبوة والكتاب فخصر النبوة والكتاب بعد ابراهيم فى ذريته ولم يقل أحد من الناس ان النبوة كانت فى الجن قبل ابراهيم الخليل ثم انقطعت عنهم بعثته وقال تعالى وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا انهم لياكلون الطعام ويمشون فى الأسواق وقال وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحي اليهم من أهل القرى ومعلوم ان الجن تبع للانسان فى هذا الباب ولهذا قال تعالى اخبار عنهم وأذصر فإنا اليك نقرا من الجن يستمعون القرآن فلما حضروه قالوا انصتوا فلما قضى ولوا الى قومهم منذرين قالوا يا قومنا اناسم معنا كتابا أنزل من بعد موسى مصدا لما بين يديه يهدى الى الحق والى طريق مستقيم يا قومنا أجيئوا داعى الله وأمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم ويمحرمكم من عذاب أليم ومن لا يجيب داعى الله فليس بمعجز فى الارض وليس له من

الى الخطاب أى أنتم مثل الناس قبلكم أو المعنى فعلتم مثل فعل الذين مضوا من قبلكم من الأئمة وقال الزجاج التقدير وعد الله الكفار نار جهنم وعدا كما وعد الذين من قبلهم وقيل المعنى فعلتم كفعال الذين من قبلكم فى ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وقبض الايدى ثم وصف حال هؤلاء الكفار الذين من قبلهم وبين وجه تشبيههم بهم وتمثيل حالهم بحالهم بأنهم (كانوا أشد منكم قوة) أى بطشوا فى الابدان ومنعته من هؤلاء المنافقين والكفار المعاصرين للنبي صلى الله عليه وآله وسلم (وأكثروا موالا واولادا منكم) فاستمعوا أى اتبعوا وفى صيغة الاستفعال ما ليس فى صيغة التفعّل من الاستزادة والاستدامة فى التمتع (بخلاقهم) أى نصيبهم الذى قدره الله لهم من ملاذ الدنيا وخاضوا فى الباطل واشتقاقه من الخلق بمعنى التقدير فانه ما قدر لصاحبه (فاستمعتم أنتم) بخلاقكم أى نصيبكم الذى قدره الله لكم (كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقهم) أى اتبعتم به كما اتبعوا به والغرض من هذا التمثيل ذم هؤلاء المنافقين والكفار بسبب مشابهتهم من قبلهم من الكفار فى الاستمتاع بما رزقهم الله من الشهوات الفانية والتشاكل بها عن السعى فى العاقبة والسعى فى تحصيل اللذائذ الحقيقية وقد قيل ما فائدة ذكر الاستمتاع بالخلاق فى حق الاولين مرة ثم ذكره فى حق المنافقين ثانيا ثم تكريره فى حق الاولين ثالثا وأجيب بأنه تعالى ذم الاولين بالاستمتاع بما أوتوا من حظوظ الدنيا وشهواتها ورضاهم بها وحرمانهم عن سعادة الآخرة بسبب استغراقهم فى تلك الخطوط الفانية فلما قرر تعالى هذا عاد فتشبيه حال المنافقين بحالهم فيكون ذلك نهاية فى المبالغة فى ذم المخاطبين وتوبيخ حالهم ولم يسلك هذه الطريقة فى التشبيه الثانى وهو قوله خضتم حيث لم يقل وخاضوا خضتم كنوزهم اكتفاء بالتمية بد الاول فاستغنى عن ذكر التهميد فى التشبيه الثانى قال ابن عباس ما أشبه الالهة بالبارحة هؤلاء بنو اسرائيل أشبهناهم والذى نفسى بيده لمتبعينهم حتى لو دخل رجل حجر ضرب لدخلته (وخضتم) فى الباطل وتلبستم به (كالذى خاضوا) أى خوضا كنوزهم أو كالذين خاضوا أو كالنوح الذى خاضوا أو كالحوض الذى خاضوه يقال خضت الماء أخوضه خوضا وخياضوا والموضع محاضرة وهو ما جاز الناس فيه مشاة وربك نار جمعها

الخاض

دونه وأولياء أولئك فى ضلال مبين وقد جاء فى الحديث الذى رواه الترمذى وغيره ان رسول الله

صلى الله عليه وسلم تلا عليهم سورة الرحمن وفيها قوله تعالى سنفرغ لكم أيها الثقلان فبأى آلاء ربكم تكذبان وقال تعالى فى هذه الآية الكريمة يامعشر الجن والانس ألم يأتكم رسل منكم وقوله تعالى يقصون عليكم آياتى وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا شهدنا أى أقررنا على أنفسنا ان الرسل قد بلغتنا رسالاتك وأنذرونا لقاءك وان هذا اليوم كائن لا محالة وقال تعالى وغرهم الحياة الدنيا أى وقد فرطوا فى حياتهم وهلكوا فيها بالكذب الرسل ومخالفهم للمعجزات لما اغترابوا به من زخرف الحياة الدنيا وزينتها

وشهواتها وشهدوا على أنفسهم أي يوم القيامة أنهم كانوا كافرين أي في الدنيا بما جاءتهم الرسل صلوات الله وسلامه عليهم (ذلك ان لم يكن ربك مهلك القرى بظلم وأهلها غافلون ولكل درجات مما عملوا وما ربك بغافل عما يعملون) يقول تعالى ذلك ان لم يكن ربك مهلك القرى بظلم وأهلها غافلون أي انما أعذرننا الى المثقلين بالرسول واتزال الكتب ثلاثاً يؤخذ أحدها بظلمه وهو لم يبلغه دعوة ولكن أعذرننا الى الأعمى وما عذبنا أحداً الا بعد ارسال الرسل اليهم ثم قال تعالى وان من قرية الا خلا فيها نذير وقال تعالى ولقد بعثنا في كل أمة رسولا ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت كقوله (١٣١) وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وقال تعالى

كلما ألقى فيها فوج سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير قالوا بلى قد جاءنا نذير والآيات في هذا كثيرة قال الامام أبو جعفر بن جرير ويحتمل قوله تعالى بظلم وجهين أحدهما ذلك من أجل ان لم يكن ربك إلهك القرى بظلم أهلها بالشرك ونحوه وهم غافلون يقول لم يكن يعاجلهم بالعقوبة حتى يبعث اليهم من بينهم على حجة الله عليهم وينذرهم عذاب الله يوم معادهم ولم يكن بالذي يؤخذهم غفلة فيقول ما جاءنا من نذير ولا نذير والوجه الثاني ان ذلك ان لم يكن ربك مهلك القرى بظلم يقول لم يكن إلهكم دون التنبية والتذكير بالرسول والآيات والعبر فيظلمهم بذلك والله غير ظلام للعبيد ثم شرع يرشح الوجه الاول ولا شك انه أقوى والله أعلم قال وقوله تعالى ولكل درجات مما عملوا أي ولكل عامل من طاعة الله ومعصيته من اتى ومنال من عمله يبلغه الله ايها ويثبت بها ان خيرا نخير وان شرا فشرقت ويحتمل أن يعود قوله ولكل درجات مما عملوا أي ولكل عامل من طاعة الله أو معصيته لكافرى الجن والانس أي

المخاض والمخاض ويقال منه خاض القوم في الحديث والمعنى خضتم في أسباب الدنيا والله هو اللعب وقيل في أمر محمد صلى الله عليه وآله وسلم بالكذب ودخلتم في ذلك (أولئك) اشارة الى كل من المشبهين والمشبه بهم فهي لمجموع الفريقين (حبطت) بطلت (أعمالهم) أي ما عملوه مما هو في صورة طاعة لاهذه الاعمال المذكورة هنا فانها من المعاصي وعاقبتها غيبة عن البيان (في الدنيا والآخرة) أي انها باطلة على كل حال أما بطلانها في الدنيا فلان ما يترتب على أعمالهم فيها من السعة والخصه وغير ذلك لا يحصل لهم بل يصير ما يرجونه من الغنى فقرا ومن العزلا ومن القوة ضعفا وما في الآخرة فلانهم يصيرون الى عذاب النار ولا ينتفعون بشئ مما عملوه من الاعمال التي يظنونها طاعة وقرية (وأولئك هم الخاسرون) أي المتكسبون في الخسران الكاملون فيه في الدنيا والآخرة (ألم يأتهم) أي المنافقين رجوع الى الغيبة عن الخطاب فقيه التفات وهو استفهام بمعنى التقرير والتحذير أي قد أتاهم (نبأ الذين من قبلهم) أي خبرهم الذي له شأن وهو ما فعلوا من التكذيب وما فعل بهم من الاهلاك وما شبه حالهم بحالهم فيما سلف على الاجال في المشبه بهم ذكرتهم ههناست طوائف قد سمع العرب اخبارهم لان آثارهم باقية وبلادهم بالشام والعراق واليمن وكل ذلك قريب من أرض العرب فكانوا يعرفون عليهم ويعرفون اخبارهم (قوم نوح) وقد هلكوا بالاغراق وأهلكوا بالطوفان وهم أولهم (و) ثانيهم قوم (عاد) وقد أهلكوا بالريح العقيم (و) ثالثهم قوم (ثمود) وقد أخذوا بالصيحة وأهلكوا بالرجفة (وقوم ابراهيم) وقد سلط الله عليهم البعوض وقيل أهلكوا بسلب النعمة عنهم وهم رابعهم (وأصحاب مدين) وهم قوم شعيب وقد أخذتهم الرجفة وأهلكوا بعذاب يوم الظلة وهي غمامة أطبقت عليهم وهم خامسهم (و) سادسهم أصحاب (المؤتفكات) وهي قرى قوم لوط وقد أهلكهم الله بما أمطر عليهم من الحجارة فان كانت مرادة بهي على حقيقةها وان كان المراد مطلق قرى المكذبين وهي لم تحسف باجمعها فيكون المراد به مجازا انتقالا حالها من الخير الى الشر تشبيها له بالخسف على طريق الاستعارة كقول ابن الرومي

وما الخسف ان تلقى أسافل بلدة * أعاليها بل ان تسود الاراذل

وهي بدل من الذين بدل بعض من كل فقوله وعاد الى آخر المعطوفات كلها على قوم نوح

ولكل درجة في النار بحسبه كقوله قال لكل ضعف وقوله الذين كفروا وصدا عن سبيل الله زناهم عذابا فوق العذاب بما كانوا يفسدون وما ربك بغافل عما يعملون قال ابن جرير أي وكل ذلك يا محمد بعلمهم بعلم من ربك يحصيها ويثبتها لهم عنده ليجازيهم عليها عند لقاءهم اياه ومعادهم اليه (وربك الغنى ذو الرحمة ان يشأ يذهبكم ويستخف من بعدكم ما يشاء كما أنشأكم من ذرية قوم آخر بن انما توعدون لا توما أنتم معجزين قل يا قوم اعملوا على مكاتكم انى عامل فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار انه لا يفلح الظالمون) يقول تعالى وربك الغنى أي عن جميع خلقه من جميع الوجوه وهم الفقراء اليه في جميع أحوالهم

ذو الرجة أي هو مع ذلك رحيم بهم رؤوف كما قال تعالى ان الله بالناس لرؤوف رحيم ان يشأ يذهبكم أي اذا خالفتم أمره ويستخلف من بعدكم ما يشاء أي قوما آخرين أي يعملون بطاعته كما نشأكم من ذرية قوم آخرين هو قادر على ذلك أسهل عليه يسير لديه كما أذهب القرن الاول وأتى بالذي بعده كذلك هو قادر على اذهاب هؤلاء والايمان بآخرين كما قال تعالى ان يشأ يذهبكم أيها الناس ويأت بآخرين وكان الله على ذلك قديرا وقال تعالى يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله والله هو الغني الحميد ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز وقال تعالى (١٣٢) والله الغني وأنتم الفقراء وان تمولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا

أمثالكم وقال محمد بن اسحق عن يعقوب بن عتبة قال سمعت أبا ن عثمان يقول في هذه الآية كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين الذرية الاصل والذرية النسل وقوله تعالى انما نوءدوكم لآل وما أنتم بمعجزين أي أخبرهم يا محمد أن الذي نوءدون به من أمر المعاد كائن لاحالة وما أنتم بمعجزين أي ولا تعجزون الله بل هو قادر على اعادة تكلم وان صرتم ترابا رفاتا وعظاما قادر لا يعجزه شيء قال ابن أبي حاتم في تفسيره احداثا أي حدثا محمد بن المصنف حدثنا محمد بن جابر عن أبي بكر بن أبي هريرة عن عطاء بن أبي رباح عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مرفوعا يا بني آدم ان كنتم تقولون فعبدوا أنفسكم من الموتى والذي نفسي بيده انما نوءدون لآل وما أنتم بمعجزين وقوله تعالى قل يا قوم اعلموا على مكانتكم اني عامل فسوف تعلمون هذا تهديد شديد وعيد أكيد أي استمروا على طريقكم وناحياتكم ان كنتم تظنون انكم على

لا على نوح غير ان الاخير وهو الموت تفسكات على حذف مضاف كما قدرنا اذهى القرى وليست من الذين خلوا حتى تكون من جملة البديل وسميت مؤتفكات لانها انقلبت بهم حتى صار عالمها سافلا والانتقال الانقلاب يقال أفكك اذا قلبه وبابه ضرب ويقال أفككته فأتفك أي قلبته فانقلب والمادة تدل على التحول والصرف ومنه يؤفك عنه من أفك أي يصرف (أتهم) استثناف لبيان نبأهم (رسلهم) أي رسل هذه الطوائف الست وقيل رسل أصحاب المؤتفكات لان رسولهم لوط وقد بعث الى كل قرية من قراهم رسولا (باليمنات) أي المعجزات الباهرات والنجج الواضحات الدالة على صدقهم فكذبوهم وخالفوا أمرنا فاحذروا أن يصيبكم مثل ما أصابهم والقاء في (فما) كان الله ليظلمهم للعطف على مقدر يدل عليه الكلام أي فكذبوهم فاهلكهم الله فما ظلمهم بذلك ولم يجعل العقوبة لهم لانه قد بعث اليهم رسلا فأنذروهم وحذروهم (ولكن) كانوا أنفسهم يظلمون بسبب ما فعلوه من الكفر بالله وعدم الانقياد لانيائه وهذا التركيب يدل على ان ظلمهم لانفسهم كان مستمرا وقيل تقديم المفعول لجرد الاتهام به مع مراعاة الفاصلة من غير قصد الى قصر المظلمية عليهم (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض) أي قلوبهم متحدة في التوادد والتحاب والتعاطف واتفاق الكلمة والعون والنصر بسبب ما جمعهم من أمر الدين وضمهم من الايمان بالله قال ابن عباس آخاهم في الله يتحابون بحلال الله والولاية له فظهر الفرق بين الفريقين ثم بين أوصافهم الحميدة كما بين أوصاف من قبلهم من المنافقين فقال (يا مرون بالمعروف) أي بما هو معروف في الشرع غير منكر ومن ذلك توحيد الله سبحانه وترك عبادة غيره (وينهون عن المنكر) أي عما هو منكرف في الدين غير معروف أي جنس المعروف وجنس المنكر الشاملين لكل خير وشر وقد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر من الاحاديث ما هو معروف (ويقيمون الصلاة) المفروضة ويقومون أركانها وحدها فلا يزالون يذكرون الله سبحانه فهو في مقابلة ما سبق من قوله نسوا الله (ويؤتون الزكاة) الواجبة عليهم وهو في مقابلة قوله يقبضون أيديهم قيل خصص ما بالذكر من جملة العبادات لكونه ما الركنين العظيمين فيما يتعلق بالابدان

والاموال

هدى فاستمروا على طريقكم وناحياتكم فاستمروا على طريقكم ومنهجي كقوله وقل للذين

لا يؤمنون اعملوا على مكانتكم انما علمون وانتظروا انما ينظرون قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس على مكانتكم ناحياتكم فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار انه لا يفلح الظالمون أي أن تكون لي أولكم وقد أنجز الله مواعده لرسوله صلوات الله عليه أي فانه تعالى مكر له البلاد وحكمه في نواحي مخالفيه من العباد وفتح له مكة وأظهره على من كذب من قومه وعاداه وناواه واستقر أمره على سائر جيرة العرب وكذلك البين والجرين وكل ذلك في حياته ثم فتحت الامصار والاقليم والرسا تبق بعد وفاته في أيام خلفائه رضي الله عنهم أجمعين كما قال الله تعالى كتب الله لابن ابي حاتم ان الله قوي عزيز وقال انما ننصر رسلنا والذين آمنوا في الحياة

الدين يا يوم يقوم الاشهاد يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم ولهم اللعنة ولهم سوء الدار وقال تعالى اخبر اعدائهم من بعد موتهم انهم ربهم
لهم لكن الظالمين ولنسكنكم الارض من بعدهم ذلك لمن خاف مقامى وخاف وعيد وقال تعالى وعد الله الذين آمنوا منهم وعملوا
الصالحات ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلهم من بعد خوفهم
أمننا يعبدوننى لا يشركون بى شيئاً الاية وقد فعل الله ذلك بهذه الامة وله الحمد والمنة أولاً وآخرها وظاهرها وباطنها (وجعلوا لله مما
ذرأ من الحرث والانعام نصيباً فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركاننا فما كان (١٣٣) لشركانهم فلا يصل الى الله وما كان لله فهو

يصل الى شركائهم ساء ما يحكمون)
هذا ذم وتوبيخ من الله لاشركين
الذين ابتعدوا بدعوا كفر وشركا
وجعلوا لله شركاء جزأ من خلقه
وهو خالق كل شئ سبحانه وتعالى
ولهذا قال تعالى وجعلوا لله محاذراً
أى مما خلق وبرأ من الحرث أى من
الزرع والثمار والانعام نصيباً أى جزأ
وقسمافقوا لهذا الله بزعمهم وهذا
لشركائنا وقوله فما كان لشركائهم
فلا يصل الى الله وما كان لله فهو
يصل الى شركائهم قال على بن أبى
طلحة والعوفى عن ابن عباس أنه قال
فى تفسير هذه الآية ان أعداء الله
كانوا اذا حرقوا حرقوا وكانت لهم غرة
جعلوا الله منه جزءاً وللون جزءاً فما
كان من حرث أو غرة أو شئ من
نصيب الاوثان حفظوه وأحصوه
وان سقط منه شئ عفى سمي للصمد
ردوه الى ما جعلوه للون وان سبقهم
الماء الذى جعلوه للون فسقى شيئاً
جعلوه لله جعلوا ذلك للون وان سقط
شئ من الحرث والثمره الذى جعلوه لله
فاختلط بالذى جعلوه للون قالوا
هذا فقير ولم يردوه الى ما جعلوه لله
وان سبقهم الماء الذى جعلوه لله

والاموال وقد تقرر معنى هذا (ويطيعون الله ورسوله) فى جميع ما أمرهم بفعله
أو نهاهم بتركه وهذا فى مقابلة وصف المنافقين بكل الفسق والخروج عن الطاعة
(أولئك) يعنى المؤمنين والمؤمنات المتصفين بهذه الاوصاف الفاضلة (سيرجهم الله)
السين للمبالغة فى انجاز الوعد والدلالة على تحقق ذلك وتقرر بعونة المقام كما هنا اذا السين
موضوعة للدلالة على الوقوع مع التأخير فاذا كان المقام ايسر مقام تأخير لكونه بشاره
ووعداً تحضت لنا كيد الوقوع أى وقوع ما وعده من الرحمة والرضوان وما أعد لهم من
النعيم المقيم فى الجنان (ان الله عزيز) لا يغالب ولا يجزئ شئ عن انجاز وعده ووعيد
(حكيم) فى أفعاله وأقواله لا يضع شيئاً الا فى محله وفيه ترغيب وترهيب وتعليل لقوله
سيرجهم الله ثم ذكر تفصيل ما يدخل تحت آثار الرحمة اجمالاً باعتبار الرحمة فى الدار
الآخرة فقال (وعند الله المؤمنين والمؤمنات) أى كل مؤمن ومؤمنة (جنات)
تجربى من تحتها الانهار) الاظهار فى موضع الضمار لزيادة التقرير والاشعار بعملية
وصف الايمان للوعد المذكور ومعنى جرى الانهار من تحت الجنات انها تجري تحت
أشجارها وغرفها والمراد بالسائين التى تجرى فى حوضها الناظر (خالد بن) أى مقدرين
الخلود (فيها) وقد تقدم تحقيق الآية فى البقرة (ومساكن) أى منازل يسكنون
فيها من الدار والياقوت (طيبة) تستطيبها النفوس ويطيب فيها العيش (فى جنات)
عدن) اقامة يقال عدن بالمكان اذا أقام به ومنه المعدن أى بساكنين خالد وقيل هى أعلى
الجنة وقيل أوسطها وقيل قصور من ذهب لا يدخلها الا نبى أو صديق أو شهيد أخرجه ابن
أبى حاتم والطبرى بسنده عن عمران وابن مردويه عن الحسن قال سألت عمران بن حصين
وأبا هريرة عن تفسير قوله تعالى ومساكن طيبة فى جنات عدن قال على الخير سقطت
سألنا عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال قصر من أولوة فى الجنة فى ذلك القصر
سبعون داراً من ياقوتة حمراء فى كل دار سبعون بيتاً من زمردة خضراء فى كل بيت سبعون
سريراً على كل سرير سبعون فراشاً من كل لون على كل فراش امرأة من الخور العين فى
كل بيت سبعون مائدة فى كل مائدة سبعون لوناً من كل طعام فى كل بيت سبعون وصيقاً
وصيفة فيعطى المؤمن من القوة فى كل غداة واحدة ما يأتى على ذلك كله أجمع قلت
ووصف الله الجنة هنا بأوصاف الاول جرى الانهار من تحتها النيل الطيبع اليها والثانى

فسقى ما سقى للون تركوه للون وكانوا يحرمون من أموالهم البحرية والسائية والوصيلة والحام فيجعلونه للاوثان ويرغمون انهم
يحرمونه قربة لله فقال الله تعالى وجعلوا لله محاذراً من الحرث والانعام نصيباً الاية وهكذا قال مجاهد وقادة والسدى وغير واحد
وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم فى الآية كل شئ يجعلونه لله من ذبح يذبحونه لاياً كلونه أبداً حتى يذكروا معه أسماء الآلهة وما
كان للآلهة لم يذكروا اسم الله معه وقرأ الآية حتى بلغ ساء ما يحكمون أى ساء ما يقسمون لانهم اخطأوا ولا فى القسم لان الله
تعالى هو رب كل شئ ومليكه وخالقه وله الملك وكل شئ له وفى تصرفه وتحت قدرته ومشيئته لا اله غيره ولا رب سواه ثم لما قسموا اقسماً

زعموا القسمة القاسدة لم يحفظوها بل جاوروا فيها كقوله جل وعلا ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون وقال تعالى وجعلوا
له من عباده جراً أن الانسان لكفور مبين وقال تعالى ألكم الذكوة الانثى وقوله تلك اذا قسمة ضيزى (وكذلك زين الكثير من
المشركين قتل أولادهم شركاؤهم ليردوهم وليلبسوا عليهم دينهم ولو شاء الله ما فعلوه فذرهم وما يفترون) يقول تعالى وكان ينزل
لهم الشياطين أن يجعلوا لله عماداً من الخشب والاعنام نصيباً كذلك زينوا لهم قتل أولادهم خشية الاملاق ووآد البنات خشية
العار قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وكذلك (١٣٤) زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركاؤهم ليردوهم قتل أولادهم

وقال مجاهد شركاؤهم شياطينهم
بأمر ونهم أن يبدوا أولادهم خشية
العيلة وقال السدي أمرتهم
الشياطين أن يقتلوا البنات اما
ليردوهم فيلبسوا عليهم دينهم
عليهم دينهم أي فيخلطوا عليهم دينهم
ونحو ذلك قال عبد الرحمن بن زيد بن
أسلم وقتادة وهذا كقوله تعالى واذا
بشر أحدكم بالانثى ظل وجهه
مسودا وهو كظيم يتوارى من
القوم من سوء ما بشر به الآية
وكقوله واذا الموودة سئلت بأي
ذنب قتل وقد كانوا أيضا يقتلون
الاولاد من الاملاق وهو الفقر
أو خشية الاملاق ان يحصل لهم
في تلف المال وقد نهى الله عن قتل
أولادهم لذلك وانما كان هذا كله
من ترزين الشياطين وشرعهم لهم
ذلك قال تعالى ولو شاء الله ما فعلوه
أي كل هذا واقع بمشيئته تعالى
وارادته واختياره لذلك كونا وله
الحكمة التامة في ذلك فلا يستل
عما يفعل وهم يستلون فذرهم وما
يفترون أي فدعهم واجتنبهم وما
هم فيه فسبحكم الله يبتليهم
(وقالوا هذه انعام وحرث جحر

أنهم فيها خالدون لا يعتريهم فيها فناء ولا تغيير والثالث طيب مساكنها الخالية عن
الكدورات والرابع انها ذات عدن أي اقامة غير منقطعة هذا على ما هو معنى عدن لغة
وقيل هو علم قال الرازي والحاصل ان في عدن قولين أحدهما انه اسم علم لموضع معين في
الجنة والآثار والاخبار تقوى ذلك وقال الرخشي انه علم يدل على قوله جنات عدن التي
وعد الرحمن عباده والثاني أنه صفة للجنة بمعنى اقامة فهذا الاشتقاق قالوا الجنات كلها
عدن والاحاديث في صفة الجنات وأصنافها كثيرة وقد أوضحت المقام في كتابي منبر
ساكن الغرام الى روضات دار السلام فليرجع اليه (ورضوان) حقير يسير (من الله
أكبر) من ذلك كله الذي أعطاهم الله اياه اذ عليه يدور فوز كل خير وسعادة وبه ينط
كل شرف وسيادة ولعل عدم نظمهم في سلك الموعدوبه مع عزته في نفسه لانه متحقق في ضمن
كل موعدوبه لانه مستقر في الدارين وفيه دليل على انه لا شيء من النعم وان جلت وعظمت
بما نزل رضوان الله سبحانه وان أدنى رضوان الله لا يساويه شيء من اللذات الجسمانية
وان كانت على غاية ليس وراءها غاية اللهم ارض عنا رضا لا يشوبه سخط ولا يكدره نكد
يا من بيده الخير دقه وجهه (ذلك) أي ما تقدم مما وعد الله به المؤمنين والمؤمنات (هو
الفوز العظيم) دون كل فوز مما بعده الناس فوزاً من حطام الدنيا وأخرج البخاري
ومسلم وغيرهما من حديث أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله
يقول لاهل الجنة يا اهل الجنة فيقولون ليس ربنا وسعديك والخير في يديك فيقول هل
رضيتم فيقولون ربنا وما لنا لا نرضى وقد أعطينا ما لم تعطه أحد من خلقك فيقول
الأي عطيتكم أفضل من ذلك قالوا يا ربنا وأي شيء أفضل من ذلك قال أحل عليكم رضواني
فلا أسخط عليكم بعده أبداً (يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين) الامر للنبي صلى
الله عليه وآله وسلم بهذا الجهاد أمر لامتته من بعده وجهاد الكفار يكون بمقاتلتهم
بالسيف والسمان حتى يسلموا وجهاد المنافقين يكون باقامة الحجة عليهم باللسان والبيان
حتى يخرجوا عنه ويؤمنوا بالله وبه قال ابن مسعود قال الحسن ان جهاد المنافقين باقامة
الحدود عليهم واختاره قتادة قيل في توجيهه ان المنافقين كانوا أكثر من يفعل موجبات
الحدود قال ابن العربي ان هذه دعوى لبرهان عليها وليس العاصي بمنافق انما المنافق
بما يكون في قلبه من النفاق دائماً لا بما يلبس به الجوارح ظاهراً واخبار الحدود دين تشهد

سياقتها

كروا اسم الله عليها افتراء عليه

لا يطعمها الا من نشأ بزعيمهم وانعام حرمت ظهورها وانعام لا يذكرون اسم الله عليها افتراء عليه
سيجزى بهم بما كانوا يفترون) قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس الحجر الحرام مما حرموا من الوصيلة وتحرى ما حرموا وكذلك
قال مجاهد والضحاك والسدي وقتادة وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وغيرهم ما قال قتادة وقالوا هذه انعام وحرث جحر عليهم في
أموالهم من الشياطين وتغليظ وتشديد ولم يكن من الله تعالى وقال زيد بن أسلم جحر انما احتجروها لا أنهم هم وقال السدي
لا يطعمها الا من نشأ بزعيمهم يقولون حرام لا يطعم الا من شئتوا وهذه الآية الكريمة كقوله تعالى قل أرأيتم ما أنزل الله لكم

من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا قل الله أذن لكم أم على الله تفترون وكنز قوله تعالى ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب وأكثرهم لا يعقلون وقال السدي أما انعام حرمت ظهورها فهي البحيرة والسائبة والحام وأما الانعام التي لا يذكرون اسم الله عليها اذا ولدوها لا ينكسروها وقال أبو بكر بن عباس عن عاصم بن أبي النجود قال لي أبو وائل تدري ما في قوله وانعام حرمت ظهورها وانعام لا يذكرون اسم الله عليها قلت لا قال هي البحيرة كانوا لا يحجون عليها وقال مجاهد كان من ابليهم طائفة لا يذكرون (١٣٥) اسم الله عليها ولا في شيء من شأنها الا ان ركبوا

ولا ان حملوا ولا ان حملوا ولا ان سجدوا ولا ان عملوا شيئا افتراء عليه أي على الله وكنز بانهم في اسنادهم ذلك الى دين الله وشرعه فانه لم ياذن لهم في ذلك ولا رضىه منهم سيجزى بهم بما كانوا يفترون أي عليه ويسندون اليه سيجزى بهم بما كانوا يفترون (وقالوا ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا وما يحرم على أزواجنا وان يكن ميتة فهم فيه شركاء سيجزى بهم وصفهم انه حكيم عليهم) قال أبو اسحق السبيعي عن عبد الله بن أبي الهذيل عن ابن عباس وقالوا ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا الآية قال العوفي عن ابن عباس فهو اللبن كانوا يحرمونه على اناتهم ويشر به ذكراهم وكانت الشاة اذا ولدت ذكرا ذبحوه وكان للرجال دون النساء وان كانت أنثى تركت فلم تذبح وان كانت ميتة فهم فيه شركاء فنهى الله عن ذلك وكذا قال السدي وقال الشعبي البحيرة لا يأكل من لبنها الا الرجال وان مات منها شيء أكله الرجال والنساء وكذا قال عكرمة وقتادة وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وقال مجاهد في قوله وقالوا

ساقطها انهم لم يكونوا منافقين وقال الطبري أولى الاقوال قول ابن مسعود لان الجهاد عبارة عن بذل الجهد وقد دلت الآية على وجوب جهاد المنافقين وليس في الآية ذكر كيفية ذلك الجهاد فلا بد من دليل آخر وقد دلت الدلائل المنفصلة ان الجهاد مع الكفار انما يكون بالسيف ومع المنافقين باظهار الحجة عليهم تارة وبترك الرفق بهم تارة وبالانتهاز تارة وهذا قول ابن مسعود (واغظ) أي شدد (عليهم) أي القريشيين بالانتهاز والمقت والجهاد وأصل الغلظ قبض الرأفة وهو شدة القلب وخشونة الجانب قيل وهذه الآية نسخت كل شيء من العفو والصلح والصنيع (ومأواهم) أي مسكنهم (جهنم) قال أبو البقاء ان قيل كيف حسنت الواو وهما والفاء أشبه بهذا الموضع ففيه ثلاثة أجوبة أحدها ان الواو والحاء وتلك الحال حال كفرهم والتقدير افعل ذلك في حال استحقاقهم جهنم والثاني تقديره واعلم ان مأواهم جهنم والثالث ان الكلام قد حمل على المعنى والمعنى انه قد اجتمع لهم عذاب الدنيا بالجهاد والغلظة وعذاب الآخرة فيجعل جهنم مأواهم قال السمين ولا حاجة الى هذا كله بل هذه جملة استثنائية قال أبو السعود مستثناة لبيان ما آل أمرهم بعد بيان عاجله (وبئس المصير) مصيرهم اليها ثم ذكر من خصال المنافقين انهم يحلفون الايمان الكاذبة فقال (يحلفون بالله ما قالوا) استئناف مسوق لبيان ما صدر عنهم من الجرائم الموجبة للامر بجهادهم والغلظة عليهم وقد اختلف أئمة التفسير في سبب نزول هذه الآية فقيل نزلت في الجلاس بن سويد بن الصامت ووديعه بن ثابت وذلك انه لما كثرت نزول القرآن في غزوة تبوك في شأن المنافقين وذهمهم فقالا لئن كان محمد صادقا على اخواننا الذين هم ساداتنا وخيارنا لئن شرم من الجحير فقال له عامر بن قيس أجل والله ان محمدا صادق مصدق وانك لشرم من الجحير وأخبر عامر بذلك النبي صلى الله عليه وآله وسلم وجاء الجلاس خفافا بالله ان عامر الكاذب وحلف عامر لقد قال وقال اللهم انزل على نبيك شيئا فنزلت وقيل ان الذي سمع ذلك عاصم ابن عدى وقيل حديثه وقيل بل سمعه ولدا امرأته أي امرأة الجلاس واسمه عمير بن سعد فهم الجلاس بقتله لئلا يخبر بخبره وقيل ان هذه الآية نزلت في عبد الله بن أبي رأس المنافقين لما قال ما مثلنا ومثل محمد الا كما قال القائل سمن كلبك يا كاذب لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل فأخبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بذلك فجاء عبد الله

ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا وما يحرم على أزواجنا قال هي السائبة والبحيرة وقال أبو العالية ومجاهد وقتادة في قول الله سيجزى بهم وصفهم أي قولهم الكذب في ذلك يعني لقوله تعالى ولا تقولوا لما نصف أنفسكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون متاع الآية انه حكيم أي في أفعاله وأقواله وشرعه وقدره عليهم بأعمال عباده من خير وشر وسيجزى بهم عليها أتم الجزاء (قد خسروا الذين قتلوا ولادهم سفها بغير علم وحرموا ما رزقهم الله افتراء على الله قد ضلوا وما كانوا مهتدين) يقول تعالى قد خسروا الذين فعلوا هذه الافاعيل في الدنيا والآخرة اما في الدنيا خسروا ولادهم بقتلهم

وضيقوا عليهم في أموالهم فحرموا أشياء استدعواهم تلقاء أنفسهم وأما في الآخرة فيصبرون إلى أسوء المنازل بكذبهم على الله وافتراءهم كقوله تعالى إن الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون متاع في الدنيا ثم ينالون فيها جزاءهم ثم يذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون وقال الحافظ أبو بكر بن مردويه في تفسير هذه الآية حدثنا محمد بن أحمد بن إبراهيم حدثنا محمد بن أيوب حدثنا عبد الرحمن بن المبارك حدثنا أبو عوانة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال إذا سرك أن تعلم جهل العرب فأقرأ ما فوق الثلاثين (١٣٦) والمائة من سورة الانعام قد خسر الذين قبلوا أولادهم سفها بغير علم

وحرموا ما رزقهم الله افتراء على الله قد ضلوا وما كانوا مهتدين وهكذا رواه البخاري منفردا في كتاب مناقب قريش من صحيحه عن أبي النعمان محمد بن الفضل عارم بن أبي عوانة واسمه الوضاح بن عبد الله الشكري عن أبي بشير واسمه جعفر بن أبي وحشية عن أبياس به (وهو الذي أنشأ جنات معروشات وغير معروشات والنخل والزروع مختلفا أكله والزيتون والرمان متشابها وغير متشابه كلوا من ثمره إذا أثمر وآتوا حقه يوم حصاده ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين ومن الانعام جملة وفرشا كلوا مما رزقكم الله ولا تتبعوا خطوات الشيطان إنه لكم عدو مبين) يقول تعالى مبينا انه الخالق لكل شيء من الزرع والثمار والانعام التي تصرف فيها هؤلاء المشركون بأرائهم الفاسدة وقسموها جزؤها فجعلوا منها حراما وحلالا فقال وهو الذي أنشأ جنات معروشات وغير معروشات قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس معروشات مسموكة وفي رواية فالعروشات ما عرش وغير

ابن أبي خلف انه لم يقله وقيل انه قول جميع المنافقين وان الآية نزلت فيهم وعلى تقدير ان القائل واحدا واثنان فنسبة القول إلى جميعهم هي باعتبار موافقة من لم يقل ولم يخلف من المنافقين لمن قد قال وحلف وفي الباب أحاديث مختلفة في سبب نزول هذه الآية وفيما ذكرناه كفاية ثم رد الله على المنافقين وكذبهم وبين انهم حلفوا كذبا فقال (ولقد قالوا كلمة الكفر) وهي ما تقدم بيانه على اختلاف الاقوال السابقة (وكفروا بعد اسلامهم) أي كفروا بهذه الكلمة بعد ان طهارهم الاسلام وان كانوا كفارا في الباطن والمعنى انهم فعلوا ما يوجب كفرهم على تقدير صحة اسلامهم (وهو ما لم ينالوا) قيل هو همهم بقتل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لئلا العقبة في غزوة تبوك وهم بضعة عشر رجلا فضرب عمار بن ياسر وفي قول حديثه بن النعمان وجوه الروايات لما غشوه فرجعوا والقصة مبسوط في سيرة الحلي وغيرها وقيل هو ما بعد التاج على رأس عبد الله بن أبي وقيل هوهم الخلاص بقتل من سمعه يقول تلك المقالة فأخبر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (وما تقوموا الا ان أغناهم الله ورسوله من فضله) أي ما عابوا وأنكروا وكرهوا الا ما هو حقيق بالمدح والثناء وهو اغناء الله لهم من فضله والاستثناء مفرغ من أعم العام فهو من تأكيد المدح بما يشبه الذم وقد كان هؤلاء المنافقون في ضيق من العيش فلما قدم النبي صلى الله عليه وآله وسلم المدينة اتسعت معيشتهم وكثرت أموالهم فجعلوا موضع شكر النبي صلى الله عليه وآله وسلم النعمة وقيل انهم بطروا النعمة أشرا (فان يتوبوا) أي فان تحصل منهم التوبة والرجوع إلى الحق (يك) ذلك الذي فعلوه من التوبة (خير اللهم) في الدين والدنيا وقد تاب الجلاس بن سويد وحسن اسلامه وفي ذلك دليل على قبول التوبة من المنافق والكافر وقد اختلف العلماء في قبولها من الزنديق فنعى قبولها مالك وأتباعه لانه لا يعلم صحة توبته اذ هو في كل حين يظهر التوبة والاسلام (وان يتولوا) أي يعرضوا عن التوبة والايان ويصروا على النفاق والكفر (يعذبهم الله عذابا أليما في الدنيا) بالقتل والاسر ونهب الاموال عاجلا فلا ينال ما سبق من ان قتالهم باللسان والحجة لا بالسيف لان ذلك اذ لم يظهر الكفر بل أظهروا الايمان (و) في الآخرة بعد عذاب النار اجلا (ومالهم في الارض) مع سعتها وتباعد أقطارها وكثرة أهلها (من ولي يواليهم) ولا نصير) ينصرهم (ومنهم من عاهد الله لئن) هي لام قسم أي والله لئن (آتانا

من فضله)

معروشات ما خرج في البر والجبال من الثروات وقال عطاء الخراساني عن ابن عباس معروشات ما عرش من الكرم وغير معروشات ما لم يعرش من الكرم وكذا قال السدي وقال ابن جرير متشابه وغير متشابه قال متشابه في المنظر وغير متشابه في الطعم وقال محمد بن كعب كلوا من ثمره اذا أثمر أي قال من رطبته وعنبه وقوله تعالى وآتوا حقه يوم حصاده قال ابن جرير قال بعضهم هي الزكاة المفروضة حدثنا عمرو حدثنا عبد الصمد حدثنا يزيد بن درهم قال سمعت أنس ابن مالك يقول وآتوا حقه يوم حصاده قال الزكاة المفروضة وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وآتوا حقه يوم حصاده يعني

الزكاة المفروضة يوم يكال ويعلم كيله وكذا قال سعيد بن المسيب وقال العوفي عن ابن عباس وآتوا حقه يوم حصاده وذلك ان الرجل كان اذا زرع فكان يوم حصاده لم يخرج مما حصده شيئا فقال الله تعالى وآتوا حقه يوم حصاده وذلك ان يعلم ما كيله وحقه من كل عشرة واحد وما يلقط الناس من سنبله وقد روى الامام أحمد وأبو داود في سننه من حديث محمد بن اسحق حدثني محمد بن يحيى ابن حبان عن جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر من كل جاذة عشرة أوسق من التمر يقنو يعلق في المسجد للمسكين وهذا السنن جيد قوي وقال طاوس وأبو الشعثاء وقتادة والحسن (١٣٧) والضمك وابن جرير هي الزكاة وقال الحسن

البصري هي الصدقة من الحب والثمار وكذا قال زيد بن أسلم وقال آخر وهو حق آخر سوى الزكاة وقال أشعث عن محمد بن سيرين وعن نافع بن عمر في قوله وآتوا حقه يوم حصاده قال كانوا يعطون شيئا سوى الزكاة رواه ابن مردويه وروى عبد الله بن المبارك وغيره عن عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء ابن أبي رباح في قوله وآتوا حقه يوم حصاده قال يعطى من حضره يومئذ ما تيسر وليس بالزكاة وقال مجاهد اذا حضر المسكين طرحت لهم منه وقال عبد الرزاق عن ابن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وآتوا حقه يوم حصاده قال عند الزرع يعطى القبضة وعند الصرام يعطى القبضة ويتركهم فيمتبعون آثار الصرام وقال الثوري عن حماد عن ابراهيم قال يعطى مثل الضغث وقال ابن المبارك عن شريك عن سالم عن سعيد بن جبير وآتوا حقه يوم حصاده قال كان هذا شيئا قبل الزكاة للمسكين القبضة الضغث لعلف دابته وفي حديث ابن أبي لهيعة عن دراج عن أبي الهيثم عن سعيد مرفوعا وآتوا حقه يوم

من فضله) بان يوسع علينا في الرزق (لمصدقين) هي لام الجواب للقسم وحذف جواب الشرط للدلالة هذا الجواب عليه ولا يمتنع الجمع بين القسم واللام لموطئة له أي لنخرج من ذلك المال الصدقة وهي أعم من المفروضة وغيرها (ولنكون من الصالحين) أي من جملة أهل الصلاح من المؤمنين القائمين بواجبات الدين التاركين لمحرمانه والصلاح ضد الفساد والمفسد هو الذي يخل بما يلزمه في حكم الشرع (فلما آتاهم من فضله بخلوابه) أي لما أعطوهم ما طلبوا من الرزق لم يصدقوا بشئ منه كما خلقوا به (وقولوا) أي أعرضوا عن طاعة الله وأخرج صدقات ما أعطاهم الله من فضله (وهم) أي والحال انهم (معرضون) في جميع الاوقات قبل أن يعطيهم الله ما أعطاهم من الرزق وبعده عن ابن عباس قال ذلك ان رجلا كان يقال له ثعلبة من الانصار أتى مجلسا فاشهدهم فقال لئن آتاني الله من فضله آتيت كل ذي حق حقه وتصدق منه وجعلت منه للقرابة فابتلاه الله فاتاه من فضله فأخلف ما وعده فأغضب الله بما أخلف ما وعده فقص الله شأنه في القرآن وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وغيرهم هذه القصة باطول من هذا جدا وفيه قال يعني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم له يا ثعلبة قليل تؤدى شكره خير من كثير لا تطيقه فقال ادع الله أن يرزقني مالا فقال اللهم ارزقه مالا فاتخذ غنما فتمت كما تمنى الاود حتى ضاقت بها المدينة فتحتي بها فكان يشهد الصلاة بالنهار مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا يشهد بها بالليل ثم نت حتى لا يشهد الجمعة ولا جنازة الحديث (فأعقبهم) الله سبحانه (نفقا في قلوبهم) بسبب البخل الذي وقع منهم والاعراض نفقا كما نفا في قلوبهم متمكنا منها مستمرا فيها (الى يوم يلقونه) أي الله عز وجل وقيل ان الضمير يرجع الى البخل أي فأعقبهم البخل بما عهدوا الله عليه الى يوم يلقون البخل أي جزاء مجملهم يعني ان الله سبحانه جعل النفاق المتمكن في قلوبهم الى تلك الغاية عاقبة ما وقع منهم من البخل (بما أخلفوا الله ما وعده) البلاء للسببية أي بسبب اخلافهم لما وعده من التصديق والصلاح وكذلك الباء في (وبما كانوا يكذبون) أي وبسبب تكذيبهم لما جاء به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب واذا وعد أخلف واذا ائتمن خان وعن ابن عمر بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أربع من كن فيه كان منافقا خالسا ومن كانت فيه

(١٨ - فتح البيان ح) حصاده قال ما سقط من السنبل رواه ابن مردويه وقال آخرون هذا كل شئ كان واجبا ثم نسخ الله بالعشر ونصف العشر حكاها ابن جرير عن ابن عباس وابن الحنفية وابراهيم النخعي والحسن والسدي وعطية العوفي وغيرهم واختاره ابن جرير رحمه الله قلت وفي تسمية هذا نسخا نظرا لانه قد كان شيئا واجبا في الاصل ثم انه فسر بيانه وبين مقدار المخرج وكتبه قالوا وكان هذا في السنة الثانية من الهجرة قاله أعلم وقد ذم الله سبحانه الذين يصرمون ولا يتصدقون كما ذكر عن أصحاب الجنة في سورة ن اذا قسموا المصرم منها مصحين ولا يستننون فطاف عليها طائف من ربك وهم نائمون فاصبحت كالصريم أي كالليل المد لهم سوداء محترقة قتيلا واما مصحين ان اغدوا على حرثكم ان كنتم صارمين فانطلقوا وهم يتخافتون أن لا يدخلها اليوم

عليكم مسكين وغدا على حردأى قوة وجلد وهمة قادرين فلما رأوها قالوا انا الضالون بل نحن محرومون قال أو سطهم ألم أقل لكم
لولا تسبحون قالوا سبحان ربنا انا كنا ظالمين فاقبل بعضهم على بعض يتلاومون قالوا يا ويلتنا ان كنا طاعين عسى ربنا ان يبدلنا خيرا
منها انا الى ربنا راغبون كذلك العذاب والعذاب الاخرة كبر لو كانوا يعلمون وقوله تعالى ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين قيل
معناه لا تسرفوا في الاعطاء فتعطوا فوق المعروف وقال أبو العالية كانوا يعطون يوم الحصاد شيئا ثم تبادروا فيه وأسرفوا فأنزل الله
ولا تسرفوا قال ابن جرير في ثواب (١٣٨) بن قيس بن شماس جند فخلاله فقال لا يأتيني اليوم أحد الا أظهمته فاطم حتى

أمسى وليست له ثمرة فانزل الله تعالى
ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين روى
ابن جرير عنه وقال ابن جرير عن عطاء
نهوا عن السرف في كل شئ وقال اياس
ابن معاوية ما جاوزت به أمر الله فهو
سرف وقال السدي في قوله
ولا تسرفوا قال لا تعطوا أموالكم
فتعبدوا فقرأ وقال سعيد بن المسيب
ومحمد بن كعب في قوله ولا تسرفوا
قال لا تمتعوا الصدقة فتعصوا ربكم
ثم اختار ابن جرير قول عطاء انه نهى
عن الاسراف في كل شئ ولا شك انه
صحيح لكن الظاهر والله أعلم من
سياق الآية حيث قال تعالى كلوا
من ثمره اذا أثمر وآتوا حقه يوم
حصاده ولا تسرفوا أن يكون عائدا
على الاكل اي لا تسرفوا في
الاكل لما فيه من مضرة العقل
والبدن كقوله تعالى كلوا واشربوا
ولا تسرفوا الآية وفي صحيح البخاري
تعليقا كلوا واشربوا والبسوا من
غير اسراف ولا مخيلة وهذا من
هذا والله أعلم وقوله عز وجل ومن
الانعام جولة وفرشاً أي وأنشأ لكم
من الانعام ما هو جولة وما هو فرش
قيل المراد بالجولة ما يحمل عليه
من الابل والفرش الصغار منها كما قال الثوري عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن
عبد الله في قوله الجولة ما حمل عليه من الابل وفرش الصغار من الابل روى الحاكم وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه وقال ابن
عباس الجولة هي البكار والفرش الصغار من الابل وكذا قال مجاهد وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ومن الانعام جولة
وفرشاً أما الجولة فالابل والخليل والبغال والحمير وكل شئ يحمل عليه وأما الفرش فالغنم واختاره ابن جرير وقال وأحسبه قال انما
سمى فرشاً لدنوه من الارض وقال الربيع بن أنس والحسن والضحاك وقتادة وغيره الجولة الابل والبقر والفرش الغنم وقال
السدي اما الجولة فالابل وأما الفرش فالقمل لان والعجايل والغنم وما حمل عليه فهو جولة وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم

خلة كانت فيه خصلة من نفاق حتى يدعها الحديث وفيه اذا خصم فخر ثم أنكر عليهم
فقال (ألم يعلموا) أي المنافقون (ان الله يعلم سرهم ونجواهم) أي جميع ما يسرونه
من النفاق وما يتناجون به فيما بينهم من الطعن على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وعلى
أصحابه وعلى دين الاسلام (وان الله علام الغيوب) أي ما غاب عن العيان فلا يخفى
عليه شئ من الاشياء المغيبة كأنما كان ومن جملة ذلك ما يصدر عن المنافقين (الذين
يلزون) أي يعييون وقال قتادة يطعنون (المطوعين) أي المتطوعين والتطوع
التبرع والتنفل بما ليس بواجب (من المؤمنين في الصدقات) والمعنى ان المنافقين
كانوا يعييون المسلمين اذا تطوعوا بشئ من أموالهم وأخرجوه للصدقة فكانوا يقولون
ما أغنى الله عن هذا ويقولون ما فعلوا هذا الا رياء ولم يكن لله خالصاً أخرج البخاري ومسلم
وغيرهما عن ابن مسعود قال لما نزلت آية الصدقة كانت تحمل على ظهورنا فجاء رجل
فتصدق بشئ كثير فقالوا امرأه وجاء أبو عقيل بنصف صاع فقال المنافقون ان الله
لغنى عن صدقة هذا فنزلت هذه الآية وفي الباب روايات كثيرة (والذين لا يجدون
الا جهنم) بالضم الطائفة وهي لغة أهل الحجاز وبالفتح غيرهم وهي المشقة وقيل هما
لعتان ومعناها واحد وفي القرطبي الجهد شئ يسير يعيش به المقل وقد تقدم بيان ذلك
والمعنى ان المنافقين كانوا يعييون المؤمنين الذين كانوا يتصدقون بما فضل عن كفايتهم
(فيسخرون منهم) أي يستهزئون بهم لحقارة ما يخرجه في الصدقة مع كون ذلك جهداً
المقل وغاية ما يقدر عليه ويتمكن منه يقال سخرت منه سخر من باب تعب هزئت
به والسخرى بالسخر اسم منه وبالضم لغة فيه والسخره وزان غرقة ما سخرت من
خادم أو جارية أو دابة بلا أجر ولا عن والسخرى بالضم بمعناه وسخرته في العمل بالشفقة
استعملته مجازاً وسخر الله الابل ذللها وسهلها ومنه سخرناها هذا وما كاله مقرنين (سخر
الله منهم) أي جازاهم على ما فعلوه من السخرية بالمؤمنين بمثل ذلك فسخر الله منهم بأن
أهانهم وأذلهم وعذبهم والتعبير بذلك من باب المشاكاة كافي غيره وقيل هو دعاء عليهم
بأن يسخر الله بهم كما سخروا بالمسلمين (ولهم عذاب أليم) أي ثابت مستقر شديد الا لم
في الاخرة (استغفر لهم أو لا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم)
أخبر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بأن صدور الاستغفار منه للمنافقين

وعدمه

من الابل والفرش الصغار منها كما قال الثوري عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن
عبد الله في قوله الجولة ما حمل عليه من الابل وفرش الصغار من الابل روى الحاكم وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه وقال ابن
عباس الجولة هي البكار والفرش الصغار من الابل وكذا قال مجاهد وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ومن الانعام جولة
وفرشاً أما الجولة فالابل والخليل والبغال والحمير وكل شئ يحمل عليه وأما الفرش فالغنم واختاره ابن جرير وقال وأحسبه قال انما
سمى فرشاً لدنوه من الارض وقال الربيع بن أنس والحسن والضحاك وقتادة وغيره الجولة الابل والبقر والفرش الغنم وقال
السدي اما الجولة فالابل وأما الفرش فالقمل لان والعجايل والغنم وما حمل عليه فهو جولة وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم

الجولة ماتركبون والفرش ماتا كلون وتحملون شاة لاتحملون عليها بل تأكلونها وتتخذون من صوفها الحفا وفرشا وهدا الذي قاله عبد الرحمن في تفسير هذه الآية الكريمة حسن يشهد له قوله تعالى أولم يروا أنا خلقنا لهم مما عملت أيدينا أنعاما فهم لها مالكون وذللناها لهم فمنها ركوبهم ومنها يأكلون وقال تعالى وإن لكم في الأنعام لعبرة نسقيكم مما في بطونها من بين فرت ودم لبنها خالصا سائغا للشاربين إلى أن قال ومن أصوافها وأوبارها وأشعارها أثاثا ومتاعا إلى حين وقال تعالى الله الذي جعل لكم الأنعام لتركبوا منها ومنها قاتلون وإنكم فيها منافع وتبلغوا عليها حاجة (١٢٩) في صدوركم وعليها وعلى الفلك تحملون

ويريكم آياته فأي آيات الله تنكرون وقوله تعالى كلوا مما رزقكم الله أي من الثمار والزروع والأنعام فكلها خلقها الله وجعلها رزقا لكم ولا تتبعوا خطوات الشيطان أي طريقه وأوامره كما اتبعها المشركون الذين حرموا ما رزقهم الله أي من الثمار والزروع افتراء على الله أنه لكم أي أن الشيطان أيها الناس لكم عدو مبين أي بين ظاهر العداوة كما قال تعالى إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا إنما يدعو حزبه ليكونوا من أصحابه السعير وقال تعالى يا بني آدم لا يفتننكم الشيطان كما أخرج أبو يكم من الجنة ينزع عنهما لباسهما ليريهما سواتهما الآية وقال تعالى أفتتخذونه وذريته أولياء من دوني وهم لكم عدو بئس للظالمين بدلا والآيات في هذا كثيرة في القرآن (ثانية أزواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين قل آذنين حرم أم الاثنين أما اشملت عليه أرحام الاثنين بنوني بعلم أن كنتم صادقين ومن الأبل اثنين ومن البقر اثنين قل آذنين حرم أم

وعنده سواء فهذا كلام خرج مخزج الأمر ومعناه الخبر وذلك لأنهم ليسوا بأهل الاستغفار له صلى الله عليه وآله وسلم ولا للمغفرة من الله سبحانه فهو كقوله تعالى قل أنفقوا طوعا أوكرها لن يتقبل منكم وفيه بيان لعدم المغفرة من الله سبحانه للمنافقين وإن أكثر النبي صلى الله عليه وآله وسلم من الاستغفار لهم وليس المراد من هذا أنه لو زاد على السبعين لكان ذلك مقبولا كما في سائر مفاهيم الأعداد بل المراد بهذا المبالغة في عدم القبول فقد كانت العرب تجرى ذلك مجرى المثل في كلامها عند ارادة التكثير والمعنى أنه لن يغفر الله لهم وإن استغفرت لهم استغفار بالغافي الكثرة غاية المبالغ وقد ذهب بعض الفقهاء إلى أن التقييد بهذا العدد المخصوص يفيد قبول الزيادة عليه ويدل لذلك ما أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن عروة أن عبد الله بن أبي قال لو أنكم تنفقون على محمد وأصحابه لا نفصوا من حوله وهو القائل ليخرجن الأعز منها الأذل فانزل الله استغفر لهم أولا تستغفر لهم فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا زيدن على السبعين فانزل الله سواء عليهم أاستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم وعن مجاهد وابن عباس نحوه قال الضحاك لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إن الله قد رخص لي فساأزيد على السبعين لعل الله أن يغفر لهم فانزل الله سواء عليهم الآية يعني فينزل له حسم المغفرة ومعلوم أنه لم يخف عليه ذلك وإنما أراد بما قال اظهار كمال رحمته ورأفته عن بعث اليهم وفيه لطف بأمتة وحث على المراحمة وشفقة بعضهم على بعض وهذا دأب الأنبياء كما قال إبراهيم ومن عصاني فانك غفور رحيم وذكر بعضهم تخصيص السبعين وجهها وليس بشيء فقال إن السبعة عدد شريف لأنها عدد السموات والأرضين والبحار والأقاليم والنجوم السيارة والأعضاء وأيام الأسبوع فصير كل واحد من السبعة إلى عشرة لأن الحسنة بعشرة أمثالها وقيل خصت السبعون بالذكر لأنه صلى الله عليه وآله وسلم كبر على عمه حزة سبعين تكبيرة فكانه قال إن تستغفر لهم سبعين مرة بازاء تكبيرة قل على حزة وهذا كالذي قبله ثم عمل عدد المغفرة لهم بقوله (ذلك) الامتناع ليس لعدم الاعتداد باستغفاركم بل (بأنهم كفروا بالله ورسوله) ولفظ الكفر في ذلك اللماس من الغفران لهم بسبب أنهم كفروا بالبحر من أجل وقصوفكم بل لعدم قابليتهم بسبب الكفر الصارف عنه انتهى (والله لا يهدي القوم الفاسقين) أي المتمردين الخارجين عن

الاثنين أما اشملت عليه أرحام الاثنين أم كنتم شهداء ذوصا كم الله بهدا فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا يضل الناس بغير علم إن الله لا يهدي القوم الظالمين) هذا بيان لجهل العرب قبل الإسلام فيما كانوا حرموا من الأنعام جعلوها حراما وأنواعا بحيرة وسابقة وصدلة وطما وغير ذلك من الأنواع التي ابتدعوها في الأنعام والزروع والثمار فين تعالى أنه أنشأ جنات معروشات وغير معروشات وأنه أنشأ من الأنعام جولة وفرشا ثم بين أصناف الأنعام إلى غنم وهو يابض وهو الضأن وسواد وهو المعز ذكره وأنشأه وإلى أبل ذكورها وأنثاه وبقر كذلك وأنه تعالى لم يحرم شيئا من ذلك ولا شيئا من أولادها بل كلها مخلوقة لبني آدم أكلوا وركبوا

وجولة وحلبا وغـير ذلك من وجوه المنافع كما قال وأنزل لكم من الانعام غـاية أزواج الآية وقوله تعالى أما شملت عليه أرحام
الانثيين رد عليهم في قولهم ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا والآية وقوله تعالى نبؤني بعلم ان كنتم صادقين
أي أخبروني عن يقين كيف حرم الله عليكم ما زعمتم تحريمه من البحيرة والسائبة والوصيلة والحام ونحو ذلك وقال العوفي عن ابن
عباس قوله غـاية أزواج من الضأن اثنتين ومن المعز اثنتين فهذه أربعة أزواج ومن الابل اثنتين ومن البقر اثنتين الى قوله تعالى
نبؤني بعلم ان كنتم صادقين يقول تعالى كله حلال (١٤٠) وقوله تعالى أم كنتم شهداء إذ وصاكم الله بهن ذواتكم كنتم بهم فيما ابتدعوه

واقترعوه على الله من تحريم ما حرمه
من ذلك فن أظلم ممن افترى على الله
كذبا ليضل الناس بغير علم أي
لا أحد أظلم منه ان الله لا يهدي
القوم الظالمين وأول من دخل في
هذه الآية عمرو بن لحي بن قعدة
لأنه أول من غير دين الانبياء وأول
من سب السوا تب ووصل الوصلة
وحى الحام كما ثبت ذلك في الصحيح
(قل لا أجد فيما أوحى الى محرما على
طاعم يطعمه الا أن يكون ميتة أو
دما مسفوحا أو لحم خنزير فإنه
رجس أو فسقا أهل لغير الله به فمن
اضطر غير باغ ولا عفان ربك غفر
رحيم) يقول تعالى أمر أعبد
ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم
قل يا محمد دل هؤلاء الذين حرموا
ما رزقهم الله افتراء على الله لا أجد
فيما أوحى الى محرما على طاعم
يطعمه أي أكل يأكله قيل معناه
لا أجد شيئا محارم حرام سوى
هذه وقيل معناه لا أجد من
الحيوانات سبيح حرام سوى هذه
فعلى هذا فيكون ما ورد من
التحريمات بعد هذه في سورة
المائدة وفي الاحاديث الواردة

الطاعة المتجاوزين لحدودها والمراد هنا الهداية الموصلة الى المطلوب لا الهداية التي
بمعنى الدلالة وارة الطريق ثم ذكر سبحانه نوعا آخر من قبائح المنافقين فقال (فرح
الخنثون) هم المتركون وهم الذين استأذنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من
المنافقين فأذن لهم وخلفهم بالمدينة في غزوة تبوك أو الذين خلفهم الله وثبطهم
أو الشيطان أو نفاقهم أو كسلهم أو المؤمنون (بقعدهم) أي بقعودهم يقال قعد
قعودا ومقعدا أي جلس وأقعد غير ذكركم عناء الجوهرى (خلاف رسول الله) فيه ثلاثة
أوجه أحدها انه منصوب على المصدر أي تخلفوا خلاف رسول الله والثاني انه مفعول
من أجله أي فرحوا بالأجل لخالفهم رسول الله وأبقعودهم لخالفهم له واليه ذهب الطبري
والزجاج ويؤيده قراءة خلف بضم الخاء وسكون اللام والثالث أن ينتصب على الظرف
أي بعد رسول الله يقال أقام زيد خلاف القوم أي تخلف بعد ذهابهم وخلاف يكون ظرفا
واليه ذهب أبو عبيدة وعيسى بن عمر قال الاخفش ويونس الخلاف بمعنى الخلف وذلك
أن جهة الأمام التي يقصدها الانسان تخالفها جهة الخلف وقال قطرب معنى خلاف
رسول الله مخالفة الرسول حين سار الى تبوك وأقاموا أي قعدوا والأجل المخالفة أو مخالفتين
له (وكرهوا أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله) لكمال شحهم بالأموال
والانفس وعدم وجود باعث الايمان وداعى الاخلاص ووجود الصارف عن ذلك وهو
ما هم فيه من النفاق وفيه تعريض بالمؤمنين الباذلين لأموالهم وأنفسهم في سبيل الله
لوجود الداعى معهم واتقاء الصارف عنهم وفي الخازن وكرهوا الخروج الى الجهاد وذلك
ان الانسان يميل بطبعه الى ايثار الراحة والقعود مع الاهل والولد ويكره اتلاف النفس
والمال (وقالوا) أي قال المنافقون لاخوانهم (لا تنفروا في الحرب) تثبيطهم
وكسر النشاطهم وتوابعيا بينهم بالخالفه لأمر الله ورسوله وكانت غزوة تبوك في شدة
الحر والقحط فأمر الله رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بقوله (قل نار جهنم أشد حرا) المعنى
انكم أيها المنافقون كيف تفرون من هذا الحر اليسير ونار جهنم التي ستدخلون خالدين
فيها أبدا أشد حرا مما فررت منه فانكم انما فررت من حر يسير في زمن قصير ووقعتم في حر
كثير في زمن كبير بل غير متناه أبدا لا يدين ودهر الداهرين (لو كانوا يفتقرون) انها
كذلك لما فعلوا ما فعلوا وهذا اعتراض تذييل من جهة تعالى غير داخل تحت القول

لفهم هذه الآية ومن الناس من يسمى هذا نسجنا والاكثر من المتأخرين لا يسمونه نسجنا لانه من باب
رفع مباح الاصل والله اعلم وقال العوفي عن ابن عباس أودما مسفوحا يعني قوله أودما مسفوحا ولا هذه
الآية لتتبع الناس ما في العروق كما تتبعه اليهود وقال حماد عن عمران بن جرير قال سألت أبا مجاز عن الدم وما يتلخ من الذبيح
من الرأس وعن القذري شها الحرة فقال انما سبى الله عن الدم المسفوح وقال قتادة حرم من الدماء ما كان مسفوحا فاما اللحم
فما خالطه من الدم فلا بأس به قال ابن جرير حدثنا ابن المنني حدثنا حجاج بن منهال حدثنا حماد عن يحيى بن سعيد عن القاسم عن

عائشة رضي الله عنها انها كانت لا ترى بأساً بلحوم الجرو السباع والدم اللذين يكونان على القدر بأساً وقرأت هذه الآية صحيح غريب وقال الحميدى حدثنا سفيان حدثنا عمرو بن دينار قال قلت لخباب بن عبد الله انهم يزعمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن لحوم الجوارح الهليمة زمن خيبر فقال قد كان يقول ذلك الحكم بن عمرو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن أبي ذلك البحر يعني ابن عباس وقرأ قل لأجد فيما أوحى الى محرماً على طاعم يطعمه الآية وهكذا رواه البخارى عن علي بن المدينى عن سفيان به وأخرجه أبو داود ومن حديث ابن جريح عن عمرو بن دينار ورواه الحارث بن مسنيد (١٤١) حدثنا محمد بن علي بن دحيم حدثنا أحمد بن حازم حدثنا أبو نعيم الفضل بن دكين

حدثنا محمد بن شريك عن عمرو بن دينار عن أبي الشعثاء عن ابن عباس قال كان أهل الجاهلية يأكلون أشياء ويتبركون أشياء تقدرا فبعث الله نبيه وآتزل كتابه وأحل حلاله وحرم حرامه فما أحل فهو حلال وما حرم فهو حرام وما سكت عنه فهو عفو وقرأ هذه الآية قل لأجد فيما أوحى الى محرماً على طاعم يطعمه الآية وهذا لفظ ابن مردويه ورواه أبو داود ومنه قد را به عن محمد بن داود بن صبيح عن أبي نعيم به وقال الحارث بن مسنيد صحيح الاسناد ولم يخرجاه وقال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا أبو عوانة عن سماك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس قالت ماتت شاة لسودة بنت زمعة فقالت يا رسول الله ماتت فلانة تعنى الشاة قال فلم لأخذتم مسكها قالت نأخذ مسك شاة قد ماتت فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما قال الله قل لأجد فيما أوحى الى محرماً على طاعم يطعمه الآن يكون ميتة أو دماً مسفوحاً أو لحماً خنزيراً وأنتم لا تطعمونه ان

المأثور به مؤ كد لمضهونه (فليضحكوا قليلاً وليبكون كثيراً) هذان الامران معناهما الخبر والمعنى فليضحك هؤلاء الذين تخلقوا عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قليلاً بالنسبة للبكاء فى الآخرة وان كان كثيراً فى نفسه لان الدنيا فانية والآخرة باقية والمنقطع الفانى بالنسبة الى الدائم الباقي قليل ويكون كثيراً وانما جئ بهما على لفظ الامر للدلالة على ان ذلك أمر محتوم لا يكون غيره والتقدير ضحكاً قليلاً وبكاء كثيراً وزماناً قليلاً وزماناً كثيراً وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لو تعلمون ما أعلم ضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً أخرجه البخارى (جزءاً مما كانوا يكسبون) من المعاصى والمعنى يجوزون جزءاً أو سبب الامر بقوله الضحك وكثرة البكاء جزأؤهم بعملهم (فإن رجعت الله) الرجوع متعدد كالدور الرجوع لازم ولا لازم من باب جالس والمتعدي من باب قطع وفى الكرخى معنى الرجوع تصيير الشئ الى المكان الذى كان فيه يقال رجعت رجعا كقولك رددته ردداً والفاء لتقرير ما بعدها على ما قبلها وانما قال (الى طائفة منهم) لان جميع من أقام بالمدينة لم يكونوا منافقين بل كان فيهم غيرهم من المؤمنين لهم أعمار صحيحة وفيهم من المؤمنين من لا عذر له ثم عفا عنهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتاب الله عليهم كاللثة الذين خلفوا وسأنى بيان ذلك وقيل إنما قال الى طائفة لان منهم من تاب عن النفاق وندم على الخلف وفى البضاوى ان المتخلفين كانوا اثني عشر رجلاً (فأسأذنوك للخروج) معك فى غزوة أخرى بعد غزوتك هذه (فقل) لهم اخرجوا لهم عن ديوان الغزاة وابعاد المحلهم عن محفل صحتك (لن تخرجوا معي أبداً) الى غزوة ولا الى سفر وهذا اخبار فى معنى النهى للمباغاة (ولن تقاتلوا معي عدواً) أى قل لهم ذلك عقوبة لهم ولما فى استصحابهم من المفاسد كما تقدم فى قوله لو خرجوا فيكم ما زادوكم الا خبالاً (انكم رضىتم بالقعود) تعليل أى لن تخرجوا معي ولن تقاتلوا لانكم رضىتم بالقعود والخلف (أول مرة) وهى غزوة تبوك والفاء فى (فأقعدوا مع الخالفين) لتقرير ما بعدها على ما قبلها والخالفين جمع خالف كأنهم خلفوا الخارجين والمراد بهم من تخلف عن الخروج بعد القوم وقيل المعنى فأقعدوا مع الفاسدين من قولهم فلان خالف أهل بيته اذا كان فاسداً فيهم ومن ذلك خلف اللبن أى فسد بطول المكث فى السقاء ذكر معناه الاصمعي وقرئ مع الخالفين قال القرطبي معناه الخالفين قيل المراد بهم

تدبغور فنتفعوا به فارسلت فسكنت مسكها فادبغت فالتخذت منه قربة حتى تخرقت عندها رواه أحمد ورواه البخارى والنسائى من حديث الشعثاء عن عكرمة عن ابن عباس عن سودة بنت زمعة بذلك نحوه وقال سعيد بن منصور حدثنا عبد العزيز بن محمد عن عيسى بن نعيم الفزاري عن أبيه قال كنت عند ابن عمر وأتته سئل عن أكل القنفذ فقرأ عليه قل لأجد فيما أوحى الى محرماً على طاعم يطعمه الآية فقال شيخ عنده سمعت أبا هريرة يقول ذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال خبيث من الخبائث فقال ابن عمر ان كان النبي صلى الله عليه وسلم قاله فهو كما قال ورواه أبو داود عن أبي ثور عن سعيد بن منصور به وقوله تعالى فمن اضطر غير باغ

ولاعاد أي فن اضطر إلى أكل شيء مما حرم عليه في هذه الآية الكريمة وهو غير ملتبس ببغى ولا عدوان فان ربك غفور رحيم أي غفور له رحيم به وقد تقدم تفسير هذه الآية في البقرة بما فيه كفاية والغرض من سياق هذه الآية الكريمة الرد على المشركين الذين ابتدعوا ما ابتدعوه من تحريم المحرمات على أنفسهم بأرائهم الفاسدة من البجيرة والسائبة والوصيلة والحام ونحو ذلك فأمر رسوله أن يخبرهم أنه لا يجد فيما أوحاه الله إليه أن ذلك محرم وإنما حرم ما ذكر في هذه الآية من الميتة والدم المسفوح وحرم الخنزير وما أهل لغير الله به وما عد ذلك فلم يحرم وإنما هو عفو مسكوت (١٤٢) عنه فكيف تزعمون أنه حرام ومن أين حرمتموه ولم يحرمه وعلى هذا فلا

يبقى تحريم أشياء آخر فيما بعد هذا كما جاء النهي عن لحوم الجر الجاهلية ولحوم السباع وكل ذي مخلب من الطير على المشهور من مذاهب العلماء وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومها وما إلا ما جلت ظهوره مما أوحوا بنا أو ما اختلط بعظم ذلك خزائناهم يخفيهم وانا لصادقون قال ابن جرير يقول تعالى وحرمنا على اليهود كل ذي ظفر وهو البهائم والطير ما لم يكن مشقوق الاصابع كالابل والنعام والاوز والبط قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر وهو البعير والنعامة وكذلك قال مجاهد والسدي في رواية وقال سعيد بن جبير هو الذي ليس متفرج الاصابع وفي رواية عنه كل من متفرج الاصابع ومنه الديك وقال قتادة في قوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر وكان يقال البعير والنعامة وأشياء من الطير والخيتان وفي رواية البعير والنعامة وحرم عليهم من الطير البط وشبهه وكل شيء ليس

النساء والصبيان والرجال العاجزون فلذلك جازجه للتغليب وقال قتادة الخالقون النساء وهو مردود لاجل الجمع قال ابن عباس الخالفين هم الرجال الذين تختلفوا عن الغزو يغير عذرو في الآية دليل على أن الرجل اذا ظهر منه مكرروه وخداعه وبدعة يجب الانقطاع عنه وترك مصاحبته (ولا تصل على أحد منهم مات أبدا) يعني صلاة الجنائزة (ولا تقم على قبره) قال الزجاج معناه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان اذا دفن الميت وقف على قبره ودعاه فخرج ههنا منه وقيل معناه لا تقم بهم مات أصلا ح قبره ولا تتول دفنه ولم يزلت هذه الآية ماصلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على منافق ولا قام على قبره بعدها (أنهم كفروا بالله ورسوله وما تولوا هم فاسقون) تعليل للنهي عن الصلاة والقيام على قبره وإنما وصفهم بالفسق بعد وصفهم بالكفر لان الكافر قد يكون عدلا في دينه بأن يؤدي الامانة ولا يضر لاحد سوءا وقد يكون خبيثا في نفسه كثير الكذب والمكر والنفاق والخداع والخبث واضمار السوء والغیر والخبث وهى مستقبحة في كل دين عند كل أحد وقد أخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن عمر قال لما توفي عبد الله ابن أبي بن سلول أتى ابنه عبد الله الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسأله أن يعطيه قصصه فكفنه فيه فأعطاه ثم سأله أن يصلى عليه فقام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال عمر فأخذ ثوبه فقال يا رسول الله أنصلى عليه وقد نهاك الله أن تصلى على المنافقين فقال ان الله خيرنى وقال استغفر لهم أو لا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم وسأزید على السبعين فقال انه منافق فصلى عليه فأبى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن يصلى على أحد منهم مات أبدا الآية فترك الصلاة عليهم والحديث له ألفاظ في الصحيح والسنن وكان ابن أبي ريثم الخزاز يزوج وينسب لابييه وأمه فابوه أبي وأمه سلول وكان اسمه عبد الله (فلا تعجبك) نهى رسوله أن تعجبه (أموالهم وأولادهم) انما يريد الله أن يعذبهم بها في الدنيا وتزهد أنفسهم وهم كفرون هذا تكرير لما سبق في هذه السورة وتقرير لمضمونه وارادة أن يكون الخطاب به على بال ولا ينسأه وان يعتقد أن العمل به مهم وقيل ان الآية المتقدمة في قوم وهذه في آخر بن وقيل هذه في اليهود والاولى في المنافقين وقيل غير ذلك وقد تقدم في الآية الاولى جميع ما يحتاج اليه في تفسير هذه الآية وذكر في الخازن ما حصل من التفاوت في الالفاظ في هاتين الآيتين ولا يأتى بكثير فائدة ثم عاد الله سبحانه

الى بمشقوق الاصابع وقال ابن جرير عن مجاهد كل ذي ظفر قال النعامة والبعير شقا شقا قلت للقاسم بن أبي زائدة وحديثه ما شقا شقا قال كل ما لم ينفرج بين قوائم البهائم قال وما انفرج أكلته قال انفرجت قوائم البهائم والعصافير قال فيهودنا كاه قال وما لم تنفرج قائمة البعير خفسه ولا خف النعامة ولا قائمة الوز فلان كاه اليهود الابل والنعام ولا الوز ولا كل شيء لم تنفرج قائمته ولان كل جوار الوحش وقوله تعالى ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومها قال السدي يعني الثرب والشحم والكيتين وكانت اليهود تقول انه حرمه اسرائيل فخن فخرمه وكذا قال ابن زيد وقال قتادة الثرب وكل

شحم كان كذلك ليس في عظم وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس الاما حلت ظهورهما يعني ما علق بالظهر من الشحم وقال السدي وأبو صالح الالية بما حلت ظهورهما وقوله تعالى أو الحوايا وقال الامام أبو جعفر بن جري الحوايا جمع واحد ها حوية وحوية وهو ما تحوى من البطن بما اجتمع أو استداروهى بنات اللبن وهى المباعر وتسمى المرائب وفيها الامعاء قال ومعنى الكلام ومن البقر والغنم حرمت عليهم شحومهما الاما حلت ظهورهما وما حلت الحوايا قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أو الحوايا وهى المبعر وقال مجاهد الحوايا المبعر والمرىض وكذا قال سعيد بن جبيرة والضحاك وقتادة (١٤٣) وأبو مالك والسدي وقال عبد الرحمن بن زيد بن

أسلم وغير واحد الحوايا المرائب التى تكون فيها الامعاء يكون وسطها وهوى بنات اللبن وهى فى كلام العرب تدعى المرائب وقوله تعالى أو ما اختلط بالشحوم بعظم فقد أحلتها لهم وقال ابن جريج شحم الالية ما اختلط بالعصعص فهو حلال وكل شئ من القوائم والجنب والعين والرأس ونحوه وما اختلط بعظم فهو حلال وقوله تعالى ذلك جزئناهم بينهم قال السدي ذلك جزئناهم بينهم أى هذا التضييق انما فعلناهم والزمناء به مجازاة على بغيهم ومخالفتهم وأمرنا كما قال تعالى فبظلم من الذين هادوا حرمت عليهم طيبات أحلت لهم وبصدهم عن سبيل الله كثيرا وقوله وانا لصادقون أى وانا لبالعادلون فيما جازىناهم به وقال ابن جري وانا لصادقون فيما أخبرناك به يا محمد من تحريمنا ذلك عليهم لا كما زعموا من أن اسرائيل هو الذى حرّمه على نفسه والله أعلم وقال عبد الله بن عباس بلغ عمر بن الخطاب رضى الله عنه أن سمرقبا خرافا قال قاتل الله سمرة ألم يعلم أن رسول الله صلى الله

على توبيخ المنافقين فقال (واذا أنزلت سورة) أى طائفة من القرآن ويجوز أن يراد بعض السورة وان يراد تمامها وقيل هى هذه السورة (ان آمنوا بالله وجاهدوا مع رسوله) الخطاب للمنافقين أى اخلصوا فى ايمانكم وجهادكم وانما قدم الامر بالايمان لان الاشتغال بالجهاد لا يفيد الا بعد الايمان (استأذنك أولوا الطول منهم) أى ذوو الفضل والسعة والقدرة وأهل الغنى والثروة من طال عليه طولا كذا قال ابن عباس والحسن وقال الاصم هم الرؤساء والكبراء المنظور اليهم وخصهم بالذكرا لان الذم لهم ألزم اذ لا عذر لهم فى القعود ولان العاجز عن السفر والجهاد لا يحتاج الى الاستئذان (وقالوا) عطف بنفسى (ذرنا) أى اتركنا (نكن مع القاعدى) أى المتخلفين عن الغزو ومن المعذورين كالضعفاء والزمنى (رضوا بان يكونوا مع الخوالم) استثناف لبيان سوء صنيعهم والخوالم جمع خالفة ولذا قيل الخوالم النساء اللاتى يخلفن الرجال فى القعود فى البيوت وجوز بعضهم أن يكون جمع خالف وهو من لا خير فيه وهو مردود فان فواعل لا يكون جمعا لفاعل وصفة لعاقل اما شذ من نحو فوارس ونواكس وهو الالك وقال النحاس يجوز أن تكون من صفة الرجال بمعنى أنها جمع خالفة يقال رجل خالفة أى لا خير فيه فعلى هذا يكون جمعا للذكور باعتبار لفظه (وطبع على قلوبهم) هو كقوله ختم الله على قلوبهم وقدم تفسيره (فهم لا يفقهون) شيئا مما فيه نفعهم وضررهم بل هم لا نعم أى لا يفهمون الخير الذى فى الجهاد ولا الشر الذى فى التخلف (لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا بأموالهم وأنفسهم) المقصود من الاستدراك الاشعار بان تخلف هؤلاء غير ضار فانه قد قام بفريضة الجهاد من هو خير منهم وأخلص نية كما فى قوله فان يكفر به هؤلاء فقدوا كلنا بما قومنا ليسوا بها بكافرين وقد تقدم بيان الجهاد بالاموال والانفس ثم ذكر منافع الجهاد فقال (وأولئك لهم الخيرات) جمع خير فيشمل منافع الدنيا والدين من النصر والغنية والجنة والكرامة وقبل المراد بها النساء الحسنات أى الحور قاله الحسن كقوله تعالى فيهن خيرات حسنات ومقرده خيرة بالتشديد ثم خففت مثل هيئته وهيئته (وأولئك هم المفلحون) قد تقدم معنى الفلاح والمراد بهم هنا الفائزون بالمطلوب وتكرير اسم الاشارة لتفخيم شأنهم وتعظيم أمرهم (أعد الله لهم) استثناف

عليه وسلم قال لعن الله اليهود حرمت عليهم الشحوم فملوها فباعوها فآكلوها فماتوا عن عمرين وعمر بن دينار عن طاوس عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب قال قال حبيب بن زيد بن أبي حبيب قال قال عطاء بن أبي رباح سمعت جابر بن عبد الله يقول عام الفتح ان الله ورسوله حرم بيع الخمر والميتة والخنزير والاصنام فقبل يارسول الله أرايت شحوم الميتة فانها يدن بها اليهود ويطل بها السفن ويستصحب بها الناس فقال لا هو حرام ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك قاتل الله اليهود ان الله لما حرم عليهم شحومها جلوه ثم باعوه فأكلوا منه رواه الجماعة من طرق عن زيد بن أبي جيسه ورواه الزهري عن سعيد بن المسيب عن

ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قاتل الله اليهود حرمت عليهم الشحوم فباعوها وأكلوا ثمنها ورواه البخاري ومسلم
جميعا عن عبدان عن ابن المبارك عن يونس عن الزهري به وقال ابن مردويه حدثنا محمد بن عبد الله بن ابراهيم حدثنا اسمعيل بن
اسحق حدثنا سليمان بن حرب حدثنا وهيب حدثنا خالد الحذاء عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان قاعدا خلف المقام فرفع بصره الى السماء فقال لعن الله اليهود ثلاثا فان الله حرم عليهم الشحوم فباعوها وأكلوا ثمنها وان الله
لم يحرم على قوم أكل شيء الا حرم عليهم ثمنه (١٤٤) وقال الامام أحمد حدثنا علي بن عاصم أنبا نا خالد الحذاء عن ابن عباس أن رسول الله

أنبا نا ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قاعدا في المسجد مستقبلا الحجر فنظر الى السماء فضحك قال لعن الله اليهود حرمت عليهم الشحوم فباعوها وأكلوا ثمنها وان الله اذا حرم على قوم أكل شيء حرم عليهم ثمنه ورواه أبو داود من حديث خالد الحذاء وقال الأعمش عن جامع بن شداد عن كلثوم عن أسامة بن زيد قال دخلنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مريض فعده فوجدناه نائما قد غطي وجهه ببرد عدني فكشف عن وجهه وقال لعن الله اليهود يجرمون شحوم الغنم ويأكلون ثمنها وفي رواية حرمت عليهم الشحوم فباعوها وأكلوا ثمنها وفي لفظ لابي داود عن ابن عباس مرفوعا ان الله اذا حرم على قوم أكل شيء حرم عليهم ثمنه (فان كذبوك فقل ربكم ذو رحمة واسعة ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين) يقول تعالى فان كذبك يا محمد مخالفوك من المشركين واليهود ومن شابههم فقل ربكم ذو رحمة واسعة وهذا ترغيب لهم في ابتغاء

ليسان كونهم مغفلين (جنات) أي بساقي (تجري من تحتها الانهار) قد تقدم بيان جري الانهار من تحتها (خالدين فيها) قد سبق بيان الخلود والفوز الا في أيضا (دلك) أي ما تقدم من الخيرات والفلاح ونيل الكرامة العظمى واعداد الجنات الموصوفة بتلك الصفة (الفوز العظيم) وصف الفوز بكونه عظيما يدل على انه الفرد الكامل من أنواع الفوز (وجاء المعتذرون من الاعراب) قرئ بالتخفيف من أعذروا كان ابن عباس يقرؤها مخففة ويقول والله هكذا أنزلت قال النحاس الا أن مدارها على الكسبي يقال أعذرا اذا بالغ في العذر ومنه من أنذر فقد أعذروا بالجمهور بالتشديد وفيه وجهان أحدهما أن يكون أصله المعتذرون وهم الذين لهم عذرا فالمعتذرون على هذا هم المحقون في اعتذارهم وقد روى هذا عن الفراء والزجاج وابن الأنباري وأبي عبيد والاختف وأبي حاتم وقيل هو من عذر وهو الذي يعتذر ولا عذله يقال عذري في الأمر اذا قصر فيه واعتذر بما ليس بعذر ذكره الجوهري وصاحب الكشف فالمعتذرون على هذا هم المبطلون لانهم اعتذروا باعذار كاذبة باطلة لأصل لها والمعنى انه جاء هؤلاء من الاعراب بما جاؤوا به من الاعذار بحق أو بباطل على كلا التفسيرين قال الضحاك هم رهط عامر وقيل من أسد وغطفان وقال ابن عباس هم الذين تخلفوا بعذرهم وذاشروا في بيان أحوال منافق الاعراب اثر بيان أحوال منافق أهل المدينة والاعراب سكان البادية وهم أخص من العرب اذ العربي من تكلم باللغة العربية سواء كان يسكن البادية أو الحاضرة وقد اختلف في أنهم كانوا معتذرين بالتصنع أو بالهجة (ليؤذن لهم) أي لاجل أن يأذن لهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالتخلف عن الغزو (وقعد) طائفة أخرى لم يعتذروا بل قعدوا عن الغزو وبغير عذر وهم منافقوا الاعراب (الذين كذبوا الله ورسوله) بالتخفيف أي كذبوا في ادعاء ايمانهم وبالتشديد أي لم يؤمنوا ولا صدقوا اما جاء به الرسول عن ربه ولا امتثلوا أمره قال أبو اسحق ذكر لي أنهم نفر من بني غفار جاؤا فاعتذروا منهم خفاف بن ايماء وقيل هم رهط عامر بن الطفيل قالوا ان غزونا معك أغارت أعراب طي على أهلنا ومواسينا وقيل منافقوا الاعراب قسمان قسم جاؤا واعتذروا بالاعذار المكاذبة وقسم لم يجئ ولم يعتذر ثم توعدهم سبحانه فقال (سيصيب الذين كفروا منهم) أي من الاعراب وهم الذين اعتذروا بالاعذار الباطلة والذين لم يعتذروا بل كذبوا الله ورسوله

وأي

رحمة الله الواسعة واتباع رضوانه ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين ترهيب لهم في مخالفتهم الرسول خاتم النبيين وكثير ما يقرن الله تعالى بين الترغيب والترهيب في القرآن كما قال تعالى في آخر هذه السورة ان ربك سريع العقاب وانه لغفور رحيم وقال وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم وان ربك شديد العقاب وقال تعالى نبي عبادي أنا الغفور الرحيم وان عذابى هو العذاب الاليم وقال تعالى غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب وقال ان بطش ربك لشديد انه هو يبدئ ويبعد وهو الغفور الودود والآيات في هذا كثيرة جدا (سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركوا ولا أبأونا ولا حرمنا من

شيء كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ان تتبعون الا الظن وان أنتم الا تخرون قل
 قلته الخلة البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين قل هل شهداءكم الذين يشهدون ان الله حرم هذا فان شهدوا فلا تشهد معهم ولا تتبع
 أهواء الذين كذبوا بآياتنا والذين لا يؤمنون بالآخرة وهم يربهم يعدلون هذه مناظره ذكرها الله تعالى وشبهه تشبث بها
 المشركون لشركهم وتحريم ما حرموا فان الله مطلع على ما هم فيه من الشرك والتحريم لما حرموه وهو قادر على تغييره بأن
 يلهيهم من الايمان ويحول بيننا وبين الكفر فلم يغيره فدل على أنه (١٤٥) بمشيئته واداته ورضاه منابذك ولهذا قال

لو شاء الله ما أشركنا ولا آبائنا
 ولا حرمنا من شيء كما في قوله تعالى
 وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم
 الآية وكذلك الآية التي في النحل
 مثل هذه سواء قال الله تعالى كذلك
 كذب الذين من قبلهم أي به هذه
 الشبهة ضل من ضل قبل هؤلاء
 وهي حجة واضحة باطلة لانها لو
 كانت صحيحة لما أذاقهم الله بأسه
 ودمر عليهم وأدال عليهم رسوله
 الكرام واذاق المشركين من آليم
 الانتقام قل هل عندكم من علم
 فتخرجوه لنا أي بأن الله راض
 عليكم فيما أنتم فيه فتخرجوه لنا
 أي فتظهروهم لنا وتبينوه وتبرزوه
 ان تتبعون الا الظن أي الوهم
 والخيال والمراد بالظن ههنا
 الاعتقاد الفاسد وان أنتم الا
 تخرون قل كذبوا على الله فيما
 ادعيتوه قال علي بن أبي طلحة عن
 ابن عباس ولو شاء الله ما أشركوا قال
 كذلك كذب الذين من قبلهم ثم
 قال ولو شاء الله ما أشركوا فانهم
 قالوا عبادتنا الآلهة نقر بنا إلى
 الله زانين فأخبرهم الله أنها لا تقرهم
 فقلوه ولو شاء الله ما أشركوا يقول

وأني من التبعية لان منهم من أسلم فلم يصبه العذاب (عذاب آليم) أي كثير الالم
 فيصديق على عذاب الدنيا بالقتل والاسر وعذاب الآخرة بالنار المؤبدة ولما ذكر سبحانه
 المعذرين ذكر بعدهم اهل الاعذار الصحيحة المسقطه للغزو وبدأ بالعدو في أصل الخلقة
 فقال (ليس على الضعفاء) وهم ارباب الزمانة والهرم والعمى والعرج ونحو ذلك كالشيوخ
 والصبيان والنساء ومن خلق في أصل الخلقة ضعيفا نحيفا والضعفاء جمع ضعيف وهو
 الصحيح في بدنه العاجز عن الغزو ثم ذكر العذر العارض فقال (ولا على المرضى) المراد
 بالمرض كل ما يصدق عليه اسم المرض لغة أو شرعا وقيل انه يدخل في المرضى الاعمى
 والاعرج ونحوهما ثم ذكر العذر الرابع الى المال الى البدن فقال (ولا على الذين
 لا يجدون ما ينفقون حرج) أي ليست لهم أموال ينفقونها فيما يحتاجون اليه من
 التجهيز للجهاد لفقرتهم كهيئة ومزينة وبني عذرة فنفي سبحانه عن هؤلاء الثلاثة الحرج
 وأبان ان الجهاد مع هذه الاعذار ساقط عنهم غير واجب عليهم مقيدا بقوله (إذا نكحوا
 لله ورسوله) في حال قعودهم بالطاعة وعدم الارجاف والتبسط وأصل النصح اخلاص
 العمل من الغش ومنه التوبة النصوح قال نقطويه نصح الشيء اذا خلاص ونصح له
 القول أي أخلصه له والنصح لله الايمان به والعمل بشريعته وترك ما يخالفها كأنما
 ما كان ويدخل تحته دخولا أو لا ينصح عباده ومحبة المجاهدين في سبيله وبذل النصيحة
 لهم في أمر الجهاد وترك المعاونة لاعدائهم بوجه من الوجوه ونصيحة الرسول صلى الله
 عليه وآله وسلم التصديق بنبوته وبما جاء به وطاعته في كل ما يأمر به أو ينهى عنه
 وموالاة من والاه ومعاداة من عاداه ومحبة وتبعية وتبعية سنته واحياؤها بعد موته بما تبلغ
 اليه القدرة وقد ثبت في الحديث الصحيح ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال الدين
 النصيحة ثلاثا قالوا لمن قال لله ولكتابه ورسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم وفي الخازن
 النصح ان يقيموا في البلد ويحترزوا عن افشاء الاراجيف واثارة الفتن ويسعوا في
 ايصال الخير الى أهل الجهاد ويقوموا بمصالح بيوتهم (ماعلى المحسنين من سبيل)
 بجملة مقيدة لمضمون ما سبق أي ليس على المعذورين الناصحين طريق عقاب ومواخذة
 ومن مزيدة للتأكيده على هذا فيكون لفظ المحسنين موضوعا في موضع الضمير الرابع
 الى المذكورين سابقا وأني بالظاهر للدلالة على انتظامهم بنصحتهم في سلك المحسنين

(١٩ - فتح البيان ح) تعالى لو شئت لجمعتهم على الهدى أجمعين وقوله تعالى قل قلته الخلة البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين يقول تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم قل لهم يا محمد قلته الخلة البالغة أي له الحكمة التامة والخلة البالغة في هداية من هدى
 واضلال من أضل فلو شاء لهداكم أجمعين فكل ذلك بقدرته ومشيئته واختياره وهو مع ذلك يرضى عن المؤمنين ويغض الكافرين
 كما قال تعالى ولو شاء الله لجمعهم على الهدى وقال تعالى ولو شاء ربك لأمكنهم من الجنة والناس أجمعين وقال الضحاك لا حجة
 ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم وتمت كلمة ربك لأملتن جهنم من الجنة والناس أجمعين وقال الضحاك لا حجة

لا أحد عصى الله ولا كن لله الحجة البالغة على عباده وقوله تعالى قل هلم شهداءكم الذين يشهدون أن الله حرم هذا أي هذا الذي حرمتموه وكذبتم واقتربتم على الله فيه فإن شهدوا فلا تشهد معهم أي لأنهم انما يشهدون والحالة هذه كذبوا زورا ولا تتبع أهواء الذين كذبوا باياتنا والذين لا يؤمنون بالآخرة وهم بربهم يعدلون أي يشركون به ويجمعون له عديلا (قل تعالوا أنزل ما حرم ربكم عليكم الا تشركوا به شيئا وبالوالدين احسانا ولا تقتلوا اولادكم من املاق نحن نرزقكم وايامهم ولا تقر بوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا تقتلوا النفس التي (١٤٦) حرم الله الا بالحق ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون) قال داود الاودي

عن الشعبي عن علقمة عن ابن مسعود رضى الله عنه قال من أراد أن ينظر الى وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم التي عليها خاتمه فليقرأ هؤلاء الايات قل تعالوا أنزل ما حرم ربكم عليكم الا تشركوا به شيئا الى قوله لعلكم تتقون وقال الحاك في مستدركه حدثنا بكر بن محمد الصيرفي عن عروة حدثنا عبد الصمد بن الفضل حدثنا مالك ابن اسمعيل المهدى حدثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن عبد الله بن خليفة قال سمعت ابن عباس يقول في الانعام آيات محكمات هن أم الكتاب ثم قرأ قل تعالوا أنزل ما حرم ربكم عليكم الايات ثم قال الحاكم صحيح الاسناد ولم يخرجاه قلت ورواه زهير وقيس بن الربيع كلاهما عن أبي اسحق عن عبد الله بن قيس عن ابن عباس به والله أعلم وروى الحاكم أيضا في مسنده من حديث يزيد بن هرون عن سفيان ابن حسين عن الزهري عن أبي ادريس عن عباد بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أياكم يباعدني على ثلاث ثم تلا

أو يكون المراد ما على جنس المحسنين من سبيل وهو لا المذكورون سابقا من جملة من فتكون الجلالة تعليمية وقولهم لا سبيل عليه معناه لا حرج ولا عتاب وأنه بمعنى لا عتاب ير عليه فضلا عن العتاب واذا تعدى بالي كقوله

ألا ليت شعري هل الى أم سالم * سبيل فالما الصبر عنها فلا صبر

فبمعنى الوصول كما قال

هل من سبيل الى خرفا شربها * أم من سبيل الى نصر بن حجاج

ونحوه فتنبه لمواطن استعماله فانه من مهمات الفصاحة (والله غفور رحيم) لهم أوله سبي فكيف للمحسن والجللة تذييلية وفي معنى هذه الآية قوله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها وقوله ليس على الاعمى حرج ولا على الاعرج حرج ولا على المريض حرج واسقاط التكليف عن هؤلاء المعذورين لا يستلزم عدم ثبوت ثواب الغزولهم الذي عذر الله عنه مع رغبتهم اليه لولا حبسهم العذر عنه ومنه حديث أنس عند أبي داود وأحمد وأصله في الصحيحين ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لقد تركتم بعدكم قوما ما سرتهم من مستير ولا تنقمتم من نفقة ولا قطعتم وادبا الا وهم معكم فيه قالوا يا رسول الله وكيف يكونون معنا وهم بالمدينة فقال حبسهم العذر وأخرجه أحمد ومسلم من حديث جابر عن قتادة قال أنزلت هذه الآية في عائذ بن عمر المزني وقال الضحاك عذرهم وجعل لهم من العذر ما جعل للجهاديين قال الرازي ليس في الآية انه يحرم عليهم الخروج لان الواحد لو خرج ليعين الجهاديين بمقدار القدرة اما يحفظ متاعهم أو بـ كثير سوادهم بشرط ان لا يجعل نفسه كالأولاد والاعليم لكان ذلك طاعة مقبولة ثم ذكر الله سبحانه من جملة المعذورين من تضمنه قوله (ولا على الذين اذا ما أتوك لتحملهم قلت لا أجد

ما أحملكم عليه) العطف على جملة ما على المحسنين أو على الضعفاء أي لا عليهم حرج والمعنى ان من جملة المعذورين هؤلاء الذين أتوك لتحملهم على ما ركبوا عليه في الغزو فلم تجد ذلك الذي طلبوه منك قيل هم سبعة من الانصار وقيل بنو مقرن وقيل المعنى اذا ما أتوك قائلا لا أجد وقيل غير ذلك وهذا أولى وفي ايشار هذا التعبير على ليس عندى لطف في الكلام ونظييب لقول السائلين كأنه قال أنا أطلب ما تسألونه وأفتش عنه فلا أجد فأنامعذور وعن أنس في الآية قال الماء والزاد وعن علي بن صالح قال حدثني

مشيخة

رسول الله صلى الله عليه وسلم قل تعالوا أنزل ما حرم ربكم عليكم حتى فرغ من الايات فن وفي فأجره

على الله ومن انتقص منهن شيئا فأدركه الله به في الدنيا كانت عقوبة ومن أخر الى الآخرة فأمره الى الله ان شاء عذبه وان شاء عفا عنه ثم قال صحيح الاسناد ولم يخرجاه وانما انفقاعه في حديث الزهري عن أبي ادريس عن عباد بن الصامت عن سفيان بن حسين كلا الحديثين فلا ينبغي أن ينسب الى الوهم في أحد الحديثين اذا جتمع بينهما والله أعلم واما تفسيرها فيقول تعالى لنبيه ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين عبدوا غير الله وحرموا رزقهم الله وقتلوا اولادهم وكل ذلك فعلموا بأرائهم وتسويل الشياطين لهم قل لهم تعالوا أي هلموا واقبلوا أنزل ما حرم ربكم عليكم أي أقص

[illegible]

مسحوخة من جهينة قالوا أدركا الذين سألو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الجلال فقالوا ما سألناه إلا الجحلال على النعمال وعن إبراهيم بن أدهم عن حماد بن عيسى قال سألوه الدواب ما سألوه إلا النعمال وعن الحسن بن صالح قال استعملوه النعمال (قولوا) أي انصرفوا عنكم لما قلت لهم لأجد ما أجلكم عليه (وأعينهم تفيض) أي تسيل (من الدمع) أي حال كونهم يابكون ومن للبيان وفي الشهاب إن الفيض انصباب عن امتلاء فوضع موضع الامتلاء للمبالغة أوجعلت أعينهم من فرط البكاء كأنها تفيض بأنفسها يعني إن الفيض مجاز عن الامتلاء بعلاقة السببية فإن الثاني سبب للاول فالجواز في المسند والدمع هو ذلك الماء أو الفيض على حقيقته والتجوز في اسناده إلى العين للمبالغة كجري النهر ومن للتعليل (حزنًا لا يجيدوا) قال الفراء أي ليس يجيدوا وقبل حزنًا على أن لا يجيدوا وقبل المعنى حزنًا أنهم لا يجيدوا وقبل لاجل أن لا يجيدوا (ما ينفتقون) في الجهاد لا عند أنفسهم ولا عندك عن محمد بن كعب قال هم سبعة نفر من بني عمرو بن عوف سالم بن عمرو ومن بنى واقف حرمي بن عمرو ومن بنى مازن بن النجار عبد الرحمن (أ) بن كعب يكنى بأبالي ومن بنى المعلى سلمان بن صفرو ومن بنى حارثة عبد الرحمن بن زيد أبو غلبة ومن بنى سلمة عمرو بن عتبة عبد الله بن عمرو المزني ومن ثم قيل لهم البكاؤن لحمل العباس منهم اثنين وعثمان ثلاثة زيادة على الجديش الذي جهزه وهو ألق وجعل يامين بن عمرو والنضري اثنين كذا في مختصر سيرة الحلبي وقد اتفق الرواة على بعض هؤلاء السبعة واختلفوا في البعض ولا يأتي التطويل في مثل ذلك بكثير فائدة ثم ذكر الله سبحانه من عليه السبل من المتخلفين فقال (انما السبيل) أي طريق العقوبة والمواخذة وهي الاعمال السيئة رأتى بانما للمبالغة في التوكيد لا للعصر قال السلفاقي وليس ثم ما يمنع أن تكون للحصر (على الدين يستأذنونك) في التخلف عن الغزو (وهم) أي والحال أنهم (أغنياء) يجدون ما يحملهم وما يتجهزون به (رضوا بان يكونوا مع الخولاف) وهم النساء والصبيان والجملة مستأنفة كأنه قيل ما بالهم استأذنوا وهم أغنياء فقيل رضوا أي بالدناءة والضعفة والانتظام فيهم واليه مال الرخصى وقيل انه في محل نصب على الحال وقد مقدرة قاله الكرخي (وطبع الله على قلوبهم) معطوفة على رضوا أي سبب الاستئذان مع الغنى أمران أحدهما الرضا بالمصفقة الخاسرة وهي ان يكونوا مع الخولاف والثاني الطبع من الله

ما ليس لك به علم فلا تطعمهما وصاحبهما في الدنيا معروفا واتبع سبيل من أناب إلى ثم إلى هر جمعكم فأنتسكم بما كنتم تعملون فأمر بالاحسان إليهم ما وإن كانوا مشركين بحسبهم ما وقال تعالى وإذا أخذنا مشاقق بني إسرائيل لا تعبدون إلا الله وبالوالدين إحسانا الآية والآيات في هذا كثيرة وفي الصحيحين عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أي العمل أفضل قال الصلاة على وقتها قلت ثم أي قال بر الوالدين قلت ثم أي قال الجهاد في سبيل الله قال ابن مسعود حدثني بهن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما أتته زاذني (١٤٨) وروى الخافض أبو بكر بن مردويه بسنده عن أبي الدرداء وعن عمادة

ابن الصامت كل منهم ما يقول أو صاني خليلي رسول الله صلى الله عليه وسلم أطع والدك وإن أمرك أن يخرج له ما من الدنيا فافعل ولكن في أسناده ما ضعف والله أعلم وقوله تعالى ولا تقتلوا أولادكم من أطلاق نحن نرزقكم وإياهم لما وصى تعالى بالوالدين والاحسان عطف على ذلك الاحسان إلى الأبناء والاحقاد فقال تعالى ولا تقتلوا أولادكم من أطلاق وذلك أنهم كانوا يقتلون أولادهم كما سألهم الشياطين ذلك فكانوا يقتلون البنات خشية العار وورعوا قتلوا بعض الذكور خشية الافتقار ولهذا ورد في الصحيحين من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الذنب أعظم قال أن تجعل لله ندا وهو خلقك قلت ثم أي قال أن تقتل ولدك خشية أن يطعم معك قلت ثم أي قال أن تزاني حليلة جارك ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الإباحة ولا يزنون الآية وقوله

على قلوبهم (فهم) بسبب هذا الطبع (لا يعلمون) ما فيه الربح لهم حتى يختاروه على ما فيه الخسران مجاهد قال هي في المنافقين قال السيوطي وقد تقدم مثله اه قال في الجمل لكن مع نوع اختلاف في الالفاظ كما لا يخفى (يعتذرون اليكم إذا رجعت إليهم) أخبار من الله سبحانه عن المنافقين المعتذرين بالباطل بأنهم يعتذرون إلى المؤمنين إذا رجعوا عن الغزو وهذا كلام مستأنف وانما قال إليهم أي إلى المعتذرين بالباطل ولم يقل إلى المدينة لأن مدار الاعتذار هو الرجوع إليهم لا الرجوع إليها ويرى ما يقع الاعتذار عند الملاقة قبل الوصول إليها ويحتمل أن يكون الضمير في اليكم لرسول الله صلى الله عليه وآله وأله وسلم على التأويل المشهور في هذا روى أن المعتذرين كانوا بضعة وعشرين رجلا ثم أخبر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بما يجيب به عليهم فقال (قل لا تعتذروا) فنهاهم أولا عن الاعتذار بالباطل ثم بالله بقوله (لن تؤمنوا ليكم) أي لن تصدقكم كأنهم ادعوا أنهم صادقون في اعتذارهم لأن غرض المعتذر أن يصدق فيما يعتذره فإذا عرف أنه لا يصدق ترك الاعتذار وانما خص الرسول صلى الله عليه وآله وسلم بالحواب عليهم مع أن الاعتذار منهم كائن إلى جميع المؤمنين لأنه صلى الله عليه وآله وسلم رأسهم والمتولى لما يرده عليهم من جهة الغير وجملة (قد بنا أنا الله من أخباركم) تعليمية للتي قبلها أي لا يقع من تصديق لكم لأن الله قد أعلم بالوحي ما هو مناف لصدق اعتذاركم (وسيرى الله عملكم) أي ما ستفعلونه من الأعمال فيما بعدهم فقلعون عما أنتم عليه الآن من الشراكم تبصرون عليه وقيل سيعلم عملكم السي واقعا أي مستترا على الوقوع والظاهر أن الاستقبال في علم الله بالنظر ظاهره لنا (ورسوله) معطوف على الاسم الشريف ووسط منه قول الروية أي أنا بان رؤية الله سبحانه لما سيفعلونه من خير أو شر هي التي تدور عليها الآية أو العقوبة وفي جملة (ثم تردون إلى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون) تخويف شديد لما هي مشقة عليه من التهديد ولا سيما ما شتمت عليه من وضع الظاهر موضع المضمر لا شعار ذلك باحاطته بكل شيء يقع منهم مما يكتمونه وبه تظاهرون به وأخبارهم به وبجاراتهم عليه (سيخلفون بالله لكم إذا انقلبتم إليهم) ذكر أن هؤلاء المعتذرين بالباطل سيؤكدون ما جاوبوه من الاعتذار الباطلة بالخلف

عند تعالى من أطلاق قال ابن عباس وقتادة والسدي وغيره هو التفرأ ولا تقتلوه من فقركم الحاصل وقال في سورة الاسراء ولا تقتلوا أولادكم خشية أطلاق أي لا تقتلوه خوفا من الفقر في الآجل ولهذا قال هناك نحن نرزقكم وإياكم فبذابزقهم للآلهة ما بهم أي لا تخافوا من فقركم بسبب رزقهم فهو على الله وما هنالما كان الفقراء حاصلا قال نحن نرزقكم وإياهم لأنه لا إله ههنا والله أعلم وقوله تعالى ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن كقوله تعالى قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والآنم والبغى بغير الحق وإن تشركوا بالله ما من ينزل به سلطانا وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون وقد تقدم تفسيره في قوله تعالى وذروا

ظاهر الاثم وباطنه وفي الصحيحين عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أحد أغبر من الله من أجل ذلك حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن وقال عبد الملك بن عمير عن وراذع عن مولى المغيرة قال قال سعد بن عباد لورأيت مع امرأتى رجلاً لضربه بالسيف غير مصفح فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أتجيبون من غير سعد فوالله لا أنا أغبر من سعد والله أغبر مني من أجل ذلك حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن أخرجاه وقال كامل أبو العلاء عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قيل يا رسول الله أنا نغار قال والله أنا لا نغار والله أغبر مني ومن غيرته (١٤٩) نهى عن الفواحش رواه ابن مردويه

ولم يخرج أحد من أصحاب الكتب الستة وهو على شرط الترمذي فقد روى هذا السند أعماراً متى ما بين الستين إلى السبعين وقوله تعالى ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق وهذا مما نص تبارك وتعالى عن النهي عنه تأكيده أو الإفهام داخل في النهي عن الفواحش ما ظهر منها وما بطن فقد جاء في الصحيحين عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله إلا بإحدى ثلاث الثيب الزاني والنفس بالنفس والتارك لدينه المفارق للجماعة وفي لفظ لمسلم والذي لا إله غيره لا يحل دم رجل مسلم وذكره قال الأعمش فحدث به إبراهيم فحدثني عن الأسود عن عائشة بنه روى أبو داود والنسائي عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث خصال زان محصن يرحم ورجل قتل متعمداً فيقتل ورجل يخرج من الإسلام حارب الله ورسوله فيقتل أو يصاب

عند رجوع المؤمنين إليهم من الغزو وغرضهم من هذا التأكيد (لتعرضوا عنهم) أي يعرض المؤمنون عنهم فلا يؤخروهم ولا يؤاخذونهم بالتخلف ويظهرون الرضا عنهم كما يفيد ذكر الرضا من بعد وحذف المحلوف عليه ليكون الكلام يدل عليه وهو اعتذارهم الباطل (فأعرضوا عنهم) أي دعوههم وما اختاروا لأنفسهم والمراد به تركهم والمهاجرة لهم لا الرضا عنهم والصفح عن ذنبهم كما يفيد جملة (أنهم رجس) الواقعة على التلامر بالاعراض والمعنى أنهم في أنفسهم رجس ليكون جميع أعمالهم نجسة فكأنها قد صيرت ذواتهم رجساً وأنهم ذوو رجس أي ذوو أعمال قبيحة ومثله إنما المشركون نجس وهو لا مما كانوا هكذا كانوا غير متأهلين لقبول الإرشاد إلى الخير والتحذير من الشرف ليس لهم إلا الترك قال أهل المعاني إن هؤلاء طلبوا اعراض الصفح فأعطوا اعراض المقت (ومأواهم جهنم) من تمام التعليل فإن من كان من أهل النار لا يجدي فيه الدعاء إلى الخير وتعليل مستقل قاله أبو السعود والمأوى كل مكان يأوى إليه الشيء لا أنهاراً وقد أوى فلان إلى منزله يأوى (جزاء) أي يجوزون جزاء أو مفعول من أجله (بما كانوا يكسبون) الباء للسببية (يخلفون لكم) حذف هنا المحلوف به لكونه معلوماً مسبقاً والمحلوف عليه بمنزلة ما تقدم (لتعرضوا عنهم) بين سبحانه أن مقصدهم بهذا الحلف هو رضا المؤمنين عنهم ثم ذكر ما يفيد أنه لا يجوز الرضا عن هؤلاء المعتذرين بالباطل فقال (فإن تعرضوا عنهم) كما هو مطلوبهم مساعدة لهم وقبلتم عذرهم فلا ينفعهم رضاكم (فإن الله لا يرضى عن القوم الفاسقين) تعليل للمحذوف المتقدم وإذا كان هذا هو ما يريد الله سبحانه من عدم الرضا عن هؤلاء الفاسقة العصاة فينبغي لكم أيها المؤمنون أن لا تفعلوا ذلك بل واجب عليكم أن لا تعرضوا عنهم على أن رضاكم عنهم لو وقع لكان غير معتد به ولا مفيد اللهم والمقصود من أخبار الله سبحانه بعدم رضاه عنهم هو نهى المؤمنين عن ذلك لأن الرضا عن لا يرضى الله عنه مما لا يفعله مؤمن ونكتة العدول لهذا الظاهر التسجيل عليهم حيث وصفهم بالخروج عن الطاعة المستوجب لما حل بهم من السخط وللايدان بشمول الحكم لمن شاركهم في ذلك (الاعراب) أي جنسهم لا كل واحد من أسبأتي (أشد كفراً ونفاقاً) لما ذكر سبحانه أحوال المنافقين بالمدينة ذكر حال من كان خارجاً عنهم الأعراب وبين أن كفرهم

أوثق من الأرض وهذا لفظ النسائي وعن أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه أنه قال وهو محصور سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث رجل كفر بعد إسلامه أو زنى بعد إحصانه أو قتل نفساً بغير نفس فوالله ما زينت في جاهلية ولا إسلام ولا تمتيت أن لي بدني بدلا منه بعد إذ هداني الله ولا قتلت نفساً بغير نفسي رواه الإمام أحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه وقال الترمذي هذا حديث حسن وقد جاء النهي والزجر الوعيد في قتل المعاهد وهو المستأمن من أهل الحرب فروى البخاري عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم مرفوعاً أن قتل معاهدا

لم يرج رائحة الجنة وان ريحها لا يوجد من مسيرة اربعين عاما وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قتل معاهدا لذهمة الله وذهمة رسوله فقد آختر بذمة الله فلا يرج رائحة الجنة وان ريحها لا يوجد من مسيرة خمسين خريفا رواه ابن ماجه والترمذي وقال حسن صحيح وقوله ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون أي هذا ما وصاكم به لعلكم تتقون عن الله أمره ونهييه (ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي أحسن حتى يبلغ أشده وأوفوا الكيل والميزان بالقسط لا تكلف نفسا الا وسعها واذا قلتم قاعدلوا ولو كان ذا قربى وبعهد الله أوفوا ذلكم (١٥٠) وصاكم به لعلكم تذكرون) قال عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن

ابن عباس قال لما أنزل الله ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي أحسن وان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما الآية فانطلق من كان عنده يتييم فعزل طعامه من طعامه وشرا به من شرا به فجعل يفضل الشيء فيحبس له حتى يأكله وبفسد أشد ذلك عليهم فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله ويسئلونك عن اليتامى قل اصلاح لهم خير وان تخاطوهم فاخوانكم قال خلطوا طعامهم بطعامهم وشراهم بشراهم رواه أبو داود وقوله تعالى حتى يبلغ أشده قال الشعبي ومالك وغير واحد من السلف يعني حتى يحتلم وقال السدي حتى يبلغ ثلاثين سنة وقيل أربعون سنة وقيل ستون سنة قال وهذا كله بعهد ههنا والله أعلم وقوله تعالى وأوفوا الكيل والميزان بالقسط يأمر تعالى باقامة العدل في الاخذ والاعطاء كما توعد على تركه في قوله تعالى ويل للمطففين الذين اذا اكالوا على الناس يستوفون واذا كلوهم أو وزنوهم يخسرون ألا يظن أولئك انهم مبعوثون ليوم عظيم

ونفاقهم أشد من كفر غيرهم ومن نفاق غيرهم لانهم أقسى قلوبا وأغلظ طباعا وأجفى قولوا وبعد عن سماع كتب الله وما جاءت به رساله وأوحش فعلا ولان نشأتهم في معزل من مشاهد العلماء ومقاصد تهم وهذا من باب وصف الجنس بوصف بعض افراده كما في قوله تعالى وكان الانسان كفورا اذ ليس كلهم كاذر على ما سخط به خبروا الاعراب هم من سكن البوادي بنحو لاف العرب فانه عام لهذا النوع من بني آدم سواء سكنوا البوادي أو القرى هكذا قال أهل اللغة ولهذا قال سيبويه ان الاعراب بصيغة جمع وليست بصيغة جمع العرب لئلا يلزم كون الجمع أخص من مفردة قال النيسابوري قال أهل اللغة رجل عربي اذا كان نسبه الى العرب ثابتا وجمعه عرب كالمجوس واليهودي واليهود فالعربي اذا قيل له يا عربي فرح واذا قيل للعربي يا عربي غضب وذلك ان من استوطن القرى العربية فهو عربي ومن نزل البادية فهو عراقي ولهذا لا يجوز ان يقال للمهاجرين والانصار أعراب وانما هم عرب فان قيل انما سمي العرب عربا لان أولاد اسمعيل عليه السلام نشأوا بالعرب وهي من تهامة فنسبوا الى بلدتهم وكل من يسكن جزيرة العرب وينطق بلسانهم فهو منهم وقيل لان أسنتهم معربة عما في ضمائرهم ولما في لسانهم من الفصاحة والبلاغة انتهى وفي المصباح واما الاعراب بالفتح فأهل البدو من العرب الواحد أعرابي بالفتح أيضا وهو الذي يكون صاحب نجعة وارتبدا للكلاب وزاد الازهرى سواء كان من العرب أو من مواليهم فنزل البادية وجاور البادين وطعن بطعنهم فهم أعراب ومن نزل بلاد الريف واستوطن المدن والقرى العربية وغيرهما من ينتمي الى العرب فهم عرب وان لم يكونوا فصحاء (وأجدر) معناه أخلق يقال فلان جدير بكذا أي خليق به وأنت جدير أن تفعل كذا وأصله من جدر الحائط وهو رفعه بالبناء يقال هو جدير وأجدر وحقيق وأحق وقن وخليق وأولى بكذا كله بمعنى واحد قال الميث جدر يجدر جدارة فهو جدير ويؤنث ويثني ويجمع وقد نبه الراغب على أصل اشتقاق هذه المادة وانها من الجدار أي الحائط فقال والجدير المنتهى لانهاء الامر اليه انتهاء الشيء الى الجدار والذي يظهر ان اشتقاقه من الجدر وهو أصل الشجرة فكأنه ثابت كنبوت الجدر في قولك جدير بكذا (ألا يعلموا) ما أنزل الله على رسوله (من الشرائع والاحكام والقرائن وما أمر به من الجهاد لبعدهم عن مواطن الانبياء وديار

التنزيل

كانوا يخسرون الميكل

وفي كتاب الجامع لابن عيسى الترمذي من حديث الحسين بن قيس أبي على الدحي عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صحاب الكيل والميزان انكم وليتم أمر اهلكتم فيه الامم السالفة قبلكم ثم قال لانعرفه من فروع الامن حديث الحسين وهو ضعيف في الحديث وقد روى باسناد صحيح عن ابن عباس موقوفا قلت وقد رواه ابن مردويه في تفسيره من حديث شريك عن الاعمش عن سالم بن أبي الجعد عن ابن عباس قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم انكم معشر الموالي قد بشركم الله بنصليته بن اهلكت القرون المتقدمة الميكال والميزان وقوله تبارك وتعالى
لا تكلف نفسا الا وسعها أى من اجتهد في اداء الحق وأخذته فان أخطأ بعد استقراغ وسعه وبذل جهده فلا حرج عليه وقد روى
ابن مردويه من حديث بريدة عن أنس بن مالك عن عمار بن ياسر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم أوفوا السكيل والميزان بالقسط لا تكلف نفسا الا وسعها عن ابن المسيب يرفعه في الآية فقال من أوفى على يده في
السكيل والميزان والله يعلم صحة نيته بالوفاء فيهم ما لم يؤخذ وذلك تأويل (١٥١) وسعها هذا مرسل غريب وقوله واذا

قلتم فاعدوا لاولو كان ذا قري كقوله
يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين
لله شهداء بالقسط الآية وكذا التي
تشبهها في سورة النساء يا أيها الذين آمنوا
بالعدل لكل أحد في كل وقت وفي
كل حال وقوله وبعهد الله أوفوا
قال ابن جرير يقول وبوصية الله
التي أوصاكم بها فأوفوا واتفقوا
لذلك بأن تطيعوه فيما أمركم
ونهاكم أن تعملوا بكتابه وسنة
رسوله وذلك هو الوفاء بعهد الله
ذليكم وصاكم به لعلكم تذكرون
يقول تعالى هذا وصاكم به وأمركم
به وأكد عليكم فيه لعلكم تذكرون
أى تعظون وتنتهون عما كنتم فيه
قبل هذا وقرأ بعضهم بتشديد
الذال وآخرون تخفيفها (وان هذا
صراطى مستقيما فتبعوه ولا تتبعوا
السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلكم
وصاكم به لعلكم تتقون) قال علي بن
إبي طلحة عن ابن عباس في الآية
في قوله ولا تتبعوا السبل فتفرق
بكم عن سبيله وفي قوله أن أقموا
الدين ولا تتفرقوا فيه ونحو هذا في
القرآن قال أمر الله المؤمنين
بالجماعة ونهاهم عن الاختلاف

التزليل ومشاهدة المعجزات ومعانية ما ينزل عليه في تضاعيف الكتاب والسنة ووصف
العرب بانهم جاهلون لا يتأني في صحة الاحتجاج بالظاهرهم وأشعارهم على كتاب الله وسنة
نبيه صلى الله عليه وآله وسلم اذ وضعهم بالجهل انما هو في أحكام القرآن لا في ألفاظه ونحن
لا نتج بلغتهم في بيان الأحكام بل في معاني بيان الألفاظ لان القرآن والسنة جا بلغتهم
قاله السرخي (والله عليم) بأحوال مخلوقاته على العموم وهؤلاء منهم (حكيم) فيما
يجازيهم به من خير وشعر عن السكبي ان هذه الآية تزلت في أسد وعظفان وأخرج أحمد
وأبوداود والترمذي والنسائي والبيهقي في شعب الإيمان عن ابن عباس عن النبي صلى
الله عليه وآله وسلم قال من سكن البادية جفا ومن اتبع الصيد غفل ومن أتى السلطان
افتتن قال الترمذي هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث الثوري وأخرج
أبوداود والبيهقي من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من
بدا جفا ومن اتبع الصيد غفل ومن أتى أبواب السلطان افتتن وما زاد أحد من سلطانه
قربا الا ازاد من الله بعدا (ومن الاعراب من يتخذ ما ينفع مغرما) هذا تنويع الجنس
الى نوعين الاول هؤلاء الثاني ومن الاعراب من يؤمن بالله والمغرم الغرم والخسران
وهو ثانی مفعولي يتخذ لانه بمعنى الجعل والمعنى انه اعتمد ما ينفعه في سبيل الله غرامة
وخسران أصل الغرم والغرامة ما ينفعه الرجل وليس بالزعم بل الزم في اعتقاده ولكنه ينفعه
للرياء والتقبة وقيل أصل الغرم اللزوم كانه اعتمد أنه يلزمه لامر خارج لا تتبعه النفس
قال الضحاک يعنى بالمغرم انه لا يرجو له ثوابا عند الله ولا مجازاة وانما يعطى ما يعطى من
الصدقات كرها وعن ابن زيد قال هؤلاء المنافقون من الاعراب الذين انما يتفقون رياء
اتقاء ان يغزوا ويحاربوا ويقاتلوا ويرون نفقاتهم مغرما وهم بنو أسد وعظفان
(ويترصد) أى ينتظر (بكم الدوائر) جمع دائرة وهى الحالة المنقلبة عن النعمة الى البلية
وأصلها ما يحيط بالشيء ودوائر الزمان توبه وتصاريفه ودوله وكأنهم الاتستعمل الآفى
المكروه وفي الدائرة مذهبان أظهرهما انها صفة على فاعله كقائمة وقال الفارسي يجوز
أن تكون مصدرا كالعاقبة والمعنى ينتظر بكم تقلب الزمان وصر وفها التي تأتي مرة
بالخير ومرة بالشر قال يمان بن رباب يعنى يموت الرسول ويظهر المشركون ثم دعا سبحانه
عليهم بقوله (عليهم دائرة السوء) وجعل مادعا به عليهم مما نالوا أرادوه بالمسلمين والسوء

والفرقة وأخبرهم انه انما هلك من كان قبلهم بالمرء والخصومات في دين الله ونحو هذا قاله الجاهد وغير واحد وقال الامام أحمد بن
حنبل حدثنا الاسود بن عامر شاذان حدثنا أبو بكر هو ابن عياش عن عاصم هو ابن أبي النجود عن أبي وائل عن عبد الله هو ابن
مسعود رضى الله عنه قال خط رسول الله صلى الله عليه وسلم خطا بيده ثم قال هذا سبيل الله مستقيما وخط عن يمينه وشماله ثم قال هذه
السبيل ليس منها سبيل الاعليه شيطان يدعوا اليه ثم قرأ وان هذا صراطى مستقيما فتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله
وكذا رواه الحاكم عن الاصم عن أحمد بن عبد الجبار عن أبي بكر بن عياش به وقال صحيح ولم يخرجاه وهكذا رواه أبو جعفر الرازي

ورواه عمرو بن أبي قيس عن عاصم عن أبي وائل شقيق بن سلمة عن ابن مسعود به مرفوعاً نحوه وكذا رواه يزيد بن هرون ومسدد والنسائي عن يحيى بن حميد بن عربي بن حبان من حديث ابن وهب أربعين عن حماد بن زيد عن عاصم عن أبي وائل عن ابن مسعود به وكذا رواه ابن جرير عن المثني عن الجاني عن حماد بن زيد به ورواه الحارث بن بكير بن اسحق عن اسمعيل بن اسحق القاضي عن سليمان بن حرب عن حماد بن زيد به كذلك وقال صحيح ولم يخرجاه وقد روى هذا الحديث النسائي والحارث بن بكير حديث أحمد بن عبد الله بن يونس عن أبي بكر (١٥٢) بن عياش عن عاصم عن زر عن عبد الله بن مسعود به مرفوعاً وكذا

رواه الحافظ أبو بكر بن مردويه من حديث يحيى الجاني عن أبي بكر بن عياش عن عاصم عن زر به فقد صححه الحارث بن بكير رأيت من الطريقتين ولعل هذا الحديث عند عاصم بن أبي النجود عن زر وعن أبي وائل شقيق بن سلمة كلاهما عن ابن مسعود به والله أعلم وقال الحارث بن عاصم هذا الحديث حديث الشعبي عن جابر بن جهم غير معتمد بشير إلى الحديث الذي قال الامام وعبد بن حميد جميعاً واللفظ لا جد حديثاً عند الله بن محمد وهو أبو بكر بن أبي شيبة أنبأنا أبو خالد الأحمر عن مجاهد عن الشعبي عن جابر قال كنا جلوساً عند النبي صلى الله عليه وسلم فخط خطاه هكذا أمامه فقال هذا سبيل الله وخطين عن يمينه وخطين عن شماله وقال هذه سبيل الشيطان ثم وضع يده في الخط الأوسط ثم تلا هذه الآية وان هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصاياكم لعلكم تتقون ورواه أحمد وابن ماجه في كتابه السنن من سننه والبراء عن أبي

عند الجمهور مصدر أضيف إليه الدائرة للملابسة كقولك رجل صدق وهو مصدر في الحقيقة قال أبو البقاء وهو الضرر وقال مكي من فتح السنين فغناه الفساد والرداءة ومن ضمها فغناه البلاء والضرر وظاهر هذا انهما اسمان لما ذكر ويحتمل أن يكونا مصدرين ثم أطلقا على ما ذكر وقال غير المضموم العذاب والضرر والمفتوح الذم وقرأ ابن كثير وغيره بضم السين وهو المكروه قال الاخفش عليهم دائرة الهزيمة والنشر وقال الفراء دائرة العذاب والبلاء قال والسوء بالفتح مصدر سؤته سواء وساءت وبالضم اسم لامصدر وهو كقولك دائرة البلاء والمكروه قال الخفاجي وبين الفتح والضم شبه طباق وقال الضحاك الدوائر الهلكات (والله سميع) لما يقولونه (عليم) بما يضرهم ومنه (ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر) هذا النوع الثاني من انواع الاعراب كما تقدم أي منهم من يصدق بهم ما عن عبد الرحمن بن معقل قال كنا عشرة قدام مقرن فنزلت هذه الآية فينا وقال مجاهد هم بنو مقرن من مزينة وهم الذين قال الله ولا على الذين اذا ما أتوك لتحملهم الآية وقال السكبي هم أسلم وغفار وجهينة ومنزلة وفي الباب أحاديث يطول ذكرها (ويتخذ ما ينفع قربات) أي سبب قربات (عند الله) وهي جمع قربية بالضم وهي ما يتقرب به إلى الله سبحانه تقول منه قربت لله قربات أو الجمع قرب وقربات والمعنى انه يجعل ما ينفعه في سبيل الله سبباً لحصول القربات عند الله (وصلوات الرسول) أي سبب الدعوات الرسول لهم لانه صلى الله عليه وآله وسلم كان يدعو للمتصدقين ومنه قوله وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم اللهم صل على آل أبي أوفى وقال ابن عباس استغفار النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقيل انها منسوقة على ما ينفع أي ويتخذ ما ينفع وصلوات الرسول قربية وجوز ابن عطية ولم يذكر أبو البقاء غيره وظاهر كلام الرخشي أنها نسق على قربات كما تقدم ثم انه سبحانه بين بان ما ينفعه هذا النوع من الاعراب تقرباً إلى الله مقبول واقع على الوجه الذي أرادوه فقال (الانها قربية لهم) أخبر سبحانه بقبولها خبراً مؤكداً باسمية الجملة وحر في التنبيه والتحقيق وفي هذا من التطبيب لخواطرهم والطمانينة لقلوبهم ما لا يقدر قدره مع ما يتضمنه من النعي على من يتخذ ما ينفع مغرماً والتوبيخ له بالبلغ وجهه والضمير في انها راجع إلى ما في ما ينفع وتأنبه باعتباره بالخبر وقيل راجع إلى صلوات الرسول والاول أولى ثم فسر سبحانه القربة بقوله (سيدخلهم الله

سعيد عبد الله بن سعيد عن خالد الأحمر به قلت ورواه الحافظ ابن مردويه من طريقين عن أبي سعيد الكندي حديثاً أبو خالد عن مجاهد عن الشعبي عن جابر قال خط رسول الله صلى الله عليه وسلم خطاً وخط عن يمينه خطاً وخط عن يساره خطاً ووضع يده على الخط الأوسط وتلا هذه الآية وان هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولكن العهد على حديث ابن مسعود مع ما فيه من الاختلاف ان كان مؤثراً وقد روى موقوفاً عليه قال ابن جرير حدثنا محمد بن عبد الله بن علي حدثنا محمد بن قور عن معمر بن أبان عن عثمان بن رباح قال لابن مسعود ما الصراط المستقيم قال تر كما محمد صلى الله عليه وسلم في أدناه وطرفه

في الجنة وعن يمينه جواد وعن يساره جواد ورجال يدعون من مريمهم فن أخذ في تلك الجواد انتهت به الى النار ومن أخذ على الصراط انتهى به الى الجنة ثم قرأ ابن مسعود وان هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله الآية وقال ابن مردويه حدثنا أبو عمرو وحدثنا محمد بن عبد الوهاب حدثنا آدم حدثنا اسمعيل بن عياش حدثنا أنان بن عياش عن مسلم بن أبي عمران عن عبد الله بن عمر قال قال ابن مسعود تركنا محمد صلى الله عليه وسلم في أدناه وطرفه في الجنة وقد ذكر تمام الحديث كما تقدم والله أعلم وقد روى من حديث النوايس بن سمعان (١٥٣) نحوه قال الامام أحمد حدثني الحسن

ابن سوار أبو العلاء حدثنا ليث يعني ابن سعد عن معاوية بن صالح ان عبد الرحمن بن جبير بن نفير حدثه عن أبيه عن النوايس بن سمعان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ضرب الله مثلاً صراطاً مستقيماً وعن جنبي الصراط سوران فيهما أبواب مفتحة وعلى الأبواب ستور مرخاة وعلى باب الصراط داع يقول يا أيها الناس هلم ادخلوا الصراط المستقيم جميعاً ولا تفرقوا وادع يدعو من خوف الصراط فإذا أراد الإنسان أن يفتح شيئاً من تلك الأبواب قال له ويحك لا تفتحها فانك ان تفتحها تلج فوالصراط الاسلام والسوران حدود الله والأبواب المفتحة محارم الله وذلك الداعي على رأس الصراط كتاب الله والداعي من فوق الصراط واعظ الله في قلب كل مسلم ورواه الترمذي والنسائي عن علي بن حجر زاد النسائي وعمرو بن عثمان كلاهما عن بقيقة ابن الوليد عن بجير بن سعد عن خالد ابن معدان عن جبير بن نفير عن النوايس بن سمعان به وقال الترمذي حسن غريب وقوله تعالى فاتبعوه ولا تتبعوا السبل انحوا وحدثني

في رحمة) السنين لتحقيق الوعد وهذه النعمة هي أقصى مرادهم (ان الله غفور) لاهل طاعته (رحيم) بعباده (والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار) لما ذكر سبحانه أصناف الاعراب ذكر المهاجرين والانصار وبن ان منهم السابقين الى الهجرة وان منهم التابعين لهم وقرأ عمر بن الخطاب الانصار بالرفع عطف على والسابقون وقرأ سائر القراء من الصحابة في بعدهم بالجر قال الاخفش الخفض في الانصار الوجه لان السابقين منهم يدخلون في قوله والسابقون وفي هذه الآية تفضيل السابقين الاولين من المهاجرين والانصار وهم الذين صلوا للقبائلين في قول سعيد بن المسيب وطائفة والذين شهدوا بيعة الرضوان وهي بيعة الحديبية في قول الشعبي أو اهل بدر في قول محمد بن كعب وعطاء بن يسار ولا مانع من حمل الآية على هذه الاصناف كلها قال محمد بن كعب القرظي هم جميع الصحابة لانهم حصل لهم السبق ببيعة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال أبو منصور المغدادي أصحابنا مجمعون على أن أفضلهم الخلفاء الاربعة ثم الستة السابقون ثم البدريون ثم أصحاب أحد ثم أهل بيعة الرضوان بالحديبية (والذين اتبعوهم) أي اتبعوا السابقين الاولين من المهاجرين والانصار وهم المتأخرون عنهم من الصحابة في بعدهم الى يوم القيامة وليس المراد بهم التابعين اصطلاحاً وهم كل من أدرك الصحابة ولم يدرك النبي صلى الله عليه وآله وسلم بل هم من جله من يدخل تحت الآية فتكون من في قوله من المهاجرين على هذا للتبعية وقيل انهم اللبيان فيتناول المدح جميع الصحابة ويكون المراد بالتابعين من بعدهم من الامة الى يوم القيامة كما قال ابن زيدهم من بقي من أهل الاسلام الى أن تقوم الساعة قال جماعة من الصحابة لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذا امتي كلهم وليس بعد الرضاء سخط عن حميد بن زياد قال قلت لمحمد بن كعب القرظي أخبرني عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وانما أريد الفتى قال ان الله قد غفر لجميع أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأوجب لهم الجنة في كتابه محسنهم ومسيئهم قلت له وفي أي موضع أوجب الله لهم الجنة في كتابه قال ألا تقرؤ قوله تعالى والسابقون الاولون الآية أوجب لجميع أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم الجنة والرضوان وشرط على التابعين شرطاً لم يشرطه فيهم قلت وما اشترط عليهم قال

(٢٠ - فتح البيان ح) لان الحق واحد ولهذا جمع السبل لتفرقها وتسعها كما قال تعالى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور والذين كفروا اولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات اولئك أصحاب النار هم فيها خالدون قال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن سنان الواسطي حدثنا يزيد بن هرون حدثنا سفيان بن حسين عن الزهري عن أبي ادريس الخولاني عن عباد بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يكفيا يعني على هؤلاء الآيات الثلاث ثم تلاقوا تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم حتى فرغ من ثلاث الآيات ثم قال ومن وفيهم فأجره على الله ومن انتقص منهن شيئاً فأدركه الله في الدنيا كانت

عقوبته ومن آخره الى الآخرة كان أمره الى الله ان شاء أخذه وان شاء عفا عنه (ثم آتينا موسى الكتاب تماما على الذي أحسن ونقصه لئلا لكل شيء وهدى ورحمة لعلمهم بلغا ربهم يؤمنون وهذا كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه واتقوا العليكم ترجون) قال ابن جرير ثم آتينا موسى الكتاب تقديره ثم قل يا محمد مخبرنا انا آتينا موسى الكتاب بدلالة قوله قل تعالوا أتت ما حرم بكم عليكم قلت وفي هذا نظرو ثم ههنا غماهي لعطف الخبر بعد الخبر لا لترتيب ههنا كما قال الشاعر
 قل لمن سادتم ساد أبوه * ثم ساد قبل ذلك جده (١٥٤) وههنا لما أخبر الله سبحانه عن القرآن بقوله وان هذا صراطي

مستقيما فاتبعوه عطف بـ مدح التوراة وكثيرا ما يقرن سبحانه بين الكتابين كقوله تعالى ومن قبله كتاب موسى امانا ورحمة وهذا كتاب مصدق لسانا غريبا وقوله أول هذه السورة قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدى للناس تجعلونه قراطيس تبدونها وتحفون كثيرا الآية وبعدها وهذا كتاب أنزلناه مبارك الآية وقوله تعالى مخبرا عن المشركين فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا لولا أوتى مثل ما أوتى موسى قال تعالى أو لم يكفروا بما أوتى موسى من قبل قالوا اسحران تطاهرا وقالوا انابكل كافرون وقوله تعالى مخبرا عن الجن انهم قالوا يا قومنا اناس معنا كتابا أنزل من بعد موسى مصدقا لما بين يديه يهدي الى الحق الآية وقوله تعالى تماما على الذي أحسن ونقصه لئلا آتينا الكتاب الذي أنزلناه اليه تماما كما لا جامع لما يحتاج اليه في شريعتيه كقوله وكتبنا له في الألواح من كل شيء الآية وقوله تعالى على الذي أحسن أي جزاء على احسانه في العمل وقيامه باوامرنا واطاعتنا

اشتراط عليهم أن يتبعوه بهم باحسان يقول بقتدون بهم في أعمالهم الحسنة ولا يقتدون بهم في غير ذلك قال أبو صخر فوالله لكان لي لم أقرأها قبل ذلك ولا عرفت نفس سيرها حتى قرأها على محمد بن كعب وقوله (باحسان) قيد للتابعين أي والذين اتبعوههم متلبسين باحسان في الافعال والاقوال اقتداء منهم بالسابقين الاولين (رضي الله عنهم) أي قبل طاعتهم وتجاوز عنهم ولم يسخط عليهم (ورضوانه) بما أعطاهم من فضله ومع رضائه عنهم فقد (أعدهم جنات تجري تحتها الأنهار) في الدار الآخرة وفي قراءة بن زيادة من قاله السيوطي وفي الجمل أي سبعة لابن كثير ومعلوم ان قراءته الصلة فليتنسبه القارئ اذا قرأ بن زيادة من أصله الميم في المواضع الثلاثة وهي اتبعوههم وعندهم وأعد لهم لئلا يقع في التلغيق وقد تقدم تفسير جري الأنهار من تحت الجنات وتفسير الخلود (خالد فيها أبا ذلك الفوز العظيم) اختلفوا في أول الناس اسلاما بعد اتفاقهم على أن خديجة أول الخلق اسلاما على أقوال يطول ذكرها وقال اسحق بن ابراهيم أول من أسلم من الرجال أبو بكر ومن النساء خديجة ومن الصبيان علي بن أبي طالب ومن العبيد زيد بن حارثة فهؤلاء الاربعة سبق الخلق الى الاسلام وأسلم على يد أبي بكر عثمان والزبير وابن عوف وسعد بن أبي وقاص وطحمة ثم تابع الناس بعدهم في الدخول في الاسلام فهؤلاء السابقون الاولون من المهاجرين وامان الانصار فهم الذين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليله العقبة وهي العقبة الاولى وكانوا خمسة نفر سعد وعوف ورافع وقطبة وجابر ثم أصحاب العقبة الثانية وكانوا اثني عشر رجلا ثم أصحاب العقبة الثالثة وكانوا سبعين رجلا فهؤلاء السابقون الانصار وقيل غير ذلك مما ليس في ذكره كنية فائدة (ومن حولكم من الاعراب منافقون) هذا عود الى شرح أحوال المنافقين من أهل المدينة ومن يقرب منها من الاعراب قيل وهؤلاء الذين هم حول المدينة من المنافقين هم جهينة وحنيفة وأشبج وغفار وأسلم ذكره جمع من المفسرين كالبغوي والواحدي وابن الجوزي والنسفي والخازن والسيوطي وغيرهم وفيه اشكال لان النبي صلى الله عليه وآله وسلم دعا هؤلاء القبائل فان صح هذا النقل فتحمل الآية على القليل منهم لان لفظة من للتبعض ويحمل الدعاء لهم على الاكثر والاعراب وبيد يمكن الجمع بينهما وأطلق الطبري القول ولم يعين أحدا من القبائل المذكورة بل قال من القوم الذين حول

مدينة بكم

كقوله هل جزاء الاحسان الا الاحسان وكقوله واذا بتلي ابراهيم ربه بكلمات فاتهن قال اني

جاءك للناس اماما وكقوله وجعلناهم أممهم يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون وقال أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس ثم آتينا موسى الكتاب تماما على الذي أحسن يقول أحسن فيما أعطاه الله وقال قتادة من أحسن في الدنيا تم له ذلك في الآخرة وأختار ابن جرير ان تقديره ثم آتينا موسى الكتاب تماما على احسانه فكانه جعل الذي مصدرية كما قيل في قوله تعالى وخضبت كالذي خاضوا أي كخوضهم وقال ابن رواحة وثبت الله ما آتاك من حسن * في المرسلين ونصرا كالذي نصروا

وقال آخرون الذي ههنا يعني الذين قال ابن جرير وذكر عن عبيد الله بن مسعود انه كان يقرأوها تمام على الذين أحسنوا وقال ابن أبي نجيح عن مجاهد تمام على الذي أحسن قال علي المؤمنيين والمحسنين وكذا قال أبو عبيدة وقال البغوي المحسنون الانبياء والمؤمنون يعني أظهرنا فضله عليهم قلت كقوله تعالى قال يا موسى اني اصطفيتك على الناس برسالاتي وبكلامي ولا يلزم اصطفاؤه على محمد صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء والخليل عليهما السلام لادلة أخرى قال ابن جرير وروى عن عمرو بن العلاء عن يحيى بن يعمر انه كان يقرأوها تمام على الذي أحسن رفعها (١٥٥) بتأويل على الذي هو أحسن ثم قال

وهذه قراءة الاستحيز القراءة بها

وان كان لها في العربية وجه صحيح

وقيل معناه تمام على احسان الله

اليه حكاه ابن جرير والبغوي ولا

منافاة بينه وبين القول الاول وبه جمع

ابن جرير كما بيناه والله الحمد وقوله

تعالى وتقصيلا لىكل شئ وهدى

ورجعة فيه مدح لىكاتبه الذى أنزله

الله عليه لعلمهم بلقاء ربهم يؤمنون

وهذا كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه

واتقوا العليكم ترجون فيه الدعوة

الى اتباع القرآن يرغب سبحانه

عباده فى كتابه ويأمرهم بتدبره

والعمل به والدعوة اليه وصفه

بالبركة لمن اتبعه وعمل به فى الدنيا

والآخرة لانه حبيل الله المتين

(أن تقولوا انما أنزل الكتاب على

طائفتين من قبلنا وان كنا عن

دراستهم لغافلين أو تقولوا لو اننا

أنزل علينا الكتاب لكنا أهدى

منهم فقد جاءكم بينة من ربكم

وهدى ورجعة فن أظلم من كذب

بآيات الله وصدف عنهم سنجزي

الذين يصدقون عن آياتنا سوء

العذاب بما كانوا يصدفون) قال

مدينة لكم أيها المؤمنون من الاعراب منافقون (ومن أهل المدينة) قوم أو ناس (مردوا على النفاق) قال البغوي أى من الاوس والخزرج وقيل المعنى ومن حولكم من الاعراب ومن أهل المدينة منافقون مردوا وأصل مردو قرد اللين والملاسة والتجرد فكأنهم تجردوا للنفاق ومنه غصن أمر دلا ورق عليه وفرس أمر دلا شعر فيه وغلام أمر دلا شعر بوجهه وأرض مرداء لانبات فيها وصرح محمد بن جرير دملس كما قال في منزل شديد بنيانه * يزل عنه ظفر الطائر

فالمرعى أنهم أقاموا على النفاق وثبتوا عليه ولم ينتهوا عنه ولم يتوبوا منه قال ابن زيد معناه بطوافيه وأبوا غيره قال الخفاجي أصل معنى القرد القرد أى الاعتياذ والتدرب فى الامر حتى يصير ما هرافيه لاتخاذ صنعة وديد ناله ولذا خفي نفاقهم عليه صلى الله عليه وآله وسلم مع كمال فطنته وفراسته وقال الراغب انه من قولهم شجرة مرداء أى لا ورق عليها أى انهم خلوا من الخير وروى أهل الجنة جر دمر دوهو محمول على ظاهره أو المراد انهم خالصون من الشوائب والقبايح وجملة (لا تعلمهم) ميمنة للجملة الاولى وهى مردوا على النفاق أى ثبتوا عليه ثبوتاً شديداً ومهروا فيه حتى خفي أمرهم على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فكيف سائر المؤمنين والمراد عدم علمه صلى الله عليه وآله وسلم بأعيانهم لامن حيث الجملة فان للنفاق دلائل لا تخفى عليه صلى الله عليه وآله وسلم ولا ينافى هذا قوله تعالى ولتعرفنهم فى لحن القول لان آية النفي نزلت قبل آية الاثبات وهذه الجملة صفة للمنافقون أو مستأنفة والعلم هنا ماعلى بابه فيستعدى لاثنتين أى لا تعلمهم منافقين أو عرفانى فيستعدى لواحد قاله أبو البقاء واما قوله (نحن نعلمهم) فلا يجوز أن يكون الا على بابه وهى مقررة لما قبلها من الدلالة على مهارتهم فى النفاق ورسوخهم فيه على وجهه يخفى على البشر ولا يظهر لغير الله سبحانه لعلمه بما يخفى وما تجنبه الضمائر وتنطوى عليه السرائر ثم توعدهم سبحانه فقال (سنعذبهم مرتين) قيل المراد بهما عذاب الدنيا بالقتل والسبى وعذاب الآخرة وقيل الفضيحة بانكشف نفاقهم والعذاب فى الآخرة وقيل المصائب فى أموالهم وأولادهم وعذاب القبر قال مجاهد مرتين يعنى بالجوع والقتل وعن أبي مالك قال بالجوع وعذاب القبر وعن قتادة قال عذاب فى القبر وعذاب فى النار وقدر وروى عن جماعة من السلف نحو هذا فى تعيين العذابين

ابن جرير معناه وهذا كتاب أنزلناه لئلا تقولوا انما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا يعنى لينقطع عذركم كقوله تعالى ولولا أن تصيبهم مصيبة بما قدمت أيديهم فيقولوا ربنا لولا أرسلنا رسولا فينا لتبع آياتك الآية وقوله تعالى على طائفتين من قبلنا قال على بن أبي طلحة عن ابن عباس هم اليهود والنصارى وكذا قال مجاهد والسدى وقتادة وغير واحد وقوله وان كنا عن دراستهم لغافلين أى وما كانوا يقولون لانهم ليسوا بالمتان ونحن فى غفلة وشغل مع ذلك عما هم فيه وقوله أو تقولوا لو اننا أنزل علينا الكتاب لكنا أهدى منهم أى وقطعنا تعالىكم أن تقولوا لو اننا أنزل علينا ما أنزل عليهم لكنا أهدى منهم فيما أتوه

كقوله وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءهم نذير ليكونن أهدى من إحدى الأمم الآية وهكذا قال ههنا فقد جاءكم بينة من ربكم وهدى ورحمة يقول فقد جاءكم من الله على لسان محمد صلى الله عليه وسلم النبي العربي قرآن عظيم فيه بيان للحلال والحرام وهدى لما في القلوب ورحمة من الله لعباده الذين يتبعونه ويعتقون ما فيه وقوله تعالى فن أظلم من كذب بآيات الله وصدف عنها أي لم ينتفع بما جاء به الرسول ولا اتبع ما أرسل به ولا ترك غيره بل صدف عن اتباع آيات الله أي صرف الناس وصدفهم عن ذلك قاله السدي عن ابن عباس ومجاهد وقتادة (١٥٦) وصدف عنها أعرض عنها وقول السدي ههنا فيه قوة لأنه قال فن أظلم

من كذب بآيات الله وصدف عنها كما تقدم في أول السورة وهم ينهون عنه وينأون عنه وان يهلكون لأنفسهم وقال تعالى الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب وقال في هذه الآية الكريمة سنجزي الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب بما كانوا يصدفون وقد يكون المراد فيما قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة فن أظلم من كذب بآيات الله وصدف عنها أي لا آمن بها ولا عمل بها كقوله تعالى فلا صدق ولا صلى ولكن كذب وتولى وغير ذلك من الآيات الدالة على اشتغال الكافر على التكذيب بقلبه وترك العمل بحجوارحه ولكن كلام السدي أقوى وأظهر والله أعلم لأن الله قال فن أظلم من كذب بآيات الله وصدف عنها كقوله تعالى الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب بما كانوا يصدفون (هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك أو يأتي بعض آيات ربك لا ينتفع يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينتفع

وقيل غير ذلك مما يطول ذكره مع عدم الدليل على أنه المراد بعينه والظاهر أن هذا العذاب المبكر هو في الدنيا بما يصدق عليه اسم العذاب وأنهم يعذبون مرة بعد مرة ثم يردون بعد ذلك إلى عذاب الآخرة وهو المراد بقوله (ثم يردون إلى عذاب عظيم) ومن قال أن العذاب في المرة الثانية هو عذاب الآخرة قال معني قوله ثم يردون أنهم يردون بعد عذابهم في النار كسائر الكفار إلى الدرك الأسفل منها وأنهم يعذبون في النار عذابا خاصا بهم دون سائر الكفار ثم يردون بعد ذلك إلى العذاب الشامل لهم وسائر الكفار وفي مسند أحمد عن ابن مسعود خطبنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فحمد الله وأثنى عليه ثم قال إن منكم منافقين فمن سميتهم فليقيم ثم قال قيا فلان حتى سمى ستة وثلاثين ثم ذكر سبحانه حال طائفة من المسلمين وهم المخلطون في دينهم فقال (و) من حولكم أو من أهل المدينة قوم (آخرون اعترفوا بذنوبهم) المعنى أن هؤلاء الجماعة تخلطوا عن الغزو وبغير عذر مسوغ للتخلف ثم ندمو على ذلك ولم يعتذروا وبالاعذار الكاذبة كما اعتذر المنافقون بل تابوا واعترفوا بالذنوب ورجوا أن يتوب الله عليهم (خطبوا غملا صالحا وآخر سيئا) المراد بالعمل الصالح ما تقدم من إسلامهم وقيامهم بشرائع الإسلام وخرجوهم إلى الجهاد في سائر المواطن والمراد بالعمل السيئ هو تخلطهم عن هذه الغزوة وقد تبعوا هذا العمل السيئ غملا صالحا وهو الاعتراف به والتوبة عنه وأصل الاعتراف الإقرار بالشئ ومجرد الإقرار لا يكون توبة إلا إذا اقترن به الندم على الماضي والعزم على تركه في الحال والاستقبال وقد وقع منهم ما يفيد هذا ومعنى الخلطة أنهم خلطوا كل واحد منهما بما بالآخر كقولك خلطت الماء باللبن واللبن بالماء ذكره غالب المفسرين وأنكره الرازي وقال الواو لمطلق الجمع وفيه تنبيه على نفي القول بالخلطة وأنه بقى كل واحد منهما كما كان من غير أن يتأثر أحدهما بالآخر ويجوز أن يكون الواو بمعنى الباء كقولك بعث الشاة ودرهما أي بدرهم وقال الواو أحسن من الباء لأنه أريد به معنى الجمع لاحقيقة الخلط ألا ترى أن العمل الصالح لا يختلط بالسيئ كما لا يختلط الماء باللبن لا يمكن قد يجمع بينهما وقال التفتازاني وتحقيقه أن الواو للجمع والباء للإصاق والجمع والإصاق من قبيل واحد فالك به طريق الاستعارة وقال الزمخشري كل واحد مخلوط ومخلوط به وفيه ما ليس في الباء في قوله (عسى الله أن يتوب عليهم) دليل على أنه قد وقع منهم مع

الاعتراف

(نفسا إيمانهم تسكن آمن من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا قل انتظروا أنا منتظرون)

يقول تعالى متوعد الكافرين بهوا الخالفين لرسوله والمكذبين آياته والصارفين عن سبيله هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك وذلك كما أن يوم القيامة أو يأتي بعض آيات ربك يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينتفع نفسا إيمانها وذلك قبل يوم القيامة كائن من أمارات الساعة وأشراطها حين يرون شيئا من أشراط الساعة كما قال البخاري في تفسيره هذه الآية حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا عبد الواحد حدثنا عماره حدثنا أبو زرعة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فإذا رآها الناس آمن من عليها فذلك حين لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل حدثنا اسحق حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها وفي لفظ فاذا طلعت ورآها الناس آمنوا أجمعون وذلك حين لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل ثم قرأ هذه الآية هكذا روى هذا الحديث من هذين الوجهين ومن الوجه الأول أخرجه بقية الجماعة في كتبهم إلا الترمذي من طرق عن عمار بن القعقاع بن شبرمة عن أبي زرعة (١٥٧) بن عمرو بن جرير عن أبي هريرة واما

الطريق الثاني فرواه عن اسحق غير منسوب وقيل هو ابن منصور الكوسج وقيل اسحق بن نصر والله أعلم وقد رواه مسلم عن محمد بن رافع الجندي ساوري كلاهما عن عبد الرزاق به وقد ورد هذا الحديث من طرق أخر عن أبي هريرة كما انفرد مسلم بروايته من حديث العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب مولى الخرقعة عن أبيه عن أبي هريرة وقال ابن جرير حدثنا أبو كريب حدثنا ابن فضيل عن أبيه عن أبي حازم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث إذا خرجن لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا طلوع الشمس من مغربها والدجال ودابة الأرض ورواه أحمد عن وكيع عن فضيل بن غزوان عن أبي حازم سلمان عن أبي هريرة به وعند الدخان ورواه مسلم عن أبي بكر ابن أبي شيبة وزهير بن حرب عن وكيع ورواه أيضا الترمذي من غير وجه عن فضيل بن غزوان به ورواه اسحق بن عبد الله

الاعتراف ما يفيد التوبة أو أن مقدمة التوبة وهي الاعتراف قامت مقام التوبة وحرف الترجي هو عسى في كلام الله سبحانه يفيد تحقق الوقوع لأن الاطماع من الله سبحانه ايجاب لكونه أكرم الأكرمين وفي المواهب واتفق المفسرون على ذلك قال القسطلاني وعبر بعسى للدشعار بأن ما يفعله تعالى ليس الأعلى سبيل التفضل منه حتى لا يتكل المرء بل يكون على خوف وحذر (إن الله غفور رحيم) يغفر الذنوب ويفضل على عباده وهذا يفيد انجاز الوعد عن ابن عباس قال كانوا عشرة رهط تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في غزوة تبوك فلما حضر رجوع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أوثق سبعة منهم أنفسهم بسواري المسجد وكان ممر النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذ رجع عليهم فلما رأهم قال من هؤلاء المؤمنون أنفسهم قالوا هذا أبو لبابة وأصحاب له تخلفوا عنك يا رسول الله فعاهدوا الله أن لا يطلقوا أنفسهم حتى تطلقهم وتغفرهم قال وأنا أقسم بالله لا أطلقهم ولا أعذرهم حتى يكون الله هو الذي يطلقهم رغبا وعنى وتخلفوا عن الغزو مع المسلمين فلما بلغهم ذلك قالوا ونحن لا نطلق أنفسنا حتى يكون الله هو الذي يطلقنا فنزلت عسى الله أن يتوب عليهم وقيل الآية تعم جميع المسلمين والجل على العموم أولى وإن كان السبب مخصوصا بمن تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في غزوة تبوك وروى الطبراني عن أبي عثمان قال ما في القرآن آية أرجى عندي لهذه الأمة من هذه الآية (خذن أموالهم صدقة) اختلف أهل العلم في هذه الصدقة المأمور بها فبعضهم هي صدقة الفرض وقيل هي مخصوصة بهذه الطائفة المعترفة بذنوبهم بعد التوبة عليهم عرضوا أموالهم على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فنزلت هذه الآية كما تقدم ومن التبعية على التفسيرين والآية مطلقة معينة بالسنة المطهرة والصدقة مأخوذة من الصدق اذ هي دليل على صدق مخرجها في إيمانها (تطهرهم وتزكهم بها) الضمير المرفوع في الفعلين للنبي صلى الله عليه وآله وسلم أي تطهرهم وتزكهم بإحسان بما تأخذهم من الصدقة منهم وقيل الضمير في تطهرهم للصدقة والضمير في تزكهم للنبي صلى الله عليه وآله وسلم والأول أولى لما في الثاني من الاختلاف في الضميرين في الفعلين المتعاطفين ومعنى التطهير اذهاب ما يتعلق بهم من أثر الذنوب ومعنى التزكية المبالغة في التطهير قال الزجاج الأجود أن يكون المخاطبة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم أي فأنك يا محمد تطهرهم وتزكهم بها على القطع

القروى مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة ورواه ابن جرير حدثنا الربيع بن سليمان حدثنا شعيب بن الليث عن أبيه عن جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرم عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا طلعت آمن الناس كلهم وذلك حين لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل الآية ورواه ابن لهيعة عن الأعرج عن أبي هريرة به ورواه وكيع عن فضيل بن غزوان عن أبي حازم عن أبي هريرة به أخرجه هذه الطرق كلها الحافظ أبو بكر بن مردويه في تفسيره

وقال ابن جرير حدثنا الحسن بن يحيى أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن ابن سيرين عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تاب قبل أن تطلع الشمس من مغربها قبل منه لم يخزجه أحد من أصحاب الكتب الستة (حديث آخر) عن أبي ذر الغفاري في الصحيحين وغيرهما من طرق عن إبراهيم بن يزيد بن شريك التيمي عن أبيه عن أبي ذر جندب بن جنادة رضى الله عنه ولهما عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تدرى أين تذهب الشمس إذا غربت قلت لا أدري قال إنما تنتهي دون العرس فتخرساجدة ثم تقوم حتى يقال لها ارجعي فيوشك يا أبا (١٥٨) ذر أن يقال لها ارجعي من حيث دخلت وذلك حين لا ينفع نفسا إيمانها

والاستئناف ويجوز الحزم على جواب الامر والمعنى ان تأخذ من أموالهم صدقة تطهرهم قال السيوطي فأخذت أموالهم وتصدق بها على سبيل الكفارة لذنوبهم فان كل من أتى ذنبا ليس له التصديق (وصل عليهم) أى ادع لهم بعد أخذك لتلك الصدقة من أموالهم قال النحاس وحكى أهل اللغة جميعا فيما علمناه ان الصلاة في كلام العرب الدعاء ثم عمل سبحانه أمره لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم بالصلاة على من يأخذ منه الصدقة فقال (ان صلاتك سكن لهم) السكن ما تسكن اليه النفس وتطمئن به وهو فعل بمعنى مفعول كالقبض بمعنى المقبوض والمعنى يسكنون اليها قال ابن عباس استغفر لهم من ذنوبهم التي كانوا أصابوها ان صلاتك راحة لهم وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن عبد الله بن أبي أوفى قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا أتى بصدقة قال اللهم صل على آل فلان فأباه أبي بصدقته فقال اللهم صل على آل أبي أوفى (والله سميع) لا عترافهم بذنوبهم ودعائهم (عليهم) بما في ضمائرهم من الندم والغم لما فرط منهم ولما تاب الله سبحانه على هؤلاء المذكورين سابقا قال (ألم يعلموا) أى غير التائبين أو التائبون قبل أن يتوب الله عليهم ويقبل صدقاتهم والاستغفار للتقريب وللخصيص والتأكد ان الله هو يقبل التوبة والاستغناء عن طاعة المطيعين وعدم مباالاة بمعصية العاصين وقرئ بالتاء وهو ما خطب للتائبين أو الجماعة المؤمنين والمعنى أن ذلك ليس لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انما الله هو الذي يقبل التوبة ويردها فاقصدوه بها (عن عباده) قيل لافرق بين عن ومن قال ابن عطية وكثير ما يتوصل في موضع واحد به مذهبه ومذهبه نحو لاصدقة الا عن غنى ومن غنى وفعل ذلك فلان من أشربه وبطره وعن أشربه وبطره وقيل بينهم ما فرق ولعل عن في هذا الموضع أبلغ لان فيه تبشيرا لقبول التوبة مع تسهيل سبيلها وقيل لفظه عن تشعر بعد ما تقول جلس عن عيين الأمير أى مع نوع من البعد والظاهر ان عن هنا للمجاوزة واذقلت منه فعناه ابتداء الغاية (ويأخذ الصدقات) أى يتقبلها منهم وفي اسناد الاخذ اليه سبحانه بعد أمره لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم بأخذها تشير في عظيم لهذه الطاعة ولما فعلها وفي ذكر لفظ الاخذ ترغيب في بذل الصدقة واعطائها الفقراء عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما تصدق أحدكم بصدقة من كسب حلال طيب ولا يقبل الله الا الطيب الا أخذها الرحمن يمينه وان كانت تمر

لم تكن آمنت من قبل ولمسلم عن حذيفة بن أسيد بن شريح الغفاري رضى الله عنه قال الامام أحمد بن حنبل حدثنا سفيان بن قرات عن أبي الطفيل عن حذيفة بن أسيد الغفاري قال أشرف علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم من غرفة ونحن نتذاكر الساعة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى نزوا عشر آيات طلوع الشمس من مغربها والدخان والداية وخروج يأجوج ومأجوج وخروج عيسى بن مريم وخروج الدجال وثلاثة خسوف خسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب ونار تخرج من قعر عدن تسوق أو تحشر الناس تبت معهم حيث باتوا وتقبل معهم حيث قالوا وهكذا رواه مسلم وأهل السنن الاربعة من حديث فرات القزاز عن أبي الطفيل عاصم بن واثلة عن حذيفة بن اليمان رضى الله عنه وقال الثوري عن منصور عن ربعي عن حذيفة قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ما آية طلوع الشمس من

مغربها فقال النبي صلى الله عليه وسلم تطول تلك الليلة حتى تكون قدر ليلتين فينبئنا الذين كانوا يصلون فيها فيعملون كما كانوا يعملون قبلها والنجوم لا ترى قد فارقت مكانها ثم يرقدون ثم يقومون فيعملون كما كانوا يعملون ثم يرقدون ثم يقومون فيعملون فتطول (١) عليهم جنوبهم حتى يتناول عليهم الليل فيفرغ الناس ولا يصحون فينبئناهم ينتظرون طلوع الشمس من مشرقها اذ طلعت من مغربها فاذا رآها الناس آمنوا فليمتنعهم إيمانهم رواه ابن مردويه وليس هو في شيء من الكتب الستة من هذا الوجه والله أعلم (حديث آخر) عن أبي سعيد الخدري وأبيه سعد بن مالك بن سنان بن مالك رضى الله عنه قوله فتطيل عليهم جنوبهم كذا في الاصل وحرر الرواية اه صححه (١)

وأرضاه قال الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا ابن ابى ليلى عن عطية العوفى عن أبى سعيد الخدرى عن النبى صلى الله عليه وسلم يوم يأتى بعض آيات ربك لا ينفع نفساً إيمانها قال طلوع الشمس من مغربها ورواه الترمذى عن سفيان بن وكيع عن أبيه وقال غريب ورواه بعضهم ولم يرفعه وفى حديث طلوت بن عباد عن فضال بن جبير عن أبى أمامة صدى بن عجلان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أول الآيات طلوع الشمس من مغربها وفى حديث عاصم بن أبى النجود عن زربن حميش عن صفوان بن غسان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن صفوان بن (١٥٩) غسان مرفوعاً ان الله فتح باباً قبل المغرب

عرضه سبعون عاماً للتوبة ثم لا يغلق حتى تطلع الشمس منه رواه الترمذى وصححه النسائى وابن ماجه فى حديث طويل (حديث آخر) عن عبد الله بن أبى أوفى قال ابن مردويه حدثنا محمد بن على بن رحيمة حدثنا أحمد بن حازم حدثنا ضرار ابن صرد حدثنا ابن فضيل عن سليمان بن زيد عن عبد الله بن أبى أوفى قال سمعت رسول الله صلى الله

عليه وسلم يقول ليا تين على الناس ليله تعدل ثلاث ليال من ليا ليلكم هذه فاذا كان ذلك يعرفها المتنفلون يقوم أحدهم فيقرأ آية ثم ينام ثم يقوم فيقرأ آية ثم ينام فينباهاهم كذلك اذ صاح الناس بعضهم فى بعض فقالوا ما هذا فيمضون الى المساجد فاذا هم بالشمس قد طلعت حتى صارت فى وسط السماء ورجعت وطلعت من مطلعها قال حينئذ لا ينفع نفساً إيمانها هذا حديث غريب من هذا الوجه وليس هو فى شيء من الكتب الستة (حديث آخر) عن عبد الله بن عمرو قال الامام أحمد حدثنا اسمعيل بن ابراهيم حدثنا حبان عن أبى زرعة

فترى فى كف الرحمن حتى تكون أعظم من الجبل كما يرى أحدكم فلو أنه أفضيله أخرجه الشيخان وفى الباب أحاديث يطول ذكرها (وان الله هو للتواب الرحيم) أى ان هذا شأنه سبحانه وفى صيغة المبالغة فى التواب مع توسيط ضمير الفصل والتأكييد من التبشير لعباده والترغيب لهم ما لا يخفى (وقل) لهم وللناس وهما قولان للمفسرين (اعملوا) ما شئتم من الاعمال الصالحة والسيدة (فسيرى الله عملكم) خيراً كان أو شراً لتعليل لما قبله (ورسوله والمؤمنون) فيه تحوير وتهديد للمذنبين أى ان عملكم لا يخفى على الله ولا على رسوله ولا على المؤمنين فسارعوا الى أعمال الخير وأخلصوا أعمالكم لله عز وجل وفيه أيضاً ترغيب وتشجيع للمطيعين فان من علم أن عمله لا يخفى سواء كان خيراً أو شراً رغب الى أعمال الخير وتجنب أعمال الشر وما أحسن قول زهير

ومهما يكن عند امرئ من خلقه * وان خالها تخفى على الناس تعلم فظاهرة ترغيب وترهيب والمراد بالرؤية هنا العلم بما يصدر من الاعمال والاستقبال بالنظر للمجازاة والافعال حاصل بالفعل أى فسيجازيكم على عملكم والمجازاة من الله معلومة ومن رسوله والمؤمنين يعنى النناء عليهم والدعاء لهم قال مجاهد هذا وعيد من الله عز وجل وقال أبو السعود زيادة ترغيب لهم فى العمل الصالح وأخرج أحمد وأبو يعلى وابن حبان والحاكم والبيهقى وغيرهم عن أبى سعيد عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لو أن أحدكم يعمل فى صخرة صماء ليس لها باب ولا كوة لا يخرج الله عمله للناس كأنما كان ثم جاء سبحانه بوعيد شديد فقال (وستردون) أى بالبعث بعد الموت (الى عالم الغيب والشهادة) أى اليه سبحانه الذى يعلم ما ترونه وما تعلمونه وما تخفونه وما تبدونه وفى تقديم الغيب على الشهادة اشعار بسعة علمه عز وجل وانه لا يخفى عليه شئ ويستوى عنده كل معلوم ثم ذكر سبحانه ما سيكون عقب ردهم اليه فقال (فينبئكم) أى يخبركم (بما كنتم تعملون) فى الدنيا فيجازى المحسن باحسانه والمسيء بأساءته ويتفضل على من يشاء من عباده (وآخرون من جنون لا امر الله) ذكر سبحانه ثلاثة أقسام فى المتخلفين الاول المنافقون الذين مردوا على النفاق الثانى التائبون المعترفون بذنوبهم الثالث الذين بقى أمرهم موقوف فى تلك الحال وهم المرجون لا امر الله من أرجيته وأرجأته اذا آخرته وهما لغتان والقراءتان أى بالهمز ودونه سبعيتان والمعنى انهم مؤخرون فى تلك الحال لا يقطع

عن عمرو بن جرير قال جلس ثلاثة نفر من المسلمين الى مروان بالمدينة فسمعوه يقول وهو يحدث عن الآيات يقول ان أولها خروجه الدجال قال فانصرفوا الى عبد الله بن عمرو فحدثوه بالذى سمعوه من مروان فى الآيات فقال لم يقل مروان شيئاً حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أول الآيات خروجه والشمس من مغربها وخروج الدابة فأتى ما كانت قبل صاحبة فالأخرى على أثرها ثم قال عبد الله وكان يقرأ الكتب وأظن أولها خروجه والشمس من مغربها وذلك أنها كلما غربت أتت تحت العرش وسجدت واستأذنت فى الرجوع فاذن لها فى الرجوع حتى اذا بدا الله أن تطلع من مغربها ففعلت

كما كانت تفعل أتت تحت العرش فسجدت واستأذنت في الرجوع فلم يرد عليها شيء ثم استأذنت في الرجوع فلا يرد عليها شيء حتى إذا ذهب من الليل ماشاء الله أن يذهب عرفت أنه إذا أذن لها في الرجوع لم تذكر المشرق قالت رب ما أبعد المشرق من لي بالناس حتى إذا صار الأفق كأنه طوق استأذنت في الرجوع فيقال لها ما كانك فاطمعي فطلعت على الناس من مغربها ثم تلا عبد الله هذه الآية لا يفتع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل الآية وآخرجه مسلم في صحيحه وأبو داود وابن ماجه في سننهم ما من حديث أبي حيان التميمي واسمه يحيى بن سعيد بن حيان (١٦٠) عن أبي زرعة بن عمرو بن جرير به (حديث آخر عنه) قال الطبراني حدثنا

أحمد بن يحيى بن خالد بن حيان الرقي حدثنا إسحاق بن إبراهيم (١) زبريق الحمصي حدثنا عثمان بن سعيد بن كثير بن دينار حدثنا ابن لهيعة عن حي بن عبد الله عن أبي عبد الرحمن الحبلي عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إذا طلعت الشمس من مغربها خاف إبليس ساجدا ينادي ويجهر الهى مرني أن اسجد لمن شئت قال فيجتمع إليه زبانية فيقولون كلهم ما هذا التضرع فيقول انما سألت ربي أن ينظرني الى الوقت المعلوم وهذا الوقت المعلوم قال ثم تخرج دابة الارض من صدع في الصفا قال فأول خطوة تضعها بانطا يكافئني إبليس فتطمعه هذا حديث غريب جدا وسنده ضعيف ولعله من الزامتين اللتين أصابهما عبد الله ابن عمرو يوم اليرموك فاما رفعه فذكر والله أعلم (حديث آخر) عن عبد الله بن عمرو وعبد الرحمن بن عوف ومعاوية بن أبي سفيان رضي الله عنهم أجمعين قال الامام أحمد حدثنا الحكم بن نافع حدثنا اسمعيل بن عياش عن جهضم ابن زرعة عن شريح بن عبيد يريده الى مالك بن نبحا عن أبي السعدى ولا جد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تنقطع الهجرة مادام العدو يقاتل فقال سارية وعبد الرحمن بن عوف وعبد الله بن عمرو بن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الهجرة خصلتان احدهما تهاجر السيئات والاخرى تهاجر الى الله ورسوله ولا تنقطع ما تقبل التوبة ولا تزال التوبة تقبل حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا طلعت طبع على كل قلب على ما فيه وكفى الناس العمل هذا الحديث حسن الاسناد ولم يخرجوه أحد من أصحاب الكتب الستة والله أعلم (حديث آخر) عن ابن مسعود رضي الله عنه قال عوف

لهم بالتوبة ولا بعد مهابل هم على ما تبين من أمر الله سبحانه في شأنهم والفرق بين الثاني والثالث أن الثاني اعتذر للنبي صلى الله عليه وآله وسلم بأعذار قبلها منه فقبلت توبته وان الثالث لم يعتذر لانه قتل فلم يجده عذرا صادقا فأمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أمره حتى ينزل الله قبول توبته فأمر الله قبولها خسين يوما (أما يعذبهم) ان بقوا على ما هم عليه ولم يتوبوا (وأما يتوب عليهم) ان تابوا توبة صحيحة وأخلصوا الخلاصوا والتقديروا وآخرون مرجون لامر الله حال كونهم امام عذابين وامامتو باعلينهم واما ههنا للشك بالنسبة الى الخاطب واما اللابها بالنسبة الى الله تعالى بمعنى انه تعالى أجهم على الخاطبين أعني هذا التريد بالنظر لاعتقادنا فيهم والافاللة تعالى عالم بعين ما هو فاعل بهم (والله عليم) بأحوالهم (حكيم) فيما يفعله بهم من خير أو شر وعن عكرمة قال وآخرون مرجون لامر الله هم الثلاثة الذين خلفوا وعن مجاهد قال هم هلال بن أمية ومرة بن الربيع وكعب بن مالك من الاوس والخزرج تخلفوا كسلا وميلا الى الدعة لانفا قالوا لم يعتدروا الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم بغيرهم فوقف أمرهم خسين ليلة وهجرهم الناس حتى نزلت توبتهم بعد (والذين اتخذوا مسجدا ضارا وكفرا وثقرا ينقلبين المؤمنين) لماذا كرسجانه أصناف المنافقين وبين طرائقهم المختلفة عطف على ما سبق هذه الطائفة منهم وهم الذين اتخذوا مسجدا ضارا وسيأتي بيان هؤلاء البائين لمسجد الضار وفي اعرابه وجوده كرهافي الجمل وقد أخبر الله سبحانه أن الباعث لهم على بناء هذا المسجد أمور أربعة الاول الضرار لغيرهم وهو المضاربة الثاني الكفر بالله والمباهاة لاهل الاسلام لانهم أرادوا بينائنه تقوية أهل النفاق الثالث التفريق بين المؤمنين لانهم أرادوا أن لا يحضروا مسجد قباء فتقل جماعة المسلمين وفي ذلك من اختلاف الكلمة وبطلان الالفة ما لا يخفى الرابع قوله (وارصادا لمن حارب الله ورسوله) قال الزجاج الارصاد الانتظار وقال ابن قتيبة الارصاد الانتظار مع العداوة وقال الاكثرون هو الاعداد والمعنى متقارب يقال أرضدت لكذا اذا أعددت له من تقبالة وبه قال أبو زيد يقال رصده وأرصدته في الخير وأرصدته له في الشر وقال ابن الاعرابي لا يقال أرضدت ومعناه ارتقيت والمراد بمن حارب الله ورسوله المنافقون وهم اثنا عشر رجلا منهم أبو عامر الراهب أي أعدوه لهؤلاء اوارتقبوا به وصولهم وانتظروهم ليصالحوا فيه حتى يباهوا

بهم

ابن زرعة عن شريح بن عبيد يريده الى مالك بن نبحا عن أبي السعدى ولا جد أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم قال لا تنقطع الهجرة مادام العدو يقاتل فقال سارية وعبد الرحمن بن عوف وعبد الله بن عمرو بن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الهجرة خصلتان احدهما تهاجر السيئات والاخرى تهاجر الى الله ورسوله ولا تنقطع ما تقبل التوبة ولا تزال التوبة تقبل حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا طلعت طبع على كل قلب على ما فيه وكفى الناس العمل هذا الحديث حسن الاسناد ولم يخرجوه أحد من أصحاب الكتب الستة والله أعلم (حديث آخر) عن ابن مسعود رضي الله عنه قال عوف

(١) قوله إبراهيم زبريق الحمصي كذا بالأصل وحرره اه معجمه

الاعرابي عن محمد بن سيرين حدثني أبو عبيدة عن ابن مسعود أنه كان يقول ما ذكر من الآيات فقد مضى غير أربع طلوع الشمس من مغربها والدجال ودابة الأرض وخروج يأجوج ومأجوج قال وكان يقول الآية التي تحتها الأعمال طلوع الشمس من مغربها ألم تر أن الله يقول يوم يأتي بعض آيات ربك الآية كلها يعني طلوع الشمس من مغربها حديث ابن عباس رضي الله عنهما رواه الحافظ أبو بكر بن مردويه في تفسيره من حديث عبد المتعم بن ادريس عن أبيه عن وهب بن منبه عن ابن عباس مر نوحاً فذكر حديثاً طويلاً غير يكمل ذكره وفيه أن الشمس والقمر يطلمان (١٦١) يومئذ مقرونين وإذا نصف السماء رجعت

عاد إلى ما كان عليه وهو حديث غريب جداً بل منكر بل موضوع ان ادعى انه مرفوع فاما وقفه على ابن عباس أو وهب بن منبه وهو الاشبه بغير موضوع والله أعلم وقال سفيان عن منصور عن عامر عن عائشة رضي الله عنها قالت اذا خرج أول الآيات طرحت وحجبت الحفظة وشهدت الاجساد على الاعمال رواه ابن جرير رحمه الله تعالى فقوله تعالى لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أي اذا أنشأ الكافر إيماناً يومئذ لم يقبل منه فاما من كان مؤمناً قبل ذلك فان كان مصححاً في عمله فهو بخير عظيم وان لم يكن مصححاً فاحذر توبة حينئذ لم تقبل منه توبته كما دلت عليه الاحاديث المتقدمة وعليه يحتمل قوله تعالى أو كسبت في إيمانها خيراً أي ولا يقبل منها كسب عمل صالح اذ لم يكن عاملاً به قبل ذلك وقوله تعالى قل اتقوا انما تنتظرون تهديد شديد للكافرين ووعيداً كيداً لمن سوف بإيمانه وتوبته الى وقت لا ينفعه ذلك وانما كل الحكم

بهم المؤمنين (من قبل) أي من قبل أن ينافق هؤلاء وينبوا مسجد الضرار أو المعنى لمن وقع منه الحرب لله ورسوله من قبل بناء مسجد الضرار وليحلفن جواب قسم مقدر أي والله (ان أردنا الا الحسنى) أي ما أردنا ببناؤه الا الخصلة أو الارادة الحسنى وهي الرفق بالمسلمين والتوسعة على أهل الضعف والعجز عن الصلاة في مسجد قباء أو مسجد الرسول صلى الله عليه وآله وسلم في المطر والحفر فد الله عليهم بقوله (وان الله يشهد) أي يعلم (انهم لكاذبون) فيما حلفوا عليه وقالوه عن ابن عباس قال هم أناس من الانصار ابتموا مسجد اقبال لهم أبو عامر الراهب والدخيلة غسيل الملائكة ابتموا مسجدكم واستمدوا ما استطعتم من قوة وسلاح فاني ذاهب الى قيصر ملك الروم فاتي بجند من الروم فاخرج محمد وأصحابه فلما فرغوا من مسجدهم أتوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا قد فرغنا من بناء مسجدنا فحب ان تصلي فيه وتدعو بالبركة فانزل الله لا تقم فيه أبداً وعنه قال لما بنى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مسجد قباء خرج رجال من الانصار فبنوا مسجد النفاق فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا بنجد ما أردت الا ما أرى قال ما أردت الا الحسنى وهو كاذب فصدقه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واراد ان يعذره فانزل الله والذين اتخذوا مسجداً ضراراً الآية ثم نهى الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم عن الصلاة في مسجد الضرار فقال (لا تقم فيه أبداً) أي في وقت من الاوقات فأرسل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جماعة همدود وأحر قوه وجعلوا مكانه كناسة تلقى فيه الخيف والنهي عن القيام فيه يستلزم النهي عن الصلاة فيه وقد عبر عن الصلاة بالقيام يقال فلان يقوم الليل أي يصلي ومنه الحديث الصحيح من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه ثم ذكر الله سبحانه علة النهي عن القيام بقوله (لمسجد أسس على التقوى) الا لم في المسجد لام القسم وقيل لام الابتداء وفي ذلك تأكيد لمضمون الجملة وعلى قيل انها بمعنى مع والبالغ ابقاؤها على ظاهرها وجعل التقوى أساساً له وتأسيس البناء تثبيته ورفعته ومعنى تأسيسه على التقوى تأسيسه على الخصال التي لا تبقى بها العقوبة واختلف العلماء في هذا المسجد فقالت طائفة هو مسجد قباء كما روى عن ابن عباس والضحاك والحسن والشعبي وغيرهم ورجحه البضاوي لظاهر قوله تعالى من أول يوم اذ لا يراد أول الايام مطلقاً بل أول أيام الهجرة ودخول المدينة المنورة لانه

(٢١ - فتح البيان ح) كذلك عند طلوع الشمس من مغربها الاقتراب الساعة وظهور اشراطها كما قال فهل يتظرون الا الساعة أن تأتيهم بغتة فقد جاء اشراطها فاني لهم اذا جاءتهم ذكراهم وقوله تعالى فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وكفروا بما كانوا يشركون فكيف ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا الآية (ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا ست منهم في شيء) انما أمرهم الى الله ثم ينبتهم بما كانوا يفعلون قال مجاهد وقتادة والضحاك والسدي نزلت هذه الآية في اليهود والنصارى وقال العوفي عن ابن عباس في قوله ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا وذلك أن اليهود والنصارى اختلفوا قبل مبعث محمد صلى الله عليه وسلم

فتفرقوا فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم أنزل الله عليه ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء الآية وقال ابن جرير حدثني سعد بن عمر السكوني حدثنا بقية بن الوليد كتب الى عباد بن كثير حدثني ليث عن طاوس عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الآية ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء وليسوا منكم هم أهل البدع وأهل الشبهات وأهل الضلالة من هذه الامة لكن هذا السناد لا يصح فان عباد بن كثير متروك الحديث ولم يختلق هذا الحديث ولكنه وهم في رفعه فانه رواه سفيان الثوري (١٦٢) عن ليث وهو ابن أبي سليم عن طاوس عن أبي هريرة في الآية انه قال

بنى قبل مسجد المدينة ولقوله فيه رجال يحبون أن يتطهروا واولاه أوفق بالمقام لانه بقباء كسجد الضرار وذهب آخرون الى أنه مسجد النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما أخرج ابن أبي شيبة وأحمد ومسلم والترمذي والنسائي وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن خزيمة وابن حبان وأبو الشيخ والحاكم وابن مردويه والبيهقي عن أبي سعيد الخدري قال اختلف رجلان رجل من بني خدره وفي لفظ تمريت أناور رجل من بني عمرو بن عوف في المسجد الذي أسس على التقوى فقال الخدري هو مسجد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقال العمري هو مسجد بقاء فأتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسأله عن ذلك فقال هو هذا المسجد لمسجد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقال في ذلك خير كثير يعني مسجد بقاء وأخرج أحمد وغيره عن أبي بن كعب قال سألت النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن المسجد الذي أسس على التقوى قال هو مسجدى هذا وعن زيد بن ثابت مرفوعا مثله عند الطبراني وغيره وفي الباب أحاديث كثيرة وقد جمع الشريف السهمودي بين الأحاديث وقال كل منهما مرامر ادلان كلامهما أسس على التقوى من أول يوم تأسيسه والسر في اجابته صلى الله عليه وآله وسلم السؤال عن ذلك مما في الحديث دفع ما يوهمه السائل من اختصاص ذلك بمسجد بقاء والتنبؤ به بمزية هذا على ذلك وهو غريب هناك وقد سبقه اليه السهيلي في الروض الانف ولا يخفالك ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد عين هذا المسجد الذي أسس على التقوى وجرم بأنه مسجد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كما تقدم من الأحاديث الصحيحة فلا يقاوم ذلك قول فرد من الصحابة ولا جماعة منهم ولا من غيرهم ولا يصلح لا يراده في مقابلة ما قد صح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال الكرخي والتحقيق ان رواية نزولها في مسجد بقاء لا تعارض تنصيصه صلى الله عليه وآله وسلم على انه مسجد المدينة فانه لا يتدل على اختصاص أهل بقاء بذلك انتهى ولا فائدة في ايراد ما ورد في فضل الصلاة في مسجد بقاء فان ذلك لا يستلزم كونه المسجد الذي أسس على التقوى على ان ما ورد في فضائل مسجده صلى الله عليه وآله وسلم أكثر مما ورد في فضل مسجد بقاء بلا شك ولا شبهة (من أول يوم) متعلق بأسس أى أسس على التقوى من أول يوم من أيام تأسيسه قال بعض النحاة ان من ههنا بمعنى منذ أى منذ أول يوم ابتدئ ببنائه ووضع أساسه قال السهيلي نور الله مرقدته في الآية من الفقه صحة ما اتفق عليه

نزلت في هذه الامة وقال أبو غالب عن أبي أمامة في قوله وكانوا شيعا قال هم الخوارج وروى عنه مرفوعا ولا يصح وقال شعبة عن مجاهد عن الشعبي عن شريح عن عمر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعائشة رضي الله عنها ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا قال هم أصحاب البدع وهذا رواه ابن مردويه وهو غريب أيضا ولا يصح رفعه والظاهر أن الآية عامة في كل من فارق دين الله وكان مخالفا له فان الله بعث رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وشرعه واحد لا اختلاف فيه ولا افتراق فمن اختلف فيه وكانوا شيعا أى فرقا كان أهلا لذلك كأهل الملل والنحل والاهواء والضلالات فان الله تعالى قد برأ رسوله صلى الله عليه وسلم مما هم فيه وهذه الآية كقوله تعالى شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا اليك الآية وفي الحديث نحن معاشر الانبياء أولاد علات ديننا واحد فهذا هو الصراط المستقيم وهو ما جاءت به

العبادة

الرسول من عبادة الله وحده لا شريك له والتسليم بشريعة الرسول المتأخر وما خالف ذلك

فضلا لالات وجهالات وآراء وأهواء والرسول برآئتها كما قال الله تعالى لست منهم في شيء وقوله تعالى انما أمرهم الى الله ثم يبينهم بما كانوا يفعلون كقوله تعالى ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا ان الله يفصل بينهم يوم القيامة الآية ثم بين لطفه سبحانه في حكمه وعدله يوم القيامة فقال تعالى (من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلهما وهم لا يظلمون) وهذه الآية الكريمة فضله لما أجل في الآية الاخرى وهى قوله من جاء بالحسنة فله خير منها وقد وردت

الاحاديث مطابقة لهذه الآية كما قال الامام أحمد بن حنبل رحمه الله حدثنا عثمان حدثنا جعفر بن سليمان حدثنا الجعد أبو عثمان عن أبي رجا العطاردي عن ابن عباس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فيما يروى عن ربه تبارك وتعالى ان ربكم عز وجل رحيم من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة فان عملها كتبت له عشر الى سبع مائة الى اضعاف كثيرة ومن هم بسية فلم يعملها كتبت له واحدة أو يحوها الله عز وجل ولا يهلك على الله الا هالك ورواه البخاري ومسلم والنسائي من حديث الجعد أبي عثمان به (١٦٣) وقال أحمد أيضا حدثنا أبو معاوية

حدثنا الاعمش عن المعمر بن سويد عن أبي ذر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل من عمل حسنة فله عشر أمثالها وأزيد من عمل سيئة فجزاؤها مثلهما أو أغفر ومن عمل قراب الأرض خطيئة ثم لقيني لا يشرك بي شيئا جعلت له مثلها مغفرة ومن اقترب الى شبرا اقتربت اليه ذراعا ومن اقترب الى ذراعا اقتربت اليه باعا ومن أتاني يمشي أتيت به هرولة ورواه مسلم عن أبي كريب عن أبي معاوية به وعن أبي بكر بن أبي شيبة عن وكيع عن الاعمش به ورواه ابن ماجه عن علي بن محمد الطنافسي عن وكيع به وقال الحافظ أبو يعلى الموصلي حدثنا شيخان حدثنا جاد حدثنا ثابت عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة فان عملها كتبت له عشر ومن هم بسية لم يعملها فلم يكتب عليه شيء فان عملها كتبت عليه سيئة واعلم أن تارك السيئة الذي

الصحابه رضوان الله عليهم أجمعين مع عمر رضي الله تعالى عنه حين شاورهم في التاريخ فاتفق رأيهم على أن يكون من عام الهجرة لأنه الوقت الذي عز فيه الاسلام والحين الذي آمن فيه النبي صلى الله عليه وآله وسلم وبنيت المساجد وعبده الله كما يحب فوافق رأيهم هذا ظاهر التنزيل وفهمنا الآن بفعلهم ان قوله تعالى من أول يوم ان ذلك اليوم هو أول أيام التاريخ الذي يؤرخ به الآن فان كان الصحابة رضوان الله عليهم أخذوه من هذه الآية فهو الظن بهم لانهم أعلم الناس بشاويل كتاب الله وأفهمهم بما في القرآن من الاشارات وان كان ذلك على رأي واجتهاد فقد علمه الله وأشار الى صحته قبل ان يفعل اذ لا يعقل قول القائل فعلته أول يوم الا بالاضافة الى عام معلوم أو شهر معلوم أو تاريخ معلوم وليس ههنا اضافة في المعنى الا الى هذا التاريخ المعلوم لعدم القرائن الدالة على غيره من قريظة لفظ أو حال فتدبره ففقيه معتبر لمن اذكر وعلم لمن رأى بعين فؤاد واستبصر (أحق أن تقوم فيه) مصليا وأفعلا التفضل على غيبابه أو المفاضلة باعتباره زعمهم أو بالنظر له في ذاته فان الخطور قصدهم ونيتهم والمعنى لو كان القيام في غيره جائز المكان هذا أولى بقيامه فيه للصلاة ولأن الله لا يكونه أسس على التقوى من أول يوم ولكونه (فيه رجال يحبون أن يتطهروا) هذه الجملة مستأنفة ليسان أحقية قيامه صلى الله عليه وآله وسلم فيه أي كان هذا المسجد أولى من جهة المحل فهو أولى من جهة المحل فيه ومعنى محبتهم للتطهر انهم يؤثرونه ويحرمون عليه عند عرض موجب يعنى من الاحداث والجنائيات وسائر النجاسات وهذا قول أكثر المفسرين وقيل معناه يحبون التطهر من الذنوب بالتوبة والاستغفار والاول أولى وقال الرازي المراهب الطهارة من الذنوب والمعاصي وعينه بوجوه ثلاثة وقيل يحبون أن يتطهروا بالحلى المطهرة للذنوب فموجبها جميعا وهذا ضعيف جدا (والله يحب المطهرين) معنى محبة الله لهم الرضا عنهم والاحسان اليهم كما يفعل الحب بمحبوبه وأخرج ابن ماجه وابن المنذر وابن أبي حاتم والدارقطني والحاكم عن أبي أيوب وجابر بن عبد الله وأنس بن مالك أن هذه الآية لما نزلت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا معشر الانصار ان الله قد أتى عليكم خيرا في الطهور فإظهاركم هذا قالوا تتوضأ للصلاة وتغتسل من الجنابة قال فهل مع ذلك غيره قالوا لا غير ان أحدنا اذا خرج الى الغائط احب ان يستنجي بالماء قال هو ذلك فعليكم هو وفي حديث

لا يعملها على ثلاثة أقسام تارة تتركها لله فهذا يكتب له حسنة على كفه عن الله تعالى وهذا عمل ونية ولهذا جاء انه يكتب له حسنة كما جاء في بعض ألفاظ الصحيح فانما تتركها من أجل وتارة تتركها نسيانا وهذا لا يكتب له حسنة ولا عليه لانه لم ينو خيرا ولا فعلا تارة تتركها عجزا وكسلا عنها بعد السعي في أسبابها والتلبس بما يقرب منها فهذا بمنزلة فاعلمها كما جاء في الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا التقى المسلمان بسيفيهما فقاتل والمقتول في النار قالوا يا رسول الله هذا القاتل فبال المقتول قال انه كان حريصا على قتل صاحبه قال الامام أبو يعلى الموصلي حدثنا مجاهد

ابن موسى حدثنا علي وحدثنا الحسن بن الصباح وأبو خزيمة قالوا حدثنا اسحق بن سليمان كلاهما عن موسى بن عبيدة عن أبي بكر ابن عبيد الله بن أنس عن جده أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هم بحسنة كتب الله له حسنة فان عملها كتبت له عشر ومن هم بسيئة لم تكتب عليه حتى يعملها فان عملها كتبت عليه سيئة فان تركها كتبت له حسنة يقول الله تعالى انما تركها من مخافتى هذا لفظ حديث مجاهد يعني ابن موسى وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا شيبان بن عبد الرحمن عن الركين بن الربيع عن أبيه عن عمه (١٦٤) فلان بن عميلة عن خريم بن فاتن الازدي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال

الناس أربعة والاعمال ستة فالتاسع موسع له في الدنيا والآخرة وموسع له في الدنيا والآخرة ومقتور عليه في الدنيا والآخرة وشقي في الدنيا والآخرة والاعمال موجبتان ومثل بمثل وعشرة أضعاف وسبع مائة ضعف فالوجبتان من مات مسلماً مؤمناً لا يشرك بالله شيئاً أوجب له الجنة ومن مات كافراً أوجب له النار ومن هم بحسنة فلم يعملها فعلم الله انه قد أشعرها قلبه وحرص عليها كتبت له حسنة ومن هم بسيئة لم تكتب عليه ومن عملها كتبت واحدة ولم تضاعف عليه ومن عمل حسنة كانت عليه بعشر أمثالها ومن أنفق نفقة في سبيل الله عز وجل كانت بسبع مائة ضعف ورواه الترمذي والنسائي من حديث الركين بن الربيع عن أبيه عن بشير بن عميرة عن خريم بن فاتن به يعضه والله أعلم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا عبيد الله بن عمر القواريري حدثنا يزيد بن زريع حدثنا جيب المعلم

رواه البزار قالوا تتبع الحجارة بالماء فقال هو ذاك فعلمكموه وفي الباب روايات بالفاظ وقد روى عن جماعة من التابعين في ذلك سبب نزول الآية نحو هذا ولا يخف أن بعض هذه الأحاديث ليس فيه تعيين مسجد قباء وأهلوه وبعضها ضعيف وبعضها لا تصرح فيه بأن المسجد الذي أسس على التقوى هو مسجد قباء وعلى كل حال لا يقاوم تلك الأحاديث المصرحة بأن المسجد الذي أسس على التقوى هو مسجد النبي صلى الله عليه وآله وسلم في صحته وأصراحتها ثم بين سبحانه أن بين الفريقين بونا بعيدا فقال (أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خير أم من أسس بنيانه على شفا جرف هار) الهمة للانكار والجله مستأنفة مبنية بخيرية الرجال المذكورين على أهل مسجد الضرار والفاء عاطفة على مقدر رأى أبعد ما علم حالهم فن أسس والبنيان مصدر كالعمران وأريد به المبنى والمعنى ان من أسس بناء دينه على قاعدة قوية محكمة وهي تقوى الله ورضوانه خير ممن أسس دينه على ضد ذلك وهو الباطل والنفاق قيل انه استعارة ممكنة شئت التقوى والرضوان بما يعتمد عليه البناء تشبيها مضمرا في النفس وأسس بنيانه تخييل فهو مستعمل في معناه الحقيقي أو مجازا فتأسس البنيان بمعنى احكام أمور دينية أو تمثيل لحال من أخلص لله وعمل الاعمال الصالحة بحال من بنى شيئا محكما مؤسسا يستوطنه ويحصن فيه أو البنيان استعارة أصلية والتأسيس ترشيح والشفاء الشفير وشفاء كل شيء حرقه وطرفه ومنه يقال أشقى على كذا اذا دام منه وقرب ان يقع فيه والجرف بضم الراء وسكونها قراءتان سبعيتان وعلى كل فالجيم مضمومة وهو ما يتجرف بالسيول وهي الجوانب التي تخفر بالماء وقيل المكان الذي أكل الماء تحته فهو الى السقوط قريب وقيل البئر التي لم تنطو وقيل هو الهوة والاحتراف اقتلاع الشيء من أصله والهار الساقط يقال هار البناء اذا سقط وأصله هائر كما قالوا سالك السلاح وشائك كذا قال الزجاج يقال هار يهرو ويهار وهار يهر وتهور البناء تهير فهو مقلوب بتقديم لامه على عينه وقيل حذفت عينه اعتبارا بأي غير موجب وقال أبو حاتم أن أصله هار رأى ساقط متداع منها قال في شمس العلوم الجرف ما جرف السيل أصله وأشرف أعلاه فان انصدع أعلاه فهو الهار انتهى وقيل لا قلب فيه ولا حذف وان أصله هور أو هير قال السمين وهذا أعدل الوجوه لاستراحته من ادعاء القلب والحذف اللذين هما على خلاف الاصل لولا انه غير مشهور

عند

عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يحضر الجمعة ثلاثة نفر

رجل حضرها بالغوف فهو حظه منها ورجل حضرها بداء فهو رجل دعا الله فان شاء أعطاه وان شاء منعه ورجل حضرها بانصات وسكوت ولم يخط رقبة مسلم ولم يؤذ أحد فهي كنارة له الى الجمعة التي تليها وزيادة ثلاثة أيام وذلك لان الله عز وجل يقول من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وقال الحافظ أبو القاسم الطبراني حدثنا هاشم بن مرثد حدثنا محمد بن اسمعيل حدثني أبي حدثني ضمضم بن زرعة عن شريح بن عبيد عن أبي مالك الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الجمعة كفارة لما بينها وبين الجمعة

التي تليها وزيادة ثلاثة أيام وذلك لان الله تعالى قال من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وعن أبي ذر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام ثلاثة أيام من كل شهر فقد صام الدهر كله ورواه الامام أحمد وهذا الفقه والنسائي وابن ماجه والترمذي وزاد فانزل الله تصديق ذلك في كتابه من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها اليوم بعشرة أيام ثم قال هذا حديث حسن وقال ابن مسعود من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها من جاء بالله الا الله ومن جاء بالسيئة يقول بالشرك وهكذا جاء عن جماعة من السلف رضي الله عنهم أجمعين فيه حديث مرفوع الله أعلم بحجته لكني لم أراه من وجه ثبت (١٦٥) والاحاديث والآثار في هذا كثيرة جدا

وفيما ذكر كفاية ان شاء الله وبه الثقة (قل انني هدايتي ربي الى صراط مستقيم ديني اقيم الله ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين قل ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين) يقول تعالى أمراني به صلى الله عليه وسلم سيد المرسلين أن يخبر بما أنعم الله به عليه من الهداية الى صراطه المستقيم الذي لا اعوجاج فيه ولا انحراف ديني فيما أي ثابته الله ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين كقوله ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا من سفه نفسه وقوله واجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم وما جعل عليكم في الدين من حرج ملة أبيكم ابراهيم وقوله ان ابراهيم كان أمة قانتا لله حنيفا ولم يك من المشركين شاكرا لا نعمه اجتباوه وهداه الى صراط مستقيم وأتيناك في الدنيا حسنة وأنه في الآخرة لمن الصالحين ثم أوحينا اليك ان اتبع ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين

عند أهل التصريف انتهى جعل الله سبحانه هذا مثالا لما بنوا عليه دينهم الباطل المضمحل بسرعة ثم قال (فانهار) الحرف أو الشفاء وبنيان الباني على شفا جرف هار (به) أي بالبنيان أو المعنى انه طاح الباطل بالبنا والبناني (في نار جهنم) قال ابن عباس صيرهم نفاقهم الى النار روى انهم رأوا الدخان حين حفر وأساسه وقال قتادة والله ما تناهى بناءهم حتى وقع في النار والباء في به للتعدية أو المصاحبة أي فانهار مصاحبا له وجاء بالانهيار الذي هو الحرف ترجيح المجاز وسبحان الله ما بلغ هذا الكلام وأقوى ترا كيبه وأوقع معناه وأفصح مبناه عن جابر بن عبد الله قال لقد رأيت الدخان يخرج من مسجد الضرار حيث انهار على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أخرجه الحاكم ومسدد وابن جرير وغيرهم (والله لا يهدي القوم الظالمين) أي لا يوفقهم للخير عقوبة لهم على نفاقهم ثم ذكر سبحانه ان بنيانهم هذا موجب لزيد فيهم واستمرار ترددهم وشكهم فقال (لا يزال بنيانهم) مصدر بمعنى اسم المفعول (الذي بنوا ربة في قلوبهم) أي شكوا ونفقا في أي سبب ريبهم كانه نفس الرية اما حال بناءه فظاهر واما حال هدمه فلانه رسخ به ما كان في قلوبهم من الشر وتضعفت آثاره وأحكامه وقيل معنى الرية الحسرة والندامة لانهم يندموا على بنيانه وقال المبرد أي حارقه وغيطا وقد كان هؤلاء الذين بنوا مسجد الضرار منافقين شاكين في دينهم ولكنهم ازدادوا بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم له نفاقا وتوسميا على الكفر ومقتلا للاسلام لما أصابهم من الغيظ الشديد والغضب العظيم يهدمه ثم ذكر سبحانه ما يدل على استمرار هذه الرية ودوامها وهو قوله (الآن تقطع قلوبهم) قطعوا وتفرق أجزاء ما بالوت أو بالسيف وقيل في القبور أو في النار والمقصود ان هذه الرية دأئة لهم ماداموا أحياء ويجوز أن يكون ذكر التقطع تصويرا لحال زوال الرية وقيل معناه الآن يتوبوا توبة يتقطع بها قلوبهم يندموا وأسفعا على كفر يطهم وقرئ تقطع بالتخفيف والخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم أي الآن تقطع يا محمد قلوبهم وتمكن منهم كل تمكن وقرئ ولو تقطعت قلوبهم وقرئ شاذا الى أن تقطع على الغاية أي لا يزالون كذلك الى أن يموتوا والمستثنى منه محذوف والتقدير في كل وقت الا وقت تقطيع قلوبهم أو في كل حال الاحال تقطيعها (والله عليم) بعزائمهم (حكيم) في جزاء جرائمهم (ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة) لما شرب

وليس يلزم من كونه أمر بتابع ملة ابراهيم الحنيفية ان يكون ابراهيم أكمل منه فيها لانه عليه السلام قام بها اقيا ما عظميا وأكملت له اكمالا لم يسبقه أحد الى هذا الكمال ولهذا قال أنا خاتم الانبياء وسيد ولد آدم على الاطلاق وصاحب المقام المحمود الذي يرغب اليه الخلق حتى الخليل عليه السلام وقد قال ابن مردويه حدثنا محمد بن عبد الله بن حفص حدثنا أحمد بن عاصم حدثنا أبو داود الطيالسي حدثنا شعبة بن أبي سلمة بن كهيل سمعت زرين عبد الله الهمداني يحدث عن ابن أبي عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أصبح قال أصبحنا على ملة الاسلام وكلمة الاخلاص ودين نبينا وملة ابراهيم حنيفا وما كان من

المشركين وقال الامام احمد حدثنا يزيد بن اخبرنا محمد بن اسحق عن داود بن الحسين عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم أي الاديان أحب الى الله تعالى قال الحنيفية السمحة وقال أحمد أيضاً حدثنا سليمان ابن داود حدثنا عبد الرحمن عن أبي الزناد عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذقني على منكبها لا نظرا لي زفن الحبشة حتى كتبت التي ملئت فانصرفت عنه قال عبد الرحمن عن أبيه قال قال لي عروة ان عائشة قالت قال رسول الله (١٦٦) صلى الله عليه وسلم لم يؤذ لي علم يهودان في ديننا فسمحة اني أرسلت بحنيفية

الله تعالى فضائح المنافقين وقبائحهم بسبب تخلفهم عن غزوة تبوك وذكرا أقسامهم وفزع على كل قسم منها ما هو لا يثق به عاده على بيان فضيلة الجهاد والترغيب فيه وقد بالغ في ذلك على وجه لا مريد عليه حيث عبر عن قبوله أنفسهم وأموالهم التي بذلوها في سبيله وإثابته إياهم بمقابلتها بالجنة بالشراء فذكر الشرائع تمثيل على طريقة الاستعارة التبعية كما في قوله أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى ثم جعل المبسح الذي هو العمد والمقصود أنفسهم المؤمنين وأموالهم وجعل الثمن الذي هو الوسيلة في الصفقة الجنة ولم يجعل الاخرى على العكس بان يقال ان الله باع الجنة من المؤمنين بأنفسهم وأموالهم ليسد على ان المقصود في العقد هو الجنة وما بذله المؤمنون في مقابلتها وسبيله اليها اذا نكح العناية بهم وبأموالهم ثم انه لم يقل بالجنة بل قال بان لهم الجنة مباحة في تقرر وصول الثمن اليهم واختصاصه بهم كانه قيل بالجنة الثابتة لهم المختصة بهم وأصل الشراء بين العباد هو اخراج الشيء عن الملك بشيء آخر مثله أو دونه أو أنفع منه فهو لاء المجاهدون باعوا أنفسهم من الله بالجنة التي أعدها الله للمؤمنين أي بأن يكونوا من أهل الجنة ومن يسكنها فقد جادوا بأنفسهم وهي أنفس الاعلاق والحدود بها غاية الجود وجاد الله عليهم بالجنة وهي أعظم ما يطلبه العباد ويتوسلون اليه بالاعمال والمراد بالانفس هنا أنفس المجاهدين وبالأموال ما يتفقونه في الجهاد وفي جميع وجوه البر والطاعات ويدخل فيها الجهاد دخولا أو ليا قال أهل المعاني لا يجوز ان يشتري الله شيئا في الحقيقة لان المشتري انما يشتري ما لا يملكه والاشياء كلها ملك لله عز وجل ولهذا قال الحسن أنفسنا هو خلقها وأموالنا هو رزقنا إياها لكن جرى هذا مجرى التلطف في الدعاء الى الطاعة والجهاد وجعل ذلك استعبادا وشراء ودخلت الباء هنا على المتروك على بابها واسماها أبواب البقاء بالمقابلة كقولهم بقاء العوض وباء الثمنية وقرأ عمر بن الخطاب بالجنة عن جابر بن عبد الله قال لما نزلت هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم وهو في المسجد كبر الناس في المسجد فأقبل رجل من الانصار ثانيا طر في رداءه على عاتقه فقال يا رسول الله أنزلت هذه الآية قال نعم فقال الانصاري بيع ربيع لا تقبل ولا تستقبل وقد أخرج ابن سعد عن عبادة بن الصامت ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اشترط في بيعة العقبة على من بايعه من الانصار ان يشهدوا أن لا اله الا الله وأنه رسول الله وبقوا الصلوة ويؤتوا

سمحة أصل الحديث مخرج في الصحيحين والزيادة لها شواهد من طرق عدة وقد استقصيت طرقها في شرح البخاري ولله الحمد والمنة وقوله تعالى قل ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين بآمره تعالى أن يخبر المشركين الذين يعبدون غير الله ويذبحون لغير اسمه أنه مخالف لهم في ذلك فان صلاته لله ونسكه على اسمه وحده لا شريك له وهذا كقوله تعالى فصل لربك وانحر أي اخلص له صلاتك وذبحك فان المشركين كانوا يعبدون الاصنام ويذبحون لها فأمره الله تعالى بخالفهم والانحراف عما هم فيه والاقبال بالقصد والنية والعزم على الاخلاص لله تعالى قال مجاهد في قوله ان صلاتي ونسكي النسك الذبح في الحج والعمرة وقال الثوري عن السدي عن سعيد بن جبيرة ونسكي قال ذبحي وكذا قال السدي والضحك وقال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عوف حدثنا أحمد بن خالد الذهبي حدثنا محمد بن اسحق عن يزيد بن

الزكاة

أبي حبيب عن ابن عباس قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم عيد النحر بكبشين

وقال حين ذبحهما وجهي للذي فطر السموات والارض خنيقا وما أنا من المشركين ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين وقوله عز وجل وانأول المسلمين قال قتادة أي من هذه الامة وهو كما قال فان جميع الانبياء قبله كلهم كانت دعوتهم الى الاسلام وأصله عبادة الله وحده لا شريك له كما قال وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا أنا فاعبدون وقد أخبرنا تعالى عن نوح أنه قال لقومه فان توليتم فأسألتكم من أجرين أجزى الاعلى الله

تعالى قل يا محمد لهؤلاء المشركين بالله في اخلاص العبادة والتوكل عليه غير الله ابغى رباً أي أطلب رباً سواه وهو رب كل شيء يربى ويحفظني ويكافئ ويدبر أمري أي لا أتوكل الا عليه ولا أتنبئ الا اليه لانه رب كل شيء ومليكه وله الخلق والامر ففي هذه الآية الامر باخلاص العبادة والتوكل كما تضمنت الآية التي قبلها اخلاص العبادة لاشريك له وهذا المعنى يقترن بالآخر كثيراً كقوله تعالى فمن شهد العباد ان يقولوا ايالك نعبد وايالك نستعين وقوله فاعبده وتوكل عليه وقوله قل هو الرحمن آمنابه وعليه توكنا وقوله رب المشرق والمغرب لا اله الا هو (١٦٨) فاتخذوه وكيلاً واشبهوا ذلك من الآيات وقوله تعالى ولا تكسب

فانه لا أحد اوفى بعهد من الله سبحانه وهو صادق الوعد لا يخلف الميعاد فان اخلاف الوعد مما لا يكاد يصدر عن كرام الخلق مع امكان صدوره منهم فكيف بجناب الخلاق الغني عن العالمين جل جلاله فالجمله اعتراض مقر بالخضوع ما قبله من حقيقة الوعد على نهج المبالغة في كونه اوفى بالعهد من كل وافي ثم زادهم سروراً وحبوراً فقال (فاستبشروا بيبعكم) البشارة هي اظهار السرور وظهوره بكون في بشرة الوجه ولذا يقال أسارى الوجه أي التي يظهر فيها السرور والسبين ليست للطلب كاستوقدوا وقد بل للمطاوعة وقد تقدم ايضاح هذا والفاء لترتيب الاستبشار والامر به على ما قبله والمعنى أظهروا السرور وافرحو اغاية الفرح بهذا البيع (الذي يبيعتم به) الله عز وجل فقد ربحتم فيه ربكم بجماله يربحهم أحد من الناس الامن فعل مثل فعلكم وفيه التفات عن الغيبة تشریفهم على تشریف وزيادة تسرورهم على سرور وفيه زيادة فقرير ببيعهم واشعار بكونه مغاير السائر البياعات فانه يبع للفاني بالباقي وكلا البدين له سبحانه وتعالى والاشارة بقوله (ذلك) الى الجنة أو الى نفس المبيع الذي ربحوا فيه الجنة (هو الفوز العظيم) وصف الفوز وهو الظفر بالمطلوب بالعظيم يدل على انه فوز لا فوز مثله قال عمر بن الخطاب ان الله يبيعك وجعل الصفقتين لك وقال الحسن اسمعوا الى ببيعة ببيعة يبيع الله بها كل مؤمن وعنده ان الله أعطاك الدنيا فاشتر الجنة ببيعها وقال قتادة ثامنهم فاعلى لهم وقال الصادق ليس لابن انكم ثمن الا الجنة فلا تبيعوها الا بها (التائبون) رفع على المدح أي هم التائبون يعني المؤمنين والتائب الراجع أي هم الراجعون الى طاعة الله عن الحالة المخالفة للطاعة وقال الزجاج عندي ان قوله التائبون رفع بالابتداء وخبره مضمرة أي التائبون ومن بعدهم الى آخر الآية تلهم الجنة أيضاً وان لم يجاهدوا قال وهذا أحسن اذ لو كانت هذه أوصافاً للمؤمنين المذكورين لكان الوعد خاصاً بالجاهدين وقد ذهب الى هذا طائفة من المفسرين وقيل ان الخبر قوله الأمر وقيل ان التائبون يدل من الضمير المستتر في يقاتلون وذهب آخرون الى أن هذه الأوصاف راجعة الى المؤمنين في الآية الاولى وانها على جهة الشرط أي لا يستحق الجنة تلك المبايعة الا من كان من المؤمنين على هذه الأوصاف وبه قال ابن عطية وقيل غير ذلك وجوز صاحب الكشاف أن يكون التائبون مبتدأ وخبره العابدون وما بعده اخبار كذلك أي التائبون

كل نفس الاعمال اول تزروا زرة وزر أخرى اخبار عن الواقع يوم القيامة في جزاء الله تعالى وحكمه وعدله ان النفوس انما تجازى بأعمالها ان خيرا خيرا وان شرا شرا وان لا يحمل من خطيئة أحد على أحد وهذان من عدله تعالى كما قال وان تدع مثقلة الى حملها لا يحمل منه شيء ولو كان ذا قربى وقوله تعالى فلا يخاف ظمأ ولا هضم قال علماء التفسير أي فلا يظلم بأن يحمل عليه سيئات غيره ولا يهضم بأن ينقص من حسناته وقال تعالى كل نفس بما كسبت رهينة الا أصحاب اليمين معناه كل نفس مرتبطة بعبادتها السيئة الا أصحاب اليمين فانه قد يعود بركة أعمالهم الصالحة على ذرياتهم (١) بايمان الحقنا بهم ذرياتهم في المنزلة الرفيعة في الجنة وان لم يكونوا قد شاركوهم في الاعمال بل في أصل الايمان وما ألتناهم أي نقصنا أو أوتنا السادة الرفعاء من أعمالهم شيأ حتى ساويناهم وهؤلاء الذين هم أنقص منهم منزلة بل رفعهم تعالى الى منزلة الآباء ببركة أعمالهم بفضلهم ومنته ثم قال كل امرئ

بما كسب رهين أي من شر وقوله ثم الى ربكم مرجعكم فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون أي اعمالوا على مكاتبتكم عن انعاما ملون على ما كنتم عليه فستعرضون وتعرض عليه وينبئوا كما بآعمال النوا أعمالكم وما كنا تختلف فيه في الدنيا كقوله قل لا تسئلون عما أجر مناولا نسل عما نعملون قل يجمع بيننا ربنا ثم يفتح بيننا بالحق وهو الفتاح العليم وقوله تعالى (وهو الذي جعلكم خلائف الارض ورفق بعضكم فوق بعض درجات ليسوا كما فيما آتاكم ان ربك سريع العقاب وانه لغفور رحيم) (١) قوله على ذرياتهم بايمان الخ هكذا في الأصل ولعل فيه سقطا والاصل على ذرياتهم كما قال تعالى والذين آمنوا واتبعهم ذرياتهم بايمان الخ وخر اه مصححه

يقول تعالى وهو الذي جعل لكم خلافت الارض أى جعلكم نعمه ونهاجيبا بعد جميل وقرنا بعد قرن وخلفا بعد سلف قال ابن زيد وغيره كقوله تعالى ولونشاء لجعلنا منكم ملائكة في الارض يخافون وقوله عسى ربكم أن يهلك عدوكم ويستخلفكم في الارض فينظر كيف تعملون وقوله ويرفع بعضكم فوق بعض درجات أى فآوت بينكم في الارزاق والاخلاق والحاسن والمساوى والمناظر والاشكال والالوان وله الحكمة في ذلك كقوله تعالى نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا وقوله انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض (١٦٩) وللاخرة كبر درجات وأكبر تفضيلا

وقوله تعالى ليلوكم فيما آتاكم أى ليختبركم في الذي أنعم به عليكم أى امتحنكم ليختبر الغنى في غناه ويسأله عن شكره والفقير في فقره ويسأله عن صبره وفي صحيح مسلم من حديث أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الدنيا حلوة خضرة وان الله مستخلفكم فيها فانظر ما تعملون فاتقوا الدنيا واتقوا النساء فان أول فتنة بني اسرائيل كانت في النساء وقوله تعالى ان ربك سريع العقاب وانه لغفور رحيم تهيب وترغب ان حسابه وعقابه سريع عن عصاه وخالف رسله وانه لغفور رحيم لمن والاه واتبع رسله فيما جاؤ به من خير وطالب وقال محمد بن اسحق ليرحم العباد على ما فهم رواه ابن أبي حاتم وكثيرا ما يقرن الله تعالى في القرآن بين هاتين الصفتين كقوله وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم وان ربك لشديد العقاب وقوله نبي عبادي اني أنا الغفور الرحيم وان عذابي هو العذاب الاليم الى غير ذلك من الايات المشقة على الترهيب والترهيب فتارة يدعو عباده اليه

عن الكفر على الحقيقة الجامعون لهذه الخصال وفيه من البعد ما لا يخفى ثم قيل المراد به التوبة عن الشرك والبراءة من النفاق وقيل من كل معصية وقيل من جميع المعاصي لان اللفظ عام يتناول الكل وحاصل ما ذكرنا وصف تسعة الستة الاولى تتعلق بمعاملة الخلق والسابع والثامن يتعلقان بمعاملة المخلوق والتاسع بعلم القسيلين قاله الحسن اوى بترتيب هذه الصفات في الذكر على أحسن نظم وهو ظاهر بالتأمل فانه قدم التوبة أولا ثم ثنى بالعبادة الى آخرها (العابدون) أى القائمون بما أمروا به من عبادة الله مع الاخلاص (الحامدون) الذين يحمدون الله سبحانه على كل حال في السراء والضراء ويقومون بشكره على جميع نعمه دنيا وأخرى (السائحون) السباحة في اللغة أصلها الذهاب على وجه الارض كما يسبح الماء وهي مما يعين العبد على الطاعة لا تقطاعه عن الخلق ولما يحصل له من الاعتبار بالتفكير في مخلوقات الله سبحانه فالسباحة لها أثر عظيم في تهذيب النفس وتحسين أخلاقها وفي القاموس السباحة بالكسر الذهاب في الارض للعبادة ومنه المسيح بن مريم وذكرت في اشتقاقه خمسين قولاً في شرح مختصر البخاري والسائح الصائم الملازم للسباحة قيل هم الصائمون واليه ذهب جمهور المفسرين وبه قال ابن مسعود ومنه قوله تعالى عابدات سائحات وانما قيل للصائم سائح لانه يترك اللذات كلها كما يترك السائح في الارض قاله سفيان بن عيينة وقال الازهرى سمي الصائم سائحا لان الذى يسبح في الارض متعبدا لادامته فكان ممسكا عن الاكل وكذلك الصائم ممسك عنه قال الزجاج ومذهب الحسن ان السائحين هنا هم الذين يصومون القرض وقيل انهم الذين يديعون الصيام وقال عطاء السائحون هم الغزاة والمجاهدون وقال عبد الرحمن ابن زيد هم المهاجرون وقال عكرمة هم الذين يسافرون لطلب الحديث وقيل هم الخائرون بأفكارهم في توحيد ربهم وملكوته وما خلق من العبر وقيل هم طلبة العلم مطلقا لانهم ينتقلون من بلد الى بلد في طلبه ويسبحون في الارض يطلبونه من مظانه ويدخل فيه طالب الحديث دخولا أوليا (الراكون الساجدون) معناه المصلون المحافظون على الصلوات وعبر عنها بما لانهم معظم أركانها وبما يمتثل المصل من غيره بخلاف غيرها كالقيام والقعود لانهما حالتا المصل وغيره (الأمرون بالمعروف) أى القائمون بأمر الناس بما هو معروف في الشريعة (والناهون عن المنكر) أى القائمون بالانكار على

(٢٤ - فتح البيان ح) بالرغبة وصفة الجنة والترغيب فمالديه وتارة يدعوهم اليه بالرهبة وذكر النار وأنكالها وعذابها والقيامة وأهوالها وتارة يبالغ في كل بحسبه جعلنا الله ممن أطاعه فيما أمر وترك ما عنه نهى وزجر وصدقه فيما أخبر انه قريب مجيب سميع الدعاء جواد كريم وهاب وقد قال الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن حدثنا زهير عن العلاء عن أبيه عن أي هريرة مرفوعا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو يعلم المؤمن ما عند الله من العقوبة ما طمع بجنة أشد ولو يعلم الكافر ما عند الله من الرحمة ما فطم أحد من الجنة خلق الله مائة رحمة فوضع واحدة بين خلقه يتراحمون بها وعند الله تسعة وتسعون ورواه الترمذي عن قتيبة عن

عبد العزيز الدراوذي عن العلامة وقال حسن ورواه مسلم عن يحيى بن يحيى وقتيبة وعلى بن حجر ثلاثتهم عن اسمعيل بن جعفر عن العلامة وعنه أيضاً قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خلق الله الخلق كتب في كتاب فهو عنده فوق العرش ان رجتي تغيب غضبي وعنه أيضاً قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول جعل الله الرحمة مائة جزء فأمسك عنده تسعة وتسعين جزءاً وأنزل في الارض جزءاً واحداً فمن ذلك الجزء تتراحم الخلائق حتى ترفع الدابة حافرها عن ولدها خشية أن تصيبه رواه مسلم * آخر تفسير سورة الانعام والله الحمد والمنة (١٧٠) * (تفسير سورة الاعراف وهي مكية) * (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(المص كتاب أنزل اليك فلا يكن في صدرك حرج منه لتنذر به) وذكرى للمؤمنين اتباعوا ما أنزل اليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلاً ما تذكرون قد تقدم الكلام في أول سورة البقرة على ما يتعلق بالحروف وبسطة واختلاف الناس فيه قال ابن جرير حدثنا سفيان بن وكيع حدثنا أبي عن شريك عن عطاء بن السائب عن أبي الضحى عن ابن عباس المص أنا الله أفصل وكذا قال سعيدي بن جبير كتاب أنزل اليك أي هذا كتاب أنزل اليك أي من ربك فلا يكن في صدرك حرج منه قال مجاهد وقادة والسدى شك منه وقيل لا يخرج به في ابلاغه والاندازه فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل ولهذا قال لتنذر به أي أنزلناه اليك لتنذر به الكافرين وذكرى للمؤمنين ثم قال تعالى مخاطباً للعالم اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم أي اقتفوا آثار النبي الامي الذي جاءكم بكتاب أنزل اليكم من رب كل شيء ومليكه ولا تتبعوا من دونه أولياء أي لا تتخرجوا عما جاءكم به الرسول الى غيره

من فعل منكراً أي شيئاً ينكره الشرع قال الحسن اما انهم لم يأمروا الناس بالمعروف حتى كانوا من أهله ولم ينهوا عن المنكر حتى انتهوا عنه لم يأت باطاف بين هذه الاوصاف لمناسبتها لبعضها الا في هذين الوصفين للمضادة بينهما اذا الاول طلب فعل والثاني طاب ترك أو كف (والخافضون لحدود الله) أي القائمون بحفظ شرائعه التي أنزلها الله في كتبه وعلى لسان رسوله وقيل بطاعة الله وقال الحسن بفرائض الله وهم أهل الوفاء ببيعة الله وقيل بأوامره ونواهيه أو بمعالم الشرع وقيل ان العطف في الصفات يجي بالواو وبغيرها كقوله غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب وقيل ان الواو زائدة وقيل هي واو الثمانية المعروفة عند النحاة كما في قوله تعالى ثياباً وبكراً وقوله وفكت أبوابها وقوله سبعة وثامنهم كلبهم وقد انكر واو الثمانية أبو علي الفارسي وناظره في ذلك ابن خالويه قال الخفاجي وقائل هذا القول يعني كون السبع عدداً تاماً هو أبو البقاء تبعاً لغيره من أثبت واو الثمانية وهو قول ضعيف لم يرضه النحاة كما فصله صاحب المغني اهـ والحافظ بن القيم في البدائع (وبشر المؤمنين) الموصوفين بالصفات السابقة بالجنة عن ابن عباس قال من مات على هذه التسعة فهو في سبيل الله ومن مات وفيه تسعة فهو شهيد وفيه اظهار في مقام الاضمار للتنبيه على علو الحكم أي سبب استحقاقهم الجنة هو ايمانهم وحذف المبتدأ به لخروجه عن حد البيان (ما كان) أي لا يصح ولا ينبغي ولا يجوز (لنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين) لما بين الله سبحانه في أول السورة وما بعده ان البراءة من المشركين والمنافقين واجبة بين سبحانه هما ما يزيد ذلك تأكيداً وصرح بان ذلك متحتم (ولو كانوا أولى قربي) فان القرابة في مثل هذا الحكم لا تأثير لها وقد ذكر أهل التفسير ان ما كان في القرآن يأتي على وجهين الاول على النفي فحوماً كان لنفس ان تموت الا باذن الله والاخر على النفي فحوماً كان لسكم أن تؤذوا رسول الله (من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم) هذه الجملة تتضمن التعليل للنهي عن الاستغفار والمعنى ان هذا التبين موجب لقطع المواقف ان كان هكذا وعدم الاعتداد بالقرابة لانهم ما توالى الشرك وقد قال سبحانه ان الله لا يغفر أن يشرك به فطلب المغفرة لهم في حكم المخالفة لوعده الله ووعده عن علي قال أخبرني النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعوت أبي طالب فبكي فقال اذهب فغسله وكفنه وواراه غفر الله له ورجه ففعلت وجعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يستغفر له أياماً

ولا فتكونوا قد عدلتم عن حكم الله الى حكم غيره قليلاً ما تذكرون كقوله وما أكل الناس ولو حرصت بمؤمنين وقوله وان تطع أكثر من في الارض يضلوك عن سبيل الله الآية وقوله وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون (وكم من قرية أهلكناها فجاهاً بأسنا ياتنا وهم قائلون فما كان دعواهم اذ جاءهم بأسنا الا ان قالوا انا كنا ظالمين فلنسألن الذين أرسل اليهم ولنسألن المرسلين فلنقصن عليهم بعلم وما كنا غائبين) يقول تعالى وكم من قرية أهلكناها أي بخالقهم رسلنا وتكذيبهم فأعقبهم ذلك خزي الدنيا موصولاً بذل الآخرة كما قال تعالى ولقد استترى برسول من قبلك فحاق بالذين يخزوا منهم ما كانوا به يستهزئون وكقوله فكأين من قرية هلكناها وهي ظالمة فهي خاوية على عروشها وبئر معطلة وقصر مشيد وقال تعالى وكم أهلكنا من قرية بطرت معيشتها فتأملت

مساكنهم لم تسكن من بعدهم الا قليلا وكنا نحن الوارثين وقوله فجاءها بأسنا بيانا وهم قائلون أي فكان منهم من جاءه أمر الله وبأسه ونقمته بيانا أي ليلأوهم قائلون من القليلة وهي الاستراحة وسط النهار وكلا الوقتين وقت غفلة ولهو وكما قال أفأمن أهل القرى ان يأتيهم بأسنا بيانا وهم نائمون أو أمن أهل القرى ان يأتيهم بأسنا ضحى وهم ينامون وقال أفأمن الذين مكر والسماوات أن يخسف الله بهم الأرض أو يأتيهم العذاب من حيث لا يشعرون أو يأخذهم في ثقلهم فاهم عجزين أو يأخذهم على تخوف فان ربكم لرؤوف رحيم وقوله فما كان دعواهم اذ جاءهم بأسنا الا ان قالوا انا كنا ظالمين (١٧١)

الا ان اعترفوا بذنوبهم وانهم حقيقون بهذا كقوله تعالى وكم قصصنا من قرية كانت ظالمة الى قوله خامدين قال ابن جرير في هذه الآية الدلالة الواضحة على صحة ما جاءت به الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما هلك قوم حتى يعذروا من أنفسهم حدثنا بذلك ابن حميد حدثنا جرير عن ابن سنان عن عبد الملك بن ميسرة الزرادي قال قال عبد الله بن مسعود قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هلك قوم حتى يعذروا من أنفسهم قال قلت لعبد الملك كيف يكون ذلك قال فقرا هذه الآية فما كان دعواهم اذ جاءهم بأسنا الا ان قالوا انا كنا ظالمين وقوله فلنستأمن الذين أرسل اليهم الآية كقوله ويوم يناديهم فيقول ماذا أجبتم المرسلين وقوله يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم قالوا لا علم لنا انك أنت علام الغيوب فيسأل الله الامم يوم القيامة عما أجابوا رسله فيما أرسلهم به ويسأل الرسل أيضا عن ابلاغ رسالتهم ولهذا قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في تفسير هذه الآية فلنستأمن الذين أرسل اليهم

ولا يخرج من بيته حتى نزل عليه ما كان للنبي الآية وقد روى في سبب نزول الآية استغفار النبي صلى الله عليه وآله وسلم لأبي طالب من طرق كثيرة وأصله في الصحيحين وما فيه ما تقدم على ما لم يكن فيه ما على فرض انه صحيح فكيف وهو ضعيف غالبه وقيل ان أريد بطلب المغفرة للكافرين هذه الآية لا سلام قبل الموت جازا لاستغفاره وان أريد به ان يغفر ذنبه مع بقائه على الكفر لم يجز ففهم هذه الآية فيه تفصيل وهذه الآية متضمنة لقطع الموالاة للكفار وتحريم الاستغفار لهم والدعاء بما لا يجوز ان كان كافرا ولا ينافي هذا ما ثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم في الصحيح انه قال يوم أحد حين كسر المشركون ربابيته وشجوا وجهه اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون لانه يمكن ان يكون ذلك قبل ان يبلغه تحريم الاستغفار لهم وعلى فرض انه قد كان بلغه كما يفيد سبب النزول فانه قبل يوم أحد مدة طويلة فصدور هذا الاستغفار منه لقومه انما كان على سبيل الحكاية عن تقدمه من الانبياء كما في صحيح مسلم عن عبد الله قال كاني أنظر الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم يحكي نبيا من الانبياء ضربه قومه ويمسح الدم عن وجهه ويقول رب اغفر لقومي فانهم لا يعلمون (وما كان استغفار ابراهيم لبيه) بقوله واغفر لابي أي بأن توفقه للايمان وتهديه اليه وجه تعلق هذه الآية بما قبلها انه تعالى لما بالغ في وجوب الانقطاع عن المشركين الاحياء منهم والاموات بين أن هذا الحكم غير مختص بدين محمد صلى الله عليه وآله وسلم بل هو مشروع أيضا في دين ابراهيم فتكون المبالغة في وجوب الانقطاع أكمل وأقوى (الا عن موعدة وعدهاياه) ذكر سبحانه السبب في استغفار ابراهيم لبيه انه كان لاجل وعده تقدم من ابراهيم لبيه بالاستغفاره والاستثناء مفرغ من أعم العلل أي لم يكن استغفاره لبيه ناشئا عن شيء ولا لاجل شيء الا عن موعدة مبنية على عدم تبين أمره وعدهاياه أي لاجلها (فلما تبين له انه عدو لله) مصر على العداوة والكفر واستمر عليه وانه غير مستحق للاستغفار بموته على الكفر (قبراً منه) وترك الاستغفاره وهذا يدل على انه انما وعده قبل أن يتبين له انه من أهل النار ومن أعداء الله فلا حاجة الى السؤال الذي يورده كثير من المفسرين انه كيف خفي ذلك على ابراهيم فانه لم يخف عليه تحريم الاستغفار لمن أصر على الكفر ومات عليه وهو لم يعلم ذلك الا باخبار الله سبحانه لانه عدو لله فان ثبوت هذه العداوة يدل على الموت على الكفر وكذلك لم يعلم نبينا صلى الله عليه وآله وسلم بتحریم ذلك

ولنستأمن المرسلين عما بلغوا وقال ابن مردويه حدثنا محمد بن ابراهيم حدثنا ابراهيم بن محمد بن الحسن حدثنا أبو سعيد الكندي حدثنا الحارثي عن ليث عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته فالأمام يستأمن عن الرجل والرجل يستأمن عن أهله والمرأة تستأمن عن بيت زوجها والعبد يستأمن عن مال سيده قال الليث وحدثني ابن طاووس مثله ثم قرأ فلنستأمن الذين أرسل اليهم ولنستأمن المرسلين وهذا الحديث مخرج في الصحيحين بدون هذه الزيادة وقال ابن عباس في قوله فلنقص عليهم بعلم وما كنا غائبين يوضع الكتاب يوم القيامة فيستكلم بما كانوا يعملون وما كنا غائبين يعني انه تعالى يخبر عباده يوم القيامة بما قالوا وبما عملوا من قليل وكثير وجميل وحقيق لانه تعالى الشهيد على كل شيء لا يغيب عنه شيء ولا يغفل عن شيء بل

هو العالم بخاتمة الاعين وما تحفى الصدور وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا فى كتاب مبين (والوزن يومئذ الحق فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم بما كانوا بآياتنا ينظرون) يقول تعالى والوزن أى للاعمال يوم القيامة الحق أى لا يظلم تعالى أحدا كقوله ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا وان كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين وقال تعالى ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجرا عظيما وقال تعالى (١٧٢) فأما من ثقلت موازينه فهو فى عيشة راضية وأما من خفت موازينه فأما

هاوية وما أدراك ما هاية نار حاميه وقال تعالى فإذا نفخ فى الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم فى جهنم خالدون * (فصل) * والذى يوضع فى الميزان يوم القيامة قيل لالاعمال وان كانت أعراضا الا أن الله تعالى يقلمها يوم القيامة أجساما قال البغوى يروى هذا عن ابن عباس كما جاء فى الصحيح أن البقرة وآل عمران يأتیان يوم القيامة كأنهم ما غماتان أو غميتان أو فرقان من طير صواف ومن ذلك فى الصحيح قصة القرآن وأنه يأتى صاحبه فى صورة شاب صاحب اللون فيقول من أنت فيقول أنا القرآن الذى أسهيت لى وأظلمات نهارك وفى حديث البراء فى قصة سؤال القبر فيأتى المؤمن شاب حسن اللون طيب الريح فيقول من أنت فيقول أنا عملك الصالح وذكره عكسه فى شأن الكافر والمنافق وقيل يوزن كتاب الاعمال كما جاء فى حديث البطاقة فى الرجل الذى يؤتى به ويوضع له فى كفة تسعة

الابعد ان أخبره الله بهذه الآية وهذا حكم انما ثبت بالسمع لا بالعقل وقيل المراد من استغفار ابراهيم لا يبه دعائه الى الاسلام وهو ضعيف جدا وقيل المراد به هنا النهى عن الصلاة على جنازة الكفار فهو كقوله تعالى ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا حاجة الى تفسير الاستغفار بالصلاة ولا ملجئ الى ذلك ثم ختم الله سبحانه هذه الآية بالنساء العظيم على ابراهيم فقال (ان ابراهيم) استئناف مسوق لبيان الحامل له على الاستغفار قبل النبيين فليس لغيره أن يقتدى به فيه اذ ليس لغيره ماله من الرأفة والرفقة فلا بد من أن يكون غيره أكثر اجتنابا وتبريا (لا آواه) هو كثير التأوه كما تدل على ذلك صيغة المبالغة وبه قال كعب الاحبار وهو كناية عن فرط ترجمه ورقة قلبه والتأوه أن يقول الرجل عند الشكاية والتوجع آوه وقد آوه الرجل تأوياً وتآووه تأووها اذا قال آوه أى أتوجع وحكى قطرب يقال آوه كقام يقوم أوهاؤا ~~نكر~~ الخويون هذا القول عليه وقالوا لا يقال من آوه فعل ثلاثى وقد اختلف أهل العلم فى معنى الاواه فقال ابن مسعود وعبيد بن عمير انه الذى يكثر الدعاء وقال الحسن وقتادة انه الرحيم بعباد الله وروى عن ابن عباس انه المؤمن التواب بلغة الحبش وقال الكلبي انه الذى يذكر الله فى الارض القفر وروى مثله عن ابن المسيب وقيل الذى يكثر الذكرك من غير تقييد روى ذلك عن عقبة بن عامر وقيل هو الذى يكثر التلاوة وقيل انه الفقيه قاله مجاهد والنخعي وقيل المتضرع الخاضع روى ذلك عن عبد الله بن شدداد وقيل الموقن قاله مجاهد وقيل هو الذى اذا ذكر خطاياہ استغفر لها روى ذلك عن أبى أيوب وقيل هو الشفيق قاله عبد العزيز بن يحيى وقيل هو المسيح قاله سعيد بن جبير وقال أبو عبيدة هو المتأوه شفقاً وفرقاً المتضرع ايقانا ولزوما للطاعة قال الزجاج انتظم فى قول ابى عبيدة جميع ما قيل فى الاواه وقيل انه المعلم للخير وقيل انه الراجع عن كل ما يكرهه الله الخائف من النار قاله عطاء والمطابق لمعنى الاواه لغته أن يقال انه الذى يكثر التأوه من ذنوبه فيقول مثلاً من ذنوبى آه ما آعاب به بسببها ونحو ذلك وبه قال الفراء وهو مروي عن أبى ذر وكان ابراهيم عليه السلام يكثر أن يقول آوه من النار قبل أن لا ينفع آوه وأصله من التأوه وهو أن يسمع للصدر صوت من تنفس الصعداء والفعل منه آوه قال فى الصحاح وقد آوه الرجل تأوياً وتآووه تأووها والاسم منه الآهة بالمد قال المثقب العبدى

وتسعون سجلا كل سجل مد البصر ثم يؤتى بذلك البطاقة فيها لا اله الا الله فيقول يارب وما هذه البطاقة مع اذا هذه السجلات فيقول الله تعالى انك لا تطعم فتوضع تلك البطاقة فى كفة الميزان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فطاشت السجلات وثقلت البطاقة روى الترمذى بنحو من هذا وصححه وقيل يوزن صاحب العمل كما فى الحديث يؤتى يوم القيامة بالرجل السمين فلا يزن عند الله جناح بعوضة ثم قرأ فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا وفى مناقب عبد الله بن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم قال أتتجبنون من دقة ساقبه والذى نفسى بيده لهم ما فى الميزان أثقل من أحد وقد يمكن الجمع بين هذه الآثار بأن يكون ذلك كله صحيحا فبارق وزن الاعمال وتارة يوزن عملها وتارة يوزن فاعلمها والله أعلم (ولقد مكناكم فى الارض وجعلنا لكم فيها معايش قليلا ما تشكرون) يقول تعالى

ممتناعي عبده فيما يمكن لهم من أنه جعل الأرض قرارا وجعل فيها راسي وأنهارا وجعل لهم فيها منازل وبيوتا وأباح لهم منافعها وسخر لهم السحاب لأخراج أرزاقهم منه وأجعل لهم فيها معاش أي مكاسب وأسبابا يكسبون بها ويتجرون فيها وأكثرهم مع هذا قليل الشكر على ذلك كقوله وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها إن الإنسان لظالم كفار وقد قرأ الجميع معاش بلا همز إلا عبد الرحمن ابن هرمز الأعرج فإنه همزها والصواب الذي عليه الأكثرون بلا همز لأن معاش جمع معيشة من عاش يعيش عيشا ومعيشة أصلها معيشة فاستقلبت الكسرة على الباء فنقلت إلى العين فصارت معيشة فلما جمعت (١٧٣) رجعت الحركة إلى الباء لزال الاستتقال فقل معاش ووزنه مقاعل لأن الباء

أصلية في الكلمة بخلاف مدائن وصحائف وبصائر جمع مدينة وصحيفة وبصرة من مدن وصحف وأبصر فان الباء فيها زائدة ولهذا تجمع على فعائل وهمز لذلك والله أعلم (ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس لم يكن من الساجدين) ينبه تعالى بني آدم بهذا على شرف أيهم آدم وبين لهم عداوة عدوهم إبليس وما انطوى عليه من الحسد لهم ولا يهيم آدم ليجذروه ولا يتبعوا طرائقه فقاتل تعالى ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم وهذا كقوله تعالى وإذا قال ربك للملائكة إني خالق بشرا من صلصال من حمأ مسنون فإذا سوته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين وذلك أنه تعالى لما خلق آدم عليه السلام بيده من طين لازب وصوره بشرا ونفخ فيه من روحه أمر الملائكة بالسجود له تعظيما لشأن الرب تعالى جلالة فسمعوا كلهم وأطاعوا إلا إبليس لم يكن من الساجدين وقد تقدم الكلام على إبليس في أول تفسير سورة البقرة وهذا الذي قرناه هو

إذا ما قلت أرحمها بليل * تأوه آهة الرجل الحزين

وعن ابن شداد بن الهاد قال قال رجل يارسول الله ما ألواه قال الخاشع المتضرع في الدعاء أخرجه ابن جرير وأبو الشيخ وابن أبي حاتم وفيه شهر بن حوشب فيه الخلاف وهذا ان ثبت وجوب المصير إليه وتقديمه على ما ذكره أهل اللغة في معنى التأوه (حليم) المكشرا لحلم كما تفيد صيغة المباعدة وهو الذي يصفح عن الذنوب ويصبر على الذي ثم يقابله بالاحسان واللطف كما فعل إبراهيم مع أبيه حين قال له لئن لم تنته لأرجنك فأجابته بقوله سلام عليكم سأستغفر لك ربي وقيل الذي لا يعاقب أحدا قط الله قال ابن عباس كان من حلمه إذا آذاه الرجل من قومه قال له هداك الله وقيل الحليم السيد (وما كان الله ليضل قوما بعد إذ هداهم) لما نزلت الآية المتقدمة في النهي عن الاستغفار للمشركين خاف جماعة مما كان يستغفر لهم العقوبة من الله بسبب ذلك الاستغفار فأمر الله هذه الآية أي أن الله سبحانه لا يوقع الضلال على قوم ولا يسميهم ضالا لا بعد أن هداهم إلى الإسلام والقيام بشرائعه ما لم يقدموا على شيء من المحرمات بعد أن تبين لهم أنه محرم وأما قبل أن تبين لهم ذلك فلا ثم عليهم ولا يؤاخذون به وهو ذا مثل قوله في آل عمران بعد إذ هدانا ديننا وفيه وجهان أي بعد أن هداهم أو بعد وقت هداهم فيه يعني إذ بمعنى أن أو أنهم انظر في معنى وقت (حتى يبين لهم ما يتقون) أي ما يجب عليهم اتقاؤه من محرمات الشرع وقال الضحالك ما يأتون وما يذرون وقال مقاتل والكافي المنسوخ أي ما كان الله ليبطل عمل قوم قد عملوا بالمنسوخ حتى يبين الناسخ قال ابن عباس نزلت حين أخذوا الفداء من المشركين يوم الأسارى قال لم يكن لكم أن تأخذوه حتى يؤذن لكم ولا يكن ما كان الله ليعذب قوما بذنب أذنبوه حتى يبين لهم ما يتقون أي ينهاهم قبل ذلك وقال مجاهد بيان الله للمؤمنين في ترك الاستغفار للمشركين خاصة وبيانهم في طاعته ومعصيته عامة فافعلوا وأتركوا (إن الله بكل شيء عليم) بما يحل لعباده ويحرم عليهم ومن سائر الأشياء التي خلقها ومنه مستحق الضلال والهداية ثم بين لهم (إن الله) سبحانه (له ملك السموات والأرض) لا يشاركه في ذلك مشارك ولا يبارعه منازع يتصرف في ملكه بما يشاء من التصرفات التي من جملتها أنه (يحيي ويميت) من قصص مشيئته باحيائه وبما أمته (وما لكم) أي عباداه (من دون الله من ولي) أي إلههم (ولا نصير)

اختيار ابن جرير أن المراد بذلك كله آدم عليه السلام وقال سفيان الثوري عن الأعمش عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس ولقد خلقناكم ثم صورناكم قال خلقوا في أصلاب الرجال وصوروا في أرحام النساء رواه الحاكم وقال صحيح على شرطهما ولم يخرجاه ونقل ابن جرير عن بعض السلف أيضا أن المراد بخلقناكم ثم صورناكم الذرية وقال الربيع بن أنس والسدي وقادة والضحالك في هذه الآية ولقد خلقناكم ثم صورناكم أي خلقنا آدم ثم صورنا الذرية وهذا فيه نظر لأنه قال بعده ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فدل على أن المراد بذلك آدم وإنما قيل ذلك بالجمع لأنه أبو المشر كما يقول تعالى لبني إسرائيل الذين كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وظلما عليكم الغمام وأنزلنا عليكم المن والسلوى والمراد بأولهم الذين كانوا في زمن موسى ولكن لما كان ذات (٤) قوله أي لعباده وقوله بعدوا إليهم كذا في أصله

منعك يضمن معنى فعل آخر تقديره ما أحوجك وأزرك واضطرك أن لا تسجد إذا أمرتك ونحو هذا وهذا القول قوى حسن والله أعلم وقول بليس لعنه الله تأخير منه من العذر الذي هو أكبر من الذنب كأنه امتنع من الطاعة لأنه لا يؤمر الفاضل بالسجود للمفضول يعنى لعنه الله وتأخير منه فكيف تأمرنى بالسجود له ثم بين أنه خير منه بأنه خلق من نار والنار أشرف مما خلقته منه وهو الطين فظن العبد إلى أصل العنصر ولم يظفر إلى التشريف العظيم وهو أن الله تعالى خلق آدم بيده ونفخ فيه من روحه وقاس قياسا فاسدا في مقابلة نص الله قوله تعالى فقعوه له ساجدين فشذ من بين الملائكة لتترك السجود فلهمذا ألبس من الرحمة أى أويس من الرحمة فأخطأ قبحه الله في قياسه ودعواه أن النار أشرف من الطين أيضا فان الطين من شأنه الرزاق والخلو والانه والانبث والطين محل النبات والنحو والزيادة والاصلاح والنار من شأنها الاحراق والطيش والسرعة ولهذا خان بليس عنصره ونفع آدم عنصره بالرجوع والانابة والاسهتكانة والاقتصاد

منعك يضمن معنى فعل آخر تقديره
ما أحوجك وأزرك واضطرك أن لا
تسجد إذا أمرتك ونحو هذا وهذا
القول قوى حسن والله أعلم وقول
بليس لعنه الله تأخير منه من العذر
الذي هو أكبر من الذنب كأنه امتنع
من الطاعة لأنه لا يؤمر بالفاضل
بالسجود للمفضول يعنى لعنه الله وأما
خير منه فكيف تأمرنى بالسجود له ثم
بين أنه خير منه بأنه خلق من نار والنار
أشرف مما خلقته منه وهو الطين
فطر العين الى أصل العنصر ولم يطر
الى التشریف العظيم وهو ان الله
تعالى خلق آدم بيده ونفخ فيه من
ريحه وقاس قياسا فاسدا فى مقابلة
نص الله قوله تعالى فقعوه له ساجدين
فشد من بين الملائكة لترك السجود
فلهدأ إبليس من الرحمة أى أويس
من الرحمة فاختطأ بجهه الله فى قياسه
ودعواه ان النار أشرف من الطين
أيضا فان الطين من شأنه الرزاقه
والحلم والانهما والتثبت والطين محل
النبات والنمو والزيادة والاصلاح
والنار من شأنها الاحراق والطيش
والسرعة ولهذا خان إبليس
عنصره ونفع آدم عنصره بالرجوع
والانابه والاسهه بكانه والافتقار

حازرت

(١) قوله وقد يكون التوبة الخ بها مش الاصل مانصه ان ظاهر ترك ذلك اذ لم يصح انه ترك ما هو الاولى اه

الوراق عن الحسن في قوله خلقتني من نار وخلقته من طين قال قاس ابليس وهو من أول من قاس اسناده صحيح وقال
حدثني عمر بن مالك حدثني يحيى بن سليمان الطائفي عن هشام عن ابن سيرين قال أول من قاس ابليس وما عبدت الشمس
والقمر إلا بالمقاييس اسناد صحيح أيضا (قال فاهبط منها فما يكون لك أن تتكبر فيها فاخرج انك من الصاغرين قال أنظرنى
الى يوم يبعثون قال انك من المنظرين) يقول تعالى مخاطبا لابليس بأمر قد رى كوني فاهبط منها أى بسبب عصيانك لا مرى
ونخروك عن طاعتى فما يكون لك أن تتكبر فيها قال كثير من (١٧٥) المفسرين الضمير عائد الى الجنة ويحتمل أن

يكون عائدا الى المنزل التى حو فيها
من المملوكات الاعلى فاخرج انك
من الصاغرين أى الذليلين الخقيين
معاملته له بنقيض قصده وكفاة
لمراد به فعمد ذلك استدرك
العين وسأل النظرة الى يوم الدين قال
أنظرنى الى يوم يبعثون قال انك
من المنظرين أجابه تعالى الى ما سأل
لما فى ذلك من الحكمة والاراء
والمشيئة التى لا تخاف ولا تمنع
ولا معقب لحكمه وهو سر ربيع
الحساب (قال فبما أغويتى لا تعدن
لهم صراطك المستقيم ثم لا تبينهم
من بين أيديهم ومن خلفهم وعن
أيمانهم وعن شمائلهم ولا تجد
أكثرهم شاكرين) يخبر تعالى
انه لما أنظر ابليس الى يوم يبعثون
واستوثق ابليس بذلك أخذ فى
المعابذة والتمرد فقال فبما أغويتى
لا تعدن لهم صراطك المستقيم أى
كما أغويتى قال ابن عباس أضللتنى
وقال غيره أهلكتنى لا تعدن
لعبادك الذين تخلقهم من ذرية
هذا الذى أبعدتنى بسببه على
صراطك المستقيم أى طريق الحق
وسبيل النجاة ولا ضلالتهم عنها فلا

جاوزت العسكر (من بعدما كاد يربغ قلوب فريق منهم) فى كاد ضمير الشأن بيان لتساهى
الشدة وبلوغها النهاية ومعنى يربغ يثقل بالجهد والمشقة والشدة وقيل معناه يميل عن
الحق ويترك المناصرة والممانعة وقيل معناه يثقل بالتخلف عن الغزو لما هم فيه من الشدة
العظيمة وفى قراءة ابن مسعود من بعدما زأغت وهم المتخفون على هذه القراءة وفى
تكرير التوبة عليهم بقوله (ثم تاب عليهم) تأكىد ظاهر وعناء بشأنها هذا ان كان
الضمير راجعا الى من تقدم ذكر التوبة عنهم وان كان الضمير الى الفريق الثانى فلا تكرار
وذكر التوبة أولا قبل ذكر الذنب تفضلا منه وتطييبا لقلوبهم ثم ذكر الذنب بعد ذلك
وأردف به ذكر التوبة مرة أخرى تعظيما لشأنهم وإيعالوا الله تعالى قد قبل توبتهم وعفاه عنهم
ثم أتبعه بقوله (انه بهم رؤوف رحيم) تأكىد لذلك أى رفيق بعباد له لانه لم يحملهم
ملا يطيقون من العبادات وبين الرؤف والرحيم فرق لطيف وان تقارب فى المعنى قال
الخطابى قد تكون الرحمة مع الكراهة ولا تكاد الرأفة تكون معها وقيل الرأفة عبارة
عن السعي فى إزالة الضرر والرحمة عبارة عن السعي فى إيصال النفع (و) تاب (على الثلاثة
الذين خلفوا) أى آخر واولم تقبل توبتهم فى الحال كما قبلت توبة أولئك المتخلفين المتقدم
ذكرهم قال ابن جرير معنى خلفوا تركوا يقال خلفت فلانا فارقته وقرئ خلفوا
بالتخفيف أى أقاموا بعد نوح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمؤمنين الى الغزو
وقرئ خلفوا وقيل معنى خلفوا فسدوا وأخذوا من خلف الفهم وهؤلاء الثلاثة هم كعب
ابن مالك ومرة بن الربيع وأبى ربيعة العامرى وهلال بن أمية الواقفى وكلهم من
الانصار لم يقبل النبي صلى الله عليه وآله وسلم توبتهم حتى نزل القرآن بأن الله قد تاب عليهم
(حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت) كناية عن شدة التحير وعدم الاطمئنان يعنى
انهم آخروا عن قبول التوبة الى هذه الغاية وهى وقت أن ضاقت عليهم الارض برحبها
لاعراض الناس عنهم وعدم مكالمتهم من كل أحد لان النبي صلى الله عليه وآله وسلم نهى
الناس أن يكلموهم والرحب الواسع يقال منزل ركب ورحيب وراحم والمضموم مصدر
والمفتوح مكان وفى هذه الآية دليل على جواز هجران أهل المعاصى تأديبا لهم
لينزجروا عن المعاصى (وضاقت عليهم أنفسهم) أى انها ضاقت صدورهم بما نالهم من
الوحشة وبما حصل لهم من الجفوة وشدة الغم والحزن ومجانبة الناس اياهم وترك كلامهم

يعبدون ولا يوحدون بسبب اضلال اياى وقال بعض النحاة الباء ههنا قسمية كأنه يقول فبما غوانك اياى لا تعدن لهم صراطك
المستقيم يعنى الحق وقال محمد بن سودة عن عون بن عبد الله يعنى طريق مكة قال ابن جرير والصراط المستقيم أعم من
ذلك (قلت) لما روى الامام أحمد حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا أبو عقييل يعنى الثقفى عبد الله بن عقييل حدثنا موسى بن المسيب
أخبرنى سالم بن أبى الجعد عن سيرة بن النكاكة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الشيطان قعد لابن آدم بطرقه
وقعد له بطريق الاسلام فقال أنسلم وتزدد منك ودين أبائك قال فعصاه وأسلم قال وقعد له بطريق الهجرة فقال أنهم جرو تدع أرضك

وسمائك وانما مثل المهاجر كالفارس في الطول فعصاه وهاجر ثم قعد له بطريق الجهاد وهو جهاد النفس والمال فقال تقا تل فتقتل فتسبح المرأة ويقسم المال قال فعصاه وجاهد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فن فعل ذلك منهم فأت كان حقا على الله ان يدخله الجنة او قصته دابة كان حقا على الله ان يدخله الجنة وقوله ثم لا يتنهم من بين أيديهم ومن خلفهم الآية قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس من بين أيديهم أشككهم في آخرتهم ومن خلفهم أرغبهم في دنياهم وعن إيمانهم أشبه عليهم أمر دينهم وعن شمالكهم أشبه لهم المعاصي وقال ابن أبي طلحة في رواية (١٧٦) والعوفي كلاهما عن ابن عباس أما من بين أيديهم فن قبل دنياهم وأما

من خلفهم فأمر آخرتهم وأما عن إيمانهم فن قبل حسناتهم وأما عن شمالكهم فن قبل سيئاتهم وقال سعيد بن أبي عروبة عن قتادة أتاهم من بين أيديهم فآخبرهم أنه لا بعث ولا جنة ولا نار ومن خلفهم من أمر الدنيا زينهم لهم ودعاهم إليها وعن إيمانهم من قبل حسناتهم بطأهم عنها وعن شمالكهم زين لهم المعاصي ودعاهم إليها وأمرهم بها أتاك يا ابن آدم من كل وجه غير أنه لم يأتك من فوقك لم يستطع أن يحول بينك وبين رحمة الله وكذا روى عن إبراهيم النخعي والحكم بن عيسى والسدي وابن جريج إلا أنهم قالوا من بين أيديهم الدنيا ومن خلفهم الآخرة وقال مجاهد من بين أيديهم وعن إيمانهم من حيث يصرون ومن خلفهم وعن شمالكهم حيث لا يصرون واختار ابن جرير أن المراد جميع طرق الخير والشر فالخير يصدهم عنه والشر يحسنه لهم وقال الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس في قوله ثم لا يتنهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن إيمانهم وعن شمالكهم ولم يقل

فلا يسعها سرور ولا انس وعبر بالظن في قوله (وظنوا) عن العلم أي علموا وأيقنوا (ان لا ملجأ) يلجئون إليه قط (من الله) أي من عذابه أو من سخطه (الا إليه) سبحانه بالتوبة والاستغفار (ثم تاب) أي رجع (عليهم) بالقبول والرحمة وأتزل في القرآن التوبة عليهم ليستقيموا أو وفقهم للتوبة فيما يستقبل من الزمان ان فرطت منهم خطيئة (ليستوبوا) عنها ويرجعوا فيها إلى الله ويندموا على ما وقع منهم يحصلوا التوبة وينشؤوها فحصل التغير وصح التعليل (ان الله هو التواب) أي الكثير القبول لتوبة التائبين (الرحيم) أي الكثير الرحمة لمن طلبها من عباده قال أبو بكر الوراق التوبة النصوح ان تضيق على التائب الأرض بما رحبت وتضيق عليه نفسه كتوبة هؤلاء الثلاثة وفيه دليل على أن قبول التوبة بمحض الرحمة والكرم والرافة والاحسان من الله تعالى وأنه لا يجب عليه شيء (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) في مخافة أمر الرسول صلى الله عليه وآله وسلم (وكونوا مع الصادقين) هذا الأمر بالكون مع الصادقين بعد قصة الثلاثة يفيد الإشارة إلى أن هؤلاء الثلاثة حصل لهم بالصدق ما حصل من توبة الله وظاهر الآية الأمر للعباد على العموم قال نافع قيل للثلاثة كونوا مع محمد وأصحابه وقال سعيد بن جبير كونوا مع أبي بكر وعمر وزاد الضحاك وأصحابه ما وعن ابن عباس مع علي بن أبي طالب وعن جعفر قال مع الثلاثة الذين خلفوا وقال ابن جرير مع المهاجرين وقيل مع الذين خرجوا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى تبوك وقيل مع الذين صدقوا في الاعتراف بالذنب ولم يعتذروا بالاعذار الباطلة وهذه الآية تدل على فضيلة الصدق روى أن أبا بكر احتج بهذه الآية على الانصار في يوم السقيفة حين قال الانصار من أمير ومنكم أمير فقال ان الله يقول في كتابه للفقراء المهاجرين إلى قوله أولئك هم الصادقون فن هؤلاء قال الانصار أنتم هم فقال ان الله يقول اتقوا الله وكونوا مع الصادقين فأمركم ان تكونوا معنا ولم يأمرنا أن نكون معكم قيل والاية تدل على أن الاجماع حجة لانه أمر بالكون مع الصادقين فلزم قبول قولهم وقيل مع عني من أي كونوا منهم والله أعلم (ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب أن يتخلفوا عن رسول الله) زيادة تأكيدهم لوجوب الغزو مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتحريم التخلف عنه أي ماصح وما استقام لهم ولمن حولهم كزينة وجهينة وأشجع وأسلم وغنار أن يتخلفوا عنه صلى الله عليه وآله وسلم في غزوة تبوك وقيل

هو من فوقهم لان الرحمة تنزل من فوقهم وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ولا تجدا كثرتهم شاكرين قال موحد بن قور ابليس هذا انما هو ظن منه وتوهم وقد وافق في هذا الواقع كما قال تعالى ولقد صدق عليهم ابليس ظنه فاتبعوه الا فريقان المؤمنون وما كان لهم من سلطان الا ان علم من يؤمن بالآخرة عن هومنا في شد وربك على كل شيء حفيظ ولهذا ورد في الحديث الاستعاذة من تسلط الشيطان على الانسان من جهانه كلها كما قال الحافظ أبو بكر البزار في مسنده حدثنا نصر بن علي حدثنا عمرو بن مجمع عن يونس بن خباب عن ابن جبير بن مطعم يعني نافع بن جبير عن ابن عباس وحديثناه

أو تكونان من الخالدين وقاسمهما في ليلتين الناصحين) يذكر تعالى أنه أباح لأدم عليه السلام ولزوجه حواء الجنة أن يأكل منها من جميع ثمارها إلا شجرة واحدة وقد تقدم الكلام على ذلك في سورة البقرة فعند ذلك حسد هما الشيطان وسعى في المكر والوسوسة والخديعة ليسلبهما ما هما فيه من النعمة واللباس الحسن (١) وقال كذبوا فترأى ما منها كبر بكما عن هذه الشجرة الآن تكونان ملكين أي ثلاثا تكونان ملكين أو خالدين ههنا ولوا كتمانها لحصل لكما ذلك كما كفو له قال يا آدم هل ادلك على شجرة الخلد وملك لا يلى أي ثلاثا تكونان ملكين كقوله بين الله (١٧٨) لكم أن تزلوا أي ثلاثا تزلوا وألقى في الأرض رواسي أن تمتد بكم وكان ابن

عباس ويحيى بن أبي كثير يقرآن الآن تكونان ملكين بكسر اللام وقراءة الجهور بفتحها وقاسمهما أي حلف لهما بالله أني لست لهما الناصحين فاني من قبلكما ههنا وأعلم به هذا المكان وهذا من باب المفاءة والمراد أحد الطرفين كما قال خالدين زهير بن عم أبي ذئب وقاسمها بالله جهد الأنتم

ألذمن السلاوى إذا ما نشوها أي حلف لهما بالله على ذلك حتى خدعهما وقد يخدع المؤمن بالله قال قتادة في الآية حلف بالله أني خلقت قبلكم وأنا أعلم منكم فأتبعنا أرشد كما وكان بعض أهل العلم يقول من خدعنا بالله اغدعنا له (فدلاهما بغرور فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سواتهما وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة وناداهما ربهما ألم أنهما كانا عن تلك الشجرة وأقل لكما أنظننا أنفسنا وإن لم تغفرت لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين) قال سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن الحسن عن أبي بن كعب رضي الله عنه قال كان آدم رجلا طوالا كأنه نخلة يحقوق كثير

منه وليس هو من تناول إنما تناول من نلت به بالعطية قال غيره نلت أنول من العطية ونلته أناله أدركته (الآ كتب لهم به) أي بكل واحد من الأمور الخمسة (عمل صالح) حسنة مقبولة يجازيهم بها وثواب عمل صالح قدر تضاه لهم وقبلة منهم بحكم الوعد الكريم للشواب الجليل ونيل الزلفي قال الاوزاعي وجماعة من الأئمة هذه الآية للمسلمين إلى أن تقوم الساعة وقال قتادة هذا الحكم خاص برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والاول أولى وفي الآية دليل على أن من قصص طاعة الله كان قيامه وعوده ومشييه وحرمة وسكونه كلها حسنات مكتوبة عند الله وكان سعيه مشكورا (أن الله لا يضيع أجر المحسنين) جملة في حكم التعاليل لما سبق مع كونه يشمل كل محسن ويصدق على المذكورين ههنا صدقا ولما والعدول من الاضمار إلى الاظهار لاجل مدحهم (ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة) أي ولا يقع منهم الانفاق في الحرب أو في سبيل الله وإن كان شيئا حقيرا صغيرا يسيرا كتمرة فسادونها أو أكثر منها حتى علاقة سوط (ولا يقطعون واديا) مقبلين أو مدبرين فيه وهو في الأصل كل منفرج بين جبال وآكام يكون منفذا للسيل والعرب تقول وادوا ودية على غير قياس قال النحاس ولا يعرف فيما علمت فاعل وأفعلة والمراد هنا مطلق الأرض قاله الحنفياوى (الآ كتب لهم) ذلك الذي علموه من النفقة والسفر في الجهاد (ليجزيهن الله) به (أحسن) جزاء (ما كانوا يعملون) من الاعمال وقال الرازي الاحسن من صفة أفعالهم وفيها الواجب والمندوب والمباح فالله يجزيهم على الاحسن وهو الواجب والمندوب دون المباح والاول أولى وقيل يجزيهم على كل واحد جزاء أحسن عمل كان لهم فيلحق ما دونه به توفير الاجرهم وفي الآية دليل على فضل الجهاد وأنه من أحسن أعمال العباد وقد ذهب جماعة إلى أن هذه الآية منسوخة بالآية المذكورة بعدها وهي قوله (وما كان المؤمنون لينفروا كافة) فانها تدل على جواز التخلف من البعض مع القيام بالجهاد من البعض واختلف المفسرون في معنى هذه الآية فذهب جماعة إلى أنه من بقية أحكام الجهاد لأنه سبحانه لما بالغ في الأمر بالجهاد والالتداب إلى الغزو كان المسلمون إذا بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سرية إلى الكفار ينقرون جميعا ويترون المدينة خالية فأخبرهم الله سبحانه بأنه ما كان لهم ذلك أي ما أصبح ولا استقام أن ينقروا جميعا (فلولا) تحضيض فاعلم على الطلب أي فهل انقروا من

شعر الرأس فلما وقع فيما وقع فيه من الخطيئة بدت له عورته عند ذلك وكان لا يراها فانطلق هاربا في الجنة فعلق برأسه شجرة كل من شجرة الجنة فقال لها ارسلي فقلت اني غير مرسلتك فناداهم به عز وجل يا آدم أمضى نقر قال يارب اني استحييت وقد رواه ابن جرير وابن مردويه عن طريق عن الحسن عن أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم مر فوعا والموقوف أصح اسنادا وقال عبد الرزاق أنبأنا سفيان بن عيينة وابن المبارك أنبأنا الحسن بن عمار عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كانت الشجرة التي نهى الله عنها آدم وزوجه السنبلة فلما أكل منها بدت لهما سواتهما وكان الذي وارى عنهما من سواتهما انظفارا وطبقا مخضفا عليم ما من ورق الجنة ورق التين يلزقان بعضه إلى بعض فانطلق آدم عليه السلام موليا في الجنة فعلق برأسه شجرة من الجنة (١) قوله وقال كذبوا فترأى ما منها كبر بكما إلى قوله وكان ابن عباس ويحيى الخ هكذا في الأصل ولتحريز العبارة اه

فناداه الله يا آدم أمتني ففرق قال لا ولكني أستحيك يا رب قال أما كان لك فيما تمتهك من الجنة وأبجنتك منها من دوحه عما حرمت عليك قال بلى يا رب ولكن وعزتك ما حسبت ان أحدا يلجأ بك كاذبا قال وهو قول الله عز وجل وقاسمهما اني لأكلمن الناسحين قال فبعزتي لأهبطنك الى الارض ثم لا تنال العيش الا كذا قال فاهبط من الجنة وكانا يأكلان منها رغدا فاهبط الى غير رغد من طعام وشراب فعلم صنعة الحديد وأمر بالحرق فحرق وزرع ثم سقى حتى اذا بلغ حصدا ثم داسه ثم ذراره ثم طعنه ثم عجنه ثم خبزه ثم أكله فلم يبلغه حتى بلغ منه ماشاء الله ان يبلغ وقال الثوري عن ابن أبي ليلى (١٧٩) عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة عن ابن

عباس وطفقا يخص فان عليهما من ورق الجنة قال ورق التين صحيح اليه وقال مجاهد جعلنا يخصفان عليهما من ورق الجنة قال كهشمة الثوب وقال وهب بن منبه في قوله ينزع عنهما لباسهما قال كان لباس آدم وحواء نورا على فروجهما لا يرى هذا عورة هذه ولا هذه عورة هذا فلما أكل من الشجرة بدت لهما سواتهما رواه ابن جرير بسند صحيح اليه وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن قتادة قال قال آدم أي رب أرايت ان تبت واستغفرت قال اذا أدخلك الجنة وأما إبليس فلم يسأله التوبة وسأله النظر فاعطى كل واحد منهما الذي سأل وقال ابن جرير حدثنا القاسم حدثنا الحسين حدثنا عباد بن العوام عن سفيان بن حسين عن يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال لما أكل آدم من الشجرة قيل له لم أكلت من الشجرة التي نهيتك عنها قال حواء أمرتني قال فاني قد أعقبتهما أن لا تحمل الا كرها ولا تضع الا كرها قال فرئت عند ذلك حواء فقيل لهما الرنة عليك وعلى ولدك

كل فرقة منهم طائفة) الطائفة في اللغة الجماعة أي بل ينقسم كل فرقة منهم طائفة من تلك الفرق ويبقى من عدا هذه الطائفة النافرة قالوا ويكون الضمير في قوله (ليستفقهوا في الدين) عائدا الى الفرقة الباقية والمعنى ان طائفة من هذه الفرقة تخرج الى الغزو ومن بقي من الفرقة يفتون لطلب العلم ويعلمون الغزاة ويذهبون في طلبه الى المكان الذي يجدون فيه من يعملون منه ليأخذوا عنه الفقه في الدين (ولينذروا قومهم) عطف على فقيهه اشارة الى انه ينبغي أن يكون غرض المتعلم الاستقامة وتبليغ الشريعة لا الترفع على العباد والتبسط في البلاد كما هو دأب أبناء الزمان (اذا رجعوا) أي وقت رجوعهم (اليهم) من الغزو وذهب آخرون الى أن هذه الآية ليست من بقية أحكام الجهاد وهي حكم مستقبل بنفسه في مشروعية الخروج لطلب العلم والتفقه في الدين جعله الله سبحانه متصلا بمبادل على ايجاب الخروج الى الجهاد فيكون السفر نوعين الاول سفر الجهاد والثاني السفر لطلب العلم ولاشأن وجوب الخروج لطلب العلم انما يكون اذا لم يجد الطالب من يعلم منه في الحضر من غير سفر والفقه هو العلم بالأحكام الشرعية وعما يتوصل به الى العلم بهما من لغة ونحو وصرف وبيان واصل وقد جعل الله سبحانه الغرض من هذا هو التفقه في الدين وانذار من لم يتفقه فجمع بين المقصدين الصالحين والمطلبين الصالحين وهما تعلم العلم وتعليمه فن كان غرضه بطلب العلم غير هذين فهو طالب لغرض ديني لا لغرض ديني (لعلهم يحذرون) الترجي لوقوع الحذر منهم عن التفريط فيما يجب فعله فيترك أو فيما يجب تركه فيفعل واستدل به على ان أخبار الاحاديث لان عموم كل فرقة يقتضي ان ينقسم كل ثلاثة نفر ودوا بقربة طائفة الى التفقه لتسدر فرقها كي يتذكروا ويحذروا فلم تعتبر الاخبار ما لم تتواتر لم يقد ذلك (يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلوونكم من الكفار) في هذا الفعل اغتنام أكثرهما وليه يلبه بالكسر فيهما والثانية من باب وعد وهي قليلة الاستعمال وجلست مما يليه أي يقاربه وكأن الآية جاءت على اللغة الثانية وأصله يليون أي الاقرب فالاقرب منهم أمر سبحانه المؤمنين بان يجتهدوا في مقاتلة من يليهم من الكفار في الدار والبلاد والنسب قيل مثل قريظة والنضير وخيبر ونحوها قاله ابن عباس وقال ابن عمر هم الروم لانهم كانوا سكان الشام والشام أقرب الى المدينة من العراق وقيل هم الديلم وقال ابن زيد هم العرب فقاتلهم حتى فرغوا منهم ثم أمروا بقتال أهل الكتاب

وقال الضحاك بن مزاحم في قوله ربنا ظلمنا أنفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين هي الكلمات التي تلقاها آدم من ربه (قال اهبطوا بعضكم لبعض عدو ولكم في الارض مستقر ومتاع الى حين قال فيها تحيون وفيها تموتون ومنها تخرجون) قيل المراد بالخطاب في اهبطوا آدم وحواء وإبليس والحية ومنهم من لم يذكر الحية والله أعلم والعمدة في العداوة آدم وإبليس ولهذا قال تعالى في سورة طه قال اهبطا منها جميعا الآية وحواء تتبع لآدم والحية ان كان ذكرها صحيحا فهي تبع لإبليس وقد ذكر المفسرون الاماكن التي هبط فيها كل منهم ويرجع حاصل تلك الاخبار الى الاسرائيليات والله أعلم بعجتها ولو كان في تعيين تلك البقاع فائدة تعود على المكلفين في أمر دينهم أو دنياهم لذكرها الله تعالى في كتابه أو رسوله صلى الله عليه وسلم وقوله ولكم في الارض مستقر

وَمَتَاعُ إِلَى حِينَ أَيْ قَرَارُ وَأَعْمَارُ مُضْرُوبَةٌ إِلَى آجَالٍ مَعْلُومَةٍ قَدْ جَرَى بِهَا الْقَلَمُ وَأَحْصَاهَا الْقَدْرُ وَسَطَرَتْ فِي السِّكَاكِ الْأُولَى وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ مُسْتَقَرُّ الْقُبُورِ وَعِنْدَهُ قَالَ مُسْتَقَرٌّ فَوْقَ الْأَرْضِ وَتَحْتَهَا رَوَاهُمَا ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَقَوْلُهُ قَالَ فِيهَا تَحْيُونَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نَعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى يُخْبِرُ تَعَالَى أَنَّهُ يَجْعَلُ الْأَرْضَ دَارَ الْبَنَى أَدَمَ مَدَّةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِيهَا يُحْيِيهِمْ وَفِيهَا يَمُتُّهُمْ وَقُبُورُهُمْ وَمِنْهَا نُشِيرُهُمْ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ الَّذِي يَجْمَعُ اللَّهُ فِيهِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ وَيَجْزِي كُلًا بِعَمَلِهِ (يَا بَنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا لِيَأْوِيَكُمْ وَرِيشًا وَلِبَاسَ التَّقْوَى (١٨٠) ذَلِكَ خَيْرٌ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ يَذَكَّرُونَ) يَنْبَغِي تَعَالَى عِبَادَهُ بِمَا جَعَلَ لَهُمْ

مِنَ اللَّبَاسِ وَالرِّيشِ فَالْبَاسُ سِتْرُ الْعَوْرَاتِ وَهِيَ السَّوَاتُ وَالرِّيشُ وَالرِّيشُ مَا يَتَجَمَّلُ بِهِ ظَاهِرُ الْأَوَّلِ مِنَ الضَّرُورِيَّاتِ وَالرِّيشُ مِنَ التَّكْمِلَاتِ وَالزِّيَادَاتِ قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ الرِّيشُ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ الْأَنَافُثُ وَمَا ظَهَرَ مِنَ الثِّيَابِ وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَحَكَاهُ الْبُخَارِيُّ عَنْهُ الرِّيشُ الْمَالُ وَهَكَذَا قَالَ مُجَاهِدٌ وَعُرُوبَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ وَالسُّدَى وَالضَّخَاكُ وَغَيْرُ وَاحِدٍ وَقَالَ الْعَوْفِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ الرِّيشُ اللَّبَاسُ وَالْعَيْشُ وَالنَّعِيمُ وَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمٍ الرِّيشُ الْجَمَالُ وَقَالَ الْأَمَامُ أَحْمَدُ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ هُرُونَ حَدَّثَنَا أَصْبَغٌ عَنْ أَبِي الْعَلَاءِ الشَّامِيِّ قَالَ لَبَسَ أَبُو أُمَامَةَ ثَوْبًا جَدِيدًا فَلَمَّا بَلَغَ تَرْقُوته قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي كَسَانِي مَا أُوَارِي بِهِ عَوْرَتِي وَأَتَجَمَّلُ بِهِ فِي حَيَاتِي ثُمَّ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اسْتَجْدَثَ بِأَفْلَسِهِ فَقَالَ حِينَ يَبْلُغُ تَرْقُوته الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي كَسَانِي مَا أُوَارِي بِهِ عَوْرَتِي وَأَتَجَمَّلُ بِهِ فِي حَيَاتِي ثُمَّ عُدَّ إِلَى الثَّوْبِ الْخَلْقِ فَتَصَدَّقَ بِهِ كَانَ فِي ذِمَّةِ اللَّهِ وَفِي جَوَارِ

وَجِهَادِهِمْ حَتَّى يَتَوَكَّلُوا أَوْ يُعْطُوا الْجَزْيَةَ عَنْ يَدِهِمْ صَاغِرُونَ وَهَكَذَا الْمَقْرُوضُ عَلَى أَهْلِ كُلِّ نَاحِيَةٍ أَنْ يَقَاتِلُوا مِنْ وَلِيِّهِمْ وَأَنْ يَأْخُذُوا فِي حَرْبِهِمْ بِالْغَلْظَةِ وَالشَّدَةِ كَمَا قَالَ (وَلْيُجَادُوا) أَيْ لِيُدْرَكُوا (فِيكُمْ غَلْظَةٌ) أَيْ شِدَّةٌ وَقُوَّةٌ وَشَجَاعَةٌ قَالَ الْخَفَّاجِيُّ قَالُوا إِنَّهَا كَلِمَةُ جَامِعَةٌ لِلْجَرَأَةِ وَالصَّبْرِ عَلَى الْقِتَالِ وَشِدَّةُ الْعَادَةِ وَالْأَنَفُ فِي الْقِتَالِ وَالْأَسْرُ وَظَاهِرُهَا أَمْرُ الْكَفَّارِ بِأَنْ يُجَادُوا فِي الْمُؤْمِنِينَ غَلْظَةً وَالْمَقْصُودُ أَمْرُ الْمُؤْمِنِينَ بِالِاتِّصَافِ بِصِفَاتِ كَالصَّبْرِ وَمَامَعَهُ حَتَّى يُجَادِيَهُمُ الْكَفَّارُ الْمُتَصَفِّينَ بِهَافِيٍّ عَلَى حَدِّ قَوْلِهِمْ لَا أَرِيَنَّكَ هَهُنَا وَالْغَلْظَةُ بِالْكَسْرِ ضِدُّ الرِّقَّةِ وَهِيَ لُغَةٌ أُسْدُو الْفَتْحُ لُغَةٌ أَهْلُ الْحِجَازِ وَالضَّمُّ لُغَةٌ تَعِيمُ حِكْيَ أَبُو عَمْرٍو اللَّغَاتُ الثَّلَاثُ وَبِهَاقَرَى لَكِنِ السَّبْعَةُ عَلَى الْكَسْرِ وَالْغَلْظَةُ أَصْلُهَا فِي الْأَحْرَامِ فَاسْتَعِيرَتْ هُنَا لِلشَّدَةِ وَالتَّجَلُّدِ وَالصَّبْرِ وَقَالَ الْحَسَنُ صَبْرًا عَلَى جِهَادِهِمْ وَالْجِهَادُ وَاجِبٌ لِكُلِّ الْكَفَّارِ وَإِنْ كَانَ الْإِسْلَامُ يَدِينُ إِلَى الْجَاهِدِينَ مِنْهُمْ أَهْمُ وَأَقْدَمُ ثُمَّ الْأَقْرَبُ فَالْأَقْرَبُ وَنُقِلَ عَنْ بَعْضِ الْعُلَمَاءِ أَنَّهُ قَالَ أَنْزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ قَبْلَ الْأَمْرِ بِقِتَالِ الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً فَلَمَّا نَزَلَتْ وَقَاتَلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً صَارَتْ نَاسِخَةً لِهَذِهِ الْآيَةِ وَقَالَ الْمُحَقِّقُونَ مِنَ الْعُلَمَاءِ وَلَا وَجْهَ لِلنَّسْخِ فَانْهَى تَعَالَى أَمْرَهُمْ بِقِتَالِهِمْ كَافَّةً وَأَرْشَدَهُمُ الطَّرِيقَ الْأَصْوَْبَ الْأَصْلَحَ وَهُوَ أَنْ يَسْدُوا بِقِتَالِ الْأَقْرَبِ فَالْأَقْرَبُ قَرِيبًا مَكَانِيًّا أَوْ قَرِيبًا نَسَبِيًّا حَتَّى يَصِلُوا إِلَى الْأَبْعَدِ فَالْأَبْعَدُ وَبِهَذَا الطَّرِيقُ يَحْصُلُ الْغَرَضُ مِنْ قِتَالِ الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً لِأَنَّ قِتَالَهُمْ فِي دَفْعَةِ وَاحِدَةٍ لَا يَتَوَصَّرُ وَلِهَذَا السَّبَبُ قَدْ قَاتَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَوْلَاقُومَهُ ثُمَّ اتَّقَلَّ مِنْهُمْ إِلَى قِتَالِ سَائِرِ الْعَرَبِ ثُمَّ إِلَى قِتَالِ أَهْلِ الْكِتَابِ وَهُمْ قَرِيبَةٌ وَالنَّصِيرُ وَخَيْرٌ وَفَدْلٌ ثُمَّ اتَّقَلَّ إِلَى غَزْوِ الرُّومِ وَالشَّامِ فَكَانَ فَتْحُهُ فِي زَمَنِ الْعَهْدِ ثُمَّ اتَّقَلَّ إِلَى الْعِرَاقِ ثُمَّ بَعْدَ ذَلِكَ إِلَى سَائِرِ الْأَمْصَارِ لِأَنَّهُ إِذَا قَاتَلَ الْأَقْرَبَ وَلَا تَقْوَى بِمَا نَالَ مِنْهُمْ مِنَ الْغَنَاءِ عَلَى الْأَبْعَدِ ثُمَّ أَخْبَرَهُمُ اللَّهُ بِمَا يَقْوَى عَزَائِهِمْ وَثَبَّتَ أَقْدَامَهُمْ فَقَالَ (وَاغْلُظُوا لِلَّهِ مَعَ الْمُتَّقِينَ) بِالنَّصْرِ لَهُمْ وَتَأْيِيدِهِمْ عَلَى عَدُوِّهِمْ وَمَنْ كَانَ اللَّهُ مَعَهُ لَمْ يَقْمَلْ شَيْءٌ (وَإِذَا مَا أَنْزَلَتْ سُورَةً) حِكَايَةً مِنْهُ سَجْدَانَهُ لِبَقِيَّةِ فُضَائِحِ الْمُنَافِقِينَ أَيْ وَالْحَالِ إِذَا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ سُورَةً مِنْ كِتَابِهِ الْعَزِيزِ (فَتَنْهَمُ) أَيْ فَيَنْفَتِحُ الْمُنَافِقِينَ (مَنْ يَقُولُ) لِأَخْوَانِهِمْ (أَيُّكُمْ زَادَتْ هَذِهِ) السُّورَةُ النَّازِلَةُ (إِيمَانًا) يَقُولُونَ هَذَا اسْتَهْزَاءً بِالْمُؤْمِنِينَ وَيَجُوزُ أَنْ يَقُولُوا لِمَا جُمِعَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ قَاصِدِينَ بِذَلِكَ صَرَفَهُمْ عَنِ الْإِسْلَامِ وَتَزِيدَهُمْ فِيهِ وَقَدْ تَقَدَّمَ بَيَانُ مَعْنَى السُّورَةِ

اللَّهُ وَفِي كَفِّ اللَّهِ حَيَا وَمِيتَا وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَهٍ مِنْ رِوَايَةِ زَيْدِ بْنِ هُرُونَ عَنْ أَصْبَغٍ هُوَ ابْنُ الْجَهْنِيِّ (فَأَمَّا) وَقَدْ وَثَّقَهُ يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ وَغَيْرُهُ وَشَيْخُهُ أَبُو الْعَلَاءِ الشَّامِيُّ لَا يَعْرِفُ إِلَّا بِهَذَا الْحَدِيثِ وَلَكِنْ لَمْ يُخْرِجْهُ أَحَدٌ وَالثَّانِي قَالَ الْأَمَامُ أَحْمَدُ أَيْضًا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمِيدٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ نَافِعٍ الْقَتَارِيُّ عَنْ أَبِي مَطْرَانَ رَأَى عَلِيَّ بْنَ أَبِي عَمْرٍو أَنَّ اللَّهَ عَنَى أَتَى غُلَامًا حَدَّثَنَا فَاشْتَرَى مِنْهُ قِيصًا ثَلَاثَةً دَرَاهِمَ وَلَبَسَهُ بَيْنَ الرَّسْغَيْنِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ يَقُولُ حِينَ لَبَسَهُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي رَزَقَنِي مِنَ الرِّيشِ مَا أَتَجَمَّلُ بِهِ فِي النَّاسِ وَأُوَارِي بِهِ عَوْرَتِي فَقِيلَ هَذَا شَيْءٌ تَرَوِيهِ عَنْ نَفْسِكَ أَوْ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَذَا شَيْءٌ سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عِنْدَ الْكَسْوَةِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي رَزَقَنِي مِنَ الرِّيشِ مَا أَتَجَمَّلُ بِهِ فِي النَّاسِ وَأُوَارِي بِهِ عَوْرَتِي رَوَاهُ الْأَمَامُ أَحْمَدُ وَقَوْلُهُ تَعَالَى وَلِبَاسَ التَّقْوَى

ذلك خير قرأ بعضهم ولباس التقوى بالصب وقرأ الآخرون بالرفع على الأبداء وذلك خير خبره واختلف المفسرون في معناه فقال
عكرمة يقل هو ما يلبسه المتقون يوم القيامة رواه ابن أبي حاتم وقال زيد بن علي والسدي وقتادة وابن جرير
وقال العوفي عن ابن عباس العمل الصالح وعنه هو السمت الحسن في الوجه وعن عروة بن الزبير لباس التقوى خشية الله وقال
عبد الرحمن بن زيد بن أسلم ولباس التقوى يتق الله فيوارى عورته فذلك لباس التقوى وكلها متقاربة ويؤيد ذلك الحديث الذي
رواه ابن جرير حيث قال حدثني المثنى حدثنا اسحق بن الجراح حدثني اسحق (١٨١) بن اسمعيل عن سليمان بن أرقم عن الحسن
قال رأيت عثمان بن عفان رضي

الله عنه على منبر رسول الله صلى
الله عليه وسلم عليه قص فوهي
محلل الزر وسمعتة يأمر بقتل
الكلاب وينهى عن اللعب بالحمام
ثم قال يا أيها الناس اتقوا الله في
هذه السراير فاني سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول والذي
نفس محمد بيده ما أسر أحد سريرة
الا ألبسه الله رداءها عا لينة ان
خير اخير وان شرافشر ثم قرأ هذه
الآية ورشوا لباس التقوى ذلك
خير ذلك من آيات الله قال السمت
الحسن هكذا رواه ابن جرير من
رواية سليمان بن أرقم وفيه ضعف وقد
روى الآية الشافعي وأجدو البخاري
في كتاب الادب من طرق صحيحة
عن الحسن البصري أنه سمع أمير
المؤمنين عثمان بن عفان يأمر بقتل
الكلاب وذبح الحمام يوم الجمعة
على المنبر وأما المرفوع منه فقد روى
الحافظ أبو القاسم الطبراني في معجمه
الكبير له شاهدان وجه آخر حيث
قال حدثنا (١)

(يا بني آدم
لا يفتننكم الشيطان كما أخرج أبو بكر
من الجنة يزرع عندهم لباسهما
ليريهما سوأتهم ما انه يراكم

(فأما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً) حكى الله سبحانه بعدم قالهم هذه ان المؤمنين زادتهم
إيماناً الى إيمانهم لتصدقهم بهم او الزيادة ضم شيء الى آخر من جنسه مما هو في صفة وقد
تقدم الكلام على زيادة الايمان (وهم يستبشرون) أي والحال انهم يفرحون مع هذه
الزيادة بنزول الوحي شيئاً بعد شيء وما يشمل عليه من المنافع الدينية والدنيوية (وأما الذين
في قلوبهم مرض) وهم المنافقون والمراد بالمرض هنا الشر والنفق (فزادتهم) السورة
المتزلة (رجسا الى رجسهم) أي خبثاً مضموا الى خبثهم الذي هم عليه من الكفر وفساد
الاعتقاد واطهار غير ما يضره ولا عدى بالي وقيل ان اليعنى مع وسى الكفر رجسا
لانه أقبح الاشياء أصل الرجس في اللغة الشيء المستقذر (وما تواتواهم كافرون) أي وثبتوا
واستمروا عليه الى ان ماتوا كفاراً منافقين وقيل المعنى زادتهم اعمالاً الى انهم (أولايرون)
قرى بالتحية وبالفوقية خطاباً للمؤمنين وقرأ الاعشى الميروا وقرأ الطحفة أولاترى خطاباً
لرسول صلى الله عليه وآله وسلم وانه مزمع على القراءة بالياء لانكاراً والتوبيخ وعلى
الخطاب للتعجب والرؤية قلبية أو بصرية (انهم يفتنون) يختبرون قاله ابن جرير وغيره
أو يبتليهم الله بالخط والسدة والجوع والسنة قاله مجاهد وقال ابن عطية بالامراض
والأوجاع وقال قتادة الغزوة الجهاد مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقال الحسن
بالعدو (في كل عام مرة أو مرتين) عن أبي سعيد قال كانت لهم في كل عام كذبة أو كذبتان
قال حذيفة فيفضل بها فتأثم من الناس كثير وقيل انهم يفتننهم بظواهر نفاقهم وقيل
ينافقون ثم يؤمنون ثم ينافقون وقيل يتقصون عهدهم في السنة مرة أو مرتين ويرون
ما وعد الله من النصر (ثم لا يوبون) بسبب ذلك من النفاق ونقض العهد ولا يرجعون
الى الله مع ان الابتلاء يقتضى الرجوع والتذكر وثلث للعطف على يرون (ولا هم يذكرون)
أي لا يرون ولا يتفكرون ولا يتذكرون وهذا تعجب من الله سبحانه للمؤمنين من حال
المنافقين وتصلبهم في النفاق واهمالهم للنظر والاعتبار ثم ذكر الله سبحانه ما كانوا يفعلونه
عند نزول السورة بعد ذكره ما كانوا يقولونه فقال (واذا ما أنزلت سورة) فيها عيب
المنافقين وذكرهم وتوبيخهم وقرأها النبي صلى الله عليه وآله وسلم (نظر بعضهم) أي بعض
المنافقين (الى بعض) آخر وتغامضوا بالعيون انكاراً لها أو سخرية أو غيظاً لما فيها من
عيوبهم وحكى ابن جرير عن بعض أهل العلم انه قال نظر في هذه الآية موضوع موضع

هو وقيل لمن حيث لا ترونهم تاجعوا لشياطين أولياء الذين لا يؤمنون يحذر تعالى بني آدم من ابليس وقيله مبيناً لهم عداوته
القديمة لآبى البشر آدم عليه السلام في سعية في آخر اجده من الجنة التي هي دار النعيم الى دار التعب والعناء والتسبب في هتك عورته
بعد ما كانت مستورة عنه وما هذا الا عن عداوة كدودة وهذا كقوله تعالى افتخذونه وذريته أولياء من دوني وهم لكم عدو بئس
للاطمين بدلا (واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها قل ان الله لا يهدي قوما غافلين
ربي بالقسط وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد وادعوه مخلصين له الدين كما بدأكم تعودون فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة انهم
اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله ويحسبون انهم مهتدون) قال مجاهد كان المشركون يطوفون بالبيت عراة يقولون نطوف كما ولدته
(١) هنا يابض في الاصل بمقدار نصف صحيفة وانظر النسخ الصحيحة التامة اه

أَمَهَاتِنَا فَتَضَعُ الْمَرْأَةُ عَلَى قِبْلِهَا التَّسْعَةَ أَوِ الشَّيْءَ وَتَقُولُ الْيَوْمَ يَبْدُو بَعْضُهُ أَوْ كُلُّهُ * وَمَا بَدَأَ مِنْهُ فَلَا أَحَدَهُ فَانْزِلِ اللَّهُ وَإِذَا فَعَلُوا فَاغْشِيَهُ
قَالَ الْوَالِدُ نَاعِلِيهَا آيَا نَا وَاللَّهُ أَهْرَابُهَا الْآيَةُ قُلْتُ كَانَتْ الْعَرَبُ مَا عَدَا قَرِيشَ لَا يَطُوفُونَ بِالْبَيْتِ فِي ثِيَابِهِمْ الَّتِي ابْسُوهَا تَيَّاتُونَ
فِي ذَلِكَ أَنَّهُمْ لَا يَطُوفُونَ فِي ثِيَابِ عَصَا اللَّهِ فِيهَا وَكَانَتْ قَرِيشٌ وَهُمْ الْجَسَاطُوفُونَ فِي ثِيَابِهِمْ وَمِنْ أَغَارِهِمْ أَجْسَى ثَوْبًا طَافَ فِيهِهِ وَمِنْ
مَعَهُ ثَوْبٌ جَدِيدٌ طَافَ فِيهِهِ ثُمَّ يَلْقَاهُ فَلَا يَتَلَكَّاهُ أَحَدٌ وَمَنْ لَمْ يَجِدْهُ بِاجْدِيدٍ أَوْ لَا أَغَارَهُ أَجْسَى ثَوْبًا طَافَ عَرِيَانًا وَرَبْعًا كَانَتْ امْرَأَةٌ
فَتَطُوفُ عَرِيَانَةً فَتَجْعَلُ عَلَى فَرْجِهَا شَيْئًا لَيْسَتْ بِهِ (١٨٢) بَعْضُ السُّنَنِ فَقَالَ الْيَوْمَ يَبْدُو بَعْضُهُ * أَوْ كُلُّهُ وَمَا بَدَأَ مِنْهُ فَلَا أَحَدَهُ وَأَكْثَرُ

ما كان النساء يطفن بالليل وكان هذا
شيئا قد ابتدعه من تلقاء أنفسهم
واتبعوا فيه آباءهم ويعتقدون أن فعل
آبائهم مستند إلى أمر من الله وشرع
فأنكر الله تعالى عليهم ذلك فقال
وإذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها
آباءنا والله أمرنا بها فقال تعالى ردا
عليهم قل أي يا محمد إن ادعى ذلك أن
الله لا يأمر بالفحشاء أي هذا
الذي تصنعونه فاحشة منكروا الله
لا يأمر بمثل ذلك أتقولون على الله
ما لا تعلمون أي أنسندون إلى الله
من الأقوال ما لا تعلمون صحته
وقوله تعالى قل أمر ربي بالقسط
أي بالعدل والاستقامة وأقيموا
وجوهكم عند كل مسجد وادعوه
مخلصين له الدين أي أمركم بالاستقامة
في عبادته في محالها وهي متابعة
المرسلين المؤيدين بالمعجزات فيما
أخبروا به عن الله وما جاؤا به من
الشرائع وبالإخلاص له في عبادته
فانه تعالى لا يتقبل العمل حتى يجمع
هذين الركنين أن يكون صوابا
موافقا للشرعية وأن يكون خالصا
من الشرك وقوله تعالى كما بدأكم
تعودون إلى قوله الضلالة اختلف

قال أى قال بعضهم لبعض (هل يريكم من أحد) من المؤمنين لنصرف عن المقام الذى ينزل فيه الوحى فانه لا صبر لنا على استماعه أولئك كلهم عابري يد من الطعن والسخرية والضحك وقيل المعنى واذا أنزلت سورة ذكر الله فيها فضائح المنافقين ومخازيهم قال بعض من يحضر مجلس النبى صلى الله عليه وآله وسلم للبعض الآخر منهم هل يراكم من أحد (ثم انصرفوا) الى منازلهم عن ذلك المجلس أو عما يقتضى الهداية والايان الى ما يقتضى الكفر والنفاق والتراخي باعتبار وجدان الفرصة والوقوف على عدم رؤية أحد من المؤمنين ثم دعا الله سبحانه عليهم فقال (صرف الله قلوبهم) عن الخير وما فيه الرشدهم والهداية وهو سبحانه مصرف القلوب ومقلبها وقيل المعنى أنه خذلهم عن قبول الهداية قال الزجاج أضلهم الله مجازاة على فعلهم وقيل هو دعاء لا يراد به وقوع مضمونه كقولهم قاتله الله وقيل اخبار بحالهم ثم ذكر سبحانه السبب الذى لاجله انصرفوا عن مواطن الهداية أو السبب الذى لاجله استحقوا الدعاء عليهم بقوله صرف الله قلوبهم فقال (بأنهم قوم لا يفقهون) ما يسعون له عدم تدبرهم وانصافهم عن ابن عباس لا تقولوا انصرفنا من الصلاة فان قوما انصرفوا فصرف الله قلوبهم ولكن قولوا قضينا الصلاة وعن ابن عمر نحوه وأقول الانصراف يكون عن الخير كما يكون عن الشر وليس فى اطلاقه هنا على رجوع المنافقين عن مجلس الخير ما يدل على انه لا يطلق الا على نحو ذلك والالزم أن كل لفظ يستعمل فى لغة العرب فى الامور المتعددة اذا استعمل فى القرآن فى حكاية ما وقع من الكفار لا يجوز استعماله فى حكاية ما وقع عن أهل الخير كالرجوع والذهاب والدخول والخروج والقيام والقعود واللازم باطل بالاجماع فاللزم مثله ووجه الملازمة ظاهر لا يخفى ثم ختم الله سبحانه هذه السورة بما يهون عنده بعض ما شتمت عليه من التكاليف الشاقة فقال موبخا (لقد جاءكم) يا معشر العرب والخطاب لهم عند جمهور المفسرين وقال الزجاج هى خطاب لجميع العالم أى لقد جاءكم (رسول) أرسله الله اليكم له شأن عظيم (من أنفسكم) أى من جنسكم فى كونه عربيا قرشيا مما شتمكم تعرفون نسبته وحسبه وانه من ولد اسمعيل لا من العجم ولا من الجن ولا من الملك وقرئ أنفس أفعل تنفـيـل من النفاسة والمراد الشرف أى أشرفكم وأفضلكم وسيأتى تحريره (عزيز عليه ما عنتم) ما مصدرية والعنت التعب لهم والمشقة

في معنى كابدأ كم تعودون فقال ابن أبي نجيح عن مجاهد كابدأ كم تعودون يحبسكم بعد موتكم وقال الحسن البصري عليهم السلام كابدأ كم في الدنيا كذلك تعودون يوم القيامة وقال قتادة كابدأ كم تعودون بدأ خلقهم ولم يكونوا شيئا ثم ذهبوا ثم يعيدهم وقال عبد الرحمن بن زيد بن اسلم كابدأ كم أولا كذلك يعيدهم آخر أو اختار هذا القول أبو جعفر بن جرير وأيده عمار واه من حديث سفیان الثوري وشعبة بن الحجاج كلاهما عن المغيرة بن النعمان عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بموعظة فقال يا أيها الناس انكم تحشرون الى الله خفاة عراة غرلا كابدأ أنا أول خلق نعيده وعدا علينا أنا كفافا علين وهذا الحديث مخرج في الصحيحين من حديث شعبة وفي حديث البخاري أيضا من حديث الثوري به وقال سعيد بن جبير كابدأ كم تعودون كابدأ كم كتب عليكم تكونون وفي رواية كما كنتم تكونون عليه تكونون وقال محمد بن كعب القرظي في قوله تعالى كابدأ كم

تعودون من ابتدأ الله خلقه على الشقوة صار إلى ما ابتدأ عليه خلقه وان عمل بأعمال أهل السعادة ومن ابتدأ خلقه على السعادة صار إلى ما ابتدأ عليه خلقه وان عمل بأعمال أهل الشقاء كما ان السحرة عملوا بأعمال أهل الشقاء ثم صاروا إلى ما ابتدأوا عليه وقال السدي كما بدا كم تعودون كما خلقكم فريق مهتدون وفريق ضلال كذلك تعودون وتخرجون من بطون أمهاتكم وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله كما بدا كم تعودون فريها هدى وفريقا حق عليهم الضلالة قال ان الله تعالى بدأ خلق ابن آدم مؤمنا وكافرا كما قال هو الذي خلقكم فممنكم كافرو وممنكم مؤمن ثم يعيدهم يوم (١٨٣) القيامة كما بدأهم مؤمنا وكافرا قلت ويتأيد هذا القول بحديث ابن مسعود في

صحيح البخاري فوالذي لا اله غيره ان أحد كم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الاباع أو ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها وان أحد كم ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها الاباع أو ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخل الجنة وقال أبو القاسم البغوي حدثنا علي بن الجعد حدثنا أبو (١) عن أبي حازم عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد ليعمل فيما يرى الناس يعمل اهل الجنة وانهم اهل النار وانهم ليعمل فيما يرى الناس يعمل اهل النار وانهم اهل الجنة وانما الاعمال بالخواتيم هذا قطعة من حديث رواه البخاري من حديث أبي غسان محمد بن مطرف المدني في قصة قزمان يوم أحد وقال ابن جرير حدثني ابن بشار حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن الاعمش عن ابي سفيان عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال تبعث كل نفس على ما كانت عليه وهذا الحديث

عليهم ولقاء المكروه بعذاب الدنيا بالسيف ونحوه أو بعذاب الآخرة بالنار أو بمجموعهما والمعنى شاق عليه عنتكم لكونه من جنسكم ومبعوثا لهدايتكم (حريص) شحيح (عليكم) بأن تدخلوا النار أو حريص على ايمانكم وهدايتكم والاول أولى وبه قال القراء (بالمؤمنين رؤوف رحيم) قد تقدم بيان معناهما أي هذا الرسول بالمؤمنين الطائعين منكم أيها العرب أو الناس رؤوف رحيم فسماه الله رؤوفاً رحيماً ولم يجمع لاحد من أنبيائه بين اسمين من أسمائه الا النبي صلى الله عليه وآله وسلم قاله الحسن بن الفضل قريء رؤوف بالمد وبالقصر وهم اقراء ثمان سبعين في هذه الكلمة أي ما وقعت في القرآن والرؤوف أخص من الرحيم وانما قدم عليه رعاية للفواصل وعن ابن عباس في هذه الآية ليس من العرب قبيلة الا وقد ولدت النبي صلى الله عليه وآله وسلم مضر يهاور يبعثها ويمانيها وعلى هذا يكون المقصود ترغيب العرب في نصره والايان به فانه تم شرفه ثم يشرفه وعزهم بعزه وخبرهم بخبره فانه من عشائهم وعن جعفر بن محمد عن أبيه قال من أنفسمكم بفتح الفاء من النفاسة أي من أشرفكم قال لم يصبه شيء من ولادة الجاهلية وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خرجت من نكاح ولم أخرج من سفاح وهذا فيه انقطاع ولكنه وصله الحافظ الرامهرمزي في كتابه الفاصل بين الراوي والواحي عن علي بن أبي طالب وزاد من لدن آدم إلى أن ولدني أبي وأمي وقال علي مامعنى من أنفسمكم يا رسول الله قال نسباً وصهرًا وحسباً ليس في ولا في أبي من لدن آدم سفاح كانا نكاح وعن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرأ من أنفسمكم يعني من أعظمكم قدراً وبه قرأ الزهري وفي الباب أحاديث بمعناه ويؤيده ما في صحيح مسلم وغيره من حديث واثله بن الاسقع قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله اصطفى من ولد ابراهيم اسمعيل واصطفى من ولد اسمعيل بن كنانة واصطفى من بني كنانة قريشاً واصطفى من قريش بني هاشم واصطفاني من بني هاشم وأخرج أحمد والترمذي وحسنه وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقي عن العباس ابن عبد المطلب قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله حين خلق الخلق جعلني من خير خلقه ثم حين فرقهم جعلني في خير الفريقين ثم حين خلق القبائل جعلني من خير قبيلة وحين خلق الانفس جعلني من خير أنفسهم ثم حين خلق البيوت جعلني من خير بيوتهم فأنا خيرهم بيتاً وخيرهم نفساً وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله

رواه مسلم وابن ماجه من غير وجه عن الاعمش به ولفظه يبعث كل عبد على ما مات عليه وعن ابن عباس مثله قلت ويتأيد بحديث ابن مسعود قلت ولا بد من الجمع بين هذا القول ان كان هو المراد من الآية وبين قوله تعالى فاقم وجهك للدين حنيفاً فطرت الله التي فطر الناس عليها وما جاء في الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه ففي صحيح مسلم عن عياض بن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى اني خلقت عبادة خنفاء فجاءتهم الشياطين فاجتالهم عن دينهم الحديث ووجه الجمع على هذا أنه تعالى خلقهم ليكون منهم مؤمن وكافر في ثاني الحال وان كان قد فطر الخلق كلهم على معرفته وتوحيده والعلم بانه لا اله غيره كما أخذ عليهم الميثاق بذلك (١) يياض بالأصل

وجعله في غرائزهم وفطرهم ودع هذا قدران منهم شقيا ومنهم سعيدا هو الذي خلقكم فترككم كافروا ومنكم مؤمن وفي الحديث كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتبها أو موبقها وقدر الله نافذ في ريته فانه هو الذي قدر هدى والذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى وفي الصحيحين فأما من كان من أهل السعادة فسييسر لعمل أهل السعادة ومن كان من أهل الشقاوة فسييسر لعمل أهل الشقاوة ولهذا قال تعالى فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة ثم عمل ذلك فقال انهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله الآية قال ابن جرير وهذا من آيين الدلالة على خطا من زعم (١٨٤) ان الله لا يعذب أحدا على معصية تركها أو ضلالة اعتقدها الآن يأتيها بعد علم منه

بصواب وجهها فتركها عند امانه لربه فيها لانه لو كان كذلك لم يكن بين فريق الضلالة الذي ضل وهو يحسب أنه مهتد وفريق الهدى فرق وقد فرق الله تعالى بين اسمائهما واحكامهما في هذه الآية (يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد وكواواشرابوا ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين) هذه الآية الكريمة رد على المشركين فيما كانوا يعتمدونه من الطواف بالبيت عراة كإبراهيم واسمى الكرى وهو خلاف الصحيح ان العرش غير الكرى انتهى وبعبارة الخازن اعترض بعضهم على هذا التفسير بأن العرش غير الكرى وان الكرى أصغر من العرش فكيف يفسر به وهو مدفوع بأن المسئلة خلافية والمشهور ما سمعته وقيل انهما اسمان لشيء واحد فالعرش والكرى معناه الجسم العظيم المحيط بجميع الخلق المسمى بالعرش على القول المشهور وانتهى وعن أبي بن كعب رضي الله عنه أن آخر ما نزل هاتان الآيتان ذكره القاضي والمفتي وغيرهما قال السيوطي رواه الخازن في المستدرک وقال الخفافجي أخرجه أحمد بن حنبل وقوله آخر ما نزل الخ يعارضه ما رواه الشيخان عن البراء بن عازب رضي الله تعالى عنه ان آية تزلت يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلاله وآخر سورة نزلت براءة وعن ابن عباس رضي الله عنهما آخر آية تزلت واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله وكان بينهار بين موته صلى الله عليه وآله وسلم ثمانون يوما وقيل تسع ليلال وحاول بعضهم التوفيق بين هذه الروايات بما لا يخلو عن كدر وفي هذه الآية اشكال مشهور في كتب الحديث

(سورة يونس عليه السلام)

وهي مائة وتسع آيات وهي مكية قاله الحسن وعطاء وعكرمة وجابر الا ثلاث آيات فان

ياخذوا زينتكم عند كل مسجد هكذا قال مجاهد وعطاء وإبراهيم النخعي وسعيد بن جبير وقتادة والسدي والضحاك كنت ومالك عن الزهري وغير واحد من أئمة السلف في تفسيرها انها نزلت في طواف المشركين بالبيت عراة وقد روى الخافظ ابن مردويه من حديث سعيد بن بشير والاوزاعي عن قتادة عن أنس مرفوعا انها نزلت في الصلاة في النعال وفي صحته نظر والله أعلم وهذه الآية وما ورد في معناها من السنة يستحب التجمال عند الصلاة ولا سيما يوم الجمعة ويوم العيد والطيب لانه من الزينة والسواك لانه من تمام ذلك ومن أفضل اللباس البياض كما قال الامام أحمد حدثنا علي بن عاصم حدثنا عبد الله بن عثمان بن خثيم عن سعيد بن جبير وصححه عن ابن عباس مرفوعا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البسوا من ثيابكم البياض فانها من خير ثيابكم وكفوا فيها

بأخذوا زينتكم عند كل مسجد هكذا قال مجاهد وعطاء وإبراهيم النخعي وسعيد بن جبير وقتادة والسدي والضحاك كنت ومالك عن الزهري وغير واحد من أئمة السلف في تفسيرها انها نزلت في طواف المشركين بالبيت عراة وقد روى الخافظ ابن مردويه من حديث سعيد بن بشير والاوزاعي عن قتادة عن أنس مرفوعا انها نزلت في الصلاة في النعال وفي صحته نظر والله أعلم وهذه الآية وما ورد في معناها من السنة يستحب التجمال عند الصلاة ولا سيما يوم الجمعة ويوم العيد والطيب لانه من الزينة والسواك لانه من تمام ذلك ومن أفضل اللباس البياض كما قال الامام أحمد حدثنا علي بن عاصم حدثنا عبد الله بن عثمان بن خثيم عن سعيد بن جبير وصححه عن ابن عباس مرفوعا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البسوا من ثيابكم البياض فانها من خير ثيابكم وكفوا فيها

موتنا كم وان من خيراً كما لكم الاثم فانه يجالوا بصرو وينت الشعر هذا حديث جيد الاسناد رجاله على شرط مسلم وزواه أبو داود
 والترمذي وابن ماجه من حديث عبد الله بن عثمان بن خثيم به وقال الترمذي حسن صحيح وللإمام أحمد أيضاً وأهل السنن بإسناد
 جيد عن سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بالتياب البيض فالبسوها فانها أطهر وأطيب وكفنوا فيها
 موتنا كم وروى الطبراني بسند صحيح عن قتادة عن محمد بن سيرين ان تيمم الداري اشترى رداءً بألف وكان يصلي فيه وقوله تعالى وكفوا
 واشربوا الآية قال بعض السلف جمع الله الطب كله في نصف آية وكفوا (١٨٥) واشربوا ولا تسرفوا وقال البخاري قال ابن

عباس كل ماشئت والبس ماشئت
 ما أخطأتك خصلتان سرف وخيلة
 وقال ابن جرير حدثنا محمد بن
 عبد الله بن علي حدثنا محمد بن ثور
 عن معمر بن ابن طاوس عن أبيه
 عن ابن عباس قال أحل الله الأكل
 والشرب ما لم يكن سرفاً أو خيلة
 اسناده صحيح وقال الإمام أحمد
 حدثنا ابن زحيد حدثنا همام عن قتادة

عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن
 جده ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال كلوا واشربوا والبسوا
 وتصدقوا من غير خيلة ولا سرف
 فان الله يحب أن يرى نعمته على
 عبده ورواه النسائي وابن ماجه
 من حديث قتادة عن عمرو بن شعيب
 عن أبيه عن جده عن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال كلوا وتصدقوا
 والبسوا في غير اسراف ولا خيلة
 وقال الإمام أحمد حدثنا أبو المغيرة
 حدثنا سليمان بن سليم الكلبى
 حدثنا يحيى بن جابر الطائي سمعت
 المقدم بن معدي كرب الكندي قال
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول ما ملأ ابن آدم وعاءاً من
 بطنه حسب ابن آدم أكلات يقمن

كنت في شك الى آخره قال ابن عباس وبه قال قتادة وقال مقاتل الآيتين فان كنت
 في شك الى آخره ما أو ثلاث وقال الكلبى الا قوله ومنهم من يؤمن به الآية فانها نزلت
 بالمدينة وقالت فرقة من أولها نحو من أربعين آية مكي وباقيها مدني قاله القرطبي وقال
 ابن سيرين كانت هذه السورة بعد السابعة وأخرج ابن مردويه عن أنس قال سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان الله أعطاني الرأيات أى الطوايسين مكان
 الانجيل وعن الاحنف قال صليت خلف عمر غداة فقرأ يونس وهو دود وغيرهما قال
 الصاوي سميت السورة بذلك لذكر اسمها فيها وقصته وقد جرت عادة الله بتسمية السورة
 ببعض أجزائها

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الر) قال الجلال الله أعلم بمراده بذلك قال الصاوي هذا أحد الأقوال وهو أنها وأسماها
 انتهى وقد تقدم الكلام مستوفى على هذه الحروف الواقعة في أوائل السور في أول سورة
 البقرة فلان عيده ففقيه ما يغنى عن الاعادة وقد قيل ان معنى الر انا الله أرى قال النحاس
 ورأيت أبا إسحق يعيل الى هذا القول لان سيدي به قد حكى مثله عن العرب وقال الحسن
 وعكرمة الر قسم وقال قتادة الر اسم للسورة وقيل غير ذلك مما فيه تكلف لعلم ما استأثر
 الله بعلمه وقد اتفق القراء على أن الر ليس بآية وعلى أن طه آية وفي مقنع أبي عمرو الداني
 أن العادين لظه آية هم الكوفيون فقط ولعل الفرق ان الر لا تشاكل مقاطع الآى التي
 بعدها (تلك) أى ما تضمنته السورة من الآيات والتبعية دللته العظيم وقيل الآيات
 المتقدمة على هذه السورة وقال مجاهد وقتادة أراد التوراة والانجيل وسائر الكتب
 المتقدمة فان تلك إشارة الى غائب مؤنث وقيل تلك بمعنى هذه أى هذه (آيات الكتاب
 الحكيم) وهو القرآن ويؤيد كون الإشارة الى القرآن انه لم يجز للكتب المتقدمة ذكر
 وان الحكيم من صفات القرآن لامن صفات غيره والاضافة بمعنى من لان هذه السورة
 بعض القرآن والحكيم المحكم بالحلال والحرام والحدود والاحكام قاله أبو عبيد وغيره
 وقيل الحكيم معناه الحكايم فهو فاعيل بمعنى فاعل كقوله وأنزل معهم الكتاب ليحكم بين
 الناس وقيل بمعنى المحكوم أى حكم الله فيه بالعدل والاحسان قاله الحسن وغيره وقيل

(٢٤ - فتح البيان ح) صلبه فان كان فاعلاً لا محالة فنشئت طعامه وثلث لشرا به وثلث لنفسه ورواه النسائي والترمذي
 من طرق عن يحيى بن جابر به وقال الترمذي حسن وفي نسخة حسن صحيح وقال الحافظ أبو يعلى الموصلي في مسنده حدثنا سويد
 ابن عبد العزيز حدثنا بقة عن يوسف بن أي كثير عن نوح بن ذكوان عن الحسن عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان من السرف أن تأكل كل ما شئت ورواه الدارقطني في الأفراد وقال هذا حديث غريب تفرد به بقة وقال السدي
 كان الذين يطوفون بالبيت عراة يحرمون عليهم الولد ما قاموا في الموسم فقال الله تعالى لهم كلوا واشربوا الآية يقول لا تسرفوا

في التحريم وقال مجاهد أمرهم أن يأكلوا ويشربوا مما رزقهم الله وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم ولا تسرفوا يقول ولا تأكلوا حراما ذلك الاسراف وقال عطاء الخراساني عن ابن عباس قوله وكلاوا وشربوا ولا تسرفوا انه لا يجب المسرفين في الطعام والشراب وقال ابن جريز قوله انه لا يجب المسرفين يقول الله تعالى ان الله لا يحب المعتدين حده في حلال أو حرام الغالين فيما أحل باحلال الحرام أو بتحريم الحلال ولكنه يجب أن يحلل ما أحل ويحرم ما حرم وذلك العدل الذي أمر به (قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هي (١٨٦) للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة كذلك تفصل الآيات لقوم

يعلمون) يقول تعالى رد على من حرم شيئا من المأكول والمشرب والملابس من تلقاء نفسه من غير شرع من الله قل يا مجمل هؤلاء المشركين الذين يحرمون ما يحرمون بأرائهم الفاسدة وابتداعهم من حرم زينة الله التي أخرج لعباده الآية أي هي مخلوقة لمن آمن بالله وعبدته في الحياة الدنيا وان شركهم فيها الكفار حساني الدنيا فهي لهم خاصة يوم القيامة لا يشركهم فيها أحد من الكفار فان الجنة محرمة على الكافرين قال أبو القاسم الطبراني حدثنا أبو حصين محمد بن الحسين القاضي حدثنا يحيى الجاني حدثنا يعقوب القمي عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال كانت قريش يطوفون بالبيت وهم عراة يصفرون ويصفقون فأنزل الله قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده فأمرها بالثياب (قل انما حرم ربى الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغى بغير الحلق وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وان تقولوا على الله ما لا تعلمون) قال الامام أحمد حدثنا

الحكيم ذو الحكمة لاشتماله عليها وقيل الحكيم المنظوم نظم امة تقم لا يعتريه خلل بوجه من الوجوه وقيل الممتنع من الفساد فيكون المعنى لا تغيره الدهور والمراد بآء من الكذب والتناقض والاستفهام في قوله (أكان للناس عجايبا ان أوحينا) لا نكار العجب مع ما يفيد من التقرير والتوبيخ أي أكان يحاؤونا بعجايب الناس والعجب حالة تعبري الانسان من رؤية شيء على خلاف العادة وقيل العجب ما لا يعرف سببه والمراد بالناس هنا أهل مكة يعني قريشا (الى رجل منهم) أي من جنسهم وليس في هذا ما يقتضي العجب فانه لا يلبس الجنس ويرشده ويخبره عن الله سبحانه الا من كان من جنسه ولو كان من غير جنسهم لكان من الملائكة أو من الجن ويتعذر المقصود حينئذ من الارسال لانهم لا يأتسون اليه ولا يشاهدونه ولو فرضنا شكهم في ظهوره فاما أن يظهر في غير شكل النوع الانساني وذلك أو وحش لقلوبهم وأبعد من انهم في الشكل الانساني فلا بد من انكارهم لكونه في الاصل غير انسان هذا ان كان العجب منهم لكونه من جنسهم وان كان لكونه يتيما أو فقيرا فذلك لا يمنع من أن يكون من كان كذلك جامعاً من خصال الخير والشرف ما لا يجتمع غيره وبالغافي كمال الصفات الى حد يقصر عنه من كان غنياً أو غير يتيم وقد كان لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قبل أن يصطفيه الله بالرسالة من خصال الكمال عند قريش ما هو أشهر من الشمس وأظهر من النهار حتى كانوا يسمونه الامين (ان أئذ الناس) أي خوفهم قيل ان هي المفصرة لان في الايجامع معنى القول وقيل مصدرية والانداز اخبار مع تخويف كما ان البشارة اخبار مع سرور (وبشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم) من اضافة الموصوف الى الصفة كسجد الجامع وصلاة الاولى وحب الحصيد وفائدة هذه الاضافة التنبيه على زيادة الفضل ومدح التقدم لان كل شيء أضيف الى الصدق فهو مدح ومثله مقعد صدق ومدخل صدق واختلفت عبارات المفسرين وأهل اللغة في معنى قدم صدق فقيل منزل صدق وقال الزجاج درجة عالية وقال ابن الاعرابي القدم المتقدم في الشرف وقال أبو عبيدة والكسائي كل سابق من خير أو شر فهو عند العرب قدم يقال فلان قدم في الاسلام وله عندى قدم صدق وقدم خير وقدم شر وقال ثعلب القدم كل ما قدمت من خير وقال ابن الانباري القدم كناية عن العمل الذي لا يقع فيه تأخير ولا ابطاء وقال قتادة سلف صدق وقال الربيع والضحاك ثواب

صدق

أبو معاوية حدثنا الاعمش عن شقيق عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

لا أحد أعز من الله أخرجاه في الصحيحين من حديث سليمان بن مهران الاعمش عن شقيق أي وائل عن عبد الله بن مسعود وتقدم الكلام على ما يتعلق بالقوا حش ما ظهر منها وما بطن في سورة الانعام وقوله والاثم والبغى بغير الحلق قال السدي أما الاثم فالعصية والبغى أن تبغى على الناس بغير الحق وقال مجاهد الاثم المعاصي كلها وأخبر أن الباغي بغية كائن على نفسه وحاصل ما فسر به الاثم انه الخطايا المتعلقة بالقاعل نفسه والبغى هو المتعدى الى الناس فحرم الله هذا وهذا وقوله تعالى وان تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا

أى تجعلوا له شركاء فى عبادته وان تقولوا على الله ما لا تعلمون من الافتراء والكذب من دعوى انه له ولد ونحو ذلك مما لا علم لكم به كقوله فاجتنبوا الرجس من الاوثان الآية (ولكل أمة أجل فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون يا بنى آدم اياي تنكبكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي فمن اتقى وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) يقول تعالى ولكل أمة أى قرن وجيل أجل فاذا جاء أجلهم أى ميقاتهم المقدّر لهم لا يستأخرون عنه ساعة ولا يستقدمون ثم أنذر تعالى بنى آدم بانه سيبعث اليهم رسلا (١٨٧)

اتقى وأصلح أى ترك المحرمات وفعل الطاعات فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها أى كذبت بها قلوبهم واستكبروا عن العمل بها أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون أى ما كثون فيها مكانا محمدا (فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب حتى اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم قالوا أين ما كنتم تدعون من دون الله قالوا أضلوا عنا وشهدوا على أنفسهم انهم كانوا كافرين) يقول فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا وكذب بآياته أى لا أحد أظلم ممن افترى الكذب على الله أو كذب بآياته المتزلة أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب اختلاف المفسرون فى معناه فقال العوفي عن ابن عباس ينالهم ما كتب عليهم وكتب لمن كذب على الله ان وجهه مسود وقال على بن أبى طلحة عن ابن عباس يقول نصيبهم من الاعمال من عمل خيرا جزى به ومن عمل شرا جزى به وقال مجاهد ما وعدوا به من خير وشروا كذا قال قتادة والضحاك

صدق وقال الحسن هو محمد صلى الله عليه وآله وسلم يشفع لهم ونحوه عن زيد بن أسلم وهو قول قتادة وقال الحكيم الترمذى قدمه صلى الله عليه وآله وسلم فى المقام المحمود وقال مجاهد الاعمال الصالحة صلاتهم وصومهم وصدقاتهم وتسيبهم وقيل عمل صالح أسلفوه يقدمون عليه قاله الحسن وقال الليث وأبو الهيثم القدم السابعة أى سبق لهم عند الله خير وقال مقاتل اعمالا قدموها واختاره ابن جرير قال ابن عباس ما سبق لهم من السعادة فى الذكرا لول معنى اللوح المحفوظ وقال أيضا أجزا حسنا بما قدموا من اعمالهم وعن ابن مسعود قال القدم هو العمل الذى قدموه قال الله سبحانه سنكتب ما قدموا وآثارهم والا آثارهم ما هم قال مشى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بين اسطواتين من مسجده ثم قال هذا أثر مكتوب وقيل غير ما تقدم مما لا حاجة الى التطويل بإيراده الروايات من التابعين وغيرهم فى هذا كثيرة وقد قدمنا أكثرها والسبب فى اطلاق لفظ القدم على هذه المعانى أن السعى والسبق لا يحصل الا بالقدم فسمى المسبب باسم السبب كما سميت النعمة بذا لانها تعطى باليد (قال الكافرون ان هذا السحر مبين) قرئ لساحر على انهم أرادوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم باسم الإشارة وقرئ لسحر على انهم أرادوا القرآن وقد تقدم معنى السحر فى البقرة والجملة مستأنفة كانه قيل ماذا صنعوا بعد التعجب وقال القفال فيه اضممار والتقدير فلما أنذرهم قال الكافرون ذلك ثم ان الله سبحانه جاء بكلام يبطل به العجب الذى حصل للكفار من الايحاء الى رجل منهم فقال (ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض فى ستة أيام) من أيام الدنيا أى فى قدرها لانه لم يكن ثم شمس ولا قمر ولو شاء خلقهن فى لحظة والعدل عنده لتعليم خلقه التأنى والتهمل فى الامور وتخصيص الستة بالذكر مع أن التثنية يتأتى بأقل منها وبأزيد عليها اقداسه ثم أن الله بعلمه والمعنى ان من كان له هذا الاقتدار العظيم الذى تضيق العقول عن تصويره كيف يكون ارساله لرسوله الى الناس من جنسهم محلا للتعجب مع كون الكفار يعترفون بذلك فكيف لا يعترفون بصحة هذه الرسالة لهذا الرسول (ثم استوى على العرش) استواء يليق به وهذه طريقة السلف المفوضين وقد تقدم نفس هذه الآية فى الاعراف بما فيه كفاية فلا نعيد هنا قال الكرخى ان الاستواء على العرش صفة له سبحانه بلا كيف انتهى فهذه الصفة يجب الايمان بها وامر ارها على ظاهرها من غير تأويل ولا تكليف

وغير واحدوا اختاره ابن جرير وقال محمد بن كعب القرظى أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب قال عمله ورزقه وعمره وكذا قال الربيع ابن أنس وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وهذا القول قوى فى المعنى والسياق يدل عليه وهو قوله حتى اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم ويصير المعنى فى هذه الآية كقوله ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون متاع فى الدنيا ثم الينامر جمعهم ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون وقوله ومن كفر فلا يحزنك كفره الينامر جمعهم فتنبهم بما عملوا ان الله عليهم بذات الصدور غمتههم قليلا الآية وقوله حتى اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم الآية يخبر تعالى ان الملائكة اذا توفت المشركين تفزعهم عند الموت وقبض ارواحهم الى الغايب

يقولون لهم أين الذين كنتم تشركون بهم في الحياة الدنيا وتدعونهم وتعبدونهم من دون الله ادعوهم يخلصوكم مما أنتم فيه قالوا ضلوا عنا أي ذهبوا عنا فلا نرجو نفعهم ولا خيرهم وشهدوا على أنفسهم أي أقرروا واعترفوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين (قال ادخلوا في أمم قد دخلت من قبلكم من الجن والإنس في النار كلما دخلت أمة لعنت أختها حتى إذا أداركوا فيها جميعا قالت أخرجهم لاولاهم ربنا هؤلاء أضلونا فأتهم عذابا ضعفا من النار قال لكل ضعف ولكن لا تعلمون وقالت اولاهم لآخرهم فإنا كان لكم علينا من فضل فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون) (١٨٨) يقول تعالى مخبرا عما يقوله لهؤلاء المشركين به المقترين عليه المسكينين

بآياته ادخلوا في أمم أي من أمم الكرم وعلى صفاتكم قد دخلت من قبلكم أي من الامم السالفة الكافرة من الجن والإنس في النار يحتمل أن يكون بدلا من قوله في أمم ويحتمل أن يكون في أمم أي مع أمم وقوله كلما دخلت أمة لعنت أختها كما قال الخليل عليه السلام ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض الآية وقوله تعالى اذ تبرا الذين اتبعوا من الذين اتبعوا وراوا العذاب وتقطعت بهم الأسباب وقال الذين اتبعوا لو أن لنا كرة فنتبرأ منهم كما تبراؤنا منكم كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم وما هم بخارجين من النار وقوله حتى إذا أداركوا فيها جميعا أي اجتمعوا فيها كلهم قالت أخرجهم لاولاهم أي أخرجهم دخولا وهم الاتباع لاولاهم وهم المتبعون لانهم أشد جرم من أتباعهم فدخلوا قبلهم فيسبهم كوهم الاتباع الى الله يوم القيامة لانهم هم الذين أضلواهم عن سواء السبيل فيقولون ربنا هؤلاء أضلونا فأتهم عذابا ضعفا من النار أي أضعف عليهم العقوبة كما قال

ولا تعطيل ولا تميل ليس كمثل شيء وهو السميع البصير وطريقة الخلف المؤولين محجوبة بنصوص الكتاب والسنة واقوال سلف الامة وائمتها وظاهر الآية يدل على أنه تعالى انما استوى على العرش بعد خلق السموات الارض لان كلمة ثم للتراخي وذلك يدل على أنه تعالى كان قبل العرش غنيا عنه فلما خلقه امتنع أن تنقلب حقيقة ذاته عن الاستغناء الى الحاجة فوجب أن يبقى بعد خلق العرش غنيا عنه ولكن لما قال هو سبحانه وتعالى باستوائه عليه وجب الايمان به على ما يليق بالجلالة ثم ذكر ما يدل على مزيد قدرته وعظيم شأنه مع ما مر من خلق هاتيك الاجرام العظام فقال (يدبر الامر) وترك العاطف لان جملة يدبر كالتفسير والتفصيل لما قبلها وأصل التدبير النظر في ادبار الامور وعواقبها لتقع على الوجه المقبول والشكل المحمود وقال مجاهدي يقضيه ويقدره وحده على الوجه الاتم الاكمل وقيل يبعث الامر وقيل ينزل الامر وقيل يأمر به ويضيه والمعنى متقارب واشتقاقه من الدبر والامر الشأن وهو احوال ملكوت السموات والارض والعرش وسائر الخلق من الجزئيات الخادثة شيئا فشيئا على أطوار شتى لا تسكاد تحصى (ما من شفيح) يشفع عنده يوم القيامة (الامن بعد اذنه) له في الشفاعة لانه عالم بصالح عبادته في تدبيرهم فلا يجوز لاحد أن يسأله ما ليس له به علم قال الزجاج ان الكفار الذين خوطبوا بهذه الآية كانوا يقولون ان الاصنام شفعاؤنا عند الله فرد الله عليهم بانه ليس لاحد أن يشفع اليه في شيء الا بعد اذنه لانه أعلم بموضع الحكمة والصواب وله التصرف المطلق في العالم وقد تقدم معنى الشفاعة في البقرة وفي هذا بيان لاستبداده بالأمور في كل شيء سبحانه وتعالى (ذلكم) أي فاعل هذه الاشياء العظيمة من الخلق والتدبير (الله ربكم) أي سيدكم لارب لكم سواء وفي هذه الجملة زيادة تأكيده لقوله ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض (فاعبدوه) أمرهم بعبادته بعد أن بين لهم أنه الحقيق بهادون غيره لمبدع صنعه وعظيم اقتداره فكيف تعبدون الجادات التي لا تسمع ولا تبصر ولا تنفع ولا تضر والاستفهام في قوله (أفلاتنكرون) لانكار والتوبيخ والتقرير لان من له أدنى تذكروا قل اعتبار يعلم بهذا ولا يخفى عليه ثم بين لهم ما يكون آخر أمرهم بعد الحياة الدنيا فقال (اليه مرجعكم جميعا) وفي هذا من التهديد والتخويف ما لا يخفى والمراد بالمرجع الرجوع اليه سبحانه اما بالموت أو بالبعث أو بكل واحد منهم ما وانتصاب (وعند الله) على المصدر أو هو منصوب بفعل مقدر ثم أكد ذلك

الوعد

تعالى يوم تغلب وجوههم في النار يقولون يا ليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسل

وقالوا ربنا اننا طعنا ساداتنا وكبراءنا فأضلونا السبيل لربنا آثم ضعفين من العذاب الآية وقوله قال لكل ضعف الآية أي قد فعلنا ذلك وجازينا كلا بحسبه كقوله الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا الآية وقوله وليحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم وقوله ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم الآية وقالت اولاهم لآخرهم أي قال المتبعون للاتباع فما كان لكم علينا من فضل قال السدي فقد ضللتكم كما ضللتنا فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون وهذه الحال كما أخبر الله تعالى عنهم في حال محشرهم في قوله تعالى ولوترى اذ الظالمون

موقوفون عندهم يرجع بعضهم الى بعض القول يقول الذين استضعفوا الذين استكبروا والاولا انتم لكم مؤمنين قال الذين استكبروا والذين استضعفوا نحن صدقناكم عن الهدى بعد ادعاءكم بل كنتم مجرمين وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل مكروا الليل والنهار اذا تأمرونا أن نكفر بالله ونجعل له أندادا وأسروا الندامة لما رأوا العذاب وجعلنا الأغلال في أعناق الذين كفروا هل يجزون الا ما كانوا يعملون (ان الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتح لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط وكذلك نجزي المجرمين) (١٨٩) لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش وكذلك نجزي الظالمين) قوله

الوعد بقوله (حقاً) فهو تأكيدياً كيدلتاً كيد فيكون في الكلام من الوكادة ما هو الغاية في ذلك وقرئ وعد الله حق على الاستغناء ثم علل سبحانه ما تقدم بقوله (انه) بالكسر استغناء (يبدأ الخلق) أي ان هذا شأنه يبتدئ خلقه من التراب (ثم يعيده) اليه والخلق بمعنى الخلق والمضارع بمعنى الماضي وعبره استحضار الصورة الغريبة ومعنى الاعادة الجزاء يوم القيامة قال مجاهد ينشئه ثم يعيده ثم يعيده من الماء ثم يعيده من حال الى حال وقرئ انه بالفتح وهي شاذة أي وعدكم الله انه يبدأ الخلق ثم يعيده أو التقدير لانه يبدأ الخلق قال أحمد بن يحيى التقدير حقاً ابدؤه الخلق وفي الآية دليل على امكان الحشر والنشر والمعاد وصحة وقوعه ورد على منكري البعث ثم ذكر غاية ما يترتب على الاعادة فقال (ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط) أي بالعدل الذي لا جور فيه أي يجزيهم متلبس بالقسط ومتلبس به أو بسبب قسطهم والمراد به هنا الايمان بدليل المقابلة في قوله بما كانوا يكفرون (والذين كفروا) يحتمل وجهين أحدهما أن يكون مرفوعاً بالابتداء وجهه (لهم شراب من حميم وعذاب أليم) خبره والثاني أن يكون منصوباً عطفاً على الموصول قبله وتكون الجملة بعد ميمينة جزائهم وقيل الجملة في محل نصب على الحال أي حال كونهم لهم هذا الشراب وهذا العذاب المؤلم ولكن يشك على ذلك ان هذا الشراب وهذا العذاب الاليم هما من الجزاء والجيم الماء الحار الذي قد انتهى حره وكل مسخن عند العرب فهو حميم وتغيير الاسلوب للمبالغة في استحقاقهم للعقاب والتنبيه على ان المقصود بالذات من الابداء والاعادة هو الاثابة والعذاب وقع بالعرض وانه تعالى يتولى اثابة المؤمنين بما يليق بلطفه وكرمه ولذلك لم يعينه وأما عقاب الكفرة فكأنه دأساقه اليهم سوء اعتقادهم وسوء أفعالهم (بما كانوا يكفرون) أي بسبب كفرهم (هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا) ذكره هنا بعض نعمة على المكلفين وهو ما يستدل به على وجوده ووحده وقدرته وعلمه وحكمته بانقائصه في هذين النيران المتعاقبتين على الدوام بعد ما ذكر قبل هذا ابداعه للسموات والارض واستواءه على العرش وغير ذلك والضياء قليل جمع ضوء كالسياط والوسط والحياض والحوض والاولى أن يكون ضياء مصدراً لا جعلاً ولا بد من تقدير مضاف أي جعل الشمس ذات ضياء والقمر ذات نور والان

الوعد بقوله (حقاً) فهو تأكيدياً كيدلتاً كيد فيكون في الكلام من الوكادة ما هو الغاية في ذلك وقرئ وعد الله حق على الاستغناء ثم علل سبحانه ما تقدم بقوله (انه) بالكسر استغناء (يبدأ الخلق) أي ان هذا شأنه يبتدئ خلقه من التراب (ثم يعيده) اليه والخلق بمعنى الخلق والمضارع بمعنى الماضي وعبره استحضار الصورة الغريبة ومعنى الاعادة الجزاء يوم القيامة قال مجاهد ينشئه ثم يعيده ثم يعيده من الماء ثم يعيده من حال الى حال وقرئ انه بالفتح وهي شاذة أي وعدكم الله انه يبدأ الخلق ثم يعيده أو التقدير لانه يبدأ الخلق قال أحمد بن يحيى التقدير حقاً ابدؤه الخلق وفي الآية دليل على امكان الحشر والنشر والمعاد وصحة وقوعه ورد على منكري البعث ثم ذكر غاية ما يترتب على الاعادة فقال (ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط) أي بالعدل الذي لا جور فيه أي يجزيهم متلبس بالقسط ومتلبس به أو بسبب قسطهم والمراد به هنا الايمان بدليل المقابلة في قوله بما كانوا يكفرون (والذين كفروا) يحتمل وجهين أحدهما أن يكون مرفوعاً بالابتداء وجهه (لهم شراب من حميم وعذاب أليم) خبره والثاني أن يكون منصوباً عطفاً على الموصول قبله وتكون الجملة بعد ميمينة جزائهم وقيل الجملة في محل نصب على الحال أي حال كونهم لهم هذا الشراب وهذا العذاب المؤلم ولكن يشك على ذلك ان هذا الشراب وهذا العذاب الاليم هما من الجزاء والجيم الماء الحار الذي قد انتهى حره وكل مسخن عند العرب فهو حميم وتغيير الاسلوب للمبالغة في استحقاقهم للعقاب والتنبيه على ان المقصود بالذات من الابداء والاعادة هو الاثابة والعذاب وقع بالعرض وانه تعالى يتولى اثابة المؤمنين بما يليق بلطفه وكرمه ولذلك لم يعينه وأما عقاب الكفرة فكأنه دأساقه اليهم سوء اعتقادهم وسوء أفعالهم (بما كانوا يكفرون) أي بسبب كفرهم (هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا) ذكره هنا بعض نعمة على المكلفين وهو ما يستدل به على وجوده ووحده وقدرته وعلمه وحكمته بانقائصه في هذين النيران المتعاقبتين على الدوام بعد ما ذكر قبل هذا ابداعه للسموات والارض واستواءه على العرش وغير ذلك والضياء قليل جمع ضوء كالسياط والوسط والحياض والحوض والاولى أن يكون ضياء مصدراً لا جعلاً ولا بد من تقدير مضاف أي جعل الشمس ذات ضياء والقمر ذات نور والان

طويل رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه من طرق عن المنهال بن عمرو به وقد رواه الامام أحمد بطلوله فقال حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن المنهال بن عمرو عن زاذان عن البراء بن عازب قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة رجل من الأنصار فاتهمنا الى القبر ولما لحقنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وجلسنا حوله كأن على رؤسنا الطير وفي يده عود ينسكت به في الارض فرفع رأسه فقال استعبدوا بالله من عذاب القبر مرتين أو ثلاثاً ثم قال ان العبد المؤمن اذا كان في انقطاع من الدنيا واقبال الى الآخرة نزل اليه ملائكة من السماء بيض الوجوه كأن وجوههم الشمس معهم كفن من أكفان الجنة وحنوط من

حنوط الجنة حتى يجلسوا منه مد البصر ثم يجي ملك الموت حتى يجلس عند رأسه فيقول أيتها النفس المطمئنة اخرجي الى مغفرة من الله ورضوان قال فتخرج تسيل كما تسيل القطرة من فم السقاء فيأخذها فإذا أخذها لم يدعها في يده طرفة عين حتى يأخذوها فيجعلوها في ذلك الكفن وفي ذلك الحنوط ويخرج منها كطيب نفخة مسك وجدت على وجه الارض فيصعدون بها فلا يرون يعني بها على ملا من الملائكة الا قالوا ما هذه الروح الطيبة فيقولون فلان بن فلان بأحسن أسمائه التي كانوا يسمونه بها في الدنيا حتى ينتهوا به الى السماء الدنيا فيستفتحون له (١٩٠) فيفتح له فيشيعه من كل سماء مقربوها الى السماء التي تليها حتى ينتهي بها الى

يحمل على المبالغة كأنهما جعلتا نفس الضياء والنور قيل الضياء أقوى من النور وقيل هو ما كان بالذات والنور ما كان بالعرض فاقام بالشمس يقال له ضياء وما قام بالقمر يقال له نور ومن هنا قال الحكماء ان نور القمر مستقادم من ضوء الشمس والشمع الفاض من الشمس قيل جوهر وقيل عرض قال الصاوي والحق انه عرض لقيامه بالاجرام وضياء مفعول ثان ان جعل الجعل بمعنى التصيير وحال ان جعل بمعنى الخلق قال السدي لم يجعل الشمس كهيئة القمر لكي يعرف الليل من النهار وهو قوله فنجونا آية الليل الآية قال ابن عباس وجوههما الى السموات وأقيمت الى الارض وعن ابن عمرو مثله (وقدره) أي قدر مسير القمر في (منازل) أو قدره ذامنازل وبه يعرف انقضاء الشهر والسنين وذلك ان الشهر والمعتبر في الشرع مبنية على رؤية الالهة والسنة المعتبرة في الشرع هي القمرية لا الشمسية ومنازلها هي المسافة التي يقطعها في يوم وليلة بحركته الخاصة به وجملة ثمانية وعشرون وهي معروفة منقسمة على اثني عشر برجا اسك برج منزلان وثلاث منزل ينزل القمر في كل ليلة منزلان منها الى انقضاء ثمانية وعشرين لا يخطاه فيبدو وصغيرا في أول منازلها ثم يكبر قليلا قليلا حتى يمدو كاملا واذا كان في آخر منازلها رق واستقوس ثم يستمر المثلين لا يبصر ولا يرى اذا كان الشهر كاملا وأوليه اذا كان الشهر ناقصا والكلام في هذا يطول وقد جمع الشوكاني فيه رسالة مستقلة جوابا عن سؤال أورده عليه بعض الاعلام وقيل ان الضمير راجع الى كل واحد من الشمس والقمر كما قيل في قوله تعالى واذرأوا تجارة أولهوا انقضوا اليها وقوله والله رسوله أحق أن يرضوه وقد قدمنا تحقيق هذا في سابق من هذا التفسير والاولى رجوع الضمير الى القمر وحده كما في قوله تعالى والقمر قدرناه منازل ثم ذكر بعض المنافع المتعلقة بهذا التقدير فقال (تعلموا) بذلك التقدير (عدد السنين والحساب) أي حساب الشهور والايام والساعات ونقصانها وزيادتها ووقت دخولها وانقضائها فان في العلم بعدد السنين من المصالح الدينية والدنيوية ما لا يحصى وفي العلم بحساب الاشهر والايام والليالي من ذلك ما لا يخفى ولولا هذا التقدير الذي قدره الله سبحانه لم يعلم الناس بذلك ولا عرفوا ما يتعلق به كثير من مصالحهم والسنة تحصل من اثني عشر شهرا والشهر يحصل من ثلاثين يوما ان كان كاملا ومن تسع وعشرين يوما ان كان ناقصا واليوم يحصل من ساعات معلومة هي أربع وعشرون ساعة

السماء السابعة فيقول الله عز وجل اكتبوا كتاب عبادي في عشرين وأعيدوه الى الارض فاني منها خلقتهم وفيها أعيدهم ومنها أخرجهم تارة أخرى قال فتعاد روحه فيأتيه ملائكة فيجلسانه فيقولان له من ربك فيقول ربى الله فيقولان له ما دينك فيقول دين الاسلام فيقولان له ما هذا الرجل الذي بعث فيكم فيقول هو رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولان له وما علمك فيقول قرأت كتاب الله فآمنت به وصدقت فينادى مناد من السماء أن صدق عبدي فأفرشوه من الجنة وألبسوه من الجنة وافتحوا له بابا الى الجنة فيأتيه من روحها وطيبها ويفسح له في قبره مد البصر قال ويأتيه رجل حسن الوجه حسن الثياب طيب الريح فيقول أبشر بالذي يسرك هذا نومك الذي كنت توعد فيقول له من أنت فوجهك اليوم يحمي بالخبر فيقول انا عمك الصالح فيقول رب أقم الساعة رب أقم الساعة حتى أرجع الى أهلي ومالي قال وان العبد الكافر اذا كان في انقطاع من الدنيا واقبال من الآخرة نزل اليه من السماء ملائكة سود الوجوه معهم المسوح فيجلسون منه مد البصر ثم يجي ملك الموت حتى يجلس عند رأسه فيقول أيتها النفس الخبيثة اخرجي الى سخط من الله وغضب قال فيفرق في جسده فينتزعها كما ينتزع السفود من الصوف المبلول فيأخذها فإذا أخذها لم يدعها في يده طرفة عين حتى يجعلوها في تلك المسوح ويخرج منها كائن ربح خيفة وجدت على وجه الارض فيصعدون بها فلا يرون بها على ملا من الملائكة الا قالوا ما هذه الروح الخبيثة فيقولون فلان بن فلان بأقبح أسمائه التي كان يسمى بها في الدنيا فيستفتح له فلا يفتح ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفتح لهم أبواب السماء

اليه من السماء ملائكة سود الوجوه معهم المسوح فيجلسون منه مد البصر ثم يجي ملك الموت حتى يجلس عند رأسه فيقول أيتها النفس الخبيثة اخرجي الى سخط من الله وغضب قال فيفرق في جسده فينتزعها كما ينتزع السفود من الصوف المبلول فيأخذها فإذا أخذها لم يدعها في يده طرفة عين حتى يجعلوها في تلك المسوح ويخرج منها كائن ربح خيفة وجدت على وجه الارض فيصعدون بها فلا يرون بها على ملا من الملائكة الا قالوا ما هذه الروح الخبيثة فيقولون فلان بن فلان بأقبح أسمائه التي كان يسمى بها في الدنيا فيستفتح له فلا يفتح ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفتح لهم أبواب السماء

ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط فيقول الله عز وجل اكتبوا كتابه في سجين في الارض السفلى فتطرح روحه طرحا
ثم قرأ ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح في مكان سحيق فتعادر روحه في جسده ويأتيه ملكان
فيجلسانه فيقولان له من ربك فيقول هاهاهاه لا أدري فيقولان ما ذينك فيقول هاهاهاه لا أدري فيقولان ما هـ الرجل الذي بعث
فيكم فيقول هاهاهاه لا أدري فينادى مناد من السماء ان كذب فأفرشوه من النار واقتحوه بالابان النار فيأتيه من حرها وسومها
وبضيق عليه قبره حتى تختلف فيه اضلاعه ويأتيه رجل قبيح الوجه (١٩١) قبيح الشباب منتن الريح فيقول ابشر بالذي

يسوءك هذا يومك الذي كنت توعد
فيقول من أنت فوجهك اليوم
يحيى بالشرف فيقول انا عمك الخبيث
فيقول رب لا تقم الساعة وقال الامام
أحمد أيضا حدثنا عبد الرزاق حدثنا
معمر عن يونس بن خباب عن
المنهال بن عمرو عن زاذان عن
البراء بن عازب قال خرجنا مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم الى جنازة
فذكر نحوه وفيه حتى اذا خرج
روحـه صلى عليه كل ملك بين
السماء والارض وكل ملك
في السماء وفحت له أبواب السماء
ليس من أهل باب الا وهم يدعون
الله عز وجل أن يعرج بروحه من
قبلهم وفي آخره ثم يقبض له أعمى
أصم أبكم في يده مرزبة لوضرب
بها جبهـه لكان ترابا فيضرب به ضربة
فيصير ترابا ثم يعيده الله عز وجل كما
كان ويضرب به ضربة أخرى فيصبح
صحيحة يسمعه كل شيء الا الثقلين
قال البراء ثم يفتح له باب من النار
ويعمله من فرش النار وفي الحديث
الذي رواه الامام أحمد والنسائي
وابن ماجه وابن جرير واللفظ له من
حديث محمد بن عمرو بن عطاء عن
سعيد بن يسار عن أبي هريرة أن

للليل والنهار وقد يكون لكل واحد منهما اثنتا عشرة ساعة في أيام الاستواء وينبدأ أحدهما
على الآخر في أيام الزيادة وأيام النقصان والاختلاف بين السنة الشمسية والقمرية
معروف ذكرناه في لقطـة العجـلان وحجـج الكرامة (ما خلق الله ذلك) بين سبحانه انه ما خلق
الشمس والقمر واختلاف تلك الاحوال (الابالحق) والصواب دون الباطل والعبث
والاشارة بقوله ذلك الى المذكور قبله من جعل الشمس ضياء والقمر نورا أو تقديره منازل
والاستثناء مفرغ من أعم الاحوال (يفصل الآيات لقوم يعلمون) معنى التفصيل تبينها
والمراد بالآيات التكوينية والتزليلية أو مجموعهما ويدخل هذه الآيات التكوينية
المذكورة هـا دخولا أو لينا في ذلك قرئ بفصل بالياء والنون وهما اسمعيتان وعلى الثانية
فيه التفات ثم ذكر سبحانه المنافع الحاصلة من اختلاف الليل والنهار وما خلق الله في
السموات والارض من تلك المخلوقات فقال (ان في اختلاف الليل والنهار) أى في
تعاينها ما يكون كل منهما خلفـة للآخر بحسب طلوع الشمس وغروبها أو في تفاوتها في
أنفسها ما يزداد كل منهما واتقاص الآخر باختلاف حال الشمس بالنسبة اليها فيأبواب بعدا
بحسب الأزمنة أو في اختلافهما وتفاوتهما بحسب الامكنة اما في الطول والقصر فان
البلاد القريبة من القطب الشمالي أيامها الصيفية أطول ولياليها الصيفية أقصر من أيام
البلاد البعيدة منه ولياليها وأما في انفسها فان كرية الارض تقضى أن يكون بعض
الاقوات في بعض الاماكن ليلا وفي مقابلة نهارا (وما خلق الله في السموات) من ملائكة
وشمس وقمر ونجوم وغير ذلك (والارض) من حيوان وجبال وبحار وأنهار وأشجار وغيرها
(آيات) دلالات على قدرته تعالى (لقوم يتقون) الله سبحانه ويحبتون معاصيه خـصهم
بهذه الآيات لانهم الذين يعنون النظر والتفكير في مخلوقات الله سبحانه حذرانهم عن
الوقوع في شيء مما يخالف ما اد الله سبحانه ونظره المأبسة أمرهم وما يصالحهم في معادهم
قال القفال من تدبر في هذه الاحوال علم ان الدنيا (١) مخلوقة لبقاء الناس فيها وان حالتها
وخالقهم هم أممهم بل جعلها لهم دار عمل واذا كان كذلك فلا بد من أمر ونهي عن
خليقة العبدى قال لو ان الله تبارك وتعالى لم يعبد الا عن رؤيته ما عبده أحد ولكن
المؤمنين تفكر واني محي هذا الليل اذا جاء فلا كل شيء وعطى كل شيء وفي حجي سلطان
النهار اذا جاء فخاس سلطان الليل وفي السحاب المسحور بين السماء والارض وفي النجوم

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الميت تحضره الملائكة فاذا كان الرجل الصالح قالوا اخرجي أيتها النفس المطمئنة كانت في
الجسد الطيب اخرجي جيدة وابشري بروح وريحان ورب غير غضبان فيقولون ذلك حتى يعرجهم الى السماء فيستفتح
لها فيقال من هذا فيقولون فلان فيقال مرحبا بالنفس الطيبة التي كانت في الجسد الطيب ادخلي جيدة وابشري
بروح وريحان ورب غير غضبان فيقال لها ذلك حتى ينتهي بها الى السماء التي فيها الله عز وجل واذا كان الرجل السوء قالوا
اخرجي أيتها النفس الخبيثة كانت في الجسد الخبيث اخرجي ذميمة وابشري بمحيم وغساق وآخر من شكله أزواج فيقولون ذلك
(١) قوله مخلوقة الخ كذا في أصله وحـرر العبارة فلعل فيها سقطا اهـ معجـه

حتى يخرج ثم يرجع بها الى السماء فيستفتح لها فيقال من هذا فيقولون فلان فيقولون لا من حجاب النفس الخبيثة كانت في
الجسد الخبيث ارجعي ذميمة فانه لم يفتح لك أبواب السماء فترسل بين السماء والارض قصيرا الى القبر وقد قال ابن جريج في قوله لا تفتح
لهم أبواب السماء لا تفتح لأعمالهم ولا لأرواحهم وهذا فيه جمع بين القولين والله أعلم وقوله تعالى ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل
في سم الخياط هكذا قرأه الجمهور وفسره بأنه البعير قال ابن مسعود هو الجمل ابن الناقة وفي رواية زوج الناقة وقال الحسن
البصري حتى يدخل البعير في خرق الابرة (١٩٢) وكذا قال أبو العالمة والضحاك وكذا روى علي بن أبي طلحة والعوفي عن ابن عباس

وفي الشتاء والصيف فوالله ما زال المؤمنون يتفكرون فيما خلق ربهم حتى أيقنت
قلوبهم برهم وقد تقدم تفسير هذه الآية في نظائرها (ان الذين لا يرجون لقاءنا) شرع
الله سبحانه في شرح أحوال من لا يؤمن بالمعاد ومن يؤمن به وقد قدم الطائفة التي لم تؤمن
لان الكلام في هذه السورة مع الكفار الذين يحبون مما لا يحب فيه وهم ملون النظر
والتفكير فيما لا ينبغي اهماله مما هو مساعد لكل حي طول حياته فيسبب عن اهمال
النظر والتفكير الصادق عدم الايمان بالمعاد ومعنى الرجاء هنا الخوف وقيل الطمع فالمعنى
على الاول لا يخافون عقابا وعلى الثاني لا يطمعون في ثواب اذا لم يكن المراد بالقضاء حقيقة
فان كان المراد به حقيقة كان المعنى لا يخافون رؤيتنا ولا يطمعون في رؤيتنا وقيل
المراد بالرجاء هنا التوقع فيدخل تحته الخوف والطمع فيكون المعنى لا يتوقعون لقاءنا
فهم لا يخافونه ولا يطمعون فيه (ورضوا بالحياة الدنيا) عوضا عن الآخرة فعملوا لها
(واطمأننوا بها) أي وقد سكنت نفوسهم اليها وفرحوا بها (والذين هم عن آياتنا غافلون)
العطف انما هو لتغاير الصفات أي غفلوا عن آياتنا السكونية والشرعية لا يعتبرون بها
ولا يتفكرون فيها قيل المراد بالآيات أدلة التوحيد وقيل محمد والقرآن (أولئك) أي
المتصفون بالصفات السابقة من عدم الرجاء وحصول الرضا والاطمئنان والغفلة
(مأواهم النار) أي مشواهم ومكان اقامتهم (بما كانوا) أي بسبب ما كانوا (يكسبون)
من الكفر والتكذيب بالمعاد فهذا حال الذين لا يؤمنون بالمعاد وأما حال الذين يؤمنون به
فقد بينه سبحانه بقوله (ان الذين آمنوا) أي فعلوا الايمان الذي طلبه الله منهم بسبب
ما وقع منهم من التفكير والاعتبار فيما تقدم ذكره من الآيات (وعملوا الصالحات) التي
يقتضيها الايمان وهي ما شرعه الله لعباده المؤمنين (يهدى ربهم بإيمانهم) أي يرزقهم
الهداية بسبب هذا الايمان المضموم اليه العمل الصالح فيصلون بذلك الى الجنة وعمارة
أبي السعدود يهدى ربهم بسبب ايمانهم الى مأواهم ومقصدهم وهي الجنة وانما تذكر
تعويل على ظهورها وانسياق النفس اليها قال القاضي ومفهوم الترتيب وان دل على
ان سبب الهداية هو الايمان والعمل الصالح لكن دل منطوق قوله بإيمانهم على استقلال
الايمان بالسببية وأن العمل الصالح كالتممة والردف له انتهى وهذا رد لما في الكشف من
أن الآية ذات على أن المعبر في الهداية الى الجنة هو المقيد بالعمل الصالح لا المطلق قال

وقال مجاهد وعكرمة عن ابن
عباس انه كان يقرأ بها يلج الجمل في
سم الخياط بضم الجيم وتشديد الميم
يعني الجمل الغليظ في خرق الابرة
وهذا اختيار سعيد بن جبير في
رواية أنه قرأ حتى يلج الجمل يعني
قلوس السفن وهي الحبال الغلاظ
وقوله لهم من جهنم مهاد قال
القرش ومن فوقهم غواش قال
الحف وكذا قال الضحاك بن
مزاحم والسدي وكذلك تجزى
الظالمين (والذين آمنوا وعملوا
الصالحات) لانكف نفوسا الاوسعها
أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون
ونزعنا ما في صدورهم من غل تجري
من تحتهم الأنهار وقالوا الحمد لله
الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا
ان هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا
بالحق ونودوا أن تلكم الجنة
أورثوها بما كنتم تعملون) لما
ذكر تعالى حال الاشقياء عطف بذكر
حال السعداء فقال والذين آمنوا
وعملوا الصالحات أي آمنت قلوبهم
وعملوا الصالحات بجوارحهم
ضد أولئك الذين كفروا بآيات الله
واستكبروا عنها نبه تعالى على أن

الايمان والعمل به سهل لانه تعالى لا يكلف نفسا الا وسعها أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون ونزعنا ما في
صدورهم من غل أي من حسد وبغض كما جاء في صحيح البخاري من حديث قتادة عن أبي المتوكل الناجي عن أبي سعيد الخدري
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خلص المؤمنون من النار حبسوا بقنطرة بين الجنة والنار فاقتصر لهم مظالم كانت بينهم
في الدنيا حتى اذا هذبوا وتقوا اذن لهم في دخول الجنة فوالذي نفسي بيده ان أحدهم بمنزلة في الجنة أدل منه بمسكنه كان في الدنيا
وقال السدي في قوله ونزعنا ما في صدورهم من غل تجري من تحتهم الأنهار الآية ان أهل الجنة اذا سبقوا الى الجنة وجدوا عند بابها

شجرة في أصل ساقها عيمان فيشربوا من احداهما فينز ع ما في صدورهم من غل فهو الشراب الطهور واغتسلوا من الاخرى
 فحرت عليهم نضرة النعيم فلم يشعشوا ولم يكلوا وبعدها بدأ وقدرى أبو اسحق عن عاصم عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب نحو ما من
 هذا كما سيأتى في قوله تعالى وسيق الذين اتقوا ربهم الى الجنة زمرا ان شاء الله وبه الثقة وعليه التكلان وقال قتادة قال علي رضي الله
 عنه اني لارجو ان أكون أنا وعثمان وطحمة والزبير من الذين قال الله تعالى فيهم ونز عنا ما في صدورهم من غل رواه ابن جرير وقال
 عبد الرزاق أخبرنا ابن عيسى عن اسرائيل قال سمعت الحسن يقول قال علي (١٩٣) فينا والله أهل بدر نزلت ونز عنا ما في صدورهم

من غل وروى النسائي وابن مردويه
 واللفظ له من حديث أبي بكر بن
 عياش عن الأعمش عن أبي صالح
 عن أبي هريرة قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كل أهل الجنة
 يرى مقعده من النار فيقول لولان
 الله هدى فيكون له شكر أو كل
 أهل النار يرى مقعده من الجنة
 فيقول لولان الله هدى فيكون له
 حسرة ولهذا ما أورثوا مقاعد
 أهل النار من الجنة فودوا أن
 تملك الجنة أو رثوها بما كنتم
 تعملون أي بسبب أعمالكم بالتسك
 الرحمة فدخلتم الجنة وتبوأتم
 منازلكم بحسب أعمالكم وانما
 وجب الحمل على هذا المأثبات في
 الصحيحين عنه صلى الله عليه وسلم
 انه قال واعلموا أن أحدكم لن يدخله
 عمله الجنة قالوا ولا أنت يا رسول الله
 قال ولا أنا الا أن يتغمديني الله
 برحمة منه وفضل (ونادى أصحاب
 الجنة أصحاب النار أن قد وجدنا
 ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد
 ربكم حقا قالوا نعم فأذن مؤذن بينهم
 ان لعنة الله على الظالمين الذين
 يصدون عن سبيل الله ويغونها

الخفافى وقد ردهذا بأن الجمع بين العمل الصالح والايمان ظاهر في انه ما السبب
 والتصريح بسببية الايمان المضاف الى الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالتنصيص على انه
 ذلك الايمان المقرون بعامه لا المطلق لكنه ذ كر لصالته وزيادة شرفه فلا استدراك
 ولا دلالة على استقلاله ثم ان النزاع انما هو في سبب الهداية الى طريق الجنة لا الى
 الاستقامة على سبيل السبيل المؤدى الى الثواب وان من لا يكون مهتديا الى الجنة
 لا يدخل الجنة مطلقا ومنعه مكابرة فتدبر اه وعبارة أبي السعد وفي النظم الكريم
 اشعار بأن مجرد الايمان والعمل الصالح لا يكفي في الوصول الى الجنة بل لابد بعد ذلك من
 الهداية الربانية وان الكفر والمعاصي ككافية في دخول النار ثم انه لا نزاع في أن المراد
 بالايمان الذي جعل سببا لتلك الهداية هو ايمانهم الخاص المشفوع بالأعمال الصالحة
 لا الايمان المجرد عنها ولا ما هو أعم منهما الا ان ذلك يعزل عن الدلالة على خلاف ما عليه
 أهل السنة والجماعة من أن الايمان الخالي عن العمل الصالح يقضى الى الجنة في الجملة
 ولا يخلد صاحبه في النار فان منطوق الآية الكريمة ان الايمان المقرون بالعمل الصالح
 سبب للهداية الى الجنة واما ان كل ما هو سبب لها يجب أن يكون كذلك فلا دلالة لها
 ولا غيرها عليه قطعا كيف لا وقوله عز وجل الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أولئك
 لهم الأمن وهم مهتدون مناد بخلافه فان المراد بالظلم هو الشرك كما أطبق عليه المفسرون
 والمعنى لم يخلطوا ايمانهم بشرك ولئن حمل على ظاهره أيضا يدخل في الاهتداء من آمن ولم
 يعمل صالحا ثم مات قبل ان ينظم بفعل حرام أو بترك واجب اه وقال النسفي في المدارك
 وهذا دليل على أن الايمان المجرد من حيث قال بايمانهم ولم يضم اليه العمل الصالح
 ولفظ الخازن والمهايمي بايمانهم وبأعمالهم وقال الصاوي أي بسبب أعمالهم أيضا
 فالايان والأعمال الصالحة سببان موصولان لدار السعادة أو المراد بالايمان الكامل
 ليشمل الأعمال والمثله من المعارك ولكل وجهة هو موليها فاستبقوا الخيرات (تجربى
 من تحتهم الانهار) مستأنفة وأخبرنا لان أوفى محل النصب على الحال والمعنى من تحت
 سيديهم أو دن بني أيديهم لانهم على سرر مرفوعة (في جنات النعيم) خبر آخر وأحال
 أخرى منه أو من الانهار أو متعلق بتجربى (دعواهم فيها سبحانك اللهم) أي دعائهم
 وندائهم وطلبهم لما يشتهونه في الجنة هذا اللفظ وهو من باب الاسناد اللفظي وقيل هذا من

(٢٥ - فتح البيان ح)

عوجا وهم بالآخرة كافرون) يخبر تعالى بما يخاطب به أهل الجنة أهل النار على
 وجه التقرير والتوبيخ اذا استقر وفي منازلهم ان قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا ان ههنا مفسرة لقول المحذوف وقد للتحقيق أي
 قالوا لهم قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا قالوا نعم كما أخبر تعالى في سورة الصافات عن الذي كان له قرين
 من الكفار فاطلع فرآه في سواء الجحيم قال تالله ان كدت لتردين ولولا لعنة ربى لكنت من المحضرين أفما نحن بميتين الام وقتنا
 الاولى وما نحن بمعذبين أي ينكر عليه مقاتله التي يقولها في الدنيا و يقرعه بما صار اليه من العذاب والنكال والملائكة يقولون

لهم هذه النار التي كنتم بها تكذبون أفحس هذا أم أنتم لا تصرون أصـ لوها فاصبروا أو لا تصبروا سواء عليكم انما يحجزون ما كنتم تعملون وكذلك قرع رسول الله صلى الله عليه وسلم قتلى القلب يوم بدر فنادى يا أبا جهل بن هشام ويا عتبة بن ربيعة ويا شيبة بن ربيعة وسمى رؤسهم هل وجدت ما وعد ربى حقاً وقال عمر يا رسول الله تخاطب قومًا قد جفوا فقال والذي نفسي بيده ما أنتم بأسمع لما أقول منهم ولا يمكن لا يستطيعون أن يجيبوا وقوله فأذن مؤذن بينهم أى أعلم معلم ونادى مناد أن لعنة الله على الظالمين أى المستقرة عليهم (١٩٤) ثم وصفهم بقوله الذين يصدون عن سبيل الله ويغونها عوجاً أى يصدون

الناس عن اتباع سبيل الله وشرعه وما جاءت به الأنبياء ويغنون أن تكون السبيل معوجة غير مستقيمة حتى لا يتبعها أحد وهم بالآخرة كافرون أى وهم ببقاء الله في الدار الآخرة ككافرون أى جاحدون مكذبون بذلك لا يصدقونه ولا يؤمنون به فلهذا لا يباليون فيما تون المنكر من القول والعمل لانهم لا يخافون حساباً عليه ولا عقاباً فهم شر الناس أقوا الأراغما (وينبهم ما حجاب وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم ونادوا أصحاب الجنة أن سلام عليكم لم يدخلوها وهم يطمعون وإذا صرقت أبصارهم فلقاء أصحاب النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين) لما ذكر تعالى مخاطبة أهل الجنة مع أهل النار أنه أن بين الجنة والنار حجاباً وهو الحاجز المانع من وصول أهل النار إلى الجنة قال ابن جرير وهو السور الذي قال الله تعالى فضرِب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب وهو الاعراف الذي قال الله تعالى فيه وعلى الاعراف رجال

باب الاسناد المعنوى فلا يلزم ان يقولوا هذا اللفظ فقط بل يقولونه أو ما يؤدى معناه من جميع صفات التنزيه والتقديس قبل الدعاء العبادة كقوله وأعتزلكم وما تدعون من دون الله وقيل معنى دعواهم هنا الادعاء الكائن بين المتخاصمين والمعنى ان أهل الجنة يدعون في الدنيا والآخرة تنزيه الله سبحانه من المعائب والاقارال بالالهية وقيل قولهم وكلاهم قال القفال أصله من الدعاء لان الخصم يدعو خصمه الى من يحكم بينهم وقيل معناه طريقتهم وسيرتهم وذلك ان المدعى للشيء مواظب عليه فيمكن أن يجعل الدعوى كتابة عن الملائمة وان لم يكن في قوله سبحانه اللهم دعوى ولا دعاء وقيل معناه تمنيتهم كقوله ولهم ما يدعون وكان تمنيتهم في الجنة ليس الاتسيع الله وتقديسه وأخرج ابن مردويه عن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا قالوا سبحانه اللهم آتاهم ما اشتروا من الجنة من ربهم وقد روى نحوه هذا عن جماعة من التابعين فهذه الكلمة علامة بين أهل الجنة والخد في احضار الطعام فاذا أرادوه قالوا سبحانه اللهم فمأثرتهم في الوقت على حسب ما يشتهون واضع عين له على الموائد في كل صحفة لون من الطعام لا يشبهه بعضه بعضاً فاذا فرغوا من الطعام حمدوا الله على ما أعطاهم كما يأتى فترفع الموائد عند ذلك قال الزجاج أعلم الله ان أهل الجنة يبدؤون بتعظيم الله وتنزيهه ويختمون بشكر الله والتناء عليه وقيل انهم يلهمون ذلك كما ذكر في الحديث والمعنى نسبحك يا الله تسبيحاً (وتحيتهم فيها سلام) أى تحية بعضهم لبعض فيكون المصدر مضافاً الى الناعل أو تحية الله أو الملائكة لهم فيكون من اضافة المصدر الى المفعول والتحية التكرمة بالحالة الجليلة أصلها أحياك الله حياة طيبة والسلام السلامة من كل مكروه وقد مضى تفسير هذا في سورة النساء (وأخردعواهم) أى وخاتمة دعائهم الذي هو التسبيح في كل مجلس (ن) يقولوا (الحمد لله رب العالمين) وليس معناه انقطاع الحمد فان أقوال أهل الجنة وأحوالها لا آخر لها والدعوى مشهورة في الادعاء لكنها وردت بمعنى الدعاء أيضاً وهو المراد هنا بقراءة ما بعده لانه من جنس الدعاء وتكون أيضاً بمعنى العبادة وقد جوز زارادتهما وان كانت الجنة ليست دار تكليف أى لا عبادة لهم غير هذا القول والاول أظهر والثانى أدق والمراد انه عبادة لهم تلذذاً لا تكليفاً ذكره الخفاجى قال أبو السعد ولا يساعده تعيين الخاتمة اهـ قال الخماس مذهب الخليل ان أن هذه مخففة من الثقيلة والمعنى انه

الحمد

ثم روى بإسناده عن السدى انه قال في قوله وينبهم ما حجاب هو السور وهو على الاعراف وقال مجاهد الاعراف

حجاب بين الجنة والنار سور له باب قال ابن جرير والاعراف جمع عرف وكل من ترفع من الارض عنه العرب يسمى عرفاً وانما قيل لعرف الديك عرفاً لارتفاعه وحديثنا سفيان بن وكيع حديثنا ابن عيينة عن عبد الله بن أبي يزيد سمع ابن عباس يقول الاعراف هو الشيء المشرف وقال الثوري عن جابر عن مجاهد عن ابن عباس قال الاعراف سور كعرف الديك وفي رواية عنه الاعراف تل بين الجنة والنار حبس عليه أناس من أهل الذنوب بين الجنة والنار وفي رواية عنه هو سور بين الجنة والنار وكذا قال الضحاك

وغير واحد من علماء التفسير وقال السدي انما هي الاعراف اعراف لان اصحابه يعرفون الناس واختلفت عبارات المفسرين في اصحاب الاعراف من هم وكلها قريية ترجع الى معنى واحد وهو انهم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم نص عليه حذيفة وابن عباس وابن مسعود وغير واحد من السلف والخلف رحيم الله وقد جاء في حديث مرفوع رواه الحافظ أبو بكر بن مردويه حدثنا عبد الله بن ابي عمير حدثنا عبيد بن الحسين حدثنا سليمان حدثنا داود بن النعمان بن عبد السلام حدثنا شيخنا يقال له أبو عباد عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر بن عبد الله قال سئل رسول الله صلى الله (١٩٥) عليه وسلم عن استوت حسناته وسيئاته فقال

أولئك اصحاب الاعراف لم يدخلوها وهم يطمعون وهذا حديث غريب من هذا الوجه ورواه من وجه آخر عن سعيد بن سلمة بن أبي الحسام عن محمد بن المنكدر عن رجل من هذينة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن استوت حسناته وسيئاته وعن اصحاب الاعراف فقال انهم قوم خرجوا عصاة بغير اذن آبائهم فقتلوا في سبيل الله وقال سعيد بن منصور وحدثنا أبو معشر حدثنا يحيى بن شبيل عن يحيى بن عبد الرحمن المزني عن أبيه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اصحاب الاعراف قال هم ناس قتلوا في سبيل الله بمعصية آبائهم فقتلهم من الجنة معصية آبائهم ومنعهم من النار قتلهم في سبيل الله ورواه ابن مردويه وابن جرير وابن أبي حاتم من طريق عن أبي معشر به وكذا رواه ابن ماجه مرفوعا عن حديث أبي سعيد الخدري وابن عباس والله أعلم بحقيقة هذه الاخبار المرفوعة وقصارها ان تكون موقوفة وفيه دلالة على ما ذكر

الحمد لله وقال المبرد يجوز ان تعملهما خفيفة عملها ثقيلة والرفع اقيس ولم يحك أبو عبيد الا التخفيف قال أبو الهذيل الحمد أول الكلام وآخر الكلام ثم تلا هذه الآية ولما ذكر الله سبحانه الوعيد على عدم الايمان بالمعاد ذكر أن هذا العذاب من حقه ان يتأخر عن هذه الحياة الدنيا فقال (ولو يجعل الله للناس الشر) أي اجابة دعائهم بالشر مما لهم فيه مضرة ومكره في نفس أو مال والتعجيل تقديم الشيء قبل وقته وقال القفال لما وصفهم بالغفلة أ كذا ذلك بان من غاية غفلتهم ان الرسول متى أنذرهم استجبوا العذاب فبين الله سبحانه انه لا مصالحة في اصال الشر اليهم فلعلمهم يتوبون أو يخرج من أصلابهم من يؤمن قيل ومعناه لو جعل الله للناس العقوبة (استجبالهم بالخير) أي كما يستجيبون بالثواب والخير أي استجبالا مثل استجبالهم قال مكي وهذا مذهب سيدويه أو تعجيبا مثل استجبالهم وهذا تقدير أي البقاء وهو الظاهر وقال الزنجشري أصله تعجيبه لهم بالخير وهو ضعيف جدا وقيل منصوب على اسقاط كاف التشبيه أي كاستجبالهم والاستجبال طلب العجالة (لقضى اليهم أجلهم) أي لا هلكهم وقيل ومعناه لا ميتوا قال ابن قتيبة ان الناس عند الغضب والضجر قد يدعون على أنفسهم وأهلهم وأولادهم بالموت وتعجيل البلاء كما يدعون بالرزق والرحمة واعطاء المسئول يقول لو أجابهم الله اذ ادعوه بالشر الذي يستجيبون به استجبالهم بالخير لفرغ من اهلا كههم ولكن الله عز وجل يفضلهم وكرمه يستجيب للداعي في الخير ولا يستجيب له في الشر وقال مجاهد في الآية هو قول الانسان لولده وأهله عند الغضب لغضبكم الله لا بارك الله فيكم وقال سعيد بن جبير هو قول الرجل للرجل اللهم اغننيهم الله اخره وهو يجب أن يستجاب له وقال قتادة هو دعاء الرجل على نفسه وأهله وماله بما يكره أن يستجاب له فيه وقيل الآية خاصة بالكفار الذين أنكروا البعث وما يترب عليه وقيل نزلت في النضر بن الحرث حين قال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء الآية وقرئ لقضى على البناء للفاعل وهي قراءة حسنة لمناسبة ذلك لقوله ولو يجعل الله وصورة القياس هكذا لو يجعل الله الشر للناس لا هلكهم لكنه لم يهلكهم بل أمهلهم فلم يجعل لهم الشر ويدل على هذا القول قوله (فتنذر الذين لا يرجون لقاءنا) أي لا يتوقعونه فالقاء للعطف على مقدر يدل عليه الكلام فكانه قيل لا يمكن لا يجعل لهم الشر ولا يقضى اليهم أجلهم فيه نذرهم أي فيتركهم ويهلكهم

وقال ابن جرير حدثني يعقوب حدثنا هشيم أخبرنا حصين عن الشعبي عن حذيفة أنه سئل عن اصحاب الاعراف قال فقال هم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم ففقدت بهم سيئاتهم عن الجنة وخلفت بهم حسناتهم عن النار قال فوفقوا ههنا لك على السور حتى يقضى الله فيهم وقد رواه من وجه آخر أبسط من هذا فقال حدثنا ابن حميد حدثنا يحيى بن واضح حدثنا يونس بن أبي اسحق قال قال الشعبي أرسل الى عبد الحميد بن عبد الرحمن وعنده أبو الزناد عبد الله بن ذكوان مولى قريش فاذا هما قد ذكرا من اصحاب الاعراف ذكر اليس كما ذكر اقلتا لهما ان شئما أنبأتهما كما بما ذكر حذيفة فقالا هات فتعلمت ان حذيفة ذكر اصحاب الاعراف فقال

هم قوم تجاوزت بهم حسناتهم النار وقعت بهم سيئاتهم عن الجنة فاذا صرفت ابصارهم تلقاء أصحاب النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين فينماهم كذلك اذطلع عليهم ربك فقال لهم اذهبوا فادخلوا الجنة فاني قد غفرت لكم وقال عبد الله بن المبارك عن أبي بكر الهذلي قال قال سعيد بن جبير وهو يحدث ذلك عن ابن مسعود قال يحاسب الناس يوم القيامة فمن كانت حسناته أكثر من سيئاته بواحدة دخل الجنة ومن كانت سيئاته أكثر من حسناته بواحدة دخل النار ثم قرأ قول الله فن ثقلت موازينه الآيتين ثم قال الميزان يخف بمثل حبة ويرجح قال ومن (١٩٦) استوت حسناته وسيئاته كان من أصحاب الاعراف فوقنوا على الصراط

ثم عرفوا أهل الجنة وأهل النار فاذا نظروا إلى أهل الجنة نادوا سلام عليكم واذا صرفت ابصارهم إلى يسارهم نظروا أهل النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين تعوذوا بالله من منازلهم قال فأما أصحاب الحسنات فانهم يعطون نورا يشون به بين أيديهم وبأيامهم ويعطى كل عبد يومئذ نوراً وكل أمة نوراً فاذا أنقوا على الصراط سلب الله نور كل منافق ومنافقة فلما رأى أهل الجنة ما تلقى المنافقون قالوا ربنا أتمم لنا نورنا وأما أصحاب الاعراف فان النور كان بأيديهم فلم ينزع فنهلك يقول الله تعالى لم يدخلوها وهم يطمعون فكان الطمع دخولاً قال فقال ابن مسعود على أن العبد اذا عمل حسنة كتب له بها عشر واذا عمل سيئة لم تكتب الا واحدة ثم يقول هلك من غلب واحدة عشرة رواه ابن جرير وقال أيضاً حدثني ابن زكيع حدثنا ابن جريد قال لا حد شاجر يرعن منصور عن حبيب بن أبي ثابت عن عبد الله بن الحارث عن ابن عباس قال الاعراف السور الذي بين الجنة

(في طغيانهم) أي الذي هو عدم رجاء اللقاء وانكار البعث والجزاء وما يتفرع على أعمالهم السيئة ومقالاتهم الشنيعة والطغيان التطاول وهو العلو والارتفاع (يعمهمون) يعني يتركهم يتخيرون في تطاولهم وتكبرهم وعدم قبولهم للحق استدرأ جالهم منه سبحانه وخذلنا ثم ينسبحونه انهم كاذبون في استحجال الشر ولو أصابهم ما طلبوه لاظهار العجز والجزع فقال (واذا مس الانسان الضر) أي هذا الجنس الصادق على كل ما يحصل التضرر به كالمرض والفقر (دعانا لجنبه) اللام للوقت أو بمعنى على أي دعانا مضطجعا (أو قاعاً أو قاعاً) كانه قال دعانا في جميع الاحوال المذكورة وغيرها وخص المذكورة بالذكر لانها الغالب على الانسان ولا يخلو عن اعادته ما عداها نادراً كالركوع والسجود ويجوز أن يراد أنه يدعو الله حال كونه مضطجعا غير قادر على القعود وقاعاً غير قادر على القيام وقاعاً غير قادر على المشي والاول أولى قال الزجاج ان تعديداً حوال الدعاء أبلغ من تعديداً حوال المضرة لانه اذا كان داعياً على الدوام ثم نسي في وقت الرخاء كان أعجب وعن أبي الدرداء قال ادع الله يوم سرائك يستجاب لك يوم ضرائك وأقول أنا أكثر من شكر الله على السرا على دفع عني الضراء فان وعد الله لك زيادة النعم مؤذن بدفعه عنهم النعم لذهاب حلاوة النعمة عند وجوب مرارة النعمة اللهم اجعل لنا بين جلب النعم وسلب النعم فائزاً نشكرك عدد ما شكرك الشاكرون ونحمدك عدد ما حمدك الحامدون بكل لسان في كل زمان ومكان (فلما كشفنا عنه ضره مر كان لم يدعنا إلى ضره) أي مضى على طريقته التي كان عليها قبل ان يمس الضر ونسي حالة الجهد والبلاء والضيق والفقر وأهمل جانب الله أو مضى عن موقف الدعاء والتضرع لا يرجع اليه كانه لا عهد له به كانه لم يدعنا عند ان مسه الضر إلى كشف ذلك الضر الذي مسه وقيل معنى مر استمر على كفره مشبهاً بمن لم يدعنا ولم يشكر ولم يتعظ وهذه الحالة التي ذكرها الله سبحانه للداعي لا يختص بأهل الكفر بل تتفق لكثير من المسلمين تلبين ألسنتهم بالدعاء وقلوبهم بالخشوع والتذلل عنه مدنزول ما يكرهون بهم فاذا كشفه الله عنهم غفوا عن التضرع والدعاء وذهلوا عما يجب عليهم من شكر النعمة التي أنعم الله بها عليهم من اجابة دعائهم ورفع منازلهم من الضر ودفع ما أصابهم من المكروه وهذا مما يدل على ان الآية تعم المسلم والكافر كما يشعر به لفظ الناس ولفظ الانسان اللهم أوزعنا شكر نعمك وأذكرنا

الاحوال

والنار وأصحاب الاعراف بذلك المكان حتى اذا بدا الله أن يعافهم انطلق بهم إلى نهر يقال له

نهر الحياة حافته قضيب الذهب مكلل بالؤلؤ ترابه المسك فالقوافيه حتى تصلح ألوانهم وتبدو في نحورهم شامة بيضاء يعرفون بها حتى اذا صلت ألوانهم ألقى بهم الرحمن تبارك وتعالى فقال تنموا ما شئتم فيمتمون حتى اذا انقطعت أمنيتهم قال لهم انكم الذي تمتمتم ومثله سبعون ضعفاً فيدخلون الجنة وفي نحورهم شامة بيضاء يعرفون بها يسمون مساكين أهل الجنة وكذا رواه ابن أبي حاتم عن أبيه عن يحيى بن المغيرة عن ابن جرير بن وهب وقد رواه سفيان الثوري عن حبيب بن أبي ثابت عن مجاهد عن عبد الله بن الحارث من قوله

وهذا أصح والله أعلم وهكذا روى عن مجاهد والضحك وغير واحد وقال سنيدي بن داود حدثني جرير عن عمار بن القعقاع عن أبي زرعة عن عمرو بن جرير وقال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أصحاب الاعراف قال هم آخر من يفصل بينهم من العباد فإذا فرغ رب العالمين من الفصل بين العباد قال أنتم قوم آخر جئتكم حسنا تسكن من النار ولم تدخلوا الجنة فأنتم عتقائي فأرعوهم من الجنة حيث شئتم وهذا امر سل حسن وقيل هم أولاد الزنا حكاه القرطبي ورواه الحافظ بن عساكر في ترجمة الوليد بن موسى عن شعبة بن عثمان عن عروة بن رويم عن الحسن بن أنس بن مالك عن النبي صلى الله (١٩٧) عليه وسلم أن مؤمناً من الجن لهم ثواب وعليهم عقاب فسألناه عن ثوابهم وعن مؤمنهم فقال على الاعراف

وليسوا في الجنة مع أمة محمد صلى الله عليه وسلم فسألناه وما الاعراف فقال حائط الجنة تجري فيه الأنهار وتنبت فيه الأشجار والثمار رواه البيهقي عن ابن بشران عن علي بن محمد المصري عن يوسف بن يزيد عن الوليد بن موسى به وقال سفيان الثوري عن خصيف عن مجاهد قال أصحاب الاعراف قوم صالحون فقهاء علماء وقال ابن جرير حدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا ابن عليه عن سليمان التيمي عن أبي مجاز في قوله تعالى وينهم ما حجاب وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم قال هم رجال من الملائكة يعرفون أهل الجنة وأهل النار قال ونادوا أصحاب الجنة أن سلام عليكم لم يدخلونا وهم بطمعون وإذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين ونادى أصحاب الاعراف رجالاً يعرفونهم بسيماهم قالوا ما أغنى عنكم جمعكم وما كنتم تستكبرون أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة قال فيقال حين

الأحوال التي مننت علينا فيها بأجابه الدعاء حتى نستكثر من الشكر الذي لا ينطبق سواه ولا نقدر على غيره وما غناك عنه وما حو جئنا إليه ولئن شكرتم لازيدنكم (كذلك) أي مثل ذلك التزيين العجيب أي كآزبن له الدعاء عند الضرر والاعراض عند الرخاء (زين) للمسرفين ما كانوا يعملون أي عملهم والمسرف في اللغة هو الذي ينفق المال الكثير لأجل الغرض الخسيس والتزين هو ما من جهة الله تعالى على طريق التخليعة وعدم اللطف بهم أو من طريق الشيطان بالوسوسة أو من طريق النفس الأمار بالسوء والمعنى أنه زين لهم الاعراض عن الدعاء والغفلة عن الشكر والاستغفار بالشهوات ثم ذكر سبحانه ما يجري مجرى الردع والزجر عما صنعته هؤلاء فقال (ولقد أهلكنا القرون) يعني الأمم الماضية (من قبلكم) أي قبل هؤلاء الكفار المعاصرين للنبي صلى الله عليه وآله وسلم يعني أهل كتابهم من قبل زمانكم وقيل الخطاب لأهل مكة على طريق الالتفات للمبالغة في الزجر (لما ظلموا) أي أهل كتابهم حين فعلوا الظلم بالكذب والتجاري على الرسل والتطاول في المعاصي من غير تأخير لآهلاكهم كما أخبرناهم قتلهم وقيل الظلم هنا الشرك أي لما أشركوا (وجاءتهم رسلهم) الذين أرسلناهم إليهم (بالبينات) أي بالآيات الواضحات الدالة على صدق الرسل (وما كانوا يؤمنوا) الجمله اعتراضية واللام لتأكيد النفي أي وما صح لهذه الأمم وما استقام أن يؤمنوا برسلهم لعدم استعدادهم لذلك وسلب اللطاف عنهم (كذلك) تجزى القوم المجرمين أي مثل ذلك الجزاء وهو الاستئصال الكلي لكل مجرم وهذا بعيد شديد لمن كان في عصره من الكفار أولئك كفار مكة على الخصوص ثم خاطب سبحانه الذين بعث إليهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال (ثم جعلناكم خلائف) أي استخلفناكم (في الأرض) بعد تلك القرون التي تسمعون أخبارها وتنظرون آثارها والخلائف جمع خليفة وقد تقدم الكلام عليه في آخر سورة الأنعام (لتنظروا كيف تعملون) اللام لام كي أي لكي تنظر أي عمل تعملونه من أعمال الخير والشر وعلى أي حالة تعملون الأعمال اللاتفة بالاستخلاف وقيل النظر هنا بمعنى العلم أي لختبر أعمالكم كقوله تعالى ليلوكم أيكم أحسن عملاً ذكره الواحدى والرازي وقيل للتعامل معاملة من ينظر فهي استعارة تمثيلية والاولى أولى عن أبي سعيد الخدري أن رسول

يدخل أهل الجنة الجنة ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون وهذا صحيح إلى أبي مجاز لا حق بن حميد أحد التابعين وهو غريب من قوله وخلاف الظاهر من السياق وقول الجهور بمقدم على قوله بدلالة الآية على ما ذهبوا إليه وكذا قول مجاهد أنهم قوم صالحون علماء فقهاء فيه غرابة أيضاً والله أعلم وقد حكى القرطبي وغيره فيهم اثني عشر قولاً منها أنهم شهدوا أنهم صلحاء تفرعوا من فرع الآخرة وجعلوا يطلعون على أخبار الناس وقيل هم أنبياء وقيل ملائكة وقوله تعالى يعرفون كلا بسيماهم قال علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس قال يعرفون أهل الجنة ببياض الوجوه وأهل النار بسواد الوجوه وكذا روى الضحاك عنه وقال

العوفى عن ابن عباس أنزلهم الله بئلك المنزل ليعرفوا من في الجنة وأناروا ليعرفوا أهل النار بسواد الوجوه ويتعبدوا بالله أن يجعلهم مع القوم الظالمين وهم في ذلك يحبون أهل الجنة بالسلام لم يدخلوها وهم يطعمون أن يدخلوها وهم داخلوها إن شاء الله وكذا قال مجاهد والضحاك والسدي والحسن وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وغيرهم وقال معمر بن الحسن أنه تلا هذه الآية لم يدخلوها وهم يطعمون قال والله ما جعل ذلك الطمع في قلوبهم إلا لكرامة يريد بها بهم وقال قتادة أنبأكم الله بمكانهم من الطمع وقوله وإذا صرقت أبصارهم تلقاء أصحاب النار قالوا ربنا لا تجعلنا (١٩٨) مع القوم الظالمين قال الضحاك عن ابن عباس أن أصحاب الاعراف إذا نظروا

إلى أهل النار وعرفوهم قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين وقال السدي وإذا مروا بهم يعني بأصحاب الاعراف بزمرة يذهب بها إلى النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين وقال عكرمة حمم وجوههم في النار فإذا رأوا أصحاب الجنة ذهب ذلك عنهم وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم في قوله وإذا صرقت أبصارهم تلقاء أصحاب النار فرأوا وجوههم مسودة وأعينهم من رقة قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين (ونادى أصحاب الاعراف رجالا يعرفونهم بسيماهم قالوا ما أغنى عنكم جمعكم وما كنتم تستكبرون أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة أدخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون) يقول الله تعالى أخبارا عن تجميع أهل الاعراف لجال من صناديد المشركين وقادتهم يعرفونهم في النار بسيماهم ما أغنى عنكم جمعكم أى كثر تكلم وما كنتم تستكبرون أى لا ينفعكم كثرتكم ولا جوعكم من عذاب الله بل صرتم إلى ما أنتم فيه من العذاب والنكال أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة

الله صلى الله عليه وآله وسلم قال إن الدنيا حلوة خضرة وإن الله مستخلفكم فيها فينظر كيف تعملون فاتقوا الدنيا واطغفوا في النساء آخرجه مسلم ثم حكي الله سبحانه نوعا ثلثا من تعنتهم وتلا عنهم بآياته فقال (وادتلى عليهم) فيه التفات عن الخطاب إلى الغيبة اعرض عنهم (آياتنا) التي في الكتاب العزيز أى وإذا تلا التالى عليهم آياتنا الدالة على إثبات التوحيد وإبطال الشرك حال كونها (بينات) أى واضحات الدالة على المطلوب (قال الذين لا يرجون لقاءنا) أى لا يخافون البعث وهم المنكرون للمعاد وقال قتادة هم مشركو مكة وقد تقدم تفسيره قريبا قالوا لمن يتلوها عليهم وهو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (أنت بقرآن غير هذا أو بدله) طلبوا منه صلى الله عليه وآله وسلم لما سمعوا ما عاظهم فيما تلا عليهم من القرآن من ذم عبادة الأوثان والوعيد الشديد لمن عبدها أحد أمرين إما الاتيان بقرآن غير هذا القرآن مع بقاء هذا القرآن على حاله وإما تبديل هذا القرآن بنسخ بعض آياته أو كلها ووضع أخرى مكانها مما يطابق إرادتهم ويلائم غرضهم قال الرازي إقدامهم على هذا الالتباس إما على سبيل السخرية والاستهزاء وعلى سبيل التجربة والامتحان حتى أنه لو فعل ذلك علموا أنه كاذب في قوله إن هذا القرآن ينزل عليه من عند الله تعالى فأمره الله أن يقول في جوابهم (قل ما يكون) أى ما ينبغي ولا يحل (لئى أن أبده من تلقاء نفسي) فنفى عن نفسه أحد القسمين وهو التمديد لانه الذى يمكنه لو كان ذلك جائزا بخلاف القسم الآخر وهو الاتيان بقرآن آخر فان ذلك ليس بوسع ولا يقدر عليه وقيل انه صلى الله عليه وآله وسلم نفى عن نفسه اسم القسمين ليكون دليلا على نفى اصعبهما بالطريق الأولى وهذا منه صلى الله عليه وآله وسلم لم من باب مجازاة السوء إذ لا يصدر مثل هذا الاقتراح عن العقلاء بعد أن أمره الله سبحانه بذلك وهو لم يصالح عباده ولم يدفع الكفار عن هذه الطلبات الساقطة والسؤالات الباردة قال الزجاج سألوهم اسقاط ما فيه من ذكر البعث والنشور وقيل سألوهم ان يسقط ما فيه من عيب آلهتهم وتسفيه احلامهم وقيل سألوهم ان يحول الوعد وعيدا والحرام حلالا والحلال حراما ثم أمره أن يؤكدهما أجاب به عليهم من أنه ما صح له ولا استقام أن يبده من تلقاء نفسه بقوله (إن أتبع إلا ما يوحى إلى) من عند الله سبحانه من غير تبديل ولا تحويل ولا تحريف ولا تصغيف فقصر حاله صلى الله عليه وآله وسلم على

اتباع

وقال على بن أبى طلحة عن ابن عباس يعنى أصحاب الاعراف ادخلوا الجنة لا خوف عليكم

ولا أنتم تحزنون وقال ابن جرير حدثني محمد بن سعد حدثني أبى حدثني أبى عن أبيه عن ابن عباس قال ما أغنى عنكم جمعكم الآية قال فلما قال لهم الذى قضى الله أن يقولوا يعنى أصحاب الاعراف لاهل الجنة وأهل النار قال الله لاهل التكبر والاموال أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة أدخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون وقال حذيفة إن أصحاب الاعراف قوم تكاثفت أعمالهم فقصرت بهم حسناتهم عن الجنة وقصرت بهم سيئاتهم عن النار فجعلوا على الاعراف يعرفون الناس بسيماهم

فما قضى الله بين العباد أذن لهم في طلب الشفاعة فأقوا آدم فقالوا يا آدم أنت أبو نافرث فاشفع لنا عند ربك فقال هل تعلمون أن أحدنا خلقه الله بيده ونفخ فيه من روحه وسبقت زوجته اليه غضبه وسجدت له الملائكة غيرة فيقولون لا فيقول ما علمت كنهه ما أستطيع أن أشفع لكم ولكن اتوا ابني إبراهيم فيأتون إبراهيم صلى الله عليه وسلم فيسألون أن يشفع لهم عند ربهم فيقول تعلمون من أحد اتخذ الله خليلا هل تعلمون أن أحد أحرقة قومه بالنار في الله غيرة فيقولون لا فيقول ما علمت كنهه ما أستطيع أن أشفع لكم ولكن اتوا ابني موسى فيأتون موسى عليه السلام فيقول (١٩٩) هل تعلمون من أحد كلمه الله تكليما وقربه نحيما غيرة فيقولون لا فيقول ما علمت كنهه ما أستطيع أن أشفع لكم ولكن اتوا عيسى فيأتونه عليه السلام فيقولون له اشفع لنا عند ربك فيقول هل تعلمون أحد اخلقه الله من غير آب فيقولون لا فيقول هل تعلمون أحد كان يبرئ الأكمه والابرص ويحيي الموتى باذن الله غيرة قال فيقولون لا فيقول أنا حجي نفسي ما علمت كنهه ما أستطيع أن أشفع لكم ولكن اتوا محمدا صلى الله عليه وسلم فيأتوني فأضرب يدي على صدرى ثم أقول أنا لها ثم أمشي حتى أقف بين يدي العرش فأتي ربي عز وجل فيفتح لي من السماء مالم يسمع السماعون بعثله قط ثم أسجد فيقال لي يا محمدا رفع رأسك وسل تعطه واشفع تشفع فأرفع رأسي فأقول رب امتي فيقول هم لك فلا يبق نبى مرسل ولا ملك مقرب الا عظمى بذلك المقام وهو المقام المحمود فأتى بهم الجنة فاستفتح فيفتح لي ولهم ثم فيذهب بهم الى شهر يقال له نهر الحيوان حافقاه قصب مكل بالؤلؤ وثرابه المسك وحصابؤه الياقوت فيغتسلون منه فيعود

اتباع ما يوحى اليه ويربما كان قصد الكفار بهذا السؤال التعريض للنبي صلى الله عليه وآله وسلم بان القرآن كلامه وان يقدر على الاتيان بغيره والتبديل له ثم أمره الله سبحانه أن يقول لهم تكميلا للجواب عليهم (انى أخاف ان عصيت ربى عذاب يوم عظيم) فان هذه الجملة كالتعليل لما قدمه من الجواب قبلا واليوم العظيم هو يوم القيامة أى انى أخاف ان عصيت ربى بفعل ما يطلبون على تقدير امكانه عذاب يوم القيامة ثم أكد سبحانه كون هذا انقرا من عند الله وأنه صلى الله عليه وآله وسلم انما يبلغ اليهم منه ما أمره الله بتبليغه لا يقدر على غير ذلك فقال (قل لو شاء الله أى ان هذا القرآن المستوعب عليكم هو عشيئة الله واراد ان لو شاء الله أن لا تأكلوه عليكم ولا أبلغكم اياه (ما تلونه عليكم) فالامر كله منوط بعشيئة الله ليس لي في ذلك شئ (ولا أدركتم به) أى ولو شاء الله ما أدركتم بالقرآن أى ما أعلمكم به على لسانى يقول دريت الشئ وأدرانى الله به هكذا قرأ الجمهور بالالف من أدرا يدريه أعلمه يعلمه وقرأ ابن كثير ولا أدراكم به بغير أنف بين اللام والهزة والمعنى لا أعلمكم به على لسان غيرة من غير أن تأكلوه عليكم فيكون اللام لام تأ كيد دخلت على ألف أفعل وقد قرئ أدراكم بالهمزة ففعل هي منقلبة عن الالف ليكون مامنا وادواحد ويحتمل أن يكون من درأته اذا دفعته وأدرا أنه اذا جعلته داريا والمعنى لا أجعلكم به لاوته خصماء تدروننى بالجدال وتكذبوننى وقرأ ابن عباس والحسن ولا أدراكم به قال أبو حاتم اصله ولا أدريته بكم به فأبدل من الياء ألفا قال النحاس وهذا غلط والرواية عن الحسن ولا أدراكم به بالهمزة (فقد ثبت فيكم عمار من قبله) تعميل ليكون ذلك بعشيئة الله ولم يكن من النبي صلى الله عليه وآله وسلم الا التبليغ أى أفت فيما بينكم زمانا طويلا من قبل القرآن وهو أربعون سنة تعرفونى بالصدق والامانة لست ممن يقرأ ولا ممن يكتب (أفلا تعقلون) الهمزة للتقريع والتوبيخ أى أفلا تجرون على ما يقتضيه العقل من عدم تكذبي لما عرفتم من العادة المستمرة الى المدة الطويلة بالصدق والامانة وعدم قرأنى للكتب المنزلة على الرسل وتعلمي لما عند أهلها من العلم ولا طلبى لشيء من هذا الشأن ولا حرصى عليه ثم جئتكم بهذا الكتاب الذى عجزتم عن الاتيان بسورة منه وقصرت عن معارضته وانتم العرب المشهود لهم بكل الفصاحة المعترف لهم بانهم الباغون فيها الى مبلغ لا يتعلق به

اليهم ألوان أهل الجنة ويرجح فيصرون كأنهم الكواكب الدرية يبقى في صدورهم شمامت بيض يعرفون بها يقال مساكين أهل الجنة (ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة أن أفيضوا علينا من الماء أو عمار زقكم الله قالوا ان الله حرمهما على الكافرين الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعبا وغرهم الحمية الدنيا فاليوم ننسأهم كائنوا القاء يومهم هذا وما كانوا بايتا يجحدون) يخبر تعالى عن ذلة أهل النار وسوء اليهم أهل الجنة من شرهم وطعامهم وانهم لا يجابون الى ذلك قال السدى ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة أن أفيضوا علينا من الماء أو عمار زقكم الله يعنى الطعام وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم يستطعمونهم ويستهقونهم وقال الثوري عن عثمان الثقفى عن سعيد بن جبير في هذه الآية قال ينادى الرجل أباه أو أخاه فيقول له قد احترقت فأفرض على من الماء فيقال

أهم أجيبوهم فيقولون ان الله حرمهما على الكافرين وروى من وجه آخر عن سعيد بن عباس مثله وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم ان الله حرمهما على الكافرين يعني طهام الجنة وشراها قال ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا نصر بن علي أخبرنا موسى بن المغيرة حدثنا أبو موسى الصفار في دار عمرو بن مسلم قال سألت ابن عباس أوسئل أي الصدقة أفضل فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل الصدقة الماء ألم تسمع الى أهل النار لما استغاثوا بأهل الجنة قالوا أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله وقال أيضا حدثنا أحمد بن سنان حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش (٢٠٠) عن أبي صالح قال لما مرض أبو طالب قالوا له لو أرسلت الى ابن أخيك هذا

فيرسل اليك بعنقود من الجنة لعله أن يشفيك به بخاءه الرسول وأبو بكر عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر ان الله حرمهما على الكافرين ثم وصف تعالى الكافرين بما كانوا يعقدونه في الدنيا باخاذهم الذين لهموا ولعبوا واغترارهم بالدنيا وزينتها وزخرفها عما أمر وأباه من العمل للآخرة وقوله فالיום ننسأهم كأنسوا القاء يومهم هذا أي نعاملهم معاملة من ننسأهم لأنه تعالى لا يشد عن علمه شيء ولا ينسأه كما قال تعالى في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى وانما قال تعالى هذا من باب المقابلة كقوله نسأ الله فنسأهم وقال كذلك آتت آياتنا نفسيها وكذلك اليوم تنسى وقال تعالى وقيل اليوم ننسأكم كأنسيتم لقاء يومكم هذا وقال العوفي عن ابن عباس فالיום ننسأهم كأنسوا القاء يومهم هذا قال ننسأهم الله من الخير ولم ينسأهم من الشر وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال نتركهم كما تركوا القاء يومهم هذا وقال مجاهد نتركهم في النار وقال السدي نتركهم من الرحمة كما تركوا

غيركم أخرج ابن أبي شيبة والبخاري والترمذي عن ابن عباس قال بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لأربعين سنة فكثبت بمكة ثلاث عشرة يوحى اليه ثم أمر بالهجرة فهاجر عشر سنين ومات وهو ابن ثلاث وستين سنة وعن السدي نحوه قال النورى ورد في غيره صلى الله عليه وآله وسلم ثلاث روايات احداها انه توفي وهو ابن ستين سنة والثانية خمس وستون سنة والثالثة ثلاث وستون سنة وهى اصحها واشهرها رواه مسلم من حديث انس وعائشة وابن عباس واتفق العلماء عليها وتأولوا الباقي عليه فرواية ستين سنة اقصر فيها على العقود وترك الكسر ورواية الخمس متأولة أيضا بانها حصل فيها اشتباه (فن أظلم) استفهام فيه معنى الجحد أي لأحد أظلم (عن افترى على الله كذبا) زيادة كذبها مع ان الافتراء لا يكون الا كذبا لبيان ان هذا مع كونه افتراء على الله هو كذب في نفسه فربما يكون الافتراء كذبا في الاسناد فقط كما اذا ساند ذنب زيد الى عمرو وذكر معنى هذا ابو السعود في تفسيره قيل وهذا من جله رده صلى الله عليه وآله وسلم على المشركين لما طلبوا منه ان يأتي بقرآن غير هذا القرآن أو يبدله فيمن لهم ان لو فعل ذلك لكان من الافتراء على الله ولا ظلم عايل ذلك وقيل المفترى على الله الكذب هم المشركون (أو كذبا بآياته) وهم أهل الكتاب (انه) أي ان الشأن (لا يفلح المجرمون) تعليل لما قبله أي لا يظفرون بمطالوب ولا يفوزون بخير قال عكرمة قال النضر اذا كان يوم القيامة شفعت على اللات والعزى فانزل الله هذه الآية ثم نعى الله سبحانه عليهم عبادة الاصنام وبين انها لا تنفع من عبدها ولا تضر من لم يعبدها فقال (ويعبدون من دون الله) أي متجاوزين الله سبحانه الى عبادة غيره لا بمعنى ترك عبادة بالكلية بل بمعنى عدم الاكتفاء بهم اوضح عبادة الغير اليها التقرب والشفاعة (مالا يضرهم ولا ينفعهم) أي ما ليس من شأنه الضرر ولا النفع ومن حق المعبود أن يكون مهيأ لمن أطاعه معاقبا لمن عصاه وثق الضرر والنفع هنا عن الاصنام باعتبار الذات واثباتها مالهافي الحق في قوله يدعون لمن ضره أقرب من نفعه باعتبار السبب فلا منافاة بينهما (ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله) أي زعموا أنهم يشفعون لهم في الآخرة فلا يعذبهم الله بنفوسهم قاله ابن جرير وهذا غاية الجهالة منهم حيث يتظرون الشفاعة في المال من لا يوجبهم نفع ولا ضرر في الحال وقيل أرادوا بهذه الشفاعة اصلاح

أحوال

أن يعملوا للقاء يومهم هذا وفي الصحيح ان الله تعالى يقول للعبيد يوم القيامة ألم أزرؤكم أم أكرمكم

ألم أسخرلكم الخيل والابل وأدرلكم ترأس وتربع فيقول أظننت انك ملاقي فيقول لا فيقول الله تعالى فالיום ننسأكم كما نسأني (ولقد جنتناهم بكتاب فصلناهم على علم هدى ورحمة لقوم يؤمنون هل يتظنون الا تأويله يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق فهل انهم آمنوا من شفاعة فيشفعوا لنا أو نردفهم عمل غير الذي كنا نعمل قد خسروا أنفسهم وفضل عنهم ما كانوا يفترون) يقول تعالى مخبر اعذاره الى المشركين بارسال الرسول اليهم بالكتاب الذي جاء به الرسول وانه كتاب موصول

مبين كقوله كتاب أحكمت آياته ثم فصلت الآية وقوله فصلناه على علم أي على علم منافع فصلناه به كقوله أنزله بعلمه قال ابن جرير وهذه الآية مر دودة على قوله كتاب أنزل اليك فلا يكن في صدرك حرج منه الآية ولقد جئناهم بكتاب الآية وهذا الذي قاله فيه نظر فانه قد طال الفصل ولا دليل عليه وانما الامر انما أخبر بما صاروا اليه من الخسارة في الآخرة ذكر أنه قد أراح علمهم في الدنيا بإرسال الرسل وانزال الكتب كقوله وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ولهذا قال هل ينظرون الا تأويله أي ما وعدوا به من عذابه والجنة والنار قاله مجاهد وغير واحد وقال مالك ثوابه (٢٠١) وقال الربيع لا يزال يجي عن تأويله أمر

حتى يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار فيتم تأويله يومئذ وقوله يوم يأتي تأويله أي يوم القيامة قاله ابن عباس يقول الذين نسبوه من قبل أي تركوا العمل به وناسوه في الدار الدنيا فقد جاءت رسل ربنا بالحق فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا أي في خلاصنا مما صرنا اليه أو نردنا الى الدار الدنيا فنعمل غير الذي كنا نعمل كقوله ولورثي اذ وقفوا على النار فقوالوا يا ليتنا زدوا لا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين بل بد الهمة ما كانوا يخفون من قبل ولورثو العاد والمثناة واعنهم وانهم لكانزون كما قال ههنا قد خسروا أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون أي ذهب عنهم ما كانوا يعبدونهم من دون الله فلا يشفعون فيهم ولا ينصرونهم ولا ينقذونهم مما هم فيه (ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة أيام ثم استوى على العرش يغشى الليل النهار يطلبه حثيثا والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين) يخبر تعالى انه خالق العالم سمواته

أحوال دنياهم قاله الحسن أي لا نكارهم البعث وما يترتب عليه ثم أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بان يجيب عنهم فقال (قل) لهم تسكيتا (أنبتون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الارض) والمعنى اتخبرون الله انه شر كافي ملسكه يعبدون كما يعبد أو تخبرونه ان لكم شفعاء بغير اذنه والله سبحانه لا يعلم انفسه شر يكا ولا شفعاء بغير اذنه من جميع مخلوقاته الذين هم في سمواته وفي أرضه وهذا الكلام حاصله عدم وجود من هو كذلك أصلا وفي هذا من التهم بال كفر ما لا يخفى (سبحانه وتعالى عما يشركون) بالياء والتاء سمعتان نزه الله سبحانه نفسه عن اشراكهم وهو يحتمل أن يكون ابتداء كلام غير داخل في الكلام الذي أمر الله سبحانه رسوله بان يجيب به عليهم ويحتمل أن يكون من تمام ما أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن يقوله لهم جوابا عليهم (وما كان الناس قد تقدم تفسيره في البقرة والمعنى أن الناس جميعا ما كانوا (الامة واحدة) موحدة لله سبحانه ومؤمنه به من لدن آدم الى نوح وقيل من عهد ابراهيم الى عمرو بن لحي لان التوحيد والاسلام مله قديمة اجتمعت عليه الناس قاطبة فطرة وتشريعا وأن الشرك وفروعه جهالات ابتدعها الغواة (فاختلفوا) أي فصار البعض كافرا وبقي البعض الاخر مؤمنا يخالف بعضهم بعضا وقال الزجاج هم العرب كانوا على الشرك وقال كل مولود يولد على الفطرة فاختلفوا عند البلوغ والاول أظهر وليس المراد ان كل طائفة أحدثت مله من ملل الكفر فاختلفوا لاخرى بل المراد كفر البعض وبقي البعض على التوحيد كما قدمنا وقال ابن مسعود كانوا على هدى وروى انه قرأ هكذا وعن مجاهد قال آدم وحده فاختلفوا حين قتل احدا بنى آدم أخاه وعن السدي قال اهل دين واحد على دين آدم فكفروا وقيل ليس في الآية ما يدل على اي دين كانوا من ايمان او كفر فهو وقوف على دليل من خارج وقيل كانوا في الكفر وهو منقول عن جماعة من المفسرين والاول اولى (ولولا كلمة سبقت من ربك) وهي انه سبحانه لا يقضى بينهم فيما اختلفوا فيه الا يوم القيامة (لقضى بينهم) في الدنيا بنزول العذاب وتجييل العقوبة للمكذبين وكان ذلك فصلا بينهم (فيما فيه يختلفون) لكنه قد امتنع ذلك بالكلمة التي لا تختلف وقيل المعنى اقضى بينهم باقامة الساعة عليهم وقيل لفرغ من هلاكهم وقيل الحكمة ان الله أمهل هذه الامة فلا

(٢٦ - فتح البيان ح)

وأرضه وما بين ذلك في ستة أيام كما أخبر بذلك في غير ما آية من القرآن والستة الايام الاحد والاثني والثلاثاء والاربعاء والخميس والجمعة وفيه اجتمع الخلق كله وفيه خلق آدم عليه السلام واختلفوا في هذه الايام هل كل يوم منها كهذه الايام كما هو المتبادر الى الاذهان أو كل يوم كالف سنة كما نص على ذلك مجاهد والامام أحمد بن حنبل ويروى من رواية الضحاك عن ابن عباس فأما يوم السبت فلم يقع فيه خلق لانه اليوم السابع ومنه سمى السبت وهو القطع فأما الحديث الذي رواه الامام أحمد في مسنده حيث قال حدثنا جابر حدثنا ابن جريج أخبرني اسمعيل بن أمية عن أيوب بن خالد

عن عبد الله بن رافع مولى أم سلمة عن أبي هريرة قال أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يدي فقال خلق الله التربة يوم السبت وخلق الجبال فيها يوم الأحد وخلق الشجر فيها يوم الاثنين وخلق المكر يوم الثلاثاء وخلق النور يوم الأربعاء وبث فيها الدواب يوم الخميس وخلق آدم بعد العصر يوم الجمعة آخر الخلق في آخر ساعة من ساعات الجمعة فيما بين العصر إلى الليل فقدر رواه مسلم بن الحجاج في صحيحه والنسائي من غير وجه عن حجاج وهو ابن محمد الأعور عن ابن جريح وفيه استيعاب الأيام السبعة والله تعالى قد قال في ستة أيام ولهذا تكلم البخاري وغير واحد (٢٠٢) من الحفاظ في هذا الحديث وجعلوه من رواية أبي هريرة عن كعب

الاحبار ليس مرفوعا والله أعلم وأما قوله تعالى ثم استوى على العرش فللناس في هذا المقام مقالات كثيرة جدا ليس هذا موضع بسطها وإنما يسلك في هذا المقام مذهب السلف الصالح مالك والأوزاعي والثوري والليث بن سعد والشافعي وأحمد وإسحق بن راهويه وغيرهم من أئمة المسلمين قديما وحديثا وهو امرارها كما جاءت من غير تكليف ولا تشبيه ولا تعطيل والظاهر المتبادر إلى اذهان المشبهين منفي عن الله فإن الله لا يشبهه شيء من خلقه وليس كشيء من شيء وهو الصميع البصير بل الامر كما قال الأئمة منهم نعيم بن حجاج الخزاعي شيخ البخاري قال من شبه الله بخلقه كفر ومن جحد ما وصف الله به نفسه فقد كفر وليس فيما وصف الله به نفسه ولا رسوله تشبيه فمن أثبت لله ما وردت به الآثار الصريحة والخبار الصحيحة على الوجه الذي يليق بجلال الله وتوفي عن الله تعالى النقائص فقد سلك سبيل الهدى وقوله تعالى يغشى الليل النهار يطلبه حثيثا أي يذهب ظلام هذا بضياء هذا وضياء هذا بظلام هذا وكل منهما يطلب الآخر طلبا

يهلكهم بالعذاب في الدنيا قاله الكلبي وقيل الحكمة انه لا يأخذ أحد الا بحجة وهي ارسال الرسل كما قال تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وقيل الحكمة قوله سبقت رحمتي غضبي وعبر بالمضارع عن الماضي حكاية للعال الماضي (ويقولون) ذكر سبحانه ههنا نوعا ربعا من مخازيمهم وجاء بالمضارع لاستحضار صورة ما قالوه قيل والقائلون هم أهل مكة كأنهم لم يعتدوا بما قد نزل على رسوله صلى الله عليه وآله وسلم من الآيات الباهرة والمعجزات القاهرة التي لو لم يكن منها الا القرآن لكان في به دليلينا ومصداقا طعنا (لولا) أي هلا (أنزل عليه آية) من الآيات التي تقترحها عليه ونطلبها منه كاحياء الاموات وجعل الجبال ذهبا ونحو ذلك (من ربه) كما كان للانبيا من الناقة والعصا واليد ثم أمره الله سبحانه أن يجيب عنهم فقال (فقل انما الغيب لله) أي ان نزول الآية غيب والله هو المحيط بعلمه المستأثر به لا علمي ولا لكم ولا لسا ثم خلقه وانما على التبليغ (فاتتظروا) نزول ما اقترحتوه من الآيات (انني معكم من المنتظرين) لتزولها وقيل المعنى انتظروا قضاء الله بيني وبينكم باظهار الحق على الباطل وقال الربيع خوفهم عذابه وعقوبته ان لم يؤمنوا (واذا أدقنا الناس رجعة من بعد ضراء مستهم اذ الهمم مكروا آياتنا) لما بين سبحانه في الآية المتقدمة انهم طلبوا آية عندا ومكروا بالحاجا كذلك بما ذكره ههنا من انه سبحانه اذا ادقهم رجعة منه من بعد ان مستهم الضراء فعلا ومقابل هذه النعمة العظيمة المكر منهم في آيات الله والمراد باذاقهم رجسته سبحانه انه وسع عليهم في الارزاق وأدر عليهم النعم بالمطر والخصب وصلاح الثمار بعد ان مستهم الضر بالجذب وضيق المعاش فما شكر وانعمته ولا قدرها حق قدرها بل أضافوها إلى أصنامهم التي لا تنفع ولا تضر وطعنوا في آيات الله واحتملوا في دفعها بكل حيلة وهو معنى المكر فيها واذا الاولى شرطية وجوابها اذ الهمم مكروا وهي خافية ذكر معنى ذلك الخليل وسيبويه ويستفاد منه السرعة لان المعنى انهم فاجؤا المكروا أي وقعوه على جهة الفجأة والسرعة وقال مجاهد في الآية استهزاء وتكذيب وهذا تفسير مرادوا لا فاصل المكر اخفاء الخيل والمساكيد وقال مقاتل لا يقولون هذا رزق الله انما يقولون سقمنا بنوء كذا وكذا ثم أمر الله سبحانه رسوله ان يجيب عنهم فقال (قل الله أسرع مكرا) أي أعجل عقوبة وأشد أخذاء وقد رعى الجزاء من سرعة مكروهم وقد دل أفعل التفضيل على ان مكروهم كان سريريا ولكن مكروا الله

أسرع

حينما أي سريريا لا يتأخر عنه بل اذا ذهب هذا جاء هذا وعكسه كقوله وآية لهم الليل نسلخ منه

النهار فاذا هم مظلون والشمس تجري لمس تقدر لها ذلك تقدير العزيز العليم والقمر قدرناه منازل حتى عاد كالعرجون القديم لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون فقوله ولا الليل سابق النهار أي لا يفوته بوقت يتأخر عنه بل هو في أثره بلا واسطة بينهما ولهذا قال يطلبه حثيثا والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره من نصب ومنهم من رفع وكلامه ما قريب المعنى أي الجميع تحت قهره وتسخيره ومشيئته ولهذا قال منها ألاله الخلق والامر أي له الملك والتصرف تبارك

الله رب العالمين كقوله تبارك الذي جعل في السماء بروجا الآية قال ابن جرير حدثني المثنى حدثنا اسحق حدثنا هشام أبو عبد الرحمن حدثنا بقة بن الوليد حدثنا عبد الغفار بن عبد العزيز الانصاري عن عبد العزيز الشامي عن أبيه وكانت له حجة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يحمد الله على ما عمل من عمل صالح وجد نفسه فقد كفر وحبط عمله ومن زعم ان الله جعل للعباد من الامر شيئا فقد كفر بما أنزل الله على أنبيائه لقوله أله الخلق والامر تبارك الله رب العالمين وفي الدعاء المأثور عن أبي الدرداء وروى مرفوعا اللهم لك الملك كله ولك الحمد كله واليك يرجع الامر كله (٢٠٣) أسألك من الخير كله وأعوذ بك من الشر كله (ادعوا ربكم تضرعا وخفية

أسرع منه وتسمية عقوبة الله سبحانه مكرما من باب المشاكلة كما قرر في مواطن من عبارات الكتاب العزيز (ان رسلنا) أي الملائكة يكتبون ما تمكرون) قرئ بالتاء والياء والاولى سبعة والثانية عشرة أي لا يخفى ذلك على الملائكة الذين هم الحفظة فكيف يخفى على العليم الخبير وفي هذا وعيد لهم شديد وتحقيق للالتزام منهم وهذه الجلة تعليل للتي قبلها فان مكرهم اذا كان ظاهرا لا يخفى فعقوبة الله كآفة لا محالة ومعنى هذه الآية قريب من معنى الآية المتقدمة وهي اذا مس الانسان الضر وفي هذه الآية زيادة وهي انهم لا يقتصرون على مجرد الاعراض بل يطلبون الغوائل لايات الله بما يدبرونه من المكر (هو الذي يسيركم في البر والبحر) ضرب سبحانه لهؤلاء مثلا حتى ينكشف المراد انكشافا تاما وهو كلام مستأنف ومعنى تسيرهم في البر انهم يمضون على أقدامهم التي خلقها لهم لينتفعوا بها ويركبون على ما خلقه الله لركوبهم من الدواب ومعنى تسيرهم في البحر انه ألهمهم لعمل السفائن التي يركبون فيها فيلج البحر ويسر ذلك لهم ودفع عنهم أسباب الهلاك وقد قرأ ابن عامر وهو الذي ينشركم في البر والبحر بالنون من النشر كما في قوله تعالى فانتشروا في الارض أي ينشرهم سبحانه في البحر فيني من يشاء ويغرق من يشاء (حتى) غاية للسير في البحر والغاية مضمون الجلة الشريطة بكاملها (اذا كنتم في الفلك) يقع على الواحد والجمع ويذكر ويؤنث والحركات فيه بينها تغاير اعتباري (وجرين) أي السفن (بهم) أي بالراكبين عليها والقائدة في صرف الكلام عن الخطاب الى الغيبة المبالغة كأنه يذكّر غيرهم حالهم ليحببهم منها ويستدعي منهم مزيد الانكار والتفجيع قاله الرمنشيري وقيل ان مخاطبة الله لعباده على لسان نبيه صلى الله عليه وآله وسلم بمنزلة الخبر عن الغائب وكل من أقام الغائب مقام المخاطب حسن منه ان يرده الى الغائب وقيل هذا الالتفات فيه امتنان واطهار نعمة المخاطبين والمسيرون في البحر مؤمنون وكفار والخطاب شامل خفيين خطابهم بذلك ليستديم الصالح الشكر ولعل الطالح يتذكر هذه النعمة ولما كان في آخر الآية ما يقتضي انهم اذا انحوا بغوا في الارض عدل عن خطابهم بذلك الى الغيبة لئلا يخاطب المؤمنين بما لا يليق صدوره منهم وهو البغي بغير الحق قاله السمين وقيل ان الالتفات في الكلام من الغيبة الى الحضور وبالعكس من فصيح كلام العرب وقال الرازي الانتقال من مقام الخطاب الى مقام الغيبة في هذا المقام دليل المقت

انه لا يحب المعتدين ولا تفسدوا في الارض بعد اصلاحها وادعوه خوفا وطمعا ان رحمة الله قريب من المحسنين) أرشد تبارك وتعالى عباده الى دعائه الذي هو صلاحهم في دنياهم وآخرهم فقال ادعوا ربكم تضرعا وخفية قيل معناه تذلا واستكانة وخفية كقوله واذكر ربك في نفسك الآية وفي الصحيحين عن أبي موسى الاشعري قال رفع الناس أصواتهم بالدعاء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيها الناس اربعوا على أنفسكم فانكم لاتدعون اصم ولا غائبا ان الذي تدعون سميع قريب الحديث وقال ابن جرير عطاء الخراساني عن ابن عباس في قوله تضرعا وخفية قال السر وقال ابن جرير تضرعا تذلا واستكانة لطاعته وخفية يقول بخشوع قلوبكم وصحة اليقين بوحدة الله وربوبية بيتيه فيما ينسكب وينهل لاجهارة مرأى وقال عبد الله بن المبارك عن مبارك بن فضالة عن الحسن قال ان كان الرجل لقد جمع القرآن وما يشعر به الناس وان كان الرجل لقد فقه الفقه الكثير وما يشعر

به الناس وان كان الرجل ليصلي الصلاة الطويلة في بيته وعنده الزور وما يشعر به ولقد أدركنا أقواما كان على الارض من عمل يقدر ان يعمل في السرف يكون علانية أبا ولقد كان المسلمون يجتهدون في الدعاء وما يسمع لهم صوت ان كان الاهمسا بينهم وبين ربهم وذلك ان الله تعالى يقول ادعوا ربكم تضرعا وخفية وذلك ان الله ذكر عبد اصابا حارضي فغله فقال اذ نادى ربه ندا خفيا وقال ابن جرير يكره رفع الصوت والنداء الصياح في الدعاء ويؤمر بالتضرع والاستكانة ثم روى عن عطاء الخراساني عن ابن عباس في قوله انه لا يحب المعتدين في الدعاء ولا في غيره وقال أبو مجلز انه لا يحب المعتدين لايستل منازل الانبياء وقال أحمد حدثنا عبد الرحمن بن

مهدي حدثنا شعبة عن زياد بن مخرق سمعت أبا نعام عن مولى أسعد أن سمع ابنه يدعو وهو يقول اللهم اني أسألك الجنة ونعيمها واستبرقها ونحوها من هذا وأعوذ بك من النار وسلاسلها واغلاها فقال لقد سألت الله خيرا كثيرا وعوذت به من شرك كثير واني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انه سيكون قوم يعتدون في الدعاء وفي لفظ يعتدون في الظهور والدعاء وقرأ هذه الآية ادعوا ربكم تضرعا ولاية وان بحسبك أن تقول اللهم اني أسألك الجنة وما قرب اليها من قول أو عمل وأعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول أو عمل ورواه أبو داود (٢٠٤) من حديث شعبة عن زياد بن مخرق عن أبي نعام عن مولى أسعد فذكره والله

أعلم وقال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة أخبرنا الجريري عن أبي نعام عن عبد الله بن مغفل سمع ابنه يقول اللهم اني أسألك القصر الأبيض عن يمين الجنة اذا دخلتها فقال يا بني سل الله الجنة وعذبه من النار فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يكون قوم يعتدون في الدعاء والظهور وهكذا رواه ابن ماجه عن أبي بكر ابن أبي شيبة عن عفان به وأخرجه أبو داود عن موسى بن اسمعيل عن حماد بن سلمة عن سعيد بن اياس الجريري عن أبي نعام واسمه قيس ابن عباية الحنفي البصري وهو اسناد حسن لا بأس به والله أعلم وقوله تعالى ولا تقسدا في الارض بعد اصابها يحيى تعالى عن الفساد في الارض وما أضرمه بعد الاصلاح فانه اذا كانت الامور ماشية على السداد ثم وقع الفساد بعد ذلك كان أضرم ما يكون على العباد فنهى تعالى عن ذلك وأمر بعبادته ودعائه والتضرع اليه والتسذل لديه فقال وادعوه خوفا وطمعا أي خوفا مما عنده من ويل العقاب وطمعا فيما عنده من جزيل الثواب ثم قال ان رجعة الله قريب من الحسين أي ان رجته

العتاب وطمعا فيما عنده من جزيل الثواب ثم قال ان رجعة الله قريب من الحسين أي ان رجته كمن صدق الحسين الذين يتبعون أو امره ويتبعون كون زواجه كما قال تعالى ورجتي وسعت كل شيء فسأ كتبها الذي يتقون الآية وقال قريب ولم يقل قريبة لانه ضمن الرجعة معنى الثواب أو لانها مضافة الى الله فلهذا قال قريب من الحسين وقال مطر الوراق استنجز وامر الله بطاعته فانه قضى أن رجته قريب من الحسين ورواه ابن أبي حاتم (وهو الذي يرسل الرياح نشر بين يدي رجته حتى اذا أفلت سبحاننا قال اسقناه لبلد ميت فأمر لئلا يمانع من كل الثمرات كذلك فخرج الموتى لعلمكم تذكرون

والبلد الطيب يخرج نباته بأذن ربه والذي خبث لا يخرج الا نكدا كذلك نصرف الآيات لقوم يشكرون) لماذا كرتعالى أنه خالق السموات والارض وأنه المتصرف الخاكم المدبر المسخر وأرشد الى دعائه لانه على ما يشاء قادر ربه تعالى على أنه الرزاق وأنه يعيد الموتى يوم القيامة فقال وهو الذي يرسل الرياح ينشر أي بشر منتشرة بين يدي السحاب الحامل للمطر ومنهم من قرأ كقول له ومن آياته أن يرسل الرياح مبشرات وقوله بين يدي رحمة أي بين يدي المطر كما قال وهو الذي ينزل الغيث من بعد ما قنطوا وينشر رحمة وهو الولي الحميد وقال فانظر الى آثار رحمة الله كيف يحيي الارض (٢٠٥) بعد موتها ان ذلك ليحيي الموتى وهو على كل شيء قدير

وقوله حتى اذا أقلت سحابا ثقالا أي حملت الرياح سحابا ثقالا أي من كثرة ما فيها من الماء تكون ثقيله قريبة من الارض مدلهمة كما قال زبدين عمرو بن نفيل رحمه الله

وأسلمت وجهي لمن أسلمت

له المزن تحمل عذابا لالا

وأسلمت وجهي لمن أسلمت

له الارض تحمل صخرات ثقالا

وقوله سقناه لبلد ميت أي لارض

ميتة مجدية لآيات فيها كقوله وآية

لهم الارض الميتة أحييناها الآية

ولهذا قال فاخرجنا به من كل الثمرات

كذلك فخرج الموتى أي كما أحيينا

هذه الارض بعد موتها كذلك فحي

الاجساد بعد صيرورتها رمما يوم

القيامة ينزل الله سبحانه وتعالى ماء

من السماء فتمطر الارض أربعين يوما

فتنبث منفسه الاجساد في قبورها

كما نبث الحب في الارض وهذا المعنى

كثير في القرآن يضرب الله مثلا

ليوم القيامة بأحياء الارض بعد

موتها ولهذا قال لعلمكم تذكرون

وقوله والبلد الطيب يخرج نباته

بأذن ربه أي والارض الطيبة يخرج

نباتها سريرا حسنا كقوله وأنبثها

كما تواتر ذلك الينا تواتر يحصل به القطع فانظر هداك الله ما فعلت هذه الاعتقادات الشيطانية وأين وصل بها أهلها والى أين رزى بهم الشيطان وكيف اقتادهم وتسلط عليهم حتى انقادوا له انقيادا ما كان يطمع في مثله ولا في بعضه من عباد الاصنام فان الله وانا اليه راجعون واللام في (لئن أنجيتنا) هي الموطئة للقسم المحذوف على ارادة القول أي دعوا قائلين ذلك ويجوز أن يجري دعوا الله مجرى قالوا لان الدعاء بمعنى القول اذ هو نوع من أنواعه فتحكي به الجملة وهو مذهب كوفي والاول هو الاول لاستدعاء الثاني لاقتصار دعائهم على ذلك فقط (من هذه) أي ما وقعوا فيه من مشاركة الهلاك في البحر من الرياح العاصفة والامواج الشديدة (لنكونن) في كل حال (من الشاكرين) أي ممن يشكر نعم الله التي أنعمت بهم اعلمنا منها هذه النعمة (١) التي نحن بصدد سؤالك أن تفرحها عنا وتحيينا منها وهذا جواب القسم وفيه من المبالغة في الدلالة على كونهم ثابتين في الشكر مشاكرين عليه منتظمين في سلك المنعوتين بالشكر الراشحين فيه ما ليس في أن يقال لنشكركن (فلما أنجاهم) الله من هذه المحنة التي وقعوا فيها وأجاب دعاءهم لم يفوا بما وعدوا من أنفسهم بل فعلوا فعمل الجاحدين لا فعل الشاكرين وجعلوا البغي في الارض بغير الحق مكان الشكر (أذا هم يبعون) أي فاجؤا البغي والفساد وساروا اليه والبغي هو الفساد من قولهم بغي الجرح اذا تراجى في الفساد وقيل هو الشرك وزيادة (في الارض) للدلالة على ان فسادهم هذا شامل لاقطار الارض والبغي وان كان ينافي أن يكون بحق بل لا يكون الا بالباطل لكن زيادة (بغير الحق) اشارة الى أنهم فعلوا ذلك بغير شبهة عندهم بل عتروا وعناد انهم قد يفعلون ذلك لشبهة يعتقدونها مع كونها باطلة وقيل البغي مجاوزة الحد وهو محمود ان كان من العدل الى الاحسان ومن القرض الى التطوع ومنه موم ان كان من الحق الى الباطل أو الى الشبهة وقال الزمخشري البغي قد يكون بحق وهو استملاء المسلمين على أرض الكفرة وهدم دورهم واحراق زروعهم وقلع أشجارهم كما فعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ببني قريظة وهذا فائدة تقييده بغير الحق (يا أيها الناس انما بغيكم على أنفسكم متاع الحياة الدنيا) لماذا كرسبحانه ان هؤلاء المتقدم ذكرهم يبعون في الارض بغير الحق ذكر عاقبة البغي وسوء مغيبته قريئ نصب

نباتا حسنا والذي خبث لا يخرج الا نكدا قال مجاهد وغيره كاسباح ونحوها وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في الآية هذا مثل ضرب به الله للمؤمن والكافر وقال البخاري حدثنا محمد بن العلاء حدثنا حماد بن أسامة عن يزيد بن عبد الله عن أبي بردة عن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ما بعثني الله به من العلم والهدى كمثل الغيث الكثير أصاب أرضا فكانت منها نقعة قبلت الماء فانبثت البكلا والعشب الكثير وكانت منها أجادب أمسكت الماء فنفع الله بها الناس فشرى بواسقوا وزرعوا وأصاب منها طائفة أخرى انما هي قيعان لآتمسك ماء ولا تنبت كلاً فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه ما بعثني الله به فعمل وعلم ومثل

(١) قوله التي نحن بصدد الخ كذا في أصله والمراد ظاهر على ما في العبارة فتأمل اه

من لم يرفع بذلك رأسا ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به رواه مسلم والنسائي من طرق عن أبي اسامة جاد بن أسامة به (لقد أرسلنا نوحا الى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره اني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم قال الملائكة من قومه انالترك في ضلال مبين قال يا قوم ليس بي ضلالة ولكني رسول من رب العالمين بلغكم رسالات ربي وأنصح لكم وأعلم من الله ما لا تعلمون) لما ذكر تعالى قصة آدم في أول السورة وما يتعلق بذلك وما يتصل به وفرغ منه شرع في قصص الانبياء عليهم السلام الأول فالأول فابتدأ بذكر نوح عليه السلام فانه أول رسول الى أهل الارض (٢٠٦) بعد آدم عليه السلام وهو نوح بن ميثاق بن اخنوخ وهو ادريس عليه

السلام فيما يرضون وهو أول من خط بالقلم ابن برد بن مهليل بن قنين بن يانث بن شيث بن آدم عليه السلام هكذا نسبه ابن اسحق وغير واحد من أئمة النسب قال محمد بن اسحق ولم يلق نبي من قومه من الاذى مثل نوح الانبي قبل وقال يزيد الرقائشي انما سمى نوحا لكثرة ما نوح على نفسه وقد كان بين آدم الى زمن نوح عليه السلام عشرة قرون كلهم على الاسلام قال عبد الله بن عباس وغير واحد من علماء التفسير وكان أول ما عبادت الاصنام ان قوما صالحين ما توافى قومههم عليهم مساجد وصور واصور أولئك فيها يلتذكروا حالهم وعبادتهم فيتشبهوا بهم فلما طال الزمان جعلوا أجسادا على تلك الصور فلما تبادى الزمان عبدوا تلك الاصنام وسموها بأسماء أولئك الصالحين وذاوسوا وعاويغوث ويعوق ونسرا فلما تفاقم الامر بعث الله سبحانه وتعالى وله الحمد والمنة رسوله نوحا فأمرهم بعبادة الله وحده لا شريك له فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره اني أخاف عليكم عذاب يوم

متاع على أنه مصدروا كدافعل مقدر بطريق الاستئناف أي بغيركم وبال على أنفسكم تتمعون متاع الحياة الدنيا وقيل على انه ظرف زمان نحو متاع الدنيا أي زمن متاع الحياة الدنيا وقيل على انه مفعول له أي لاجل متاع الحياة الدنيا وقيل منصوب على نزع الخافض أي تمتاع وقيل على الحال على انه مصدري بمعنى المفعول أي تمتعين وقيل على انه مفعول لفعل دل عليه المصدر أي تبغون متاع الحياة الدنيا وقد نوقش غالب هذه الاقوال في توجيه النص والحق الذي تقتضيه جزالة التنزيل انما هو الوجه الاول أما من قرأ برفع متاع فيجعله خبرا مبتدأ أي بغيركم متاع الحياة الدنيا ويكون على أنفسكم متعلقا بالمصدر والتقدير ادبر انما بغيركم على أمثالكم والذين جنسهم جنسكم متاع الحياة الدنيا ومنفعتهما التي لا بقاء لها فيكون المراد بأنفسكم على هذا الوجه أبناء جنسهم وعبر عنهم بالانفس استعارة لما يدركه الجنس على جنسه من الشفقة وقيل ارتفاع متاع على انه خبر ثان وقيل على انه خبر لمبتدأ محذوف أي هو متاع كما في قوله تعالى الاساعة من نهار بلاغ أي هذا والحاصل انه اذا جعل خبرا مبتدأ على أنفسكم فالمعنى ان ما يقع من البغي على الغير هو بغي على نفس الباغى باعتبار ما يؤهل اليه الامر من الانتقام منه مجازاة على بغيه وان جعل الخبر متاعا فالمراد ان بغي هذا الجنس الانساني على بعضه بعضا هو سريع الزوال قريب الاضمحلال كسائر امتعة الحياة الدنيا فانها ذاهبة عن قريب متلاشية بسرعة ليس لذلك كبير فائدة ولا عظيم جدوى وأخرج أبو الشيخ وابن مردويه وأبو نعيم والخطيب في تاريخه عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثلاث هن رواجع على أهلها المكرو والنسك والبغى ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انما بغيركم على أنفسكم ولا يحق المكرو السيئ الا بأهلها ومن نسك فأنما ينسك على نفسه وعن مكحول ثلاث من كن فيه كن عليه المكرو والبغى والنسك أقول أنا وبغى ان يلحق بهذه الثلاث التي دل القرآن على انها تعود على فاعلها الخدع فان الله يقول ليخادعون الله والذين آمنوا وما يخادعون الا أنفسهم وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لو بغي جبل على جبل لاندك الباغى منهما ثم ذكر سبحانه ما يكون على ذلك البغى من المجازاة يوم القيامة مع وعيد شديد فقال (ثم اليان امر جمعكم)

عظيم أي من عذاب يوم القيامة اذ القيم الله وأنتم مشركون به قال الملائكة من قومه أي الجمهور والسادات والقادة تقديم والكبراء منهم انالترك في ضلال مبين أي في دعوتك ايانا الى ترك عبادة هذه الاصنام التي وجدنا عليها آباءنا وهكذا حال الفجار انما يرون الابرا في ضلالة كقوله واذا راؤهم قالوا ان هؤلاء لضالون وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيرا ما سبقونا اليه واذا لم يهتدوا به فسيقولون هذا افك قديم الى غير ذلك من الايات قال يا قوم ليس بي ضلالة ولكني رسول من رب العالمين أي ما أنا ضال ولكن أنا رسول من رب كل شئ ومليككم بلغكم رسالات ربي وأنصح لكم وأعلم من الله ما لا تعلمون وهذا شأن الرسول ان

يكون مبلغاً فصيحاً ناصحاً عاماً لما لا يدركهم أحد من خلق الله في هذه الصفات كما جاء في صحيح مسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه يوم عرفته وهم أوفراً كانوا أكثر جمعاً أيها الناس أنكم مسؤولون عني فمأنتم قائلون قالوا شهدنا ذلك قد بلغت وأديت وصحت فجعل يرفع أصبعه إلى السماء وينكسها عليهم ويقول اللهم شهد اللهم شهد (أوعجبتهم أن جاء كذ كرم ر بكم على رجل منكم لينذركم ولتتقوا ولعلكم ترجون فكذبوه فأخيناه والذين معه في الفلك وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا إنهم كانوا قوماً عمن) يقول تعالى أخباراً عن نوح أنه قال لقومه أوعجبتهم الآية أي لا تعجبوا (٢٠٧) من هذا فإن هذا ليس بحجب أن يوحى الله إلى

رجل منكم رحمة بكم ولطفوا واحساناً اليكم لينذركم ولتتقوا انقصة الله ولا تشركوا به ولعلكم ترجون قال الله تعالى فكذبوه أي عمادوا على تكذيبه ومخالفته وما آمن معه منهم الا قليل كما نص عليه في موضع آخر فأخيناه والذين معه في الفلك أي السفينة وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا كما قال عاصم خطأ يهملون فأدخلوا ناراً فلم يجدوا لهم من دون الله أنصاراً وقوله إنهم كانوا قوماً عمن أي عن الحق لا يصرونه ولا يهتدون له فبين تعالى في هذه القصة أنه انتقم لا وليائه من أعدائه وأنجي رسوله والمؤمنين وأهلك أعداءهم الكافرين كقوله أنا لننصر رسلاً الآية وهذه سنة الله في عباده في الدنيا والآخرة أن العاقبة للمتقين والظفر والغلب لهم كما أهلك قوم نوح بالغرق ونجي نوحاً وأصحابه المؤمنين وقال مالك عن زيد بن أسلم كان قوم نوح قد ضاق بهم السهل والجبل وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم ما عذب الله قوم نوح الا والارض ملائكتهم وليس بقعة من الارض الا ولها

قد سديم الخبر للدلالة على الثبات والقصر والمعنى أنكم بعد هذه الحياة الدنيا ومتاعها ترجعون إلى الله فيجازي المسمى عباساً به والمحسن باحسانه (فنبههم بما كنتم تعملون) في الدنيا من خير وشر والمراد بذلك المجازاة كما تقول لمن أساء سأخبرك بما صنعت وفيه أشد وعيد وأقطع تهديد ثم لما ذكر سبحانه ما تقدم من متاع الدنيا جاء بكلام مستأنف يتضمن بيان حالها وسرعة تقضيها وقصر مدة التمتع بها وقرب زمان الرجوع الموعود به بعد ان تلاء الاعين برزوقها وتخلب النفوس بهجتها وتحمل أهلها على أن يسفكوا دماء بعضهم بعضاً ويهتكوا حرمة حبالها وعشيقا لجمالها الظاهري وقساها على التمتع بها وتمسكها على نيل ما تشتهى الانفس منها بضرب من التشبيه المركب المحجب البديع المثال المنتظم في سلك الامثال فقال (انما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء) أي ان مثلها في سرعة الذهاب والاتصاف بوصف يضاد ما كانت عليه ويباينه مثل ما على الارض من أنواع النبات في زوال رونقه وذهاب بهجته وسرعة تقضيه بعد ان كان غصنا مخضراً طرياً قد تعانقت أغصانه المتمايلة وزهت أوراقه المتصافحة ولا لآلات أنوار نوره وحاكت الزهر أنواع زهره وانما ليست للحصر لانه تعالى ضرب للحياة الدنيا أمثالا لا غير هذا وليس المشبه به هو مادخله الكافي في قوله كما بل ما يفهم من الكلام (فاختلط به) أي بسببه (نبات الارض) بان اشتبك بعضه ببعض لكثرة حتى بلغ الى حد الكمال ويحتمل ان يراد أن النبات كان في أول بروزه ومبدأ حدوثه غير مهتز ولا مترعرع فاذا نزل الماء عليه اهتز وربا حتى اختلط بعض الانواع ببعض (مما ياكل الناس والانعام) أي كائنات من الحبوب والثمار والكلاب والتب والاعشاب (حتى اذا أخذت الارض زخرفها) قال في الصحاح الزخرف الذهب ثم يشبه به كل مموه من زواهر وفي القاموس الزخرف بالضم الذهب وكما حسن الشيء ومن القول حسنه ومن الارض ألوان نباتها والمعنى أن الارض استوقت واستكملت ألونها الحسن المشابه بعضه للون الذهب وبعضه للون الفضة وبعضه للون الباقوت وبعضه للون الزمرد حتى غاية لمخدوف أي مازال ينمو ويزدهو حتى أخذت حسنها ونضارتها وبهجتها وأظهرت ألوان زهرها من أبيض وأخضر وأحمر وأصفر وغير ذلك (وازينت) أي زينت به وقرئ أزينت على وزن أفعلت أي أزينت بالزينة التي عليها مشبهها بالعروس التي تلبس الثياب الجميدة المتلونة ألوانا كثيرة ففي الكلام استعارة

مالك وحائز وقال ابن وهب بلغني عن ابن عباس أنه نجا مع نوح في السفينة ثمانون رجلاً أحدهم جرهم وكان لسانه عرياً رواه ابن أبي حاتم وروى متصلاً من وجه آخر عن ابن عباس رضي الله عنهما (والى عاد أخاهم هوداً قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره أفلا تتقون قال الملاء الذين كفروا من قومه اننا لنراك في سفاهة واننا لنظمتك من السكاذبين قال يا قوم ليس بي سفاهة ولكي رسول من رب العالمين أبلغكم رسالات ربي وأنا لكم ناصح أمين أوعجبتهم أن جاء كذ كرم ر بكم على رجل منكم لينذركم واذكروا اذ جعلكم خلفاً من بعد قوم نوح وزادكم في الخلق بسطة فاذا كروا آل الله لعلكم تفلحون) يقول تعالى وكما أرسلنا إلى قوم نوح

نوحاً كذلك أرسلنا إلى عاداً خاهم هوداً قال محمد بن اسحق هم ولد عاد بن ارم بن عوص بن سام بن نوح (قلت) هؤلاء هم عاد الاولى الذين ذكرهم الله وهم اولاد عاد بن ارم الذين كانوا يأتون إلى العمد في البر كما قال تعالى ألم تر كيف فعل ربك بعاد ارم ذات الجمرات التي لم يخلق مثلها في البلاد وذلك لشدة بأسهم وقوتهم كما قال تعالى فأما عاد فاستكبروا في الارض بغير الحق وقالوا من أشد منا قوة ولم يروا أن الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة وكانوا بآياتنا يجحدون وقد كانت مساكنهم باليمن بالحقاف وهي حبال الرمل قال ابن اسحق عن محمد بن عبد الله بن أبي سعيد الخزازي عن أبي الطفيل (٢٠٨) عامر بن واثله سمعت علياً يقول لرجل من حضرموت هل رأيت كنيباً أجمريخاً لطله مدرة جراء أراءك

مكينة (وطن أهلها) أي أهل تلك الارض الاخذة زخرفها (انهم قادرون عليها) أي غلب على ظنهم أو يتقنوا أنهم قادرون على حصادها والانتفاع بها يحصلون لثمرتها رافعون لعلهم اتمسكون على جدها ووقطافها والضمير في عليها للارض والمراد التبات الذي هو عليها (أناها) أي جاءها (أمرنا) بأهلاً كهنا واستئصالها وضربها ببعض العاهات (ليلاً أو نهاراً) أو للتسوية أي تارة يأتي قضاؤها ونهاراً ليلاً وتارة يأتي نهاراً (فجعلناها حصيداً) أي جعلنا زرعها شبيهاً بالحصيد وفي قطعها من أصولها قال أبو عبيدة الحصيد المستأصل وقيل المقطوع بالمناجل (كأن لم تغن بالامس) أي كان لم يكن زرعها موجوداً فيه بالامس مخضراً طرياً من غنى بالمسكان بالكسر يغني بالفتح اذا قام قال البيضاوي أي لم تلبث أي لم تقم ولم تمكث وقيل لم تكن ولم توجد وفي القاموس ما يقتضي ان غنى يأتي بمعنى كان ووحد كقوله غنيت دارنا بتمامة أي كانت بها والمراد بالامس الوقت القريب والزمن الماضي لا خصوص اليوم الذي قبل يومك قاله الكرخي والمعاني في اللغة المنازل وقال قتادة كان لم ينعم وقرأ لم يغن بالتحسية بارجاع الضمير إلى الزخرف وقرأ من عداه تغن بالفوقية بارجاع الضمير إلى الارض (كذلك) أي مثل ذلك التفصيل البديع (تفصيل الآيات) القرآنية التي من جملتها هذه الآية المنبهة على احوال الدنيا ويجوز ان يراد الآيات التكوينية (لقوم يفكرون) فيما اشتملت عليه عن أبي مجلز قال كان مكتوباً في سورة يونس إلى جنب هذه الآية ولولاً بن آدم واديين من مال لتفني ثالثاً ولا يشبع نفس ابن آدم الا التراب ويتوب الله على من تاب فحيت قال النسفي في الآية وهذا من التشبيه المركب شبهت حال الدنيا في سرعة تقضيها وانقراض نعيمها بعد الاقبال بحال نبات الارض في جفافه وذهابه عطماً ما بعد ما التفت وكثف وزين الارض بخضرتها ورقيقته والتبسية على حكمة التشبيه أن الحياة صفوها شبيبتها وكدرها شبيبتها كما ان صفو الماء في أعلى الاناء

ألم تر أن العمر كآس سلافة * فأوله صفو وآخره كدر
وحقيقته تزين جثة الطين بمصالح الدنيا والدين كاختلاط النبات على اختلاف التلوين فالطينة الطيبة تنبت بساكنات الانس ورياحين الروح وزهرة الزهد وكروم الكرم وحبوب

العالمين أي لست كما تزعمون بل جنتكم بالحق من الله الذي خلق كل شيء فهو رب كل شيء ومليكه بلغكم
رسالاتي وأنا لكم ناصح أمين وهذه الصفات التي اتصف بها الرسل البلاغ والنصح والامانة وأعجبتم ان جاءكم ذكر ربكم على رجل منكم لينذركم أي لا تعجبوا أن بعث الله اليكم رسولاً من أنفسكم لينذركم أيام الله ولقاءه بل احمداً الله على ذاككم واذكروا اذ جعلكم خلفاً من بعد قوم نوح أي اذكروا نعمته عليكم في جعلكم من ذرية نوح الذي أهلك الله أهل الارض بدعوتهم لما طغوا وكذبوه وزادكم في الخلق بسطة أي زاد طولكم على الناس بسطة أي جعلكم أطول من أبناء جنسكم كقوله في قصة

وسدر كثير بناحية كذا وكذا من أرض حضرموت هل رأيته قال نعم يا أمير المؤمنين والله انك لتنعته نعت رجل قد رآه قال لا ولكن قد حدثت عنه فقال الحضرمي وما شأنه يا أمير المؤمنين قال فيه قبر هود عليه السلام رواه ابن جرير وهذا فيه فائدة ان مساكنهم كانت باليمن فان هود عليه السلام دفن هناك وقد كان من أشرف قومه نسباً لان الرسل انما يبعثهم الله من أفضل القبائل وأشرفهم ولكن كان قومه كما شهد خلقهم شدد على قلوبهم وكانوا من أشد الامم تكذيباً للحق ولهدادعاهم هود عليه السلام إلى عبادة الله وحده لا شريك له وإلى طاعته وتقواه قال الملا الذين كفروا من قومه والملا هم الجمهور والسادة والقادة منهم انالرتك في سفاهة وانا انظرك من الكاذبين أي في ضلالة حيث تدعوننا إلى ترك عبادة الاصنام والاقبال على عبادة الله وحده كما تعجب الملا من فريش من الدعوة إلى اله واحد فقالوا أجعل الآلهة الهواً واحداً الآية قال يا قوم ليس بي سفاهة ولكني رسول من رب

الحب

طالوت وزاده بسطة في العلم والجسم واذكروا آلاء الله أي نعمه ومنه عليكم لعلكم تفلحون (قالوا أجبنا لعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا فأنتنابا بعدنا ان كنت من الصادقين قال قد وقع عليكم من ربكم رجس وغضب أتجادلوني في أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بهما من سلطان فانتظروا إلى معكم من المنتظرين فأفحيتهما والذين معه برجة مينا وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا وما كانوا مؤمنين) يخبر تعالى عن ترددهم وطغيانهم وعنادهم وانكارهم على هود عليه السلام قالوا أجبنا لعبد الله وحده الآية كقول الكفار من قريش اللهم ان كان (٢٠٩) هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة

من السماء أو آتتنا بعذاب أليم وقد ذكر محمد بن اسحق وغيره انهم كانوا يعبدون أصناما مفاصمها يقال له صمد أو آخر يقال له صمود أو آخر يقال له هبا ولهذا قال عليه السلام قد وقع عليكم من ربكم رجس وغضب أي قد وجب عليكم بمقالة تكلم هذه من ربكم رجس قيل هو مقول من رجز وعن ابن عباس معناه سخط وغضب أتجادلوني في أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم أي أتجادلوني في هذه الاصنام التي سميتوها أنتم وآباؤكم آلهة وهي لا تضر ولا تنفع ولا جعل الله لكم على عبادتها حجة ولا دليلا ولهذا قال ما أنزل الله بهما من سلطان فانتظروا إلى معكم من المنتظرين وهذا تمديد وعيد من الرسول لقومه ولهذا اعتبه بقوله فأفحيتهما والذين معه برجة مينا وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا وما كانوا مؤمنين وقد ذكر الله سبحانه صفة اهلاكم في أماكن آخر من القرآن بأنه أرسل عليهم الريح العقيم ما تذر من شيء أتت عليه الا جعلته كالرميم كما قال في الآية الاخرى

الحب وحدثنا في الحقيقة وشقائق الطريقة والخبيثة تخرج خلاف الخلق وتمام الامر وشوك الشرك وشيخ الشيخ وحطب العطب ولعاع اللعب ثم يدعوه معاده كما يحين للحرب حصاده فتزايله الحياة مغترا كما يهيج النبات مصفرا فتغيب جثته في الرمس كأن لم تغن بالامس الى أن يعود ربيع البعث وموعد العرض والبحث وكذلك حال الدنيا كالماء ينفع قليلا ويهلك كثيرا ولا بد من ترك ما زاد كما لا بد من أخذ الزاد وأخذ المال لا يخلو من زلة كما أن خائض الماء لا ينجو من بهلة وجمعه وامساكه تلف صاحبه واهلاكه فادون النصاب كخضاح ماء يجاوز بلا احتواء والنصاب كنه رائل بين المجتاز والجواز الى المقار لا يمكن الا بقنطرة وهي الزكاة وعمارها بديل الصلوة فتختل القنطرة غرقته أمواج القنطرة المقنطرة وكذا المال يساعد الاوعاد دون الاجاد كما أن الماء يجتمع في الوهاد دون التجاد وكذا المال لا يجتمع الا بكثرة الخيل كما أن الماء لا يجتمع الا بسد المسيل ثم يغنى ويتلف ولا يبقى كالماء في الكف انتهى (والله يدعوا الى دار السلام) لما نذر عباده عن الميل الى الدنيا بما حضر به لهم من المثل السابق رغبتهم في الدار الاخرة بما خبا رهم بهذه الدعوة فمنه عز وجل الى دار السلام قال الحسن وقتادة السلام هو الله تعالى وداره الجنة وقال الزجاج المعنى والله يدعوا الى دار السلامة ومعنى السلام والسلامة واحد كالرضاع والرضاعة وقيل أراد دار السلام الذي هو التحيمة لان أهلها ينالون من الله السلام بمعنى التحيمة كما في قوله تحييتهم فيها سلام وقيل السلام اسم لاحد الجنان السبع أحدها دار السلام والثانية دار الحلال والثالثة جنة عدن والرابعة جنة المأوى والخامسة جنة الخلد والسادسة جنة الفردوس والسابعة جنة النعيم وقيل المراد دار السلام الواقع من المؤمنين بعضهم على بعض في الجنة وقد اتفقوا على أن دار السلام هي الجنة وانما اختلفوا في سبب التسمية بدار السلام (ويهدي من يشاء) هدايته قال أبو العالمة يهديهم للخروج من الشبهات والفتن والضلالات (الى صراط مستقيم) دين الاسلام جعل سبحانه الدعوة الى دار السلام عامة والهداية خاصة بن يشاء أن يهديه تسكيما للحجة واظهار للاستغناء عن خلقه أخرجه ابن جرير والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي عن أبي جعفر محمد بن علي قال حدثني جابر قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم ما قال اني رأيت في المنام كأن جبريل عند رأسي وميكائيل عند رجلي

(٢٧ - فتح البيان ع) وأما عادوا أهل كوابر يجر صرصر عاتية سخرها عليهم سبع ليل وثمانية أيام حسوا ما فترى القوم فيها صرعى كأنهم أعجاز نخل خاوية فهل ترى لهم من باقية لما تمر دوا وعثوا أهل كهم الله برمج عاتية فكانت تحمل الرجل منهم فترفعه في الهواء ثم تنكسه على أم رأسه فتشلق رأسه حتى تبينه من جثته ولهذا قال كأنهم أعجاز نخل خاوية وقال محمد بن اسحق كانوا يسكنون باليمن من عمان وحضر موت وكانوا مع ذلك قد فشا في الارض وقهروا أهلها بفضل قوتهم التي آتاهم الله وكانوا أصحاب أو ثمان يعبدونهم من دون الله فبعث الله اليهم هودا عليه السلام وهو من أوسطهم نسبوا أفضلهم موضعا فأمرهم أن يوحدوا الله

ولا يجعلوا معه الها غيرهم وان يكفروا عن ظلم الناس فابوا عليه وكذبوه وقالوا من أشد منا قوة واتبعه منهم ناس وهم يسير يكتون
 ايمانهم فلما عتت عاد على الله وكذبوا نبيه واكثروا في الارض الفساد وتجبروا وبوا بكل ريع آية عشا بغرير نفع كلهم هو ودفن
 اتبنون بكل ريع آية تعبثون وتتخذون مصانع لعلكم تخلدون واذا بطشتم بطشتم جبارين فاتقوا الله وأطيعون قالوا يا هود
 ما جئتنا ببينة وما نحن بتاركي آلهتنا عن قولك وما نحن لك بمؤمنين ان نقول الا اعتراك بعض آلهتنا بسوء أي يجنون قال اني أشهد
 الله واشهدوا اني بريء مما تشركون من دونه (٢١٠) فكيدوني جميعا ثم لا تنظرون اني توكلت على الله ربي وربكم مامن

دابة الا هو آخذ بنصيبه ان ربي
 على صراط مستقيم قال محمد بن
 اسحق فلما أبوا الا الكفر به أمسك
 الله عنهم القطر ثلاث سنين فيما
 يزعمون حتى جهدهم ذلك قال
 وكان الناس اذا جهمدهم أمر
 في ذلك الزمان وطلبوا من الله الفرج
 فيه انما يطلبونه بجرمه ومكانه
 وبيته وكان معروفا عند الملل وبه
 العماليق مقيمون وهم من سلاله
 عمليق بن آدم بن سام بن نوح وكان
 سيدهم اذ ذاك رجلا يقال له
 معاوية بن بكر وكانت له أم
 من قوم عاد واسمها جاهدة ابنة
 الخبيري قال فبعثت عاد وفد اقربا
 من سبعين رجلا الى الحرم ليستسقوا
 لهم عند الحرم فمروا بمعاوية بن بكر
 بظاهر مكة فترلوا عليه فقاموا عنده
 شهرا يشربون الخمر وتغنيهم
 الجرادتان قينتان لمعاوية وكانوا قد
 وصلوا اليه في شهر فلما طال مقامهم
 عنده وأخذته شفقة على قومهم
 واستحي منهم أن يأمرهم بالانصراف
 عمل شعرا يعرض لهم بالانصراف
 وأمر القينتين أن تغنيهم به فقال
 الايا قيل ويحك قم فغنيهم

يقول أحدهما صاحبه اضرب له مثلا فقال اسمع سمعت أذنك واعقل عقل قلبك انما
 مثلك ومثل أمك مثل ملك اتخذ دارا ثم بنى فيها بيتا ثم جعل فيها مادية ثم بعث رسولا يدعو
 الناس الى طعامه فغنيهم من أجاب الرسول ومنهم من تركه فآله هو الملك والدار الاسلام
 والبيت الجنة وأنت يا محمد رسول فبنى أجا بك دخل الاسلام ومن دخل الاسلام دخل الجنة
 ومن دخل الجنة أكل منها وقدرى معنى هذا من طرق ثم قسم سبحانه أهل الدعوة الى
 قسمين وبين طال كل طائفة فقال (للذين أحسنوا) بالقيام بما أوجبه الله عليهم من الايمان
 والأعمال والكف عما نهاهم عنه من المعاصي وقيل للذين شهدوا أن لا اله الا الله
 (الحسنى) أى المشوبة الحسنى وان كان معه ذنوب فعصاة المؤمنين داخلون في هذا قال
 ابن الانبارى الحسنى فى اللغة تأنيث الاحسن والعرب توقع هذه اللفظة على الخصلة
 المحبوبة المرغوب فيها ولذلك تركه موصوفها وقيل المراد بالهسنى الجنة (وزيادة) قيل
 المراد بها ما يزيد على المشوبة من التفضل كقوله ليوفيههم أجورهم ويندهم من فضله
 وقيل الزيادة النظر الى وجهه الكريم وبه قال جماعة من الصحابة منهم أبو بكر الصديق
 وحذيفة وأبو موسى الأشعري وعبادة بن الصامت وبه قال الحسن وعكرمة والضحاك
 ومقاتل والسدى وقيل الزيادة هى مضاعفة الحسن سنة الى عشر أمثالها الى سبع عمانية
 ضعف وقيل الزيادة غرفة من لؤلؤة واحدة لها أربعة أبواب قاله على بن أبى طالب وقيل
 الزيادة مغفرة من الله ورضوان قاله مجاهد وقيل هى ما يعطيهم سبحانه فى الدنيا من فضله
 لا يحاسبهم عليه يوم القيامة قاله ابن زيد وقيل غير ذلك مما لا فائدة فى ذكره وأخرج
 أحمد ومسلم والترمذى وابن ماجه وابن خزيمة وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو
 الشيخ وغيرهم عن صهيب أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تلا هذه الآية قال اذا
 دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار نادى مناديا أهل الجنة ان لكم عند الله موعدا
 يريد أن ينجزكموه فيقولون وما هو ألم يتقل موازيننا ويبيض وجوهنا ويدخلنا الجنة
 وينخرجننا عن النار قال فيكشف لهم الحجاب فينظرون اليه فوالله ما أعطاهم الله شيئا
 أحب اليهم من النظر اليه ولا أقرل أعينهم وفى لفظ من حديث أبى موسى مر فوعا الحسنى
 الجنة والزياة النظر الى وجه الرحمن أخرجه الدارقطى وابن جرير وغيرهما وروى مثله
 عن جماعة من الصحابة مر فوعا بطرق وقد روى عن التابعين ومن بعدهم روايات فى

لعل الله يبعثنا غمما
 من العطش الشديد فليس نرجو * به الشيخ الكبير ولا الغلاما
 وان الوحش تأتيتهم جهارا * ولا تخشى لعداى سها ما
 ففجوه فكم من وفد قوم * ولالقوا التهمة والسلاما
 قال فعند ذلك تنبه القوم لما جاؤا له فنهضوا الى الحرم ودعوا ودعوا لقومهم فدعوا اعيهم وهو قيل بن عفرنا شأ الله سبحانه ثلاثا بياض

وسوداء وجرء ثم ناداه مناد اخترت رماداً رمداً لا يبق من عاداً واحداً ولا والد أتراك ولا ولداً إلا جعلته همداء الابن اللويذية
مهندا قال وبني اللويذية بطن من عاد مقبون بمكة فلم يصبرهم فأصاب قومهم قال وهم من بقي من أنسهم وذريتهم عاد الآخرة
قال وساق الله السحابة السوداء فيمأيد كرون التي اختارها قيل بن عزم بما فيها من النعمة إلى عاد حتى تخرج عليهم من وادي يقال له
المغيث فلما رأوها استبشروا وقالوا هذا عارض عطرنا يقول بل هو ما استعجلتم به ريح فيها عذاب أليم تدمر كل شيء فكان
أول من أبصر ما فيها وعرف انه ريح فيمأيد كرون امرأة من عاد يقال لها عيميد فلما تبينت ما فيها

(٢١١)

صاحت ثم صرعت فلما أفافت

قالوا ما رأيت يا عيميد قالت ريحها فيها

شبه النار ما مها رجال يقودونها

فستخرها الله عليهم سبع ليل

وعشيرة أيام حسوما كما قال الله

تعالى والحسوم الدائسة فلم تدع من

عاداً واحداً إلا هلك واعتزل هو وعليه

السلام فيمأد كرنى ومن معه من

المؤمنين في حظيرة ما يصيبه ومن

معه الامثالين عليه بالجلود وتلد

الانفس وانما اقرع على عاد بالظعن

ما بين السماء والارض وتدمعهم

بالخجارة وذكريم القصص بطولها

وهو سيقا غريب فيه فوائد كثيرة

وقد قال الله تعالى ولما جاء امرنا

نجينا هودا والذين آمنوا معه

برحمة منا ونجيناهم من عذاب

غلظ وقال الامام أحمد حدثنا

زيد بن الحباب حدثني أبو المنذر

سلام بن سليمان النخعي حدثنا

عاصم بن أبي النجود عن أبي وائل

عن الحارث البكري قال خرجت

أشوك والعلاء بن الحضرمي إلى

رسول الله صلى الله عليه وسلم

فمرت بالبدنة فاذا بعجوز من بني تميم

قال فحملتها فأتيت المدينة فاذا

هل بينكم وبين تميم شيء قلت نعم

وكانت لنا الدائرة عليهم وممرت بعجوز من بني تميم

فقلت يا رسول الله ان رأيت أن تجعل بيننا وبين تميم حاجزاً فجعل اللهنا فحمت العجوز واستوفزت

تفسير الزيادة غلبها أنما النظر إلى وجه الله سبحانه وقد ثبت التفسير بذلك من قول رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم فلم يبق حينئذ لقاتل مقال ولا التفات إلى المجادلات الواقعة
بين المتهمة الذين لا يعرفون من السنة المطهرة ما ينتفعون به فانهم لو عرفوا ذلك لكفوا
عن كثير من هذيانهم والله المستعان (ولا يرقى) الرقى الغشيان وقيل أصله المقاربة وقيل
معناه يلحق ومنه قيل غلام مرأى إذا لحق بالرجال وقيل يعلو والمعاني متقاربة والمعنى
لا يغشى (وجوههم قتر) هو غبار معه سواد وقيل سواد الوجه وواحدة قتر وقيل هو
الدخان ومنه غبار القدر وقيل التقليل ومنه ولم يقتروا ومنه على المقتدره وقيل الكفاية
(ولا ذلة) هي ما يظهر على الوجه من الخضوع والانكسار والهوان يعني لا يعلو وجوههم
غبرة ولا يظهر فيها هوان وقال مجاهد في الآية خزي وعن صهيب عنه صلى الله عليه وآله
وسلم قال هذا بعد نظرهم إليه عز وجل أخرجه أبو الشيخ والجملة مستأنفة أوفى محل نصب
على الحال قاله أبو البقاء وهذا ليس بجائز لأن المضارع متى وقع حاله متغيباً بلا امتنع
دخول واو الحال عليه كالمثبت أوفى محل الرفع نسقاً على الحسن في والتقدير وان لا يرقى
أى وعدم رفقهم (أولئك) أى المتصفون بالصفات السابقة هم (أصحاب الجنة) هم فيها
خالدون (أى المتعممون بأنواع نعيمها لا يخرجون منها أبداً) (والذين كسبوا السيئات جزاء
سيئة بعملها) أى يجازى سيئة واحدة بسيئة واحدة لا يزداد عليها كما يزداد في السيئة وهذا
أولى مما عداه وفيه سبعة أوجه قررهما السمين لأن طول بذركها والمراد بالسيئة اما الشرك
أو المعاصى التى ليست بشرك وهى ما يلبس به العصاة من المعاصى قال ابن كيسان الباء
زائدة والمعنى جزاء سيئة مثلها وقيل جزاء سيئة كائن عملها وقيل التقدير فلهم جزاء سيئة
وفيه التفسير على الفرق بين الحسنات والسيئات لأن الحسنات يضاعف ثوابها العام لها
من الواحدة إلى العشرة إلى السبع مائة إلى الضعاف كثيرة تقضى لآمنه سبحانه وتكرما
وأما السيئات فانه يجازى فاعلمها علمها بعملها لآمنه سبحانه (وترهقهم) أى تغشاهم
(ذلة) أى هوان وخزي وقال ابن عباس ذلة وشدة (مالهم من الله من عاصم) أى
لا يعصمهم أحد كائن من كان من سخط الله وعذابه أو مالهم من جهة الله ومن عنده من
يعصمهم كما يكون للمؤمنين والاول أولى (كأنما أغشيت وجوههم قطعاً من الليل مظلماً)
القطع بفتح الطاء جمع قطعة وبأسكانها جزاء وهم اقراء تان سبع عيتان قال ابن السكت

منقطع بها فقالت لى يا عبد الله ان لى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجة فهل أنت مبلغى اياه قال فحملتها فأتيت المدينة فاذا
المسجد غاص بأهله واذا راية سوداء تحقق واذا بلال متقلد سيفاً بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ما شأن الناس
قالوا يريد أن يعث عمرو بن العاص وجهاً قال جلست فدخل منزله أو قال رحله فاستأذنت عليه فأذن لى فدخلت وسلمت فقال
هل بينكم وبين تميم شيء قلت نعم وكانت لنا الدائرة عليهم وممرت بعجوز من بني تميم فقلت يا رسول الله ان رأيت أن تجعل بيننا وبين تميم حاجزاً فجعل اللهنا فحمت العجوز واستوفزت

وقالت يا رسول الله فإلى أين يضطر مضطرك قال قلت ان مثلي مثل ما قال الاول معزى حملت حشوها حملت هذه ولا أشعر انما كانت
 لي خصما أعوذ بالله وبرسوله ان أكون كوافد عاد قال لي وما وافد عاد هو أعلم بالحديث منه ولكن يستطيعه قلت ان عاداً
 قطفوا فبعثوا وافداً لهم يقال له قيل فربما عاوية بن بكر فأقام عندهم شهر راسقته النحر وتغنيه جارتان يقال لهما الجرادتان
 فلما مضى الشهر خرج الى جبال مهرة فقال اللهم انك تعلم اني لم أجد الى مريض قادوا به ولا الى أسير فاداه الله لهم اسق عاداً ما
 كنت تسقيه فرت به سخبات سود (٢١٢) فنودي منها اخترأوما الى محابة منها اسودا فنودي منها اخذها

رماداً أرمداً لا يبق من عاد أحد
 قال فباعث الله عليهم من الرياح
 الا قدر ما يجري في خاتمي هذا حتى
 هلكوا قال أبو وائل وصدق قال وكانت
 المرأة والرجل اذا بعثوا وافداً لهم
 قالوا لا تكن كوافد عاد هكذا رواه
 الامام احمد في المسند ورواه
 الترمذي عن عبد بن حميد عن زيد
 ابن الحباب به نحوه ورواه النسائي
 من حديث سلام بن المنذر عن
 عاصم وهو ابن بريدة ومن طريقه
 رواه ابن ماجه أيضاً عن أبي وائل
 عن الحرث بن حسان البكري به
 ورواه ابن جرير عن أبي كريب عن زيد
 ابن حباب به ووقع عنده عن الحرث
 ابن يزيد البكري فذكره ورواه أيضاً
 عن أبي كريب عن أبي بكر بن عياش
 عن عاصم عن الحرث بن حسان
 البكري فذكره ولم أرفى النسخة أباً
 وائل والله أعلم (والى غوداً خاهم
 صالحاً قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم
 من الله غيره قد جاءتكم بينة من
 ربكم هذه ناقة الله لكم آية فذروها
 تأكل في أرض الله ولا تمسوها بسوء
 فيأخذكم عذاب أليم واذكروا اذ
 جعلكم خلائف من بعد عاد وبوأكم

القطع طائفة من الليل وقيل ظلمة آخر الليل وقال الاخفش سواد الليل والجملة حالية أو
 مسماة أي أغشيت والبست وجوههم قطعاً وسواد من الليل في حال ظلمته (أو لئلا
 أي الموصوفون بهذه الصفات الذميمة) (أصحاب النار هم فيها خالدون) اطلاق الخلود هنا
 مقيده بما تواتر في السنة من خروج عصاة الموحدين (ويوم نحشهم جميعاً) الحشر
 الجمع من كل جانب وناحية الى موضع واحد وقال مجاهد الحشر الموت ويوم منصوب
 على المنعولية بمعنى أرى انذرهم يوم نحشهم لموقف الحساب والجملة مسماة نطفة لبيان
 بعض أحوالهم القبيحة والمعنى ان الله سبحانه يحشر العابد والمعبود اسوأ لهم يوم
 القيامة (ثم نقول) في حالة الحشر ووقت الجمع (للذين أشركوا) تقرر يعالهم على رؤس
 الاشهاد ونو يحالهم مع حضور من يشاركهم في العبادة وحضور معبوداتهم (مكانكم)
 أي الزموا مكانكم واثبتوا فيه وقفوا في موضعكم ولا تنفكوا منه ولا تبرحوا عنه حتى
 تسألوا وتنتظروا ما يفعل بكم ونصب مكانكم على انه في الاصل ظرف لفعل أقيم مقامه
 لاعلى انه اسم فعل وحركته حركة بناء كما هو رأى الفارسي قاله أبو السعود قال الخفاجي
 وهذا كله تكلف قال الدماميني لأدري ما الداعي الى جعل هذا الظرف اسم فعل اما
 لازماً وماذا يتعدى واهلاً جعله ظرفاً على بابيه ولم يخرجوه عن أصله أي اثبت مكانك انتهى
 وفيه بحث والضمير في قوله (أنتم) تأكد للضمير الذي في مكانكم لسده مسد الزموا
 (وشركاؤكم) عطف عليه وقرئ بالنصب على المفعول معه وفي هذا وعيد تهديد للعابدين
 والمعبودين والمراد بالشركاء هنا الملائكة وقيل الشياطين وقيل الاصنام وان الله سبحانه
 ينطقها في هذا الوقت وقيل المسيح وعزير والظاهر انه كل معبود للمشركين كما نأما كان
 (فزيلنا) أي فرقنا وبقطعنا ما كان (بينهم) من التواصل في الدنيا يقال زيلته فتريل
 أي فرقته فترق والمزايله المغارقة والترايل التباين قال السيوطي ميزنا بينهم وبين
 المؤمنين كما في آية وامتازوا اليوم أيها المجرمون انتهى وفيه مسامحة قال القرطبي هذا
 التفسير بعمد من سابقه ولا حقه اذهب ما في الكلام على المشركين ومعبوداتهم فالاولى
 القول الآخر الذي جرى عليه غيره كالبيضاوي والخازن ونص الخطيب بينهم أي بين
 المشركين وشركائهم وذلك حين يتبرأ كل معبود عن عبده وهذا أنسب بقوله (وقال

شركاؤهم
 في الارض تتخذون من سموا لها قصوراً وتتخذون الجبال بيوتاً فاذكروا لآله الله ولا تعصوا في
 الارض مفسدين قال الملاء الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا من آمن منهم أتعلمون ان صالحاً من ربه قالوا انابما
 أرسل به مؤمنون قال الذين استكبروا انابا الذي آمنتم به كافرون فعقروا الناقة وعصوا عن أمر ربهم وقالوا يا صالح اتتنا بما تعدنا ان
 كنت من المرسلين فاخذتهم الرجفة فاصبحوا في دارهم جاثمين قال علماء التفسير والنسب غود بن عابر بن ارم بن سام بن نوح وهو
 أخو جديس بن عابر وكذلك قبيلة طسم كل هؤلاء كانوا أحياء من العرب العاربة قبل ابراهيم الخليل عليه السلام وكانت غود بعد عاد

ومسما كنهم مشهورة فيما بين الحجاز والشام الى وادي القرى وما حوله وقد مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على ديارهم ومسما كنهم وهو
ذاهب الى تبوك في سنة تسع قال الامام أحمد حدثنا عبد الصمد حدثنا خنيز بن جويرية عن نافع عن ابن عمر قال لما نزل رسول الله صلى
الله عليه وسلم بالناس على تبوك نزل بهم الحجر عند بيوت ثمود فاستقى الناس من الابار التي كانت تشرب منها ثمود فمجنوا منها ونصبوا منها
القدور فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم فأهراقوا القدور وعلفوا العجيين الابل ثم ارتحل بهم حتى نزل بهم على البئر التي كانت تشرب
منها الناقة ونهاهم أن يدخلوا على القوم الذين عذبوا وقال اني أخشى أن (٢١٣) يصيبكم مثل ما أصابهم فلا تدخلوا عليهم وقال أحمد

أيضا حدثنا عفان حدثنا عبد العزيز
ابن مسلم حدثنا عبد الله بن دينار عن
عبد الله بن عمر قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ونونا الحجر لا تدخلوا
على هؤلاء المعذبين الا أن تكونوا بآكين
فان لم تكونوا بآكين فلا تدخلوا عليهم
أن يصيبكم مثل ما أصابهم وأصل
هذا الحديث مخرج في الصحيحين
من غير وجه وقال الامام أحمد
أيضا حدثنا يزيد بن هرون المسعودي
عن اسمعيل بن واسط عن محمد بن أبي
كبشة الأنصاري عن أبيه قال لما
كان في غزوة تبوك تسارع
الناس الى أهل الحجر يدخلون عليهم
فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه
وسلم فنادى في الناس الصلاة
جامعة قال فأيت رسول الله صلى
الله عليه وسلم وهو ممسك بعنقه وهو
يقول ما تدخلون على قوم غضب
الله عليهم فناداه رجل منهم نجيب
منهم يا رسول الله قال أفلا ينبئكم
بأعجب من ذلك رجل من أنفسكم
ينبئكم بما كان قبلكم وبما هو
كائن بعدكم فاستقيموا وسددوا فان
الله لا يعذبكم بشيء وسألتني قوم
لا يدعون عن أنفسكم شيئا لم يخبر به

شركاؤهم) الذين عبدوهم وجعلوهم شركاء لله سبحانه وانما أضاف الشركاء اليهم مع انهم
جعلوهم شركاء لله سبحانه ليكونهم جعلوا لهم نصيبا من أموالهم فهم شركاؤهم في أموالهم
من هذه الحيثية وقيل ليكونهم شركاءهم في هذا الخطاب والاضافة لادنى ملازمة
(ما كنتم ايانا تعبدون) في الحقيقة ونفس الامر وانما عبيدتم هوكم وضلالكم
وشياطينكم الذين أغوكم لانها الآمرة عليكم بالاشراك على حد قوله قالوا سبحانه أنت
ولينا من دونهم الآية وهذا الجحد من الشركاء وان كان مخالفا لما قد وقع من المشركين
من عبادتهم فعنه انكار عبادتهم اياهم عن أمرهم لهم بالعبادة وتقدم المنعول للفاصلة
(فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم) ان كآمرناكم بعبادتنا أو رضينا ذلك منكم (ان كنا
عن عبادتكم لغافلين) القائل لهذا الكلام هم المعبودون قالوا لمن عبدهم من المشركين
والمراد بالغفلة هنا عدم الرضا بما فعله المشركون من العبادة لهم أو عدم علمهم بها أو كل
من الامرين وفي هذا دليل على ان هؤلاء المعبودين غير الشياطين لانهم يرضون بما فعله
المشركون من عبادتهم قال أبو السعد وهذا من كلام الاصنام كما علمت انتهى قلت ويمكن
أن يكونوا من الشياطين ويحمل هذا الجحد منهم على انهم لم يجبروهم على عبادتهم ولا
أكرهوهم عليها (هناك) أى في ذلك المكان الدهش أو في ذلك الموقف الدحض أو في
ذلك الوقت على استعارة اسم المكان للزمان (تبلو) أى تختبر وتذوق (كل نفس) مؤمنة
كانت أو كافرة سعيدة أو شقية جزاء (ما أسلفت) من العمل وتعاينه بكنهه متبعة لا تاراه
من نفع أو ضرر وخيرا أو شرا فتنى تبلو وتذوق وتختبر وقيل تعلم وقيل تتبع فهو من التلو وهو ذا
على القراءة بالفوقية بإسناد الفعل الى كل نفس واما على القراءة بالتون فالمعنى ان الله يتلى
كل نفس ويختبرها وانه يعاملها معاملة من يختبرها ويتفقد أحوالها ويجوز أن يراد
يصيب بالبلاء أى العذاب كل نفس عاصية بسبب ما سلفت من الشر والبليمة والبلاء
والبلى واحد والجمع البلايا ومعنى الكل الاختبار اخر ج ابن مردويه عن ابن مسعود
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يمثل لهم يوم القيامة ما كانوا يعبدون من
دون الله فيمتعونهم حتى يؤذوهم النار ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هنا لك
تبلو الآية وعن ابن زيد قال تعان كل نفس ما علمت وقرئ من التلاوة أى تقرأ كل نفس

أحمد بن أسحاق السنز وأبو كبشة اسمه عمر بن سعد ويقال عامر بن سعد والله أعلم وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر
عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن أبي الزبير عن جابر قال لما مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحجر قال لا تسألوا الا بآيات فقد سألتها
قوم صالح فكانت يعنى الناقة ترد من هذا الفج وتصدر من هذا الفج فعتوا عن أمر ربهم فمقروها وكانت تشرب ماءهم يوما ويشربون
لبنها يوما فمقروها فأخذتهم صيحة أخذ الله من تحت أديم السماء منهم الارجل واحد ا كان في حرم الله فقالوا من هو يا رسول الله قال
أبو رغال فلما خرج من الحرم أصابه ما أصاب قومه وهذا الحديث ليس في شيء من الكتب الستة وهو على شرط مسلم قوله تعالى والى
ثمود أى ولقد أرسلنا الى قبيلة ثمود أطاهم صالحا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غير ذي جبر مع الرسل يدعون الى عبادة الله وحده

لا شريك له كما قال تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول الا بوحي اليه انه لا اله الا انا فاعبدون وقال ولقد بعثنا في كل امة رسولا ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت وقوله قد جاءكم نيكمة بينة من ربكم هذ ناقة الله لكم آية اى قد جاءكم حجة من الله على صدق ما جئتمكم به وكانوا هم الذين سألوا صالحا أن يأتيهم بآية واقترحوا عليه بأن يخرج لهم من صخرة صماء عينوها بأنفسهم وهى صخرة منفردة فى ناحية الحجر يقال لها الكاتبة فطلبوا منه أن يخرج لهم منها ناقة عشرين نخس فأخذ عليهم صالح اليهود والمواثيق لئن أجابهم الله الى سؤالهم وأجابهم الى طلبهم ليؤمنن به (٢١٤) ولينبغنه فلما أعطوه على ذلك عهدهم ومواثيقهم قام صالح عليه السلام الى صلاته ودعا الله عز وجل فتمركت

تلك الصخرة ثم انصدعت عن ناقة جوفاء وبراء يتحرك جنبها بين جنبها كما سألوا فعد ذلك آمن رئيسهم جندع بن عمرو ومن كان معه على أمره وأراد بقية أشراف عود أن يؤمنوا فصدهم ذؤيب بن عمرو بن لبيد والخباب صاحب أوثانهم ورباب ابن صعمر بن جلس وكان جندع بن عمرو ابن عم له شهاب بن خليفة بن محلاة بن لبيد بن جواس وكان من أشراف عود وأفاضلها فأراد أن يسلم أيضا فنهاه أولئك الرهط فأطاعهم فقال فى ذلك رجل من مؤمنى عود يقال له مهوش بن عمة بن الزميل رحمه الله

وكانت عصبة من آل عمرو

الى دين النبي دعوا شهابا عزيز عود كلهم جعجا فهم بأن يجيب فلوا أجابا لاصبح صالح فينا عزيزا وما عدلوا بصاحبهم ذؤيبا ولكن الغواة من آل حجر

تولوا بعد رشدهم ذبابا وأقامت الناقة وفصلها بعد ما وضعت بين أظهرهم مدة تشرب من بئرها يوما وتدعه لهم يوما وكانوا يشربون

صخيفة عملها من خير أو شر (وردوا) أى الذين أشركوا (الى الله) أى الى جزائه وما أعد لهم من عقابه والرد عبارة عن صرف الشئ الى الموضع الذى جاء منه (مولاهم) ربهم ومالكهم (الحق) صفة له أى الصادق الربوبية دون ما اتخذوه من المعبودات الباطلة وقرئ بالنصب على المدح كقولهم الحمد لله أهل الحمد (وضل عنهم) أى ضاع وبطل وذهب فى الموقف (ما كانوا يفترون) عليه من أن الآلهة التى لهم حقيقة بالعبادة تشفع لهم الى الله وتقربهم اليه والحاصل أن هؤلاء المشركين يرجعون فى ذلك المقام الى الحق ويعترفون به ويقررون بطلان ما كانوا يعبدونه ويجعلونه الها ولكن حين لا ينفعهم ذلك وعن السدى قال نسخها قوله بأن الله مولى الذين آمنوا وان الكافرين لا مولى لهم ثم لما بين الله سبحانه فضائح المشركين اتبعها بإيراد الحجج الدامغة من أحوال الرزق والحواس والموت والحياة والابتداء والاعادة والارشاد والهدى وبني سبحانه الحجج على الاستفهام وقفوا بض الجواب الى المسؤولين ليكون أبلغ فى الزام الحجة وأوقع فى النفوس فقال (قل) يا محمد للمشركين احتجبا لحقيقة التوحيد وبطلان ما هم عليه من الشرك وهذه أسئلة ثمانية جواب الخمسة الاولى منها منهم وجواب الاثنين بعدها منه صلى الله عليه وآله وسلم بتعليم الله اياه لعدم قدرتهم عليه وجواب الاخير لم يذكر شهرته والعلم به (من يرزقكم من السماء بالمطر والارض) بالنبات والمعادن فان الارزاق تحصل باسباب سماوية ومواد أرضية أو من كل واحدة منهما توسعة عليكم ومن لا ابتداء النعاية فان اعترفوا حصل المطلوب وان لم يعترفوا بان الله هو الذى خلقهما فقل (أم من يملك السمع والابصار) أم هى المنقطعة بمعنى بل وفى هذا الضراب انتقال انتقال من سؤال الى سؤال على القاعدة المقررة فى القرآن لا اضراب ابطال أى من يستطيع خلقهما وتسويتهما أو من يحفظهما من الآفات مع كثرهما وسرعة انفعالهما من أدنى شئ وحقيقة الملك معرفة ويلزمها الاستطاعة لان المالك لشيئ يستطيع التصرف فيه والحفاظ له والحماية ولذلك تجوز به عن كل منهما وخصهما بالذكر لما فيهما من الصنعة العجيبة والخلقة الغريبة حتى ينفعوا بهما هذا الاتقاع العظيم ويحصلون به ما من النوائد ما لا يدخل تحت حصر الحاصرين ثم انتقل الى حجة نالفة فقال (ومن يخرج الحي من الميت) أى الانسان من النطفة والطير من البيضة والنبات من الحبسة أو المؤمن من الكافر والاول اقرب الى الحقيقة

(ويخرج لبيها يوم شربها يحتلبون فمليون ماشوا من أوعيتهم وأوانهم كما قال فى الآية الاخرى ونبئهم أن الماء قسمة بينهم كل شرب (ويخرج محتضر وقال تعالى هذه ناقة لها شرب ولكم شرب يوم معلوم وكانت تسرح فى بعض تلك الاودية ترد من فج وتصدر من غيره ليسعها لانها كانت تتصلع من الماء وكانت على ما ذكر خلقها فلا ومنظارا راعا اذا مرت بأنعامهم نفرت منها لما طال عليهم ذلك واشتد تكذيبهم لصالح النبي عليه السلام عزمو على قتلها ليستأثروا بالماء كل يوم فيقال انهم اتفقوا كلهم على قتلها قال قتادة بلغنى أن الذى قتلها طاف عليهم كلهم انهم راضون بقتلها حتى على النساء فى خدورهن وعلى الصبيان قلت وهذا هو الظاهر لقوله تعالى فكذبوه

ففقروها فقدم عليهم ربهم بذنوبهم فسواها وقالوا آتينا نود الناقة مبصرة فظلموا بها وقال فقروا الناقة فأسند ذلك الى مجموع القبيس له فدل على رضى جميعهم بذلك والله أعلم وذكر الامام أبو جعفر بن جرير وغيره من علماء التفسير ان سبب قتلها ان امرأته منهم يقال لها عنزة ابنة غنم بن مجلز وتكنى أم عثمان كانت عجوزا كافرة وكانت من أشد الناس عداوة لصالح عليه السلام وكانت لها بنت حسان ومال جزيل وكان زوجها ذو اب بن عمرو أحد رؤساء ثمود امرأته أخرى يقال لها صدقة بنت الحميان زهير بن الحنار ذات حسب ومال وجمال وكانت تحت رجل مسلم من ثمود (٢١٥) فقارفته فكاتما بحجلان لمن التزم لهما يقتل

الناقة فدعت صدقة رجلا يقال له الحباب فعرضت عليه نفسها ان هو عقر الناقة فأبى عليها فدعت ابن عم لها يقال له مصدع بن مخرج ابن الحميان فأجابها الى ذلك ودعت عنزة بنت غنم فأجابها ودعت العجوز قد ار بن سالف بن جدع وكان رجلا أحر قصيرا أزرق برعمون انه ولد زينة وانه لم يكن من أيه الذي ينسب اليه سالف وانما هو من رجل يقال له صبيان ولكن ولد على فراش سالف وقالت له أعطيك اي بناتي شئت على أن تعقر الناقة فعند ذلك انطلق قد ار بن سالف ومصدع بن مخرج فاستغويا غواة من ثود فأتبعهما سبعة نفر فصاروا تسعة رهط وهم الذين قال الله تعالى وكان في المدينة تسعة رهط يفسدون في الارض ولا يصلحون وكانوا رؤساء في قومهم فاستمالوا القبيلة الكافرة بكها فافطأو عتهم على ذلك فانطلقوا فرصدوا الناقة حين صدرت عن الماء وقد كن لها قد ار بن سالف في أصل صخرة على طريقها وكن لهما مصدع في أصل أخرى فرت على مصدع فرماها بسهم فانتظم به

(ويخرج الميت من الحى) أى النطفة من الانسان أو الكافر من المؤمن أو البسيطة من الطائر الحى والمراد بهذا الاستفهام عن يحيى ويميت وهذه حجة رابعة ثم انتقل الى حجة خامسة فقال (ومن يدبر الامر) بين الخلائق أى يقدره ويقضيه وهذا من عطف العام على الخاص لانه قد علم ما تقدم وغيره (فسيقولون الله) أى سيكون قولهم فى جواب هذه الاستفهامات الخمس أن الفاعل لهذه الامور هو الله سبحانه ان انصفوا وعلموا على ما يوحيه الفكر الصحيح والعقل السليم والمعنى الله يفعل ذلك (فقل) أمره أن يقول لهم ذلك وعظاوتك كير بعد ان يجيبوا بهذا الجواب (أفلا تتقون) الاستفهام للانكار والثناء للعطف على مقدراى تعلمون ذلك أفلا تتقون وتفعلمون ما يوحيه هذا العلم من تقوى الله الذى يفعل هذه الافعال وتعبدون هذه الاموات والاصنام التى لا تقدر على شئ من هذه الامور بل ولا تعلم به وفى البياض أى أفلا تتقون عقابه بأشراككم اياه ما لا يشاركه فى شئ من ذلك (فذا لكم) الذى يفعل هذه الافعال (الله) وهو (ربكم) المتصف بانه (الحق) لا ما جعلتموهم شركاء له من المولى والاصنام والاستفهام فى قوله (فذا بعد الحق الا الضلال) للتقريع والتوبيخ ان كانت ما استفهامية لان كانت نافية كما يحتمل الكلام والمعنى أى شئ بعد الحق الا الضلال فان ثبوت ربوبية الرب سبحانه حق باقرارهم وكان غيره باطلا لان واجب الوجود يجب أن يكون واحدا فى ذاته وصفاته (فأنى تصرفون) أى كيف تستحيون العبدول عن الحق الظاهر وتقعون فى الضلال اذ لا واسطة بينهما فمن تخطى أحدهما وقع فى الآخر والاستفهام للانكار والاستبعاد والتعجب (كذلك) أى كما ثبت ان الحق ليس بعده الا الضلال أو كما حق انهم مصروفون عن الحق كذلك (حقك كلف ربك) أى حق حكمه وقضاه (على الذين فسقوا) خرجوا من الحق الى الباطل وتعدوا فى كفرهم عناداً ومكابرة قال الزخشرى أى مثل ذلك الحق حقت وقال الزجاج أى حقت عليهم هذه الكلمة ووجبت وهى (انهم لا يؤمنون) أى عدم ايمانهم يدل كل من كل أو المعنى لانهم لا يؤمنون فيكون تعليق الحقيقتهم عليهم (قل هل من شركائكم من يبدأ الخلق ثم يعيده) أو رد سبحانه فى هذا حجة سادسة على المشركين وأمر بنبيه صلى الله عليه وآله وسلم أن يقول لهما لهما وهم وان كانوا لا يعترفون

عنه تساقها وخرجت أم غنم عنزة وأمرت ابنتها وكانت من أحسن الناس وجهاً فسفرت عن وجهها القدر وزمرته وشدها عليها قد ار بالسيف فكشف عن عرقوبها فخرت ساقطة الى الارض ورغت رعاة واحدة تحذر سقمها ثم طعن فى لبتا فخرها وانطلق سقمها وهو فصيلها حتى أتى جبلا منيعا فعدا على صخرة فيه ورغا فروى عبد الرزاق عن معمر بن سميع الحسن البصرى انه قال يارب أين أى ويقال انه رغا ثلاث مرات وانه دخل فى صخرة فغاب فيها ويقال انهم اتبعوه ففقروه مع أمه فالتهم فلما فعلوا ذلك وفرغوا من عقر الناقة وبلغ الخبر صالحا عليه السلام فجاءهم وهم مجتمعون فلما رأى الناقة بكى وقال تمتعوا فى داركم ثلاثة أيام الآية وكان قتلهم

الناقة يوم الاربعاء فلما أتمنى أولئك التسعة الرهط عزموا على قتل صالح وقالوا ان كان صادقا علمناه قبلنا وان كان كاذبا لحقناه
بناقته فبقوا معوا بالله لمبينة وأهلكه ثم انقولن لوليه ما شهدنا مهلك أهله واننا لصادقون ومكر وامكر او مكرنا مكر او هم لا يشعرون
فانظر كيف كان عاقبة مكرهم الآية فاعزموا على ذلك وتواطؤا عليه وجأؤا من الليل ليقتلوه فبينا هم كذلك فأنزل الله رسلا فأنزل الله سبحانه
وتعالى وله العزة وله العزوة وله عليهم حجارة ففرختهم سلفا ونجيا لا قبل ليوهمهم وأصبح يوم الخميس وهو اليوم الاول من أيام
النظرة ووجوههم مصفرة كما وعدهم (٢١٦) صالح عليه السلام وأصبحوا في اليوم الثاني من أيام التأجيل

وهو يوم الجمعة ووجوههم محمرة
وأصابعوا في اليوم الثالث من
أيام المتاع وهو يوم السبت ووجوههم
مسودة فلما أصبحوا من يوم
الاحد وقد تحنطوا وقعدوا
ينظرون نعمة الله وعذابه عماذا
بالله من ذلك لا يدرون ماذا يفعل
بهم ولا كيف يأتهم العذاب
وأشرقت الشمس جاءتهم صيحة
من السماء ورجفة شديدة من أسفل
منهم ففاضت الارواح وزهقت
النفوس في ساعة واحدة فأصبحوا
في ديارهم جائعين أى صرعى لأرواح
فيهم ولم يغلت منهم أحد لا صغير ولا
كبير ولا ذر ولا أنثى قالوا الا جارية
كانت مقعدة واسمها كلب ابنة
السلق ويقال لها الزريقة وكانت
كافرة شديدة العداوة لصالح عليه
السلام فلما رأته مارأت من العذاب
أطلقت رجاها فقامت تسعى
كاسرع شئ فأتت حيا من الاحياء
فاخبرتهم بما رأته وما حل بقومها
ثم استسقىهم من الماء فلما شربت
ماتت قال علماء التفسير ولم يبق
من ذرية نوحاً أحد سوى صالح
عليه السلام ومن تعمرضى الله

بالمعاد لكنه لما كان أمر اظاها رايها وقد أقام الأدلة عليه في هذه السورة على صورة
لا يمكن دفعها عند من أنصف ولم تكابر كان كالمسلم لم عندهم الذي لا يحمله ولا انكار فيه
والمعنى هل من هذه الاصنام والاموات التي تزعمون انها آلهة من يقدر على أن ينشئ
الخلق من العدم على غير مثال سبق ثم يعيده بعد الموت في القيامة كهفته أول مرة للجزاء
وهذا السؤال استفهام انكار وانما لم يعطف على ما قبله اذ اناباستتقلا له في اثبات
المطلوب وعبرة أبي السعود هذا احتجاج آخر على حقيقة التوحيد وبطلان الاشراك
بأظهار كون شركائهم بعزل عن استحقاق الألوهية ببيان اختصاص خواصها من بدء
الخلق واعادته به تعالى اه والخاصل انه لا يقال ان الكفار ينكرون الاعادة والبعث
فكيف يحتاج عليهم به لان الزام الخصم كما يصح بما يعترف به يصح أيضا بما تبين وثبت
حقيقته لقوة برهانه فلذا جعل الاعادة كالبدء في الزامها الظهور برهانها وان لم يعترفوا
بها ولذلك أمر الرسول ان ينوب عنهم في الجواب كما قال سبحانه (قل الله يبدأ الخلق ثم
يعيده) أي هو الذي يفعل ذلك لا غيره وهذا القول الذي قاله النبي صلى الله عليه وآله وسلم
عن أمر الله سبحانه له نيابة عن المشركين في الجواب كما تقدم اما على طريق التلقين لهم
وتعريفهم كيف يجب عليهم وارشادهم الى ما يقولون واما لكون هذا المعنى قد باغ في
الوضوح الى غاية لا يحتاج معها الى اقرار الخصم ومعرفة ما لديه واما لكون المشركين
لا ينطقون بما هو الصواب في هذا الجواب فرار منهم عن ان تلزمهم الحجة أو ان يسجل
عليهم بما يكابرونه ان حادوا عن الحق (فأني توفى كون) أي فكيف تصرفون عن الحق
وتقبلون منه الى غيره والمراد التجنب من أحوالهم ثم أمر الله سبحانه ان يورد عليهم حجة
سابعة فقال (قل هل من شركائكم) الاستفهام ههنا كالاستفهامات السابقة (من
يهدى الى الحق) الاستدلال بالهداية بعد الاستدلال بالخلق وقع كثير في القرآن كقوله
الذي خلقني فهو يهدين وقوله الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى وقوله الذي خلق فسوى
والذي قدره هدى وفعل الهداية يجيئ متعديا باللام والى وهم اجمعين واحد روى ذلك عن
الزجاج وقيل كما يعدي بالي لتضمنه معنى الانتهاء يعدي باللام للدلالة على ان المنتهى غاية
الهداية والمعنى متقارب وقد يحذف الحرف تخفيفا وقد جمع بين المتعدين هنا بحرف
الحرف فعدي الأول والثالث بالي والثاني باللام والتعدي بهذين الحرفين من باب التقنن في

عنهم الا ان رجلا يقال له ثورغال كان لما وقعت النخبة يقومه مقيما اذ ذاك

في الحرم فلم يصبه شيء فلما خرج في بعض الايام الى الحل جاءه حجر من السماء فقتله وقد تقدم في أول القصة حديث جابر بن عبد الله في ذلك وذكر روا أن أبا رغال هذا هو الدثيف الذين كانوا يسكنون الطائف قال عبد الرزاق عن معمر أخبرني اسمعيل بن أسمية أن النبي صلى الله عليه وسلم هم بقبر أبي رغال فقال أتدرون من هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال هذا قبر أبي رغال رجل من ثمود كان في حرم الله فحرم الله عذاب الله فلما خرج أصابها ما أصاب قوموه فدفن ههنا ودفن معه غصن من ذهب

فقتل القوم فاستدروه بأسيافهم فمخشوا عنه فاستخرجوا الغصن وقال عبد الرزاق قال معمر قال الزهري أبو رغال أبو ثقيف هذا مرسل من هذا الوجه وقد روى متصلان من وجه آخر كما قال محمد بن أبي اسحق عن اسمعيل بن أمية عن يحيى بن أبي جبير قال سمعت عبد الله بن عمرو يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حين خرجنا معه إلى الطائف فمرنا بقبر فقال هذا قبر أبي رغال وهو أبو ثقيف وكان من ثمود وكان بهذا الحرم فدفن عنه فلما خرج أصابته النقمة التي أصابت قومه بهذا المكان فدفن فيه وآية ذلك أنه دفن معه غصن من ذهب أنتم (٢١٧) نبشتم عنه أصبتموه فابتدره الناس فاستخرجوا منه الغصن وهكذا رواه أبو داود

عن يحيى بن معين عن وهب بن جرير ابن حازم عن أبيه عن أبي اسحق قال شيخنا أبو الجراح المزني وهو حديث حسن عزيز (قلت) تفرد بوجه يحيى بن أبي جبير هذا وهو شيخ لا يعرف إلا بهذا الحديث قال يحيى بن معين ولم أسمع أحدا روى عنه غير اسمعيل ابن أمية (قلت) وعلى هذا فيخشى أن يكون وهم في رفع هذا الحديث وإنما يكون من كلام عبد الله بن عمرو مما أخذ من الزاملتين قال شيخنا أبو الجراح بعد أن عرضت عليه ذلك وهذا محتمل والله أعلم (فتولى عنهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالة ربِّي ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين) هذا تقرير من صالح عليه السلام لقومه لما أهلكهم الله بخالفتم إياه وترددهم على الله وأبائهم عن قبول الحق وأعرضهم عن الهدى إلى العمى قال لهم صالح ذلك بعد هلاكهم تقرعوا وتوبوا ويخاؤهم يسمعون ذلك كما ثبت في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما

البلاغة ولذلك قال الزمخشري هذه للحق وإلى الحق فجمع بين اللغتين والمراد بالحق في المواضع الثلاثة ضد الباطل ولما كانوا جاهلين بالجواب الحق في ذلك أو معاندين أمر الله رسوله صلى الله عليه وآله وسلم أن يجيب بقوله (قل) لهم (الله) الذي له الاحاطة الكاملة (يهدي للحق) من يشاء دون غيره ممن زعمتوهم شركاء و دليل ذلك ما تقدم من الأدلة الدالة على اختصاصه سبحانه بهذا وهداية الله سبحانه لعباده إلى الحق هي بما نصبه لهم من الآيات في المخلوقات ورسالة للرسول وازالة الكتب وخلق ما يتوصل به العباد إلى ذلك من العقول والافهام والاسماع والابصار والاستفهام في قوله (أفئن) للتقرير والزام الحجة والفاء لترتيبها على ما سبق وهو برهان تام لم يذكر جوابه في الآية والمعنى أفئن (يهدي) الناس (إلى الحق) وهو الله سبحانه (أحق أن يتبع) ويقتدى (أم من لا يهدي) أي أم الحق بأن يتبع ويقتدى به من لا يهدي نفسه (الآن يهدي) الاستثناء مفرغ من أعم الأحوال أي لا يهدي في حال من الأحوال إلا في حال هدى الغير إياه وكان مقتضى المقابلة أن يقال أم من لا يهدي وإنما خولف إشارة إلى أنه إذا لم يهد نفسه لا يهدي غيره وقال النحاس الاستثناء منقطع كما تقول فلان لا يسمع غيره إلا أن يسمع أي لكنه يحتاج أن يسمع فعني الآن يهدي أي لكنه يحتاج أن يهدي (فألكم كيف تحكمون) هذا تعجيب من حالهم باستفهامين متوالين أي شيء ثبت لكم في هذه الحالة فهذا جله مستقلة وكيف تحكمون أي باتخاذ هؤلاء شركاء لله وهي جملة أخرى مستقلة وكلا الاستفهامين للتقرير والتوبيخ ثم بين سبحانه ما هو لأهله في أمر دينهم وعلى أي شيء بنوه وبأي شيء أتبعوا هذا الدين الباطل وهو الشرك فقال (وما يتبع أكثرهم إلا الظن) هذا كلام مبتدأ غير داخل في الأوامر السابقة والمعنى ما يتبع هؤلاء المشركون في أمرا كههم بالله وجعلهم له أندادا لا مجرد الظن والتخمين والتحسُّس ولم يكن ذلك عن بصيرة أو انتفاة إلى فرد من أفراد العلم فضلا عن أن يسلكوا مسالك الأدلة الصحيحة الهادية إلى الحق المبينة على المقدمات اليقينية الصادقة فيفهموا مضمونها ويقفوا على مقتضاها وبطلان ما يخالفها بل ظن من ظن من سلفهم أن هذه المعبودات تقر بهم إلى الله وإنما تشفع لهم ولم يكن ظنه هذا المستند قط بل مجرد خيال مختل وحدث باطل فقلدوا فيه آباءهم ولعل تنكير الظن هنا للتحقير أي الظن ضعیف واها لا يستند إلى

(٢٨ - فتح البيان ح)

ظهر على أهل بدر أقام هناك ثلاثا ثم أمر برأحلتها فشدت بعد ثلاث من آخر الليل فركبها ثم سار حتى وقف على القلب قلب بدر فجعل يقول يا أبا جهل بن هشام يا عتبة بن ربيعة يا شيبعة بن ربيعة يا فلان بن فلان هل وجدت ما وعدتكم حقاً فاني وجدت ما وعدني ربي حقاً فقال له عمر يا رسول الله ما تكلم من أقوام قد جفوا فقال والذي نفسي بيده ما أنتم بأسمع لما أقول منهم ولكن لا يجيبون وفي السيرة أنه عليه السلام قال بنس عشيرة النبي كنتم لتبنيكم كذبتموني وصدقتي الناس وآخر جفوني وآواني الناس وقالتموني ونصرتي الناس فبنس عشيرة النبي كنتم لتبنيكم وهذا صالح عليه السلام قال لقومه

لقد أبلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم أي فلم تشفعوا بذلك لأنكم لا تحبون الحق ولا تتبعون ناصحا ولهذا قال والله كن لا تحبون الناصحين وقد ذكر بعض المفسرين أن كل نبي هلك أمتة كان يذهب فيقيم في الحرم حرم مكة والله أعلم وقد قال الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا زعمه بن صالح عن سلمة بن وهرام عن عكرمة عن ابن عباس قال لما مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بوادي عسفان حين حج قال يا أبا بكر أرى واد هذا قال هذا وادي عسفان قال لقد مر به هو ووصال عليه ما السلام على بكرات خطمهن الليف أزهرهم العباء وأرديتهم (٢١٨) النمار يلبنون يحجون البيت العتيق هذا حديث غريب من هذا

الوجه لم يخرج به أحد منهم (ولو طأ) اذ قال لقومه أن تأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين أنتم كنتم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء بل أنتم قوم مسرفون يقول تعالى ولقد أرسلنا لوطا وأخته سيره واذ كر لوطا اذ قال لقومه ولوط هو ابن هاران بن آزر وهو ابن أخي ابراهيم الخليل عليهما السلام وكان قد آمن مع ابراهيم عليه السلام وهاجر معه الى أرض الشام فبعثه الله الى أهل سدوم وما حولها من القرى يدعوهم الى الله عز وجل ويأمرهم بالمعروف وينهاهم عما كانوا يرتكبونه من المأثم والمحارم والفواحش التي اخترعوها لم يسبقهم بها أحد من بني آدم ولا غيره وهو اتيان الذكور وهذا شيء لم يكن بنوعهم مدونه ولا تألفه ولا يخطر ببالهم حتى صنعه أهل سدوم عليهم لعائن الله قال عمرو ابن دينار في قوله ما سبقكم بها من أحد من العالمين قال ما نزل ذكر على ذكر حتى كان قوم لوط وقال الوليد ابن عبد الملك الخليفة الاموي ياتي جامع دمشق لولا أن الله عز وجل قص

ما تستند اليه سائر الظنون وقيل المراد بالآية انه ما يتبع أكثرهم في الايمان بالله والاقرار به الاظنا والاول أولى وقيل المراد بالآية ان جميعهم يتبعون الظن في دعواهم ان الاصنام تشفع لهم قال الكرخي وفيه دليل على ان تخصيص العلم في الاصول واجب والاكتفاء بالتقليد والظن غير جائز وقيل المراد بالآية ان خبرنا الله سبحانه (ان الظن لا يغني من الحق شيئا) لان أمر الدين انما ينبغي عن العلم وبه يتضح الحق من الباطل والظن لا يقوم مقام العلم ولا يدرك به الحق ولا يغني عن الحق في شيء من الاشياء والجملة مستأنفة ليس شأن الظن وبطلانه ومن يعنى عن والحق بمعنى العلم (ان الله علم بما يفعلون) من الافعال القبيحة الصادرة لاعن برهان فيندرج تحتها ما حكى عنهم من الاعراض عن البراهين القاطعة والاتباع للظنون الفاسدة اندراجا وليا (وما كان هذا القرآن أن يفترى) قيل ان بمعنى اللام أي ليفترى وقيل بمعنى لا أي لا يفترى لما فرغ سبحانه من دلائل التوحيد وحقه شرع في تبيين أمر النبوة أي وما صح وما استقام أن يكون هذا القرآن المشتمل على الحجج البينة والبراهين الواضحة مفترى من الخلق (من دون الله) وانما هو من عند الله عز وجل وكيف يصح أن يكون مفترى على سبيل الافتعال والاختلاق وقد عجز عن الاتيان بسورة منه القوم الذين هم أفصح العرب اسما وأدقهم اذها نالوا القرآن ومعنى الآية وما ينبغي لهذا القرآن ان يفترى كقوله وما كان لنبى ان يغفل وما كان المؤمنون لينفروا كافة يعنى ليس وصف القرآن وصف شيء يمكن ان يفترى به على الله لان المفترى هو الذى يأتى به البشر وانه مبرأ عن الافتراء والكذب (ولكن) كان هذا القرآن ووقعت لكن هنا أحسن موقع اذ هي بين تقيضين وهما الكذب والصدق المضمن للتصديق وفيه أوجه أحدها العطف على خبر كان الثانى أنه خبر لكان مضمره وتقدم تقديره واليه ذهب الكسائى والقراء ابن سعدان والزجاج وهذا كالذى قبله في المعنى الثالث تقديره وما كان هذا القرآن أن يفترى ولكن أنزل للتصديق والرابع تقديره ولكن يصدق الذى قاله السمين (تصديق الذى بين يديه) أي أمامه من الكتب الالهية المنزلة على الانبياء قبله أي انما اقد بشرت به قبل نزوله فجاء مصداقها ونفس هذا التصديق معجزة منقولة لان أقاصيصه موافقة لما في الكتب المتقدمة مع ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يطلع على ذلك ولا تعلمه ولا سأل عنه ولا اتصل به علم بذلك وقيل المعنى ولكن تصديق النبي الذى بين يدي القرآن

وهو

عليها خبر قوم لوط ما ظنت أن ذكرها يلوذ كرا ولهذا قال لهم لوط عليه السلام أن تأتون

الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين أنتم كنتم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء أي عدلتم عن النساء وما خلق لكم ربيكن منهن الى الرجال وهذا اسراف منكم وجهل لانه وضع الشيء في غير محله ولهذا قال لهم في الآية الاخرى قال هؤلاء بناتى ان كنتم فاعلين فأرشدكم الى نسائهم فاعتذروا اليه بأنهم لا يشتهونهن قالوا لقد علمت ما لتأتين بناتك من حق وانك لتعلم ما نريد أى لقد علمت انه لا أرب لنا في النساء ولا ارادة وانك لتعلم ما نريد انما نحن اذنا من أضيافك وذكرا المفسرون أن الرجال كانوا قد استغنى بعضهم ببعض وكذلك

نسأوهم قد استغنى بعضهم ببعض أيضا (وما كان جواب قومه إلا أن قالوا أخرجوهم من قريبتكم انهم أناس يتطهرون) أي ما أجابو الوطا إلا أن هموا باخراجه ونفيه ومن معه من بين أظهرهم فأخرجه الله تعالى سالما وأهلكهم في أرضهم صاغرين مهانين وقوله تعالى انهم أناس يتطهرون قال قتادة عابوهم بغير عيب وقال مجاهد انهم أناس يتطهرون من أدبار الرجال وأدبار النساء وروى مثله عن ابن عباس أيضا (فأنجيناه وأهلكه إلا امرأته كانت من الغابرين وأمطرنا عليهم مطرا فأنظر كيف كان عاقبة الجرمين) يقول تعالى فأنجيناه لو طارأهـ له ولم يؤمن به أحد منهم سوى أهل بيته فقط (٢١٩) كما قال تعالى فأخرجنا من كان فيهما من المؤمنين

فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين إلا امرأته فانهم لم تؤمن به بل كانت على دين قومها عاتلهم عليه وتعلمهم بمن يقدم عليه من ضيفائه بإشارات بينها وبينهم ولهذا المأمر لوط عليه السلام ليسرى بأهله امرأ أن لا يعلمها ولا يخرجها من البلد ومنهم من يقول بل اتبعتم فلما جاء العذاب التفتت هي فأصابها ما أصابهم والأظهر أنها لم تخرج من البلد ولا أعلمها لوط بل بقيت معهم ولهمـ هذا قال ههنا إلا امرأته كانت من الغابرين أي الباقين وقيل من الهالكين وهو تفسير باللائم وقوله وأمطرنا عليهم مطرا مفسر بقوله وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل منضود مسومة عند ربك وما هي من الظالمين بعباد ولهذا قال أنظر كيف كان عاقبة الجرمين أي أنظر يا محمد كيف كان عاقبة من يجترئ على معاصي الله عز وجل ويكذب رسله وقد ذهب الامام أبو حنيفة رحمه الله إلى أن اللائط يليق من شاهق ويتبع بالحجارة كما فعل يقوم لوط وذهب آخرون من العلماء إلى انه يرمى سواء كان محصنا أو غير محصن وهو أحد قولي

وهو محمد صلى الله عليه وآله وسلم لانهم شاهدوه قبل أن يسعوا منه القرآن (وتفصيل الكتاب) التفصيل التبيين أي بين ما في كتب الله المتقدمة والالف واللام في الكتاب للجنس وقيل أراد ما بين في القرآن من الاحكام فيكون المراد بالكتاب القرآن وقيل اللوح المحفوظ (لاريب فيه) الضمير عائذ الى القرآن وهو داخل في حكم الاستدراك وهو خبر ثالث أو حال من الكتاب أي مستقيما عنه الريب أو مستأنف أو معترض بين تصديق وبين (من رب العالمين) أي كائن منه خبر رابع أو حال ثانية أو متعلق بتصديق أو بتفصيل أو التقدير أنزل للتصديق من رب العالمين (أم يقولون افتراه) الاستفهام اللذانكار عليهم مع تقرير ثبوت الحق وأم هي المنقطعة التي بمعنى بل والهزة أي بل أي يقولون افتراه واختلقه وقال أبو عبيدة أم بمعنى الواو أي ويقولون وقيل الميم زائدة أي يقولون والاستفهام للتقرير والتوبيخ والانسكار والاستبعاد أي هذا القول منهم في غاية البعد والسماعة وقيل التقدير يقولون به أم يقولون ثم أمره الله سبحانه أن يتحدثهم حتى يظهر عجزهم ويتبين ضعفهم فقال (قل) تكفيتمهم وظاهرا بالبطان مقاتلهم الفاسدة (فأقوا) أي ان كان الامر كما تزعمون من أن محمدا افتراه فأقوا أنتم على جهة الافتراء (بسورة مثله) في البلاغة وجودة الصناعة فأنتم مثله في معرفة لغة العرب وفصاحة الالسن وحسن النظم وبلاغة الكلام والمراد مثل هذه السورة لانها أقرب ما يمكن أن يشار اليه هكذا قال الرازي وهي مكية والاولى التناول لجميع السور فانهم لا يقدرون ان يأقوا بأقصر سورة (وادعوا) بمظاهركم ومعاونيكم (من استطعتم) دعاء والاستعانة به من قبائل العرب ومن آلهتكم التي تجعلونهم شركاء لله (من دون الله) أي من سوى الله من خلقه (ان كنتم صادقين) في دعواكم أن هذا القرآن مفترى فان ذلك مستلزم لامكان الاتيان بمثله وهو أيضا مستلزم لقدركم عليه وسبحان الله العظيم ما أقوى هذه الحجة وأوضحها وأظهرها للعقول فانهم لما نسبوا الافتراء إلى واحد منهم في البشرية والعربية قال لهم هذا الذي نسبوه إلى وأنا واحد منكم ليس عليكم إلا أن تأقوا وأنتم الجمع الجمل بسورة مماثلة لسورة من سورته واستعينوا بمن شئتم من أهل هذه اللسان العربية على كثرتهم وتباين مساكنهم أو من غيرهم من بني آدم ومن الجن أو من الأصنام فان فعلتم هذا بعد التسيار والى فأنتم صادقون فيما نسبتموه إلى وألصقتموه لي فلم يأقوا عند سماع هذا الكلام

الشافعي رحمه الله والحجة مارواه الامام احمد وابوداود والترمذي وابن ماجه من حديث الدراوردي عن عمرو بن ابي عمرو عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به وقال آخرون هو كالزاني فان كان محصنا رجم وان لم يكن محصنا جلد مائة جلدة وهو القول الآخر للشافعي واما اتيان النساء في الادبار فهو اللوطية الصغرى وهو حرام باجتماع العلماء الاقوالا شاذ البعض السلف وقد ورد في النسي عنه أحاديث كثيرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تقدم الكلام عليها في سورة البقرة (والى مدين آتاهم شعيبا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره قد جاءكم من ربكم بآيات كثيرة)

فأوفوا السكيل والميزان ولا تجسوا الناس أشياءهم ولا تفسدوا في الأرض بعد ما أحل لكم خيرا لكم إن كنتم مؤمنين قال محمد بن اسحق هم من سلاله مدين بن ابراهيم وشعيب هو ابن ميكيل بن يشجر قال واسمه بالسريانية بثرون (قلت) مدين تطلق على القبيلة وعلى المدينة وهي التي بقرب معان من طريق الحجاز قال الله تعالى ولما ورد ماء مدين وجد عليه أمة من الناس يسقون وهم أصحاب الأيكة كما سئذ كره ان شاء الله وبه الثقة قال يا قوم اعبدوا الله ما عصبكم من اله غيره هذه دعوة الرسل كلهم قد جاء تسكم بنية من ربكم أي قد أقام الله الحجج (٢٢٠) واليمينات على صدق ما جئتكم به ثم عظمهم في معاملتهم الناس بأن يوفوا

المكيل والميزان ولا يجسوا الناس أشياءهم أي لا يخونوا الناس في أموالهم ويأخذوها على وجه الخس وهو نقص المكيل والميزان خفية وتدليس كما قال تعالى ويل للمطففين إلى قوله لرب العالمين وهذا تمديد شديد ووعد أكيد نسأل الله العافية منه ثم قال تعالى أخبرنا عن شعيب الذي يقال له خطيب الأنبياء لفصاحة عبارته وجزالة مواعظته (ولا تقعدوا بكل صراط توعدون وتصدون عن سبيل الله من آمن به وتبغونها عوجا واذكروا اذ كنتم قليلا فكثركم وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين وان كان طائفة منكم آمنوا بالذي أرسلت به وطائفة لم يؤمنوا فاصبروا حتى يحكم الله بينهم وهو خير الحاكمين) ينههم شعيب عليه السلام عن قطع الطريق الحسى والمعنوى بقوله ولا تقعدوا بكل صراط توعدون أي توعدون الناس بالقتل ان لم يعطوكم أموالهم قال السدى وغيره كانوا عشارين وعن ابن عباس ومجاهد وغير واحد لا تقعدوا

المنصف والتنزل البالغ بكلمة ولا نطقوا بنبأ شفاء قبل كعوا عن الجواب وتشبهوا بآذيال العناد البارود والمكابرة المجردة عن الحجة وذلك مما لا يجوز عنه مبطل ومراتب تحدى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالقرآن أربعة أولها انه تحداهم بكل القرآن كما قال تعالى قل لئن اجتمعت الأنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن ثانيا انه تحداهم بعشر سور قال تعالى قل فأتوا بعشر سور مثله مفتريات ثالثا انه تحداهم بسورة واحدة كما قال تعالى فأتوا بسورة مثله رابعا انه تحداهم بحديث مثله كما قال تعالى فليأتوا بحديث مثله فهذا مجموع الدلائل التي ذكرها الله في اثبات ان القرآن معجز ثم ان الله تعالى ذكر السبب الذي لأجله كذبوا بالقرآن وأتى به عقب هذا التحدى البالغ فقال (بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه) فاضرب عن الكلام الاول وانتقل الى بيان انهم سارعوا الى تكذيب القرآن قبل ان يتدبروه ويفهموا معانيه وما اشتمل عليه وهكذا صنع من تصلب في التقليد ولم يبال بما جاء به من دعا الى الحق وتمسك بذيول الانصاف بل يرد به مجرد كونه لم يوافق هواه ولا جاء على طبق دعواه قبل أن يعرف معناه ويعلم منبأه كما تراه عيانا وتعلمه وجدانا والحاصل ان من كذب بالحجة النيرة والبرهان الواضح قبل أن يحيط بعلمه فهو لم يتمسك بشئ في هذا التكذيب المجرد كونه جاهلا انما كذب به غير عالم به فكان بهذا التكذيب مناديا على نفسه بالجهل بأعلى صوت ومسجلا بقصوره عن تعقل الحجج بأبلغ تسجيل وليس على الحجة ولا على من جاء بها من تكذيبه شئ

ما يبلغ الاعداء من جاهل * ما يبلغ الجاهل من نفسه

(ولما يأتهم تأويله) أي بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولم يأتهم تأويله أي كذبوا به حال كونهم لم يفهموا تأويل ما كذبوا به ولا بلغت عقولهم ولا وصلت أذهانهم معانيه الرائقة المنبئة عن علو شأنه والمعنى أن التكذيب وقع منهم قبل الاطاعة بعلمه وقبل أن يعرفوا ما يؤل إليه من صدق ما اشتمل عليه من حكاية ما سلف من أخبار الرسل المتقدمين والائتم السابقين ومن حكايات ما سجدت من الامور المستقبلة التي أخبر عنها قبل كونها أو قبل أن يفهموه حق الفهم وتتعقله عقولهم فانهم لو تدبروه كل التدبر لفهموه كما ينبغي وعرفوا ما اشتمل عليه من الامور الدالة بأبلغ دلالة على أنه كلام الله وعلى هذا معني تأويله ما يؤل إليه من تدبره من المعاني الرشيدة والطائفة الانيقة وكلمة التوقع أظهر في المعنى الاول

والمعنى

كل صراط توعدون أي توعدون المؤمنين الاتيين الى شعيب ليتبعوه والاول

أظهر لانه قال بكل صراط وهو الطريق وهذا الثاني هو قوله وتصدون عن سبيل الله من آمن به وتبغونها عوجا أي توعدون ان تكون سبيل الله عوجا مائلة واذكروا اذ كنتم قليلا فكثركم أي كنتم مستضعفين لقلته فكتم فصرتم أعزة لكثرة عددكم فازكروا نعم الله عليكم في ذلك وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين أي من الامم الخالية والقرون الماضية وما حل بهم من العذاب والنكال باجتماعهم على معاصي الله وتكذيب رسوله وقوله وان كان طائفة منكم آمنوا بالذي أرسلت به وطائفة لم يؤمنوا أي قد اختلفتم

على قاصبر وأي انتظروا حتى يحكم الله بيننا وبينكم أي يفصل وهو خير الحاكمين فإنه سيجعل العاقبة للمتقين والدمار على الكافرين
(قال الملا الذين استكبروا من قومه لتخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا أولتعودن في ملتنا قال أولو كنا كارهين قد
افتريتنا على الله كذباً إن عدنا في ملتكم بعد إذ نجانا الله منها وما يكون لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء الله ربنا وسع ربنا كل شيء علماً
على الله توكلنا ربنا افتتح بيننا وبين قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين) هذا خبر من الله تعالى عما واجهت به الكفار بنبيه شعيباً ومن
معه من المؤمنين في وعدهم إياه ومن معه من المؤمنين بالنبي عن القرية (٢٢١) أو لا كراه على الرجوع في ملتهم والدخول

معه في ملتهم فيما هم فيه وهذا خطاب مع
الرسول والمراد اتباعه الذين كانوا
معه على الملة وقوله أولو كنا
كارهين يقول أو أنتم فاعل ذلك ولو
كنا كارهين ما ندعونا إليه فإنا ان
رجعنا إلى ملتكم ودخلنا معكم
فيما أنتم فيه فقد أعظمنا القرية
على الله في جعل الشركاء معه أنداداً
وهذا تنفير منه عن اتباعهم وما
يكون لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء
الله ربنا وهذا رد إلى الله مستقيم
فانه يعلم كل شيء وقد أحاط بكل
شيء علماً على الله توكلنا أي في
أمرنا ما نأتى منها وما نذر ربنا افتتح
بيننا وبين قومنا بالحق أي احكم
بيننا وبين قومنا وانصرنا عليهم
وأنت خير الفاتحين أي خير
الحاكمين فإلك العادل الذي لا يجرور
أبداً (وقال الملا الذين كفروا من
قومه لئن اتبعتم شعيباً إنكم إذا
لخاسرون فأخذتهم الرجفة
فأصبحوا في دارهم جاثمين الذين
كذبوا شعيباً كأن لم يغنوا فيها
الذين كذبوا شعيباً كانوا هم
الخاسرين) يخبر تعالى عن شدة
كفرهم وتوهم وعقوبتهم وما هم فيه

والمعنى ان القرآن مجتزئ من جهة النظم ومن جهة المعنى من حيث الاخبار بالغيب
(كذلك) أي مثل ذلك التكذيب (كذب الذين من قبلهم) من الأمم عند ان جاءتهم
الرسول بحجج الله وبراهينه فانهم كذبوا به قبل أن يحيطوا بعلمه وقبل أن يأتيهم تأويله
(فانظر كيف كان عاقبة الظالمين) من الأمم السالفة من سوء العاقبة بالخسوف والمسخ
ونحو ذلك من العقوبات التي حلت بهم كما حكى ذلك القرآن عنهم واشملت عليه كتب الله
المنزلة عليهم والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أول كل فرد من الناس والجملة في
قوة فأهلكناهم (ومنهم) أي ومن هؤلاء الذين كذبوا بالقرآن (من يؤمن به) في نفسه
ويعلم انه صدق وحق ولكنه كذب مكابرة وعناداً وقيل المراد منهم من يؤمن به في
المستقبل وان كذب به في الحال (ومنهم من لا يؤمن به) ولا يصدق في نفسه بل كذب
به جهلاً وتقليداً أو لا يؤمن به في المستقبل بل يبق على جحوده واصراره وقيل الضمير في
الموضعين للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وقد قيل ان هذا التقسيم خاص بأهل مكة وقيل
عام في جميع الكفار (وربك أعلم بالمفسدين) فيجازيهم بأعمالهم والمراد بهم المصرّون
المعاندون (وان كذبوا فقل) أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بأن يقول
لهم ان أصرروا على تكذيبه واستمروا عليه (لن جزاء) (عملي ولكم عليمكم) أي جزاؤه
فقد أبلغت اليكم ما أمرت ببلاغه وليس على غير ذلك ثم كذبوا (أنتم بريئون مما
أعمل وأنا بري مما يعملون) أي لا تؤاخذون بعملي ولا تؤخذ بعملكم وفيه توكلنا
أفادته لام الاختصاص من عدم تعدد أي أجر العمل إلى غير عامله وقد قيل ان هذا
منسوخ بآية السيف لما فيه من إيهام الاعراض عنهم وتخليه سبيلهم كما ذهب إليه
جماعة من المفسرين منهم مقاتل والكلبي وعن ابن زيد قال أمره الله به إذ أنسخه
فأمره بجهادهم قال الرازي وهو بعيد لان شرط النسخ أن يكون رافعا لحكم المنسوخ
ومدلول الآية اختصاص كل واحد بأفعاله وبثمرات أفعاله من الثواب والعقاب وآية
القتال ما رفعت شيئاً من مدلولات هذه الآية بل هو باق فكان القول بالنسخ باطلاً (ومنهم
من يستمعون اليك) بين الله سبحانه في هذا أن في أولئك الكفار من بلغت حاله في النفرة
والعداوة إلى هذا الحد وهي أنهم يستمعون إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذا قرأ القرآن

من الضلال وما جابت عليه قلوبهم من الخالفة للحق ولهذا أقسموا وقالوا لئن اتبعتم شعيباً إنكم إذا لخاسرون فلماذا عقبه بقوله
فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين أخبر تعالى هنا أنهم أخذتهم الرجفة كما أرجفوا شعيباً وأصحابه وتوعدوهم بالخلاء كما أخبر
عنهم في سورة هود فقال ولما جاء أمرنا نجينا شعيباً والذين آمنوا معه برحمة منا وأخذت الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم جاثمين
والمناسبة هناك والله أعلم أنهم لما تكلموا به في قولهم أصلا نك تأمرنا الآية فجأت الصيحة فأسكتتهم وقال تعالى اخبارا عنهم في
الشعراء فذكر كذبهم فأخذهم عذاب يوم الظلة انه كان عذاب يوم عظيم وما ذاك إلا لانهم قالوا له في سياق القصة فأسقط علينا كسفاً من

السماء الآية فأخبر أنه أصابهم عذاب يوم الظلة وقد اجتمع عليهم ذلك كله أصابهم عذاب يوم الظلة وهي سخابة أظلمت فيها شر من نار ولهيب ووهج عظيم ثم جاءتهم صيحة من السماء ورجفة من الأرض شديدة من أسفل منهم فزهقت الأرواح وفاضت النفوس وخذت الأجسام فأصبحوا في دارهم جاثمين ثم قال تعالى كأن لم يغنوا فيها أي كأنهم لما أصابهم النعمة لم يقيموا بديارهم التي أرادوا إجلاء الرسول وصحبه منها ثم قال تعالى مقابلاً لقلوبهم الذين كذبوا شيعياً كانوا هم الخاسرين (فتولى عنهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالاتي ربى ونصحت لكم فكيف آسى على قوم (٢٢٢) كافرين) أي فتولى عنهم شيعب عليه السلام بعد ما أصابهم ما أصابهم

وعلم الشرائع في الظاهر ولكنهم لا يسمعون في الحقيقة لعدم حصول أثر السماع وهو حصول القبول والعمل بما يسمعون به وجع الضمير في يستمعون جملا على معنى من وأفرده في ومنهم من ينظر جملا على لفظه قيل والنسبة كثرة المستمعين بالنسبة إلى الناظرين لأن الاستماع لا يتوقف على ما يتوقف عليه النظر من المقابلة والتقاء الحائل وانفصال الشعاع والنور الموافق لنور البصر والتقدير في قوله ومنهم من يستمعون ومنهم من ينظر ومنهم من يسمعون ومنهم من يسمع (أفأنت تسمع الصم) الهمة للأنكار يعني أن هؤلاء وان استمعوا في الظاهر فهم صم والصم مانع من سماعهم فكيف يطمع منهم في ذلك مع حصول المانع وهو الصم فكيف إذا انضم إلى ذلك (ولو كانوا لا يعقلون) فإن من كان أصم غير عاقل لا يفهم شيئا ولا يسمع ما يقال له والفاء عاطفة وفيه تنبيه على أن حقيقة استماع الكلام فهم المعنى المقصود منه ولذلك لا توصف به البهائم وهو لا يتأتى إلا باستعمال العقل السليم في تدبره وعقوله لهم لما كانت مريضة بعارضضة الوهم ومتابعة الآف والتقليد تعذر أفهامهم الحكم والمعاني الدقيقة فلم ينتفعوا بسرد الالفاظ عليهم غير ما ينتفع به البهائم من كلام الناعق والكلام في (ومنهم من ينظر البصائر أفأنت تسمى العمى ولو كانوا لا يبصرون) كالكلام فيما تقدم لأن العمى مانع فكيف يطمع من صاحبه في النظر وقد انضم إلى فقد البصر فقد البصيرة لأن الاعى الذي له في قلبه بصيرة قد يكون له من الحدس الصحيح ما يفهم به في بعض الأحوال فهما يقوم مقام النظر وكذلك الأصم العاقل قد يتحدس حدسا يفهم به بعض فائدة بخلاف من جمع له بين عى البصر والبصيرة فقد تعذر عليه الإدراك وكذا من جمع له بين الصم وذهاب العقل فقد انسدت عليه باب الهدى والمقصود من هذا الكلام تسليمة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فإن الطيب إذا رأى مريضا لا يقبل العلاج أصلا عرض عنه واستراح من الاشتغال به والهمة للأنكار (إن الله لا يظلم الناس شيئا ولكن الناس أنفسهم يظلمون) ذكر هذا عقب ما تقدم من عدم الاهتداء بالسمع والأبصار لبيان أن ذلك لم يكن لأجل نقص فيما خلقه الله لهم من السمع والعقل والبصر والبصيرة بل لأجل ما صار في طبائعهم من التعصب والمكابرة للحق والمجادلة بالباطل والأصرار على الكفر فهم الذين ظلموا أنفسهم بذلك ولم يظلمهم الله شيئا من الأشياء بل خلقهم وجعل لهم من المشاعر ما يدركون به أكمل

من العذاب والنعمة والنكال وقال مقرر عا لهم وموجباً يقوم لقد أبلغتكم رسالاتي ربى ونصحت لكم أي قد أدبت إليكم ما أرسلت به فلا آسف عليكم وقد كفرتم بما جئتكم به فلهذا قال فكيف آسى على قوم كافرين (وما أرسلت في قرية من نبي إلا أخذنا أهلها بالبأساء والضراء لعلهم يضرعون ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة حتى عفووا وقالوا قد مس آباءنا الضراء والسراء فأخذناهم بغيته وهم لا يشعرون) يقول تعالى مخبرا عما اختبر به الأمم الماضية الذين أرسل إليهم الأنبياء بالبأساء والضراء يعني بالبأساء ما يصيبهم في أبدانهم من أمراض واسقام والضراء ما يصيبهم من فقر وحاجة ونحو ذلك لعلهم يضرعون أي يدعون ويخشعون ويتهللون إلى الله تعالى في كشف ما نزل بهم وتقدير الكلام أنه ابتلاهم بالبأساء ليتضرعوا لفعلوا شيئا من الذي أراد منهم فقبل عليهم الحال إلى الرخاء ليخبرهم فيه ولهذا قال ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة أي حولنا الحال من شدة إلى رخاء ومن

ادراك

مرض وسقم إلى صحة وعافية ومن فقر إلى غنى ليسكروا على ذلك فافعلوا وقوله حتى عفو أي

كثروا وكثرت أموالهم وأولادهم يقال عفا الشيء إذا كثر وقالوا قد مس آباءنا الضراء والسراء فأخذناهم بغيته وهم لا يشعرون يقول تعالى ابتليناهم بهذا وهذا ليتضرعوا وينيبوا إلى الله فيجتمع فيهم لاهذا ولا هذا ولا انتها ولا بهذا ولا لاجل نقص في البأساء والضراء ثم بعدهم من الرخاء مثل ما أصاب آباءنا في قديم الزمان والدهر وانما هو الدهر تارات وتارات ولم يتفطنوا لأمير الله فيهم ولا استشعروا ابتلاء الله لهم في الحالين وهذا بخلاف حال المؤمنين الذين يشكرون الله على السراء ويصبرون على الضراء كما ثبت

في الصحيحين بحسب المؤمن لا يقضى الله له قضاء الا كان خيرا له ان اصابته ضراصة بر فكان خيرا له وان اصابته سراة شكر فكان خيرا له فالمؤمن من يتفطن لما ابتلاه الله به من الضراء والسراء ولهذا جاء في الحديث لا يزال اليبلاء بالمؤمن حتى يخرج نقيما من ذنوبه والمنافق مثله كمثل الجمار لا يدري فيم ربطه أهله ولا فيم أرسلوه أو كما قال ولهذا عقب هذه الصفة بقوله فأخذناهم بغتة وهم لا يشعرون أي أخذناهم بالعقوبة بغتة أي على بغتة وعدم شعور منهم أي أخذناهم وفاة كما في الحديث موت الفجأة رجعة للمؤمن وأخذة أسف للكافر (ولوان أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم (٢٢٣) بركات من السماء والارض ولكن كذبوا

فأخذناهم بما كانوا يكسبون فأمن أهل القرى ان يأتيهم بأسنا بياتا وهم ناعون أو آمن أهل القرى ان يأتيهم بأسنا نكحى وهم يلعبون فأمنوا مكر الله فلا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون) يخبر تعالى عن قلة ايمان أهل القرى الذين أرسل فيهم الرسل كقوله تعالى فلولا كانت قرية آمنت فنفعها ايمانها الا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ومتعناهم الى حين أي ما آمنت قرية بتعامها الا قوم يونس فانهم آمنوا وذلك بعد ما علموا العذاب كما قال تعالى وأرسلناه الى مائة ألف أو يزيدون فآمنوا فمتعناهم الى حين وقال تعالى وما أرسلنا في قرية من نذير الا آية وقوله تعالى ولوان أهل القرى آمنوا واتقوا أي آمنت قلوبهم بما جاء به الرسل وصدقته واتبعوه واتقوا بفعل الطاعات وترك المحرمات لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض أي قطر السماء ونبت الارض قال تعالى ولكن كذبوا فأخذناهم بما كانوا

ادراك وركب فيهم من الحواس ما يصلون به الى ما يريدون ووفر مصالحهم الدينية عليهم وخلي بينهم وبين مصالحهم الدنيوية * فعلى نفسهم اراقت حتى * قيل والنسبة في وضع الظاهر موضع المضمرة زيادة اليقين والتقريب وتقديم المفعول على الفاعل لافادة القصر أو مجرد الاهتمام مع مراعاة الفاصلة (و) اذ كر (يوم نحشرهم) أي المشركين المنكرين للبعث لموقف الحساب وأصل الحشر اخراج الجماعة وازعاجهم من مكانهم أي احياءهم من القبور (كان) أي كأنهم (لم يلبثوا) أي مشبهين بمن لم يلبث (الاساعة من النهار) أي شبهة أقلل والمرااد باللبث هو اللبث في الدنيا وقيل في القبور واستقروا المدة الطويلة اما لانهم ضيعوا أعمالهم في الدنيا فجعلوا وجودها كالعدم أو استقصروا اللذات والخيبة أو لظول وقوفهم في الحشر أو لشدة ما هم فيه من العذاب نسوا ذات الدنيا وكأنهم لم تكن ومثل هذا قولهم لبثنا يوما أو بعض يوم أو لان مقامهم في الدنيا في جنب مقامهم في الآخرة قليل جدا والمقصود من هذا التشبيه كما قاله أبو السعود بيان كمال سهولة الحشر بالنسبة اليه تعالى ولو بعد دهر طويل واطهار بطلان استبعادهم وانكارهم له بقولهم أنذامنا وكأترابا وعظاما أننا لمبعوثون ونحو ذلك أو بيان تمام الموافقة بين التشاين في الاشكال والصور فان اللبث اليسير يلزمه عدم التبدل والتغير والمراد بالساعة الزمن القليل فانها مثل في غاية القلة وتخصيصها بالنهار لان ساعاته أعرف حالا من ساعات الليل (يتعارفون بينهم) أي يعرف بعضهم بعضا كأنهم لم يتعارفوا الا قليلا بيان وتقدير لما سبق وذلك يقع في الحشر الذي هو الاجتماع أي في ابتدائه وينقطع في انشائه وقيل عند خروجه من القبور ثم ينقطع التعارف بينهم لما بين أيديهم من الامور المدهشة للعقول المذهلة للافهام وأما البعث فلا تعارف فيه لعدم الاجتماع الذي هو لازمه وهذا أحد وجهين في المقام ذكره البيضاوي وأبو البقاء وغالب المفسرين على خلافه وهو تفسير الحشر بالبعث من القبور وبحرى على هذا أبو السعود والخازن والقرطبي وقيل ان هذا التعارف هو تعارف التوبيخ والتقريع يقول بعضهم أنت أضللتني وأغويتني لا تعارف شفقة ورأفة كما قال تعالى ولا يسأل جيم جيمًا وقوله فاذا نفخ في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون فيجمع بان المراد بالتعارف هو تعارف التوبيخ وعليه يحمل قوله ولوترى اذ الظالمون موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم الى بعض القول وقوله تعالى كلما دخلت أمة الاية وقوله ربنا انا

يكسبون أي ولكن كذبوا رسالهم فعاقبناهم بالهلاك على ما كسبوا من المآثم والمحارم ثم قال تعالى محوفا ومخذرا من مخالفة أوامره والتجربى على زواجره فأمن أهل القرى أي الكفرة ان يأتيهم بأسنا أي عذابنا ونكالنا بياتا أي ليلا وهم ناعون أو آمن أهل القرى ان يأتيهم بأسنا نكحى وهم يلعبون أي في حال شغلهم وغفلتهم فأمنوا مكر الله أي بأسه ونقمته وقدرته عليهم وأخذناهم في حال سهوهم وغفلتهم فلا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون ولهذا قال الحسن البصري رحمه الله المؤمن يعمل بالطاعات وهو مشفق وجل خائف والفاجر يعمل بالمعاصي وهو آمن (أولم يعلم الذين يربون الارض من بعد أهلها ان لو نشاء أصبناهم بذنوبهم

ونطبع على قلوبهم فهم لا يسمعون) قال ابن عباس رضى الله عنهم فى قوله أولم يهد للذين يرثون الارض من بعد أهلها أولم يبين لهم أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم وكذلك قال مجاهد وغيره وقال أبو جعفر بن جرير فى تفسيره يقول تعالى أولم يبين للذين يستخفون فى الارض من بعد اهلاك آخرين قبلهم كانوا أهلها فساروا سيرتهم وعملوا أعمالهم وعتوا على ربهم أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم يقول ان لو نشاء فعلمناهم كما فعلنا بمن قبلهم ونطبع على قلوبهم يقول ونختم على قلوبهم فهم لا يسمعون موعظة ولا تذكرا (قلت) وهكذا قال تعالى (٢٢٤) أفلم يهد لهم كم أهلكنا قبلهم من القرون يشون فى مساكنهم ان فى ذلك

لايات لاولى النهى وقال تعالى أولم يهد لهم كم أهلكنا من قبلهم من القرون يشون فى مساكنهم ان فى ذلك لايات أفلا يسمعون وقال أولم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال وسكنتم فى مساكن الذين ظلموا أنفسهم الآية وقال تعالى وكما أهلكنا قبلهم من قرن هل تحس منهم من أحد أو تسمع لهم ركزاى هل ترى لهم شتصا أو تسمع لهم صوتا وقال تعالى ألم يروا كم أهلكنا من قبلهم من قرن مكاهم فى الارض ما لم تمكن لكم وأرسلنا السماء عليهم مدرارا وجعلنا الانهار تجري من تحتهم فأهلكناهم بذنوبهم وأنشأنا من بعدهم قرنا آخرين وقال تعالى بعد ذلك كهرا هلاك عاد فأصبحوا لارى الامساكنهم كذلك نجزي القوم المجرمين ولقد مكاهم فها ان مكاهم فيه وجعلنا لهم سمعا وأبصارا وأفعدنا غنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفعدناهم من شئ اذ كانوا يجحدون بايات الله وحق بهم ما كانوا يستهزؤن ولقد أهلكنا ما حولكم من القرى وصرفنا الالات لهم يرجعون

أطعنا ساداتنا الآية قال القرطبي وهو الصحيح وقد جمع بين الايات المختلفة فى مثل هذا وغيره بان المواقف يوم القيامة مختلفة فقد يكون فى بعض المواقف ما لا يكون فى الآخر (قد خسر الذين كذبوا بقاء الله) هذا تسجيل من الله سبحانه عليهم بالخسران وتجبب منه ولذا أتى بحرف التحقيق والمراد بالبقاء يوم القيامة عند الحساب والجزاء أى من باع آخرته الباقية بدينار الفانية قد خسر لانه أثر العاقبة على الباقي والجللة مستأنفة أو فى محل نصب باضممار قول أى قائلين قد خسر (وما كانوا مهتدين) نفى عنهم أن يكونوا من جنس المهتدين لجهلهم وعدم طلبهم لما ينجيهم وينفعهم ويصلحهم (واما ترى أنك بعض الذى نعدهم) أصله انك وما من يدلتا كيد معنى الشرط ولا جله زيدتون التأكيد خلا فالسيدويه والمعنى ان حصلت منا الاراءة لك بعض الذى وعدناهم من اظهار دينك فى حياتك بقتلهم واسرهم وجواب الشرط محذوف والتقدير فتراه أو فذلك وجهلة (أو توفينك) معطوفة على ما قبلها المعنى أو لا ترى أنك فى حياتك بل نتوفينك قبل ذلك (فأليس امر جمعهم) فغنى ذلك نعدهم فى الآخرة فنريك عذابهم فيها وجواب أو توفينك محذوف ايضا والتقدير أو نتوفينك قبل الاراءة فنحن نريك ذلك فى الآخرة وقيل انه جواب للشرط وما عطف عليه اذ معناه صالح لذلك والى هذا ذهب العوفي وابن عطية وقيل ان جواب أو توفينك هو قوله فأليس امر جمعهم دلالة على ما هو المراد من اراءة النبي صلى الله عليه وآله وسلم تعذيبهم فى الآخرة وقيل العدول فى الموضعين الى صيغة المستقبل لاستحضار الصورة والاصل اريك أو توفينك وفيه نظر فان اراءة صلى الله عليه وآله وسلم لبعض ما وعد الله المشركين من العذاب لم تكن قد وقعت كولوفاة وحاصل معنى هذه الآية ان لم تنتقم منهم عاجلا انتقمنا منهم آجلا وقد اراه الله سبحانه قتلهم واسرهم وذللهم وذهب عزمهم وانكسار سورة كبرهم بما أصابهم به فى يوم بدر وما بعده من المواطن فقلته الحمد (ثم الله شهيد على ما يفعلون) من تكذيبهم وكفرهم فيعذبهم أشد العذاب وجاء بتم الدالة على التبعيد مع كون الله سبحانه شهيدا على ما يفعلونه فى الدارين للدلالة على ان المراد به هذه الافعال ما يترتب عليها من الجزاء أو ما يحصل من انطاق الجوارح بالشهادة عليهم يوم القيامة فجعل ذلك بمنزلة شهادة الله عليهم كما ذكره النيسابورى وفى السمين ثم هنالست للترتيب الزمانى بل هى لترتيب الاخبار

لا

وقال تعالى وكذب الذين من قبلهم وما بلغوا معشار ما آتيناهم فكذبوا رسلى فكيف كان نكير وقال تعالى وكذب الذين من قبلهم فكيف كان نكير وقال تعالى فكأن من قرية أهلها كانوا على ظلمة فهى خاوية على عروشها وبئر معطلة وقصر مشيد أفلم يسيروا فى الارض فتكون لهم قلوب يعقلون بها أو آذان يسمعون بها فانها لا تسمعى الابصار وليكن تسمى القلوب التى فى الصدور وقال تعالى ولقد استهزئ برسل من قبلك فحاق بالذين سخروا منهم ما كانوا يستهزؤن الى غير ذلك من الايات الدالة على حلول نعمة بأعدائه وحصول نعمة لاوليائه ولهذا عقب ذلك بقوله وهو أصدق القائلين ورب العالمين

(فألك القرى نقص عليكم من أنبائها ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات فما كانوا يؤمنوا بما كذبوا من قبل كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين وما وجدنا لأكثرهم من عهد وان وجدنا أن أكثرهم فاسقين) لما قص تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم خبر قوم نوح وهود وصالح ولوط وشعيب وما كان من اهلاكهم الكافرين وانجائهم المؤمنين وأنه تعالى أعذر إليهم بأن بين لهم الحق بال الحجج على السنة الرسل صلوات الله عليهم أجمعين قال تعالى تلك القرى نقص عليكم أي يا محمد من أنبائها أي من أخبارها ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات أي الحجج على صدقهم فيما أخبروهم به كما قال تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث (٢٢٥) رسولا وقال تعالى ذلك من أنبائها القرى نقصه

عليك منها قائم وحصيد وما ظلمناهم ولكن ظلوا أنفسهم وقوله تعالى فما كانوا يؤمنوا بما كذبوا من قبل الباء سببية أي فما كانوا يؤمنوا بما جاءتهم به الرسل بسبب تكذيبهم بالحق أول ما ورد عليهم من حكاية ابن عطية رحمه الله وهو متجه حسن كقوله وما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة الآية ولهذا قال هنا كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين وما وجدنا لأكثرهم من عهد وان وجدنا أكثرهم فاسقين أي ولقد وجدنا أكثرهم فاسقين خارجين عن الطاعة والامتثال والعهد الذي أخذوه من جلالهم عليه وفطرهم عليه وأخذ عليهم في الأصلاب أنه بهم ومليكهم وأنه لا اله الا هو وأقروا بذلك وشهدوا على أنفسهم به وخالفوه وتركوه وراى ظهورهم وعبدوا مع الله غيره بلا دليل ولا حجة لا من عقل ولا شرع وفي الفطر السليمة خلاف ذلك وجاءت الرسل الكرام من أولهم إلى آخرهم بالنبى عن ذلك

لا ترتيب القصص في نفسها كقولك زيد عالم ثم هوكر يم وقال الزمخشري ذكرت الشهادة والمراد مقتضاها وتيجتها وهو العقاب كانه قيل ثم الله معاقب على ما يفعلون وفيه وعيد لهم وتهديد شديد (ولكل أمة) من الامم الخالية في وقت من الاوقات (رسول) يرسله الله اليهم يبين لهم ما شرعه الله لهم من الاحكام على حسب ما تقتضيه المصلحة (فإذا جاء رسولهم) اليهم وبلغهم ما أرسله الله به فكذبوه جميعا (قضى بينهم) أي بين الامة ورسولها (بالقسط) أي العدل فنجبا الرسول وهلك المكذبون له فيكون ما يذبون به عدلا لا ظلما كما قال سبحانه وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وقوله تعالى رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ويجوز ان يراد بالضمير في بينهم الامة على تقدير أنه كذب بعضهم وصدق البعض الآخر فهلك المكذبون ونجى المصدقون وفي وقت هذا القضاء قولان أحدهما أنه في الدنيا والآخر أنه في الآخرة والاول أولى (وهم لا يظلمون) في ذلك القضاء فلا يعذبون بغير ذنب ولا يؤاخذون بغير حجة ومنه قوله تعالى وحي بالنبين والشهداء وقضى بينهم وقوله فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد والمراد بالمبالغة في اظهار العدل والنصفة بين العباد ثم ذكر سبحانه شبهة أخرى من شبه الكفار (وذلك أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان كلما هددهم بنزول العذاب كانوا (يقولون متى هذا الوعد) والاستفهام منهم لانكار والاستبعاد وللقدح في النبوة لاطلبا التعمين وقت محييه على وجه الالتزام كما في سورة الملك فان المطلوب هناك تعمين الوقت (ان كنتم صادقين) خطابا منهم للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وللمؤمنين ويحتمل أن يراد بالقائلين هذه المقالة جميع الامم الذين لم يسلموا رسلهم الذين أرسلهم الله اليهم ثم أمر الله سبحانه رسوله أن يجيب عليهم بما يحسم مادة الشبهة ويقطع اللجاج فقال (قل لأملك نفسي ضرا ولا نفعا) أي لا أقدر على جلب نفع لها ولا دفع ضرعنها فكيف أقدر على ان أملك ذلك لغيري وقدم الضر لان السياق لاظهار المعجز عن ظهور الوعد الذي استعملوه واستبعدوه والاستثناء في قوله (الا ما شاء الله) منقطع كما ذكره أئمة التفسير وبه قال الزمخشري أي ولكن ما شاء الله من ذلك كان فكيف أقدر على ان أملك نفسي ضرا ولا نفعا وقيل متصل تقديره الا ما شاء الله ان أملكه وأقدر عليه والاول أولى وفي هذا أعظم واعظ وأبلغ زاجر لمن صار دينه وهجيراء المنادة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والاستعانة به عند نزول النوازل

(٢٩ - فتح البيان ح)

كما جاء في صحيح مسلم يقول الله اني خلقت عبادي حنفاء فجاءتهم الشياطين فاجتالهم عن دينهم وحرمت عليهم ما أحلت لهم وفي الصحيحين كل مولود يولد على الفطرة فابواهودانه وينصرانه ويمجسانه الحديث وقال تعالى في كتابه العزيز وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه أنه لا اله الا أنا فاعبدون وقال تعالى واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون وقال تعالى ولقد بعثنا في كل أمة رسولا ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت الى غير ذلك من الآيات وقد قيل في نفسه يرقوله تعالى فما كانوا يؤمنوا بما كذبوا من قبل ما روى أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي

العالية عن أبي بن كعب في قوله فما كانوا اليؤمنوا بما كذبوا من قبل قال كان في علمه تعالى يوم أقرؤا له بالميثاق أي فما كانوا ليؤمنوا العلم الله منهم ذلك وكذا قال الربيع بن أنس واختاره ابن جرير وقال السدي فما كانوا اليؤمنوا بما كذبوا من قبل قال ذلك يوم أخذ منهم الميثاق فأمنوا كرها وقال مجاهد في قوله فما كانوا اليؤمنوا بما كذبوا من قبل هذا كقوله ولوردوا العادوا الآية (ثم بعثنا من بعدهم موسى بآياتنا إلى فرعون وملئه فظلموا بها فانظر كيف كان عاقبة المفسدين) يقول تعالى ثم بعثنا من بعدهم أي الرسل المتقدم ذكرهم كنوح وهود وصالح ولوط وشعيب (٢٢٦) صلوات الله وسلامه عليهم وعلى سائر أنبياء الله أجمعين موسى بآياتنا أي

التي لا يقدر على دفعها إلا الله سبحانه وكذلك من صار يطلب من الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ما لا يقدر على تحصيله إلا الله سبحانه فان هذا مقام رب العالمين الذي خلق الأنبياء والصالحين وجميع الخلق ورزقهم وأحياهم وميتهم فكيف يطلب من نبي من الأنبياء أو ملك من الملائكة أو صالح من الصالحين ما هو عاجز عنه غير قادر عليه ويترك الطلب لرب الأرباب القادر على كل شيء الخالق الرزاق المعطي المانع وحسبك بما في هذه الآية موعظة فان هذا سيد ولد آدم وخاتم الرسل يأمره الله بأن يقول لعباده لا أملك لنفسي ضرا ولا نفعا فكيف يملك غيره وكيف يملك غيره ممن رتبته دون رتبته ومنزله لا تبلغ إلى منزلته لنفسه فضلا عن أن يملك غيره فيا عجب القوم يعكفون على قبور الأموات الذين قد صاروا تحت أطباق الثرى ويطلبون منهم من الخواص ما لا يقدر عليه إلا الله عز وجل كيف لا يتيقظون لما وقعوا فيه من الشرك ولا ينتبهون لما حل بهم من المخالفة لمعنى لا اله إلا الله ومدلول قل هو الله أحد وأعجب من هذا اطلاع أهل العلم على ما يقع من هؤلاء ولا ينكرون عليهم ولا يحولون بينهم وبين الرجوع إلى الجاهلية الأولى بل إلى ما هو أشد منها فان أولئك يعترفون بأن الله سبحانه هو الخالق الرزاق المحيي المميت الضار النافع وانما يجعلون أصنامهم شفعاء لهم عند الله ومقر بين لهم إليه وهؤلاء يجعلون لهم قدرة على الضر والنفع وينادونهم تارة على الاستقلال وتارة مع ذى الجلال وكفالك من شرسماعه والله ناصر دينه ومظهر شريعته من أوصار الشرك وادناس الكفر ولقد توسل الشيطان أخزاه الله بهذه الذريعة إلى ما تقر به عينه وينتج به صدره من كفر كثير من هذه الأمة المباركة وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا ان الله وانا إليه راجعون ثم بين سبحانه ان لكل طائفة حدا وحدودا لا يتجاوزونه فلا وجه لاستبجال العذاب فقال (لكل أمة) ممن قضى بينهم وبين رسولهم أو بين بعضهم لبعض (أجل) أي وقت خاص ومدة مضر وبه يحل بهم ما يرده الله سبحانه لهم عند حلوله والاجل يطلق على مدة العمر وعلى آخر جزئ منه والمراد هنا الثاني كما يؤخذ من التفسير (فاذا جاء أجلهم) أي اجل كل أمة قال أبو السعود ان جعل الاجل عبارة عن حد معين من الزمان فمعنى مجيئه ظاهر وان اريد به ما امتد من الزمان فمعنى عبارة عن انقضائه اذ هناك يتحقق مجيئه بتمامه (فلا يستأخرون) عن ذلك الاجل المعين (ساعة) أي شيئا قليلا من الزمان (ولا يستقدمون) منه ومثله قوله تعالى

بجحنا ودلائلنا بينة إلى فرعون وهو ملك مصر في زمن موسى وملئه أي قومه فظلموا بها أي جحدوا وكفروا بها ظلماً منهم وعنادا كقوله تعالى وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا فانظر كيف كان عاقبة المفسدين أي الذين صدوا عن سبيل الله وكذبوا رساله أي انظر يا محمد كيف فعلنا بهم وأغرقتناهم عن آخرهم عبراً من موسى وقومه وهذا أبلغ في النكال بفرعون وقومه واشقى لقلوب أولياء الله موسى وقومه من المؤمنين به (وقال موسى يا فرعون اني رسول من رب العالمين حقيق على ان لا أقول على الله الا الحق قد جئتكم ببينة من ربكم فارسل معي بني اسرائيل قال ان كنت جئت بآية فأت بها ان كنت من الصادقين) يخبر تعالى عن مناظرة موسى لفرعون والجاهه اياه بالحجة واطهاره الآيات البينات بحضرة فرعون وقومه من قبط مصر فقال تعالى وقال موسى يا فرعون اني رسول من رب العالمين أي أرسلني الذي هو خالق كل شيء وربهم وملئكم حقيق على ان

لا أقول على الله الا الحق فقال بعضهم معناه حقيق بأن لا أقول على الله

الا الحق أي جدير بذلك وحري به قالوا والباء وعلى يتعاقبان يقال رميت بالقوس وعلى القوس وجاء على حال حسنة وبجمل حسنة وقال بعض المفسرين معناه حريص على ان لا أقول على الله الا الحق وقرأ آخرون من أهل المدينة حقيق على بمعنى واجب وحق على ذلك أن لا أخبر عنه إلا بما هو حق وصدق لما علم من عز وجلالة وعظيم شأنه قد جئتكم ببينة من ربكم أي بحجة قاطعة من الله اعطانيها دليل على صدق فيما جئتكم به فارسل معي بني اسرائيل أي أطلقهم من أسرك وقهرك ودعهم

وعبادة ربك ورجعهم فانهم من سلاله نبي كريم اسرائيل وهو يعقوب بن اسحق بن ابراهيم خليل الرحمن قال ان كنت جئت بآية
فأت بها ان كنت من الصادقين أي قال فرعون لست بمصدق فيما قلت ولا بطيع عن فيما طلبت فان كانت معن حجة فأنظرها لئلا
ان كنت صادقاً فيما ادعيت (فألقى عصاه فاذا هي ثعبان مبین وزعريده فاذا هي يضاء للنظرين) قال علي بن أبي طلحة عن
ابن عباس في قوله ثعبان مبین الحية الذكروكذا قال السدي والضحك وفي حديث الفتون من رواية يزيد بن هرون بن الاصبع
ابن زيد عن القاسم بن أبي أيوب عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس (٢٢٧) قال ألقى عصاه فتحولت حية عظيمة فاغرة فاها

مسرعة الى فرعون فلما رآها فرعون
انها قاصدة اليه اقتحم عن سريره
واستغاث بموسى أن يكفها عنه
ففعل وقال قتادة تحولت حية
عظيمة مثل المدينة وقال السدي
في قوله فاذا هي ثعبان مبین الثعبان
الذكر من الحيات فاتحة فاها واضعة
لحمها الاسفل في الارض والاعلى
على سور القصر ثم توجهت نحو
فرعون لتأخذه فلما رآها ذعر منها
ووثب وأحدث ولم يكن يحدث قبل
ذلك وصاح ياموسى خذها وانا
أومن بك وارسل معك بنى اسرائيل
فأخذها موسى عليه السلام فعادت
عصا وروى عن عكرمة عن ابن عباس
نحو هذا وقال وهب بن منبه لما دخل
موسى على فرعون قال له فرعون
أعرفك قال نعم قال ألم تر بك فينا
وليدا قال فرد اليه موسى الذى رد
فقال فرعون خذوه فبادر موسى
فألقى عصاه فاذا هي ثعبان مبین
خفمت على الناس فانهم زموانها
فبات منهم خمسة وعشرون ألفا قتل
بعضهم بعضا وقام فرعون منهزماً حتى
دخل البيت رواه ابن جرير والامام
أحمد في كتابه الزهد وابن أبي حاتم

ما تسبق من أمة أجلاها وما يستأخرون والسين زائدة فيهما والكلام على هذه الآية
المذكورة هنا قد تقدم في تفسير الآية التي في أول الاعراف فلان عيده (قل أرأيتم ان
أتاكم عذابه) هذا منه سبحانه ترهيف لرأى الكفار في استعجال العذاب بعد الترهيف
الاول أي اخبروني عن عذاب الله ان أتاكم أي شيء تستعجلون منه وليس شيء من العذاب
يستعجله العاقل اذ العذاب كله مر المذاق وجب لنفار الطبع منه فتكون جلة الاستفهام
جاءت على سبيل التلطف بهم والتنبيه لهم على ان العذاب لا ينبغي ان يستعجل او جاءت على
سبيل التعجب والتوهيل للعذاب أي شيء شديد تستعجلون منه أي ما أشد وما أهول
ما تستعجلون من العذاب قاله ابو حيان (يأتانا) أي وقت بيات والمراد به الوقت الذي يبيتون
فيه وينامون ويغفلون عن التحرز والبيات بمعنى التنبه اسم مصدر كالسلام بمعنى التسليم
وكذلك قوله (أو نهرا) أي وقت الاشتغال بطلب المعاش والكسب والاستفهام في قوله
(ماذا يستعجل منه المجرمون) لان انكار المتضمن للنهي كما في قوله أي أمر الله فلا تستعجلوه
ووجه الانكار عليهم في استعجالهم ان العذاب مكره تنفر منه القلوب وقاباه الطبائع فما
المقتضى لاستعجالهم له وضمر منه راجع الى العذاب وقيل الى الله والجله جواب الشرط
بجذف الفاء وقيل ان الجواب محذوف والمعنى ان أتاكم عذابه تندموا على الاستعجال أو
تعرفوا الخطأ منكم فيه وقيل ان الجواب قوله انتم اذا ما وقع ويكون جلة ماذا يستعجل
اعتراضا والمعنى ان أتاكم عذابه آمنتم به بعد وقوعه حين لا ينفعكم الايمان والاول أولى
قال الحفناوى ولم يقل يستعجلون منه للدلالة على ما وجب ترك الاستعجال وهو الاجرام
لان من حق المجرم ان يخاف من العذاب على اجرامه وان يهلك فرعا من مجيئه وان أبطأ
فكيف يستعجله ودخول الهمزة الاستفهامية في (انتم اذا ما وقع آمنتم به) لانكار ايمانهم
حين لا ينفع الايمان وذلك بعد نزول العذاب وهو يتضمن معنى التوهيل عليهم وتقطيع
ما فعلوه في غير وقته مع تركهم له في وقته الذي يحصل به النفع والدفع وهذه الجلة داخله
تحت القول المأمور به وجب بكلمة التي للتراخي دلالة على الاستبعاد وجب بما دام
زيادة ما للتأكيده دلالة على تحقق وقوع الايمان منهم في غير وقته ليكون في ذلك زيادة
استعجال لهم والمعنى أبعدا ما وقع عذاب الله عليكم وحل بكم سخطه وانتقامه آمنتم حين
لا ينفعكم هذا الايمان شيئا ولا يدفع عنكم ضرا وقيل ان هذه الجلة ليست داخله تحت

وفيه غرابة في سياقه والله أعلم وقوله وزعريده فاذا هي يضاء للنظرين أي أخرج يده من درعه بعدما أدخلها فيه فاذا هي يضاء
تلا لآ من غير برص ولا مرض كما قال تعالى وأدخل يدك في جيبك تخرج يضاء من غير سوء الآية وفي حديث الفتون من غير سوء
يعنى من غير برص ثم أعادها الى كنه فعادت الى لونها الاول وكذا قال مجاهد وغير واحد (قال الملا من قوم فرعون ان هذا الساحر
عليه يريد أن يخرجكم من أرضكم فاذا تأمرون) أي قال الملا وهم الجهور والسادة من قوم فرعون موافقين لقول فرعون فيه
بعد ما رجع اليه روعهم واستقر على سمرير ملكه بعد ذلك قال للملاحول ان هذا الساحر عليه فوافقوه وقالوا كنه فالتة وتشاوروا

في أمره كيف يصنعون في أمره وكيف تكون حيلتهم في إطفاء نوره واجتاد كلمته وظهور كذبه واقترائه وتخوفوا ان يعيل الناس اليه بسحره فيما يعتقدون فيكون ذلك سببا لظهوره عليهم واخر اجه اياهم من أرضهم والذي خافوا منه وقعوا فيه كما قال تعالى ونرى فرعون وهامان وجنودهم امامهم ما كانوا يحذرون فلما تشاوروا في شأنه وانتمروا فيه اتفق رأيهم على ما حكاها الله تعالى عنهم في قوله تعالى (قالوا أرجه وأخاه وارسل في المدائن حاشرين يأتوك بكل ساحر عليهم) قال ابن عباس أرجه آخره وقال قتادة احبسه وأرسل أي ابعث في المدائن أي (٢٢٨) في الاقاليم ومدائن مملكة حاشرين أي من يحشرك السحرة من سائر البلاد

ويجمعهم وقد كان السحر في زمانهم غالباً كسحر اظهر او اعتقد من اعتمد منهم وأوهم من أوهم منهم ان ما جاءه موسى به عليه السلام من قبيل ما تشعبد به سحرتهم فلهذا جعوا له السحرة ليعارضوه بنظير ما أراهم من البينات كما أخبر تعالى عن فرعون حيث قال اجئتنا بخبرنا من أرضنا بسحرك يا موسى فلما تبينك بسحر مثله فاجعل بيننا وبينك وعدا لا نخلفه نحن ولا أنت مكانا سوى قال موعدكم يوم الزينة وان يحشر الناس نحى فتولى فرعون جمع كيدته ثم أتى وقال تعالى ههنا وجاء السحرة فرعون قالوا ان لنا اجرا ان كنا نحن الغالبين قال نعم وانكم لمن المقربين) يخبر تعالى عما تشارط عليه فرعون والسحرة الذين استبدعاهم لعارضه موسى عليه السلام ان غلبوا موسى ليثبتهم وليعطيتهم عطاء جزيلا فوعدهم ومناهم أنه يعطيهم ما أرادوا ويجعلهم من جلسائه والمقربين عنده فلما توثقوا من فرعون لعنه الله قالوا يا موسى امان تلقى واما ان نكون نحن الملقين قال ألقوا فلما

القول المأمور به وانهم ان قول الملائكة استهزأ بهم وازراء عليهم والاول أولى وقيل ثم هنا ينسخ الشاع عن هنالك والاول أولى (الآن) بهمزتين الاولى همزة الاستفهام والثانية همزة المعرفة واذا اجتمع هاتان الهمزتان وجب في الثانية أحد امرين تسهيلها من غير ألف بينها وبين الاولى وابدالها مديا بقد ثلاث ألقات وقد وقع في القرآن الكريم من هذا القبيل ستة مواضع اثنان في الانعام وهما آذكري من مرتين وثلاثة في هذه السورة لفظ آلآن ههنا وفيما سياتي ولفظ آله آذن لكم واحدا في الفمل آله خير فلا يجوز في هذه المواضع الستة تحقيق الهمزتين بل يجب أحد الامرين اللذين قد عرفت ما قيل هو استئناف بتقدير القول غير داخل تحت القول الذي أمر الله رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ان يقوله لهم أي قيل لهم عند ايمانهم بعد وقوع العذاب آلآن آمنتم به (و) الحال انكم (قد كنتم به) أي العذاب (تستجلبون) يعني تكذبون لان استعجابهم كان على جهة التكذيب والاستهزاء ويكون المقصود بأمره صلى الله عليه وآله وسلم أن يقول لهم هذا القول على سبيل التوبيخ لهم والازراء عليهم (ثم قيل للذين ظلموا) أنفسهم بالكفر وعدم الايمان (ذوقوا عذاب الخلد) أي العذاب الدائم الذي لا ينقطع وهو عطف على ما قدر قبل آلآن والمراد منه التقرير والتوبيخ لهم يوم القيامة على سبيل الاهانة أي قيل لهم ان هذا الذي تطالبونه ضرر محض عار عن النفع من كل وجه والعاقلة لا يطلب ذلك والقائل لهم هذه المقالة قيل هم خزنة جهنم ولا يبعد أن يكون القائل لذلك هم الانبياء على الخصوص أو المؤمنون على العموم (هل تجزون الا بما كنتم تكسبون) في الحياة الدنيا من الكفر والمعاصي والاعمال والاستفهام للتقرير والاستئناف مفرغ وكأنه يقال لهم هذا القول عند استغاثتهم من العذاب وحلول النعمة بهم ثم حكى الله سبحانه عنهم بعد هذه البيانات البالغة والجوابات عن أقوالهم الباطلة انهم استنصروا تارة أخرى عن تحقيق العذاب فقال (ويستنبئونك) أي يستخبرونك على جهة الاستهزاء منهم والانسكار (أحق هو) أي ما تعدنا به من العذاب في العاجل والآجل وهذا السؤال منهم جهل محض وظلمات بعضها فوق بعض فقد تقدم ذكره عنهم مع الجواب عليه فصنعهم في هذا التكرير صنيع من لا يعقل ما يقول ولا ما يقال له وقيل المراد بهذا الاستخبار منهم هو عن حقيقة

حقيقة

ألقوا سحرهم وأعين الناس واسترهبوهم وجاءوا بسحر عظيم) هذه مبارزة

من السحرة لموسى عليه السلام في قولهم امان تلقى واما ان نكون نحن الملقين قبلك أي كما قال في الآية الاخرى واما ان تكون أول من ألقى فقال لهم موسى عليه السلام القوا أي أنتم أول قيل الحكمة في هذا والله أعلم ليرى الناس صنيعهم ويتأملوه فاذا فرغوا من بهرجتهم ومحالهم جاءهم الحق الواضح الجلي بعد التطلب له والانتظار بحجته فيكون أوقع في النفوس وكذا كان ولهذا قال تعالى فلما القوا سحرهم وأعين الناس واسترهبوهم أي خيلوا الى الابصار أن ما فعلوه له حقيقة في الخارج ولم يكن الا مجرد صفة

وخيال كما قال تعالى فاذا حبا لهم وعصمهم يخيل اليه من سحرهم انها تسعي فأوجس في نفسه خيفة موسى قلنا لا تخف انك انت الاعلى والى ما في عينك تلقف ما صنعوا ان ما صنعوا كيد ساحر ولا يفلح الساحر حيث أتى قال سفيان بن عيينة حدثنا أبو سعيد عن عكرمة عن ابن عباس ألقوا حبالا غلاظا وخشباً طوالا قال فأقبلت يخيل اليه من سحرهم انها تسعي وقال محمد بن اسحق صف خمسة عشر ألف ساحر مع كل ساحر حباله وعصميه وخرج موسى عليه السلام معه أخاه يتيكى على عصاه حتى أتى الجمع وفرعون في مجلسه مع اشراف أهل مملكته ثم قال السحرة يا موسى امان تلقى (٢٢٩) واما ان نكون أول من أتى قال بل ألقوا

فاذا حبا لهم وعصمهم فكان أول ما اختطفوا بسحرهم بصر موسى وبصر فرعون ثم أبصار الناس بعد ثم أتى كل رجل ما في يده من الحبال والعصى فاذا حيايت كما مثال الجبال قد ملأت الوادي ركب بعضها بعضا وقال السدي كانوا بضعا وثلاثين ألف رجل ليس رجل منهم الا ومعه حبل وعصا فلما ألقوا سحر وأعين الناس واسترهبوههم يقول فرقوهم أى من الفرق وقال ابن جرير حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن علية عن هشام الدستواي حدثنا القاسم بن أبي بزة قال جمع فرعون سبعين ألف ساحر فلقوا سبعين ألف حبل وسبعين ألف عصا حتى جعل يخيل اليه من سحرهم انها تسعي ولهذا قال تعالى وجاؤا بسحر عظيم) وأوحينا الى موسى ان ألق عصاك فاذا هي تلقف ما يأفكون فوقع الحق وبطل ما كانوا يعملون فغلبوا هناك وانقلبوا صاغرين وألقى السحرة ساجدين قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون يخبر تعالى انه أوحى الى عبده ورسوله موسى عليه السلام في ذلك

حقيقة القرآن (قل) أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ان يقول لهم في جواب استنهامهم الخارج مخرج الاستنزاء أى قل لهم يا محمد غير ملتفت الى ما هو مقصودهم من الاستنزاء (أى) أى نعم (وربى انه) أى ان ما أعدكم به من العذاب (لحق) ثابت كائن لا محالة وفى هذا الجواب تأكيده من وجوه الاول القسم مع دخول الحرف الخاص بالقسم الواقع موقع نعم الثانى دخول ان المؤكدة الثالث اللام فى لحق الرابع اسمية الجملة وذلك يدل على انهم قد بلغوا فى الانكار والتمرد الى الغاية التى ليس وراءها غاية ثم توعدهم بأشد توعد ورهبهم بأعظم تهريب فقال (وما أنتم بمعجزين) أى فائتين العذاب بالهرب والتحصيل الذى لا ينفع والمكابرة التى لا تدفع من قضاء الله شيا بل هو مدر ككم ولا بد وهذه الجملة امامه معلقة على جملة جواب القسم أو مستأنفة لبيان عدم خلوصهم عن عذاب الله بوجه من الوجوه ثم زاد فى التأكيد كيد فقال (ولو) امتناعية على ما هو الكثير فيها (ان لكل نفس) من الانفس المتصفة بانها (ظلمت) نفسها بالكفر بالله وعدم الايمان به (ما فى الارض) من كل شئ من الاشياء التى تشتمل عليها من الاموال النفيسة والذخائر الفاتكة (لا فتدت به) أى جعلته فدية لها من العذاب يوم القيامة لا ينفعها الفداء ولا يقبل منها ومثله قوله تعالى ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل من أحدهم مالا الارض ذهبوا لو افتدى به ويجوز ان يكون الافتداء متعديا وان يكون قاصرا فاذا كان مطاوعا لم تعد كان قاصرا فتقوله فافتدى به وان لم يكن مطاوعا يكون بمعنى فدى ففتدى لو احدثوا الفعلة يحتمل الوجهين فان جعلناه متعديا ففعوله محذوف تقديره لا فتدت به نفسها وهو من المجاز كقوله تعالى يوم تأتى كل نفس تجادل عن نفسها (وأسروا الندامة) الضمير راجع الى الكفار الذين سياق الكلام معهم وقيل راجع الى الانفس المدلول عليها بكل نفس وان كان المراد خصوص الرؤساء منهم ومعنى أسروا أخفوا أى لم يظهروا الندامة على ترك الايمان بل أخفوها لما قد شاهدوه فى ذلك الموطن مما سلب عقولهم وذهب بتجلاهم ويمكن انه بقى فيهم وهم على تلك الحالة عرق بنزوعهم الى العصية التى كانوا عليها فى الدنيا فأسروا الندامة لتلايشت بهم المؤمنين وقيل أسرها الرؤساء فيما بينهم دون أسباعهم خوفا من توابعهم لهم لكونهم هم الذين أضلواهم وحالوا بينهم وبين الاسلام وقيل معنى أسروا أظهروا لان أسروا من الاضداد ومعنى الاول

الموقف العظيم الذى فرق الله تعالى فيه بين الحق والباطل يأمر به ان يلقى ما فى يمينه وهى عصاه فاذا هى تلقف أى تأكل ما يأفكون أى ما يلتقونه ويوهمون انه حق وهو باطل قال ابن عباس فجعلت لا تمر بشئ من حبالهم ولا من خشبهم الا التفتته فعرفت السحرة ان هذا أمر من السماء ليس هذا بسحر فخر واسجدوا وقالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون وقال محمد بن اسحق جعلت تتبع تلك الحبال والعصى واحدة واحدة حتى ما يرى بالوادي قليل ولا كثير مما ألقوا ثم أخذها موسى فاذا هى عصا فى يده كما كانت ووقع السحرة سجدا قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون لو كان هذا ساحرا ما غلبنا وقال القاسم بن أبي بزة أوحى الله اليه ان

ألقى عصاه فاذا هي ثعبان ممين فاخره فاه يبتلع حباهم وعصاهم فأتى السحرة عند ذلك يسجدوا فاعزوا رؤسهم حتى رأوا الجنة والنار وثواب أهلها (قال فرعون آمنتم به قبل ان آذن لكم ان هذا المكر مكروه في المدينة لتخرجوا منها أهلها فأسوف تعلمون لا قطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف ثم لا صلبنكم أجمعين قالوا اننا الى ربنا منقلبون وما ننقم منا الا أن آمنا بآيات ربنا لما جاءتنا ربنا أفرغ علينا صبراً وتوفنا مسلمين) يخبر تعالى عما توعد به فرعون لعنه الله السحرة لما آمنوا بعيسى عليه السلام وما أظهره للناس من كيد ومكره في قوله ان هذا المكر مكروه في المدينة (٢٣٠) لتخرجوا منها أهلها أي ان غلبته لكم في يومكم هذا انما كان عن تشاور

منكم ورضائكم لذلك كقوله في الآية الاخرى انه لكبيركم الذي علمكم السحر وهو يعلم وكل من له لب ان هذا الذي قاله من أبطال الباطل فان موسى عليه السلام بمجرد ما جاء من مدين دعا فرعون الى الله وأظهر المعجزات الباهرة والحجج القاطعة على صدق ما جاء به فعند ذلك أرسل فرعون في مداثر ملوكه ومعاملته سلطنة تجميع سحرة متفرقين من سائر الاقاليم ببلاد مصر من اختار هو والملا من قومه وأحضرهم عنده ووعدهم بالعطاء الجزيل ولهذا قد كانوا من أحرص الناس على ذلك وعلى الظهور في مقامهم ذلك والتقدم عند فرعون وموسى عليه السلام لا يعرف أحد منهم ولا رآه ولا اجتمع به وفرعون يعلم ذلك وانما قال هذا تسترا وتدليساً على رعا ع دولته وجهلهم كما قال تعالى فاستخف قومه فاطاعوه فان قوما صدقوه في قوله انار بكم الاعلى من أجهل خلق الله وأضلهم وقال السدي في تفسيره باسناده المشهور عن ابن مسعود وابن عباس وغيرهما من الصحابة في قوله تعالى ان هذا المكر

هو المشهور في اللغة وهو في الآية يحتمل الوجهين وقيل وجدوا ألم الحسرة في قلوبهم لان التندامة لا يمكن اظهارها واذكر المبر في ذلك وجهين الاول انها بدت في وجوههم اسرة التندامة وهي الانكسار واحداً سرار وجعها أسارى والثاني ما تقدم وقيل معنى أسروا التندامة أخلصوها لان اخفاءها اخلاصها قيل انه ماض على بابه قد وقع وقيل بل هو معنى المستقبل (لما) ظرف بمعنى حين أي حين (رأوا العذاب) أي وقوع هذا منهم كان عند رؤية العذاب ومعانيته وما بعد الدخول فيه فهم الذين قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا (وقضى بينهم بالقسط) أي العدل مستأنفة وهو الظاهر ومعطوفة على رأوا أي قضى الله بين المؤمنين وبين الكافرين أو بين الرؤساء والتابع أو بين الظالمين من الكفار والمظلومين بالعدل وقيل معنى القضاء بينهم انزال العقوبة عليهم (وهم لا يظلمون) أي لا يظلمهم الله فيما فعله بهم من العذاب الذي حل بهم فانه بسبب ما كسبوا وجلة (الا ان الله ما في السموات والارض) مسوقة لتقرير كمال قدرته لان من ملك ما في السموات والارض يتصرف به كيف يشاء وغلب غير العتلاء لانهم أكثر الخلق قبيلاً لما ذكر سبحانه اقتداء الكفار بما في الارض لو كان لهم ذلك بين أن الاشياء كلها لله وليس لهم شيء يتكلمون من الاقتداء به وقيل لما قسم على حقيقة ما جاء به النبي صلى الله عليه وآله وسلم أراد ان يعجب في ذلك بدليل البرهان البين بان ما في العالم على اختلاف أنواعه ملكه يتصرف به كيف يشاء وفي تصدير الجملة بحرف التنبيه استنباه للعافين وايقاظ للذاهلين ثم أكد ما سبق بقوله (الا ان وعد الله حق) أي كائن لا محالة وهو عام يندرج فيه ما استعملوه من العذاب اندراجاً وليسا وتصدير الجملة بحرف التنبيه كما قلنا في التي قبلها مع الدلالة على تحقق مضمون الجملة وتقرير ما سلف من الآيات الكريمة والتنبيه على وجوب استحضار المحافظة عليه (ولكن أكثرهم) أي أكثر الناس يعني الكفار (لا يعلمون) ما فيه صلاحهم فيعملون به وما فيه فسادهم فيجتنبونه لقصور عقولهم واستيلاء الغفلة عليهم (هو يحيى ويميت) أي يهب الحياة ويسلبها (واله ترجعون) في الدار الآخرة فيجازى كل بما يستحقه ويتفضل على من يشاء من عباده (يا أيها الناس) قيل أراد قريشاً وقيل هو على العموم وهو الاولى واختاره الطبري وفيه التفات ورجوع الى استعمالهم عقب تحذيرهم من غوائل الضلال وشروع في بيان أدلة الرسالة بعد بيان أدلة التوحيد (قد جاءكم

مكرتوه في المدينة قال النبي موسى عليه السلام وأمير السحرة فقال له موسى رأيته ان غلبته أنؤمن بي وتشهد (موعظة) أن ما جئت به حق قال الساحر لا تبن غد بسحر لا يغلبه سحر فوالله لئن غلبتني لاؤمن بك ولا شهد أنك حق وفرعون ينظر اليهما قالوا فلهذا قال ما قال وقوله لتخرجوا منها أهلها أي تجتمعوا أنتم وهو وكونكم دولة وصولاً وتخرجوا منها الاكابر والرؤساء وتكون الدولة والتصرف لكم فسوف تعلمون أي ما أضع بكم ثم فسر هذا الوعيد بقوله لا قطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف يعني يقطع يد الرجل اليمنى ورجله اليسرى أو بالعكس ولا صلبنكم أجمعين وقال في الآية الاخرى في جدوع النخل أي على الجذوع

قال ابن عباس وكان أول من صلب وأول من قطع الأيدي والأرجل من خلاف فرعون وقول السحرة أنا إلى ربنا منتقلون أي قد تحققنا أنا إليه راجعون وعذابه أشد من عذابك ونكاله على ما تدعوننا إليه اليوم وأكرهتنا عليه من السحر أعظم من نكالك فلنصبر اليوم على عذابك لخاص من عذاب الله ولهذا قالوا ربنا افرغ علينا صبرا أي عذابا صبرا على دينك والتمبات عليه وتوفنا مسلمين أي متابعين لنبيك موسى عليه السلام وقالوا لفرعون فاقض ما أنت قاض انما تقضى هذه الحياة الدنيا أنا آمن بربنا ليعفر لنا خطايانا وما أكرهتنا عليه من السحر والله خير وأبقى انه من بأت (٢٣١) ربه مجرم فان له جهنم لا يموت فيها ولا يحيى

ومن يأتيه مؤمنون قد عمل الصالحات فأولئك لهم الدرجات العلى فكانوا في أول النهار سحرة وكانوا في آخره شهداء بررة قال ابن عباس وعبيد ابن عمير وقتادة وابن جرير كانوا في أول النهار سحرة وفي آخره شهداء (وقال الملائكة من قوم فرعون أنذرهم موسى وقومهم ليفسدوا في الأرض ويذرك وآلهتهم قال سنقتل أبناءهم ونستحي نساءهم وانا فوقعهم قاهرون قال موسى لقومهم استمعينوا بالله واصبروا ان الأرض لله لتورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين قالوا أو ذينامن قبل ان تأتينا ومن بعد ما جئتنا قال عسى ربكم ان يهلك عدوكم ويستخلفكم في الأرض فينظر كيف تعملون) يخبر تعالى عما آتاه عليه فرعون وملؤه وما أضروا لموسى عليه السلام وقومهم من الذي والغصة وقال الملائكة من قوم فرعون أي لفرعون أنذرهم وقومهم أي أنذرهم ليفسدوا في الأرض أي يفسدوا أهل رعييتك ويدعوهم إلى عبادة ربهم دونك يا الله العجب صار هؤلاء يشفقون من افساد

موعظة) يعنى القرآن فيما يعظ به من قرأه وعرف معناه والوعظ في الأصل هو التذكير بالعواقب سواء كان بالترغيب أو التهيب والواعظ هو الطبيب ينهى المريض عما ضره وقيل الوعظ زجر مقترن بخوف وقال الخليل هو التذكير بالخير فيما يرق له القلب (من ربكم) من لبدء الغاية وهو مجاز والتبعض أي موعظة كائنة من مواظ ربكم (وشفاء لما في الصدور) من الشكوك التي تعتري بعض المرتابين لوجود ما يستفاد منه فيه من العقائد الحقة واشتماله على تزييف العقائد الباطلة عن أبي سعيد الخدري قال جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال انى أشئت كي صدرى فقال اقرأ القرآن يقول الله شفاء لما في الصدور وأخرجه ابن المنذر وابن مردويه وأخرج البيهقي في شعب الإيمان عن وثله بن الاسقع ان رجلا شكك إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وجع حلقه قال عليك بقراءة القرآن والعسل قال قرآن شفاء لما في الصدور والعسل شفاء من كل داء والشفاء في الأصل مصدر جعل وصفه بالغلة أو هو اسم لما يشفي به أي يتداوى فهو كالدواء لما يدوى به وانما خص الصدر بالذكر لانه موضع القلب وغلافه وهو أعز موضع في بدن الانسان لمكان القلب فيه وداء الجهل أضرب للقلب من داء المرض للبدن والقرآن مزيل لأمراض القلب كلها (وهدى ورحمة للمؤمنين) بانجائهم من الضلال نزل بالعطف تعابير الصفات منزلة تغاير الذات والهدى الارشاد لمن اتبع القرآن وتفكر فيه وتدبر معانيه إلى الطريق الموصلة إلى الجنة والرحمة هي ما يوجب جد في الكتاب العزيز من الأمور التي يرحم بها عباده فيطلبها من أراد ذلك حتى ينالها فالقرآن العظيم مشتمل على هذه الأمور جامع لهذه الأشياء كلها قال الكرخي والحاصل أن الموعظة إشارة إلى تطهير ظواهر الخلق عما لا ينبغي وهو الشريرة والشفاء إشارة إلى تطهير الباطن عن العقائد الفاسدة والاخلاق الذميمة وهو الطريقة والهدى إشارة إلى ظهور نور الحق في قلوب الصديقين وهو الحقيقة والرحمة إشارة إلى كونها بالغة في الكمال والاشراق إلى حيث نصير مكمله للتناقضين وهي النبوة فهذه درجات عقلية ومراتب برهانية مدلول عليها بهذه الالفاظ القرآنية لا يمكن تأخير ما تقدم ذكره اه تم أمر الله رسوله صلى الله عليه وآله وسلم وجعل الخطاب معه بعد خطابه للناس على العموم فقال (قل بفضل الله وبرحمته) المراد بالفضل من الله سبحانه هو تفضله على عباده في الاتجمل والعاجل بما لا يحيط به الحصر

موسى وقومهم الا ان فرعون وقومهم المفسدون ولكن لا يشعرون ولهذا قالوا ويذرك وآلهتهم قال بعضهم الواو هنا حالية أي أنذرهم وقومهم يفسدون في الأرض وقد تركت عبادتك وقرأ ذلك أي بن كعب وقد تركوك أن يعبدوا وآلهتهم حكاه ابن جرير وقال آخرون هي عاطفة أي أنذرهم يصنعون من الفساد ما قد أقررتهم عليه وعلى ترك آلهتهم وقرأ بعضهم الا هتلك أي عبادتك وروى ذلك عن ابن عباس ومجاهد وغيره وعلى القراءة الاولى قال بعضهم كان لفرعون اله يعبد به قال الحسن البصري كان لفرعون اله يعبد به في السر وقال في رواية أخرى كان له حنانة في عنقه معلقة يسجد لها وقال السدي في قوله تعالى ويذرك وآلهتهم والهة

فيمازعهم ابن عباس كانوا اذاروا بقرة حسناء اضرهم فرعون أن يعبدوها فلذلك أخرج لهم عجلا جسدا له خوارفا جا بهم فرعون
فيماسألوا بقوله سقتل أبناءهم ونسجى نساءهم وهذا أمر ثان بهذا الصنيع وكان قد نكل بهم به قبل ولادة موسى عليه السلام
حذرهم وجوده فكان خلاف مرامه وضد ما قصد فرعون وهكذا عومل في صنيعه هذا أيضا لما أراد اذلال بني اسرائيل وقهرهم
جاء الامر على خلاف ما أراد أعزهم الله وأذله وأرغم أنفه وأغرقه وجنوده ولما صم فرعون على ما ذكره من المساءة لبني اسرائيل
قال موسى لقومه استعينوا بالله واصبروا (٢٣٢) ووعدهم بالعاقبة وان الدار ستصير لهم في قوله ان الارض لله يورثها من يشاء

من عباده والعاقبة للمتقين قالوا
أؤذي من قبل أن تأتينا ومن بعد ما
جئتنا أي قد فعلوا بنا مثل ما رأيت
من الهوان والاذلال من قبل ما جئت
يا موسى ومن بعد ذلك فقال منبها
لهم على حالهم الحاضر وما يصرون
اليه في ثاني الحال عسى ربكم أن
يهلك عدوكم الآية وهذا تخصيص
لهم على العزم على الشكر عند
حلول النعم وزوال النقم (ولقد
أخذنا آل فرعون بالسنين ونقص
من الثمرات لعلهم يذكرون فاذا
جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه وان
تصهم سيئة يطير بامر موسى ومن معه
الانما طائرهم عند الله ولكن
أكثرهم لا يعلمون) يقول تعالى ولقد
أخذنا آل فرعون أي اختبرناهم
وامتحانهم وابتليناهم بالسنين
وهي سنين الجوع بسبب قلة
الزرع ونقص من الثمرات قال
مجاهد وهو دون ذلك وقال أبو اسحق
عن رجاء بن حيوة كانت النخلة
لا تحمل الا ثمرة واحدة لعلهم يذكرون
فاذا جاءتهم الحسنة أي من الخصب
والرزق قالوا لنا هذه أي هذا النابعا
نستحقه وان تصهم سيئة أي جذب

والرحمة رحمة لهم وروى عن ابن عباس أنه قال فضل الله القرآن ورحمته الاسلام وعن
الحسن والضحاك ومجاهد وقتادة أن فضل الله الايمان ورحمته القرآن وعن أنس قال
قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فضل الله القرآن ورحمته ان جعلكم من أهله
رواه أبو الشيخ وابن مردويه وقد روى عن جماعة من التابعين نحو هذه الروايات المقدمة
والاولى محل الفضل والرحمة على العموم ويدخل في ذلك ما في القرآن منهم ما دخل اوليا
وتكرير الباء في برحمة للدلالة على أن كل واحد من الفضل والرحمة سبب مستقل في
الفرح وأصل الكلام قل بفضل الله وبرحمته فليفرحوا ثم حذف هذا الفعل لدلالة الثاني
عليه في قوله (فبذلك فليفرحوا) وقيل ان فرحوا بشئ فليخصوا فضل الله ورحمته
بالفرح وهو اللذة في القلب بسبب ادراك المطلوب وتقديم الظرف على الفعل لافادة
الحصر والتكثير للتأكيد والتقرير وإيجاب اختصاص الفضل والرحمة بالفرح دون
ماعداهما من فوائد الدنيا وفيها تان الفاتين أو جهه ذكرها في الجمل وقد ذم الله سبحانه
الفرح في مواطن كقوله لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين وجوز في قوله فرحين بما
آتاهم الله من فضله وكما في هذه الآية وقيل التقدير جاء تكلم موعظة بفضل الله ورحمته
فبذلك أي فبمجيئهم ما فليفرحوا (هو خير) أي ان هذا خير لهم (بما يحجمعون) من
حطام الدنيا ولذا تانها الفانية قرئ بالياء والتاء وهما سبعيتان ثم أشار سبحانه بقوله (قل)
أرايت ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا) الى طريق أخرى غير ما تقدم
في اثبات النبوة وتقرير ذلك ما حاصله انكم تحكمون بتحميل البعض وتحريم البعض
فان كان مجرد التشهي والهوى فهو مجبور باتفاق العقلاء مسلمهم وكافرهم وان كان
لاعتقادكم انه حكم الله فيكم وفيما رزقكم فلا تعرفون ذلك الا بطريق موصلة الى الله
ولا طريق يتبين بها الحلال من الحرام الا من جهة الرسل الذين أرسلهم الله الى عباده
والمعنى أخبروني الذي أنزل الله اليكم من رزق أي زرع وضرع وغيرهما فجعلتم بعضه
حراما كالبحيرة والسائبة وبعضه حلالا كالسنة وذلك كما كانوا يفعلونه في الانعام والحارث
حسبما سبق حكايته ذلك عنهم في سورة الانعام من الكتاب العزيز وقيل ما استفهامية
واليه ذهب الحوفي والزمخشري والظاهر أنها موصولة كما تقدم لان فيها بقاء رأيت
على بابها ومعنى انزال الرزق كون المطر ينزل من جهة العلو وقال الزجاج أنزل بمعنى

خلق

وتخط يطير وامجوسى ومن معه أي هذا يسبيهم وما جاؤ به الانما طائرهم عند الله

قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس الانما طائرهم عند الله مصائبهم عند الله ولكن أكثرهم لا يعلمون وقال ابن جرير عن ابن
عباس قال الانما طائرهم عند الله قال أي من قبل الله (وقالوا هم ما تأتينا به من آية لتسخرنا بها فما نحن لك بمؤمنين فأرسلنا عليهم
الطوفان والجراد لقمل والضفادع والدم آيات مفصلات فاستكبروا وكانوا قوما مجرمين ولما وقع عليهم الرجز قالوا يا موسى ادع
لناربك بما عهد عندك لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك واترسان معك بنى اسرائيل فلما كشفنا عنهم الرجز الى أجل هم بالغوه

أذاهم يسكنون) هو اخبار من الله عز وجل عن تترد قوم فرعون وعموهم وعنادهم للحق واصرارهم على الباطل وقولهم مهماتنا نبه
من آية لتسخرناهم اغناهم للبعوثين يقولون أى آية جئتنا بها وادلالة حجة أقمتها رددناها فلا نقبلها منك ولا تؤمن بك ولا يماجتت به
قال الله تعالى فأرسلنا عليهم الطوفان اختلفوا فى معناه فعن ابن عباس فى روايات كثيرة الامطار المغرقة المتلفة للزروع والثمار وبه قال
الضحاك بن مزاحم وعن ابن عباس فى رواية أخرى هو كثرة الموت وكذا قال عطاء وقال مجاهد الطوفان الماء والطاعون على كل حال
وقال ابن جرير حدثنا ابن هشام الرافعى حدثنا يحيى بن سمان (١) حدثنا المنهال (٢٣٣) بن خليفة عن الحجاج عن الحكم بن مينا عن
عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم الطوفان
الموت وكذا رواه ابن مردويه من
حديث يحيى بن سمان به وهو حديث
غريب وقال ابن عباس فى رواية
أخرى هو أمر من الله طاف بهم ثم قرأ
طاف عليها طائف من ربك وهم ناعون
وأما الجراد فعرف مشهور وهو
ما كثر لما ثبت فى الصحيحين عن
أبي يعفور قال سألت عبد الله بن
أبي أوفى عن الجراد فقال غزو ناعم
رسول الله صلى الله عليه وسلم سبع
غزوات نأكل الجراد وروى
الشافعى وأحمد بن حنبل وابن
ماجه من حديث عبد الرحمن بن زيد
ابن أسلم عن أبيه عن ابن عمر عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال أحلت
لنا ميتتان ودمان الحوت والجراد
والكبد والطحال ورواه أبو القاسم
البغوى عن داود بن رشيد عن
سويد بن عبد العزيز عن أبي تمام
الابلى عن زيد بن أسلم عن ابن عمر
مرقوعا مثله وروى أبو داود عن
محمد بن الفرج عن محمد بن زبرقان
الاهوازى عن سليمان التيمى عن
أبي عثمان عن سلمان قال سئل
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن

خلق كما قال وأنزل لكم من الانعام ثمانية أزواج وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد (قل الله
أذن لكم) فى هذا التحليل والتحرير والهمزة للانكار (أم على الله تفترون) أم منقطعة
بمعنى بل كما فى الكشف والظاهر أنها متصلة كما قال السفاحى أى الله أذن لكم أم
تكذبون عليه فى نسبة الاذن اليه قال الكرخى وكفى به زاجر لمن أفتى بغير اتقان كبعض
فقهاء هذا الزمان اه واطهار الاسم الشريف وتقديمه على الفعل للدلالة على كمال قبح
الافتراء قلت وفى هذه الآية الشريفة ما يصلح مسمع المتصدين للاقتداء لعباد الله فى
شريعته بالتحليل والتحرير والجواز وعدمه مع كونهم من المقادين الذين لا يعقلون حجج
الله ولا يفهمون ولا يدرون ما هى ومبلغهم من العلم الحكاية لقول قائل من هذه الامة
قد قلدهم فى دينهم وجعلهم شعارا مستقلا ما عمل به من الكتاب والسنة فهو المعمول به
عندهم وما لم يبلغه أو باغوه ولم يفهمه حق فهمه وأخطأ الصواب فى اجتهاده وترجيحه فهو
فى حكم المنسوخ عندهم المرفوع حكمه عن العباد مع كون من قلدهم متعبدا به هذه
الشريعة كما هم متعبدون بها وحكم ما عليه باحكامها كما هم محكوم عليهم بها وقد اجتهد
رأيه وادى ما عليه وفاز بأجر من مع الاصابة وأجر مع الخطا انما الشأن فى جعلهم رأيه
الذى أخطأ فيه شريعة مستقلة ودأبلا معه ولا به وقد أخطوا فى هذا خطأ يئسوا وغلطوا
غلطا فاحشا فان الترخيص للجهل فى اجتهاد رأيه يخصه وحده ولا قائل من أهل
الاسلام المعتد بأقوالهم انه يجوز زعمه أن يعمل به تقليدا له واقتداء به وما جاء به المقلدة فى
تقوم هذا الباطل فهو من الجهل العاطل اللهم كما رزقنا من العلم ما نيز به بين الحق والباطل
فأرزقنا من الانصاف ما نظفر عنده بما هو الحق عندك يا واهب الخير قال النسفى الآية
زاجرة عن التجوز فيما يسئل من الاحكام وباعثة على وجوب الاحتياط فيه وان لا يقول
أحد فى شىء جائز أو غير جائز الا بعد اتقان واتقان والافه هو مقرر على الديان ثم قال (وما ظن
الذين يفترون على الله الكذب يوم القيامة) أى اى شى ظنهم فى هذا اليوم وما يصنع
بهم فيه اى لا ينبغي هذا الحسبان ولا صحة له بوجه من الوجوه وهذه الجملة الاستفهامية
المتضمنة لتعظيم الوعيد لهم غير داخل تحت القول الذى أمر الله رسوله صلى الله عليه
وآله وسلم ان يقوله لهم بل مبتدأة مسوقة لبيان ما سيجل بهم من عذاب الله وذكركم الكذب
بعد الافتراء مع ان الافتراء لا يكون الا كذبا لزيادة التأكيد (ان الله لذو فضل على

(٣٠ - فتح البيان ح) الجراد فقال أكثر جنود الله لا آكله ولا أحرمه واتمات تركه عليه السلام لانه كان يعافه كما عافت نفسه
الشريفة كل الضب وأذن فيه وقد روى الحفاظ ابن عساكر فى جمعة فى الجراد من حديث أبي سعيد الحسن بن على العدوى
حدثنا نصر بن يحيى بن سعيد حدثنا يحيى بن خالد عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يأكل
الجراد ولا الكوتين ولا الضب من غير أن يجرمها اما الجراد فبرجوعه عذاب وأما الكوتان فلقريرهما من البول وأما الضب فقال
أتخوف أن يكون مسخا ثم قال غريب لم أكتبه الا من هذا الوجه وقد كان أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه يشبهه ويحبه
(١) قوله يحيى بن سمان كذا بالاصل وحرره اه

فروى عبد الله بن دينار عن ابن عمر عن عمر بن الخطاب عن الجراد فقال ليت أن عندنا منه قفعة أو قفعتين تأكله وروى ابن ماجه حدثنا أحمد بن منيع عن سفيان بن عيينة عن أبي سعيد سعيد بن المزبان البقال سمع أنس بن مالك يقول كن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم يتهادين الجراد على الأطباق وقال أبو القاسم البغوي حدثنا داود بن رشيد حدثنا بقية بن الوليد عن يحيى بن زيد القتيبي حدثني أبي عن صدي بن عجلان عن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن صرحت بعت عمرا عليها السلام سألت ربها عز وجل أن يطعمها الجراد لدمه فأطعمها (١٣٤) الجراد فقالت اللهم أعشه بغير رضاع وتابع بنه بغير شياع وقال نعيم

الشياع الصوت وقال أبو بكر بن أبي داود حدثنا أبو نعي هشام بن عبد الملك المزني حدثنا بقية بن الوليد حدثنا اسمعيل بن عياش عن ضمضم بن زرعة عن شريح بن عبيد عن أبي زهير النخيري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقنأوا الجراد فإنه جنبه الله الأعظم غريب جدا وقال ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى فأرسلنا عليهم الطوفان والجراد قال كانت تأكل مسامير أبوابهم وتدع الخشب وروى ابن عساکر من حديث علي بن زيد الخزازي عن محمد بن كثير سمعت الأوزاعي يقول خرجت إلى الصحراء فإذا أنا برجل من جراد في السماء فإذا برجل راكب على جرادة منها وهو شاك في الحديد وكما قال بيده هكذا مال الجراد مع يده وهو يقول الدنيا باطل باطل ما فيها الدنيا باطل باطل ما فيها الدنيا باطل باطل ما فيها وروى الحافظ أبو الفرج المعافى بن زكريا الحريري حدثنا محمد بن الحسن بن زياد حدثنا أحمد بن عبد الرحيم أخبرنا وكيع عن

الناس) يتفضل عليهم بأنواع النعيم في الدنيا والآخرة ومنه بعثة الرسل وانزال الكتب لبيان الحلال والحرام وبقاء الكتاب والسنة إلى آخر الدهر والزمان (ولكن أكثرهم لا يشكرون) الله على نعمه الواصلة إليهم منه سبحانه في كل وقت من الأوقات وطرفة من الطرفات ولا يصرفون مشاعرهم إلى ما خلقت له (وما تكون في شأن) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وما نافية والشأن الأمر بمعنى القصد وجمعه شؤون قال الأحفش تقول العرب ما شئت شأنه أي ما عملت عمله وما قصدت قصده فهو مصدر بمعنى المفعول (وما تلو من القرآن) قال الفراء والزجاج الضمير يعود على الشأن والجار والمجرور صفة لمصدر محذوف أي تلاوة كائنة منه إذا تلاوة للقرآن من أعظم شؤنه صلى الله عليه وآله وسلم والمعنى أنه يتلو من أجل الشأن الذي حدث القرآن فيعلم كيف حكمه أو يؤول القرآن الذي ينزل في ذلك الشأن وقال ابن جرير الطبري الضمير في منه عائد إلى الكتاب أي ما يكون من كتاب الله من قرآن وأعادته تفخيمه له كقوله إني أنا الله وقيل ما تلو من القرآن نازل عليكم فن الثانية زائدة والاولى امانت عليه أو ابتداءية بحسب الوجهين المتقدمين والخطاب في (ولا تعملون من عمل) لرسول الله وللامامة وقيل الخطاب للكفار قريش (الا تكفلكم شهودا) استثناء مفرغ من أعم الأحوال للخطابين بالافعال الثلاثة أي ما تلابسون بشئ منها في حال من الأحوال الا في حال كوننا رقباء مطاعين عليه حافظين له يقال شهدت على الشئ اطلعت عليه فانا شاهد وشهيد والجمع اشهاد وشهود والضمير في (ادفعون فيه) عائد على العمل يقال أفاض فلان في الحديث والعمل اذا دفع فيه وقال الضحاك الضمير في فيه عائد على القرآن والمعنى ان تشيعون في القرآن الكذب والافاضة الدخول في العمل على جهة الاتصاف به والانسباط فيه قال ابن الأنباري اذا دفعون فيه وتبسطون في ذكره وقيل الافاضة لدفع بكثرة وقال الزجاج تشعرون فيه وقيل تحضون فيه وقيل تأخذون أي تشعرون فيه والمعاني متقاربة (وما يعزب) أي يغيب ويحفي وقيل يبعد وقال ابن كيسان يذهب وهذه المعاني متقاربة قرئ بضم الزاي وبكسر هاء سبعين وهما لغتان فصيحتان (عن ربك) أي عن علمه ومن في (من مثقال ذرة) زائدة للتأكيد أي وزن ذرة أي غلة جرأ وهي خفيفة الوزن جدا (في الأرض ولا في السماء) أي في دائرة

الوجود

الاعمش أنبأنا عمار قال سئل شريح القاضي عن الجراد فقال قيم الله الجراد في خلقه سبعة

جبابرة رأسها رأس فرس وعمقها عنق ثور وصدرها صدر أسد وجناحها جناح نسر ورجلها رجل جمل وذنبها ذنب حية وبطنها بطن عقرب وقد مننا عند قوله تعالى أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم وللسيارة حديث جابر بن سلمة قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حج أو عمرة فاستقبلنا رجل جراد فجعلنا نضربه بالعصا ونحن محرمون فسألنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا بأس بصيد البحر وروى ابن ماجه عن هرون الجاني عن هشام بن القاسم عن زياد بن عبد الله بن علقمة عن أبي المهزم عن أبي هريرة عن موسى بن أبي محمد بن ابراهيم النخعي عن أبيه عن أنس وجابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان اذا دعا على

الجراد قال اللهم اهلك بكاره واقتل صغاره وافسد بيضه واقطع دابره وخذ بأفواهه عن معايشنا وارزقنا انك سميع الدعاء فقال له جابر يا رسول الله أتدعو على جنود من أجناد الله بقطع دابرة فقال انما هو نثر محوت في البحر قال هاشم أخ-برني زياد أنه أخبره من رآه ينثره الحوت قال من حقق ذلك ان السمك اذا باض في ساحل البحر فنصب الماء عنه وبدا الشمس انه يفتس كله جرادا طيارا وقدمنا عند قوله الأعم أمثالكم حديث عمر رضي الله عنه ان الله خلق ألف أمة ستمائة في البحر وأربع مائة في البر وان أولها هلاك الجراد وقال أبو بكر بن أبي داود حديثا يزيد بن المبارك حديثا (٢٣٥) عبد الرحمن بن قيس سالم بن سالم حدثنا أبو المغيرة

الجوزجاني محمد بن مالك عن البراء ابن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا دأ مع السيف ولا دأ مع الجراد حديث غريب وأما القمل فعن ابن عباس هو السوس الذي يخرج من الخنطة وعنه أنه الداء وهو الجراد الصغار الذي لا يخنطه وبه قال مجاهد وعكرمة وقتادة وعن الحسن وسعيد بن جبيرة القمل دواب سود صغار وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم القمل البراغيث وقال ابن جرير القمل جمع واحدته اقله وهي دابة تشبه القمل تأكل الابل فيما بلغني وهي التي عناها الاعمى بقوله قوم تقابح قلا وسلا سلا (٣)

أجد او بابا موصدا قال وكان بعض أهل العلم بكلام العرب من أهل البصرة يزعم أن القمل عند العرب الجنان واحدتها جنانة وهي صغار القردان فوق القمم مقامة وقال الامام أبو جعفر بن جرير حدثنا ابن جميل الرازي حدثنا يعقوب القمي عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبيرة قال لما أتى موسى عليه السلام فرعون قال له ارسل معي

الوجود والامكان وانما عبر عنهم بما مع أنه سبحانه لا يغيب عنه شيء لا فيهم - ما ولا فيما هو خارج عنهم - ما لان الناس لا يشاهدون سواهما وسوى ما فيهم - ما من الخلقات وقدم الارض على السماء لانهم محل استقرار العالم فهم يشاهدون ما فيهم من قرب (ولا أصغر من ذلك) أي من مثقال ذرة كلام برأسه مقرر لما قبله ولا نافية للجنس (ولا أكبر منها) (الا) وهو (في كتاب مبين) فكيف يغيب عنه وهو الكتاب الذي عند الله يعني اللوح المحفوظ قاله السدي وقد أورد على توجيهه النصب والرفع في أصغروا كبر على العطف على لفظ مثقال ومحملة أو على لفظ ذرة اشكال وهو أنه يصير تقدير الآية لا يعزب عنه شيء في الارض ولا في السماء الا في كتاب ويلزم منه أن يكون ذلك الشيء الذي في الكتاب خارجا عن علم الله وهو محال وقد أجيب عن هذا الاشكال بأن الاشياء المخلوقة قسمان قسم أوجده الله ابتداء من غير واسطة كخلق الملائكة والسموات والارض وقسم آخر أوجده بواسطة القسم الاول من حوادث عالم الكون والفساد ولا شك أن هذا القسم الثاني متباعد في السلسلة العلية عن مرتبة الاول فالمراد من الآية أنه لا يعزب عن مرتبة وجوده سبحانه شيء في الارض ولا في السماء الا وهو في كتاب مبين أثبت فيه صورة تلك المعلومات والغرض الرد على من يزعم أنه غير عالم بالجزئيات وأجيب أيضا بأن الاستثناء منقطع أي لكن هو في كتاب مبين وذ كرأبو على الجرجاني ان الاعمى الواو أي وهو أيضا في كتاب مبين والعرب قد تضع الاموضع الواو منه قوله تعالى اني لا يخاف لدى المرسلون الا من ظلم يعني ومن ظلم وقوله لا يلا يكون للناس عليكم حجة الا الذين ظلموا أي والذين ظلموا وقد رده بعد الواو التي جاءت الابعناها كما في قوله وقولوا حطسة أي هي حطة قال الكرخي وهذا الوجه فيه تعسف ومثله قوله ولا تقولوا ثلاثه وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين وجوز الكواشي كونه متصلا مستثنى من يعزب على أن معناه مبين ويصدر والمعنى لا يصدر عن الله شيء بعد خلقه الا وهو في كتاب وقال المكي قد حاول الرازي جعله متصلا بعبارة طويلة لم يحصلها أنه جعله استثناء مفردا وهو حال من أصغروا كبر وهو في قوة المتصل ولا يقال فيه متصل ولا منقطع ثم لما بين سبحانه احاطته بجميع الاشياء وكان في ذلك تقوية لقلوب المطيعين وكسر لقلوب العاصين ذكر حال المطيعين فقال (ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم) الولي

اسرائيل فأرسل الله عليهم الطوفان وهو المطر فصب عليهم منه شيئا خفوا أن يكون عذابا فقلوا موسى ادع لنا ربك فيكشف عنا المطر فنؤمن لك ونرسل معك بنى اسرائيل فدعاه به فلم يؤمنوا ولم يرسلوا معه بنى اسرائيل فأنبت لهم في تلك السنة شيئا لم ينبت به قبل ذلك من الزروع والثمار والكلا فقالوا هذا ما كنا نتنى فأرسل الله عليهم الجراد فسلطه على الكلا فلما رأوا أثره على الكلا عرفوا أنه لا يبقى الزرع فقالوا يا موسى ادع لنا ربك فيكشف عنا الجراد فنؤمن لك ونرسل معك بنى اسرائيل فدعاه به فكشف عنهم الجراد فلم يؤمنوا ولم يرسلوا معه بنى اسرائيل فداسوا وأحرزوا في البيوت فقالوا قد أحرزنا فأرسل الله عليهم القمل وهو السوس الذي يخرج (٣) قوله قوم تقابح البيت هو هكذا في الاصل وحرره اه صححه

منه فكان الرجل يخرج عشرة أجرة إلى الرحي فلا يرد منها ثلاثة أقنزة فقالوا يا موسى ادع لنا ربك يكشف عنا القمل فنؤمن لك ونرسل معك بنى اسرائيل فدعاه به فكشف عنهم فأبوا أن يرسلوا معه بنى اسرائيل فبينما هو جالس عند فرعون اذ سمع نعيق الضفادع فقالوا الفرعون ما تلقى أنت وقومك من هذا فقال وما عسى أن يكون كيده هذا فأتوا حتى كان الرجل يجلس إلى ذقنه في الضفادع ويهمهم أن يكلم فتهب الضفادع في فيه فقالوا لموسى ادع لنا ربك يكشف عنا هذه الضفادع فنؤمن لك ونرسل معك بنى اسرائيل فلم يؤمنوا وأرسل الله

(٢٣٦)

عليهم الدم فكانوا يستقوامن الانهار والابار وما كان في

في اللغة ضد العدو وهو المحب ومحبة العباد لله طاعتهم له ومحبة لهم اكرامه اياهم وعلى الاول يكون فاعيل بمعنى فاعل وعلى الثاني بمعنى مفعول فهو مشترك بينهما وتركيب الواو واللام والياء يدل على معنى القرب فولى كل شيء هو الذي يكون قريبا منه والمراد بالاولياء خاص المؤمنين كأنهم قربوا من الله سبحانه بطاعته واجتناب معصيته والمراد بنبي الخوف عنهم انهم لا يخافون أبدا كما يخاف غيرهم لانهم قد قاموا بما أوجب الله عليهم وانتهوا عن المعاصي التي نهاهم عنها فهم على ثقة من أنفسهم وحسن ظن بربهم وكذلك (ولاهم يحزنون) على فوت مطلب من المطالب لانهم يعلمون ان ذلك بقضاء الله وقدره فيسلمون للقضاء والقدر ويريحون قلوبهم عن الهم والكدر فصدورهم منسرحة وجوارحهم نشطة وقلوبهم مسرورة وقد فسر سبحانه هؤلاء الاولياء بقوله (الذين آمنوا وكانوا يتقون) أي يؤمنون بما يجب الايمان به ويتقون ما يجب عليهم اتقاؤه من معاصي الله سبحانه قال أبو السعود والمراد بالقوى المرتبة الثالثة منها الجامعة لما تحتها من مرتبة التوقي عن الشرك التي يفيد بها الايمان أيضا ومرتبة التجنب عن كل ما يؤثم من فعل وترك أعنى تنزه الانسان عن كل ما يشغل سره عن الحق والتبطل اليه بالكلمة وهي التقوى الحقيقية في المأمور به في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته وبه يحصل الشهود والحضور والقرب الذي عليه يدور إطلاق الاسم عليه فلا أمر الولاية هو التقوى المذكور فأولياء الله هم المؤمنون المتقون وعن سعيد بن جبيرة قال هم الذين اذا رأوا ذلك كرهوا وعن ابن عباس قال اذا رأوا ذلك كرهوا لله تعالى وقال أبو حنيفة والشافعي اذا لم تكن العلماء أولياء الله فليس لله ولي قال النووي وذلك في العالم العامل بعلمه وقد أكثر أهل العلم من المتكلمين والصوفية وغيرهم في تعريف الولي وصفه وأطالوا المقالات في ذلك بما لا حاجة اليه وهذه الآية تغني عنها فانه اذا جاء نهر الله بطل نهر معقل والحاصل أن ولي الله من كان آتيا بالاعتقاد الصحيح المبني على الدليل وبالاعمال الصالحة على وفق ما وردت به السنة المطهرة لان الايمان مبني على العقيدة والعمل ومقام التقوى هو ان يبقى العبد كل ما نهى الله عنه وعن عمر بن الجوح أنه سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول لا يحق العبد حق صريح الايمان حتى يحب لله ويغض لله فإذا أحب لله وأبغض لله فقد استحق الولاية من الله وان أولياء من عباده وأحبائي من خلق الذين

أوعيتهم وجدوه دما عبيطافشكوا إلى فرعون فقالوا انا قد ابتلينا بالدم وليس لنا شراب فقال انه قد سحركم فقالوا من أين سحرنا ونحن لا نجد في أوعيتنا شيئا من الماء الا وجدناه دما عبيطافألقوه وقالوا يا موسى ادع لنا ربك يكشف عنا هذا الدم فنؤمن لك ونرسل معك بنى اسرائيل فدعا ربه فكشف عنهم فلم يؤمنوا ولم يرسلوا معه بنى اسرائيل وقد روى نحوه هذا عن ابن عباس والسدي وقتادة وغير واحد من علماء السلف وقال محمد بن اسحق ابن يسار رجه الله فرجع عدو الله فرعون حين آمنت السحرة مغلوبا مغلوبا ثم أبى الا الاقامة على الكفر والتماذي في الشر فتابع الله عليه الآيات فأخذ به السمين وأرسل عليه الطوفان ثم الجراد ثم القمل ثم الضفادع ثم الدم آيات مفصلات فأرسل الطوفان وهو الماء ففاض على وجه الارض ثم ركد لا يقدر على أن يمشوا ولا يعملوا شيئا حتى جهدوا جوعا فلما بلغهم ذلك قالوا يا موسى ادع لنا ربك لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن

لكن لنرسلن معك بنى اسرائيل فدعا موسى ربه فكشف عنهم فلم يفعله بشيء مما قالوا فأرسل الله عليهم الجراد فأكل الشجر فيما بلغني حتى ان كان لا يابأ كل مسامير الابواب من الحديد حتى تقع دورهم ومساكنهم فقالوا مثل ما قالوا فدعاه به فكشف عنهم فلم يفعله بشيء مما قالوا فأرسل الله عليهم القمل فذكر لي أن موسى عليه السلام أمر أن يمشى إلى كنيب حتى يضربه بعصاه فيشفي كنيب أهيل عظيم فضر به بها فأسال عليهم قلا حتى غلب على البيوت والاطعمة ومنعهم النوم والقرار فلما جهدهم قالوا له مثل ما قالوا له فدعاه به فكشف عنهم فلم يفعله بشيء مما قالوا فأرسل الله عليهم الضفادع فلات البيوت

يدكرون

والاطعمة والانية فلا يكشف أحد ذو باولاطعاما الا وجد فيه الضفادع قد غلب عليه فلما جهدهم ذلك قالوا له مثل ما قالوا فسال ربه فكشف عنهم فلم يفعوا له بشي مما قالوا فامرسل الله عليهم الدم فصارت مياه آل فرعون دما لا يستقون من بئر ولا نهرو ولا يغترفون من اناء الا عاد دما عبيطا وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن منصور المروزي أنبأنا النضر أنبأنا اسرائيل أنبأنا جبر بن يزيد عن عكرمة عن عبيد الله بن عمرو قال لا تقبلوا الضفادع فانها المأسأسلت على قوم فرعون انطلق ضفدع منها فوقع في تنور فيه نار يطلب بذلك مرضاة الله فأبدلهن الله من هذا برد شي يعلمهن الماء فجعل نقيتهن (٢٣٧) التسبيح وروى من طريق عكرمة عن

ابن عباس نحوه وقال زيد بن أسلم يعني بالدم الرعاف رواه ابن أبي حاتم (فاتمة مناهمهم فأغرقناهم في اليم بأنهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها التي باركنا فيها وقت كلمة ربك الحسنى على بني اسرائيل بما صبروا ودمرنا ما كان يصنع فرعون وقومه وما كانوا يعرشون) يخبر تعالى أنهم لما سمعوا وتعدوا مع ابنه لائه اياهم بالآيات المتواترة واحدة بعد واحدة انتقم منهم باغراقه اياهم في اليم وهو البحر الذي فرقه لموسى بخاوزه وبنا اسرائيل معه ثم ورد فرعون وجنوده على اثرهم فلما استكملوا فيه به النظم عليهم فغرقوا عن آخرهم وذلك بسبب تكذيبهم بآيات الله وتغافلهم عنها وأخبر تعالى انه اورث القوم الذين كانوا يستضعفون وهم بنو اسرائيل مشارق الارض ومغاربها كما قال تعالى وزيد أن غن على الذين استضعفوا في الارض ونجعلهم أئمة ونجعلهم الوارثين ونمكن لهم في الارض ونرى فرعون وهامان

يذكرون بذكري واذكربذكرهم أخرجه أحمد وغيره وأخرج أحمد عن عبد الرحمن بن غنم يبلغه النبي صلى الله عليه وآله وسلم خيار عباد الله الذين اذا راوا ذكرا لله وشرار عباد الله المشاؤون بالنميمة المفرقون بين الاحبة الباغون البراءة العنت وعن ابن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خياركم من ذكركم الله رؤيته وزاد في علمكم منطقة ورغبكم في الآخرة عمله أخرجه الحكيم الترمذي وعن ابن عمر مر فوعا أن الله عباد ليسوا بأنبياء ولا شهداء يغبطهم النبيون والشهداء يوم القيامة بقرهم ومجلسهم منه خفي اعرابي على ركبته فقال يا رسول الله صفهم لنا قال قوم من أفتاء الناس من نزاع القبائل تصافوا في الله وتحابوا في الله يضع الله لهم يوم القيامة منابر من نور فيجلسهم يخاف الناس ولا يخافونهم أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون أخرجه الحاكم وصححه وأخرج أبو داود وابن جرير وابن أبي حاتم والبيهقي في الشعب عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكر نحوه قال ابن كثير واسناده جيد وروى بطريق عن جماعة من الصحابة وقد ورد في فضل المتحابين في الله أحاديث ليس فيها أنهم المرادون بالآية (لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة) تفسير لعني كونهم أولياء الله أي لهم البشرى من الله ماداموا في الحياة بما يوحى به الى أنبيائه وينزله في كتبه من كون حال المؤمنين عنده هو ادخالهم الجنة ورضوانه عنهم كما وقع كثير من البشارات للمؤمنين في القرآن الكريم وكذلك ما يحصل لهم من الرؤيا الصالحة وما يتفضل الله به عليهم من اجابة دعائهم وما يشاهدونه من التبشير لهم عند حضور آجالهم بتزل الملائكة عليهم قائلين لهم لا تخافوا ولا تحزنوا وابشروا بالجنة قاله الزهري وقتاده واما البشرى في الآخرة فتلقي الملائكة لهم مبشرين بالنور بالنعيم والسلامة من العذاب والبشرى مصدر أريده المبشربه والمراد حال كونهم في الدنيا وحال كونهم في الآخرة وأخرج أحمد والترمذي وحسنه وابن جرير والبيهقي وغيرهم عن رجل من أهل مصر قال سألت أبا الدرداء عن معنى قوله لهم البشرى فقال ما سألتني عنها أحد منذ سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال ما سألتني عنها أحد غيرك منذ أنزلت على هي الرؤيا الصالحة بها المسلم أو ترى له فهي بشرى في الحياة الدنيا وبشرى في الآخرة الجنة وفي اسناده هذا الرجل المجهول وعن عباد بن الصامت مر فوعا مثله عند أحمد والدارمي والترمذي وابن ماجه وأخرج

وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون وقال تعالى كم تركوا من جنات وعيون وزروع ومقام كريم ونعمة كانوا فيها فاكهين كذلك وأورثناها قوما آخرين وعن الحسن البصري وقتاده في قوله مشارق الارض ومغاربها يعني الشام التي باركنا فيها وقوله وقت كلمة ربك الحسنى على بني اسرائيل بما صبروا وقال مجاهد وابن جرير وهى قوله تعالى ونريد أن نغن على الذين استضعفوا في الارض ونجعلهم أئمة ونجعلهم الوارثين ونمكن لهم في الارض ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون وقوله ودمرنا ما كان يصنع فرعون وقومه وما كانوا يعرشون قال ابن عباس ومجاهد يعرشون يبنون (وجاوزنا بني اسرائيل البحر فأتوا على قوم يعكفون على

أصنام لهم قالوا يا موسى اجعل لنا الهام كالهم آلهة قال انكم قوم تجهلون ان هؤلاء متبر ما هم فيه وباطل ما كانوا يعملون (يخبر تعالى عما قاله جهلة بني اسرائيل لموسى عليه السلام حين جاوزوا البحر وقدر أمان آيات الله وعظيم سلطانه ما رأوا فأتوا أي فرعا على قوم يعكفون على أصنام لهم قال بعض المنسرين كانوا من الكنعانيين وقيل كانوا من تخم قال ابن جرير كانوا يعبدون أصناما على صور البقر فلهذا أثر ذلك شبهة لهم في عبادتهم العجل بعد ذلك فقالوا يا موسى اجعل لنا الهام كالهم آلهة قال انكم قوم تجهلون أي تجهلون عظمة الله وجلاله وما يجب ان (٢٣٨) ينزه عنه من الشريك والمثيل ان هؤلاء متبر ما هم فيه أي هالك وباطل ما كانوا

يعملون وروى الامام ابو جعفر ابن جرير في تفسير هذه الآية من حديث محمد بن اسحق وعقيل ومعه مر كلهم عن الزهري عن سنان ابن أبي سنان عن أبي واقد الليثي انهم خرجوا من مكة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى حنين قال وكان لكندار سدة يعكفون عندها ويعلقون بها أسلحتهم يقال لها ذات أنواط قال ثور بن نابسة سدة خضر عظمة قال فقلنا يا رسول الله اجعل لنا ذات أنواط كالهم ذات أنواط فقال قلتم والذي نفسي بيده كما قال قوم موسى لموسى اجعل لنا الهام كالهم آلهة قال انكم قوم تجهلون ان هؤلاء متبر ما هم فيه وباطل ما كانوا يعملون وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن الزهري عن سنان ابن أبي سنان عن أبي واقد الليثي قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل حنين فمرنا بسدة فقلت يا نبي الله اجعل لنا الهام كالهم ذات أنواط كالالكفار ذات أنواط وكان الكفار ينوطون أسلحتهم بسدة ويعكفون حولها فقال النبي صلى الله عليه وسلم الله أكبر هذا كما قالت بنو اسرائيل لموسى اجعل لنا الهام كالهم آلهة انكم تركبون سنن من قبلكم أو رده ابن جرير ورواه ابن أبي حاتم من حديث كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف المزني عن أبيه جده مرفوعا (قال أغرب الله أبعيكم الهام وهو فضلكم على العالمين وإذا أنجيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب يقتلون أبناءكم ويستحيون نساءكم وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم) يذكركم موسى عليه السلام نعم الله عليهم من انقاذهم من أسير فرعون وفقره وما كانوا فيه من الهوان والذلة وما صاروا اليه من العزة والاشتهاء من عدوهم والنظر اليه في حال هو انه وهلا كه وغرقه ودماره وقد تقدم

أحمد والبيهقي عن ابن عمر مرفوعا قال الرؤيا الصالحة يبشر بها المؤمن جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة فن رأى ذلك فليخبر بها الحديث وفي الباب أحاديث وقد وردت أحاديث صحيحة بأن الرؤيا الصالحة من المبشرات وأنهم اجزء من أجزاء النبوة ولكنها لم تقيد بتفسير هذه الآية وقد روى عن ابن عباس أن المراد بالبشرى في الآية هي قوله وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلا كبيرا وعنه أنها قوله ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا وقيل البشرى في الحياة الدنيا هي الثناء الحسن وفي الآخرة الجنة وعن أبي ذر قال قيل لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رأيت الرجل يعمل العمل من الخير ويحمله الناس علمه قال تلك عاجل بشرى المؤمن أخرجه مسلم قال أهل العلم وهي دليل للبشرى المؤخرة في الآخرة وهذه البشرى المججلة دليل على رضا الله عنه وقيل غير ذلك واللفظ أوسع من ذلك (للتبديل لكلمات الله) أي لا تغيرا لقوله ولا خلف لما وعده على العموم فيدخل فيها ما وعده بعباده الصالحين دخولا أوليا (ذلك) أي المذكور قبله من كونهم مبشرين بالبشارتين في الدارين (هو الفوز العظيم) الذي لا يقادر قدره ولا يماثله غيره والجلتان اعتراض في آخر الكلام عند من يجوزه وفائدتهما تحقيق البشرى به وتعظيم شأنه والأولى اعتراضية والثانية تذييلية (ولا يحزنك قولهم) نهى النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن الحزن من قول الكفار المتضمن للطعن عليه وتكذيبه والقدح في دينه والمقصود تسليته صلى الله عليه وآله وسلم بما كان يلقاه من جهتهم من الأذية الناشئة عن مقالاتهم الموحشة وتبشير له بأنه تعالى ينصره ثم استأنف سبحانه الكلام مع رسوله صلى الله عليه وآله وسلم مع الملائكة من النهي فقال (ان العزة لله جميعا) أي الغلبة والقدرة والقهر له في ملكه وسلطانه ليست لاحد من عباده وإذا كان ذلك كاملا فكيف يقدرون عليك حتى تحزن لا قولهم الكاذبة وهم لا يملكون من الغلبة شيئا ولا ينافي هذا ما في سورة المنافقين والله العزة ورسوله وللمؤمنين لان كل عزة بالله فهي كلها لله حقيقة لكن قد يظهرها على يد رسوله وعلى أيدي المؤمنين تكريما وتعظيما لهم ومنه قوله كتب الله لأغلبن أنا ورسلي أنا لننصر رسولنا (هو المسيح) لما يقولون (العليم) بما يدبرون ويعزمون عليه وهو مكافئهم بذلك (الآن الله من السموات ومن في الارض) ومن جملتهم هؤلاء المشركون المعاصرون للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وإذا كانوا في ملكه يتصرف فيهم

صلى الله عليه وسلم الله أكبر هذا كما قالت بنو اسرائيل لموسى اجعل لنا الهام كالهم آلهة انكم تركبون سنن من قبلكم أو رده ابن جرير ورواه ابن أبي حاتم من حديث كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف المزني عن أبيه جده مرفوعا (قال أغرب الله أبعيكم الهام وهو فضلكم على العالمين وإذا أنجيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب يقتلون أبناءكم ويستحيون نساءكم وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم) يذكركم موسى عليه السلام نعم الله عليهم من انقاذهم من أسير فرعون وفقره وما كانوا فيه من الهوان والذلة وما صاروا اليه من العزة والاشتهاء من عدوهم والنظر اليه في حال هو انه وهلا كه وغرقه ودماره وقد تقدم

تفسر بها في البقرة (وواعدنا موسى ثلاثين ليلة واتممناها بعشر فتم ميقات ربه أربعين ليلة وقال موسى لأخيه هرون اخلفني في قومي وأصلح ولا تتبع سبيل المفسدين) يقول تعالى متنا على بني اسرائيل بما حصل لهم من الهداية بتكليم موسى عليه السلام واعطائه التوراة وفيها أحكامهم وتفاصيل شرعهم فذكر تعالى أنه واعد موسى ثلاثين ليلة قال المفسرون فصامها موسى عليه السلام فلما أتم الميقات استألك بلخاء شجرة فأمره الله تعالى أن يكمل بعشرة أربعين وقد اختلف المفسرون في هذه العشرة ما هي فالأكثر على أن الثلاثين هي ذوالقعدة والعشر عشر ذي الحجة قاله (٢٣٩) مجاهد ومسروق وابن جرير وروى عن

ابن عباس وغيره فعلى هذا لا يكون قد كمل الميقات يوم النحر وحصل فيه التكليم لموسى عليه السلام وفيه أكمل الله الدين لحمد صلى الله عليه وسلم كما قال تعالى اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً فلما تم الميقات وعزم موسى على الذهاب الى الطور كما قال تعالى يا بني اسرائيل قد أنجيناكم من عدوكم وواعدناكم جانب الطور الايمن الآية فتمت استخلاف موسى على بني اسرائيل أحياه هرون وأوصاه بالاصلاح وعدم الافساد وهذا تنبيه وتذكير والافهرون عليه السلام نبي شريف كريم على الله وله وجاهة وجملة صلوات الله وسلامه عليه وعلى سائر الانبياء (ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه قال رب أرني أنظر إليك قال ان تراني ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف تراني فلما تجلى ربه للجبل جعله دكاً وخر موسى صعقاً فلما أفاق قال سبحانك تبت إليك وأنا أول المؤمنين) يخبر تعالى عن موسى عليه السلام أنه جاء لميقات الله

كيف يشاء وكيف يستطيعون أن يؤذوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بما لا يأذن الله به وألا كلمة تنسبه معناه أنه لا ملك لاحد فيهم ما لا الله عز وجل فهو عيالك ما فيهم ما وقال في الآية الاولى ما وفي هذه من فجموعهم ما دل على أن الله عيالك جميع كل شيء فيهم ما من العقلاء وغيرهم أو غلب العقلاء على غيرهم لكونهم أشرف وفي الآية نهي على عباد البشر والملائكة والجمادات لانهم عبدوا المملوك وتركو المالك وذلك مخالف لما يوجب العقل ولهذا عقبه بقوله (وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء) ما نافية وشركاء مفعول يتبع وعلى هذا يكون مفعول يدعون محذوف والاصل وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء شركاء في الحقيقة انما هي أسماء لا مسميات لها حذف أحدها دلالة المذكور عليه ويجوز أن يكون المذكور مفعول يدعون وحذف مفعول يتبع لدلالة المذكور عليه يعني انهم وان سموا معبوداتهم شركاء لله فليس شركاء له على الحقيقة لان ذلك محال لو كان فيهم ما آلهة الا الله لفسد تناو قيل ما استفهامية أي شيء يتبع الذين يدعون وعلى هذا شركاء منصوب بـيدعون والكلام خارج مخرج التوبيخ لهم والازراء عليهم وقيل موصولة والمعنى ان الله مالك المعبوداتهم لكونهم من جملة من في السموات ومن في الارض ثم زاد سبحانه في تأكيد الرد عليهم والدفع لاقوالهم فقال (ان يتبعون الا الظن) أي ما يتبعون يقينا انما يتبعون ظناً ويظنون انهم آلهة تشفع لهم وان الظن لا يغني عن الحق شيئاً (وانهم الا يخبرون) أصل معنى الخرص الخرز بتقديم الراء على الراء أي التخمين والتقدير ويسمع عمل بمعنى الكذب لغلبته في مثله والاسم الخرص بالكسر أي يقدرون انهم شركاء تقديراً باطلا وكذباً مجتماً وقد تقدمت هذه الآية في الانعام ثم ذكر سبحانه طرفاً من آثار قدرته مع الامتنان على عباده ببعض نعمه فقال (هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصراً) الجعل ان كان بمعنى الابداع والخلق فبصر حال وان كان بمعنى التصيير فهو المفعول الثاني أي جعل للعبادة الزمان منقسم الى قسمين أحدهما مظلم وهو الليل لاجل ان يسكن العباد فيه عن الحركة والتعب ويريحون أنفسهم عن الكد والكسب والآخر مبصر لاجل ان يسعوا فيه بما يعود على نفعتهم وتوفير معاشهم ويحصلون ما يحتاجون اليه في وقت مضى منير لا يخفى عليهم كبير ولا حقير وجعله سبحانه للنهار مبصراً مجاز والمعنى انه مبصر صاحب كنه ولههم نهاره صائم وقال قطرب تقول العرب أظلم الليل وابصر النهار

تعالى وحصل له التكليم من الله تعالى ان ينظر اليه فقال رب أرني أنظر إليك قال لن تراني وقد أشكل حرف لن ههنا على كثير من العلماء لانهم موضوعوا لنفي النبأ سيدفاستدل به على المعتزلة على نفي الرؤية في الدنيا والآخرة وهذا أضعف الاقوال لانه قد تواترت الاحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بان المؤمنين يرون الله في الدار الآخرة كما سنورد هاهنا عند قوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة وقوله تعالى اخبارا عن الكفار كذا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون وقيل انها لنفي التأنيدي الذي اجابا به هذه الآية وبين الدليل القاطع على صحة الرؤية في الدار الآخرة وقيل ان هذا الكلام في هذا المقام كالكلام في قوله تعالى لا تدركه الابصار

وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير وقد تقدم ذلك في الانعام وفي الكتب المتقدمة ان الله تعالى قال لموسى عليه السلام يا موسى انه لا يراني حي الامات ولا يابس الا تدهده ولهذا قال تعالى فلما تجلجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا قال أبو جعفر بن جرير الطبري في تفسير هذه الآية حدثنا أحمد بن سهيل الواسطي حدثنا قرة بن عيسى حدثنا الاعمش عن رجل عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما تجلجلى ربه للجبل أشار باصبعه فجعله دكا وأرانا أبو اسمعيل باصبعه السبابة هذا الاسناد فيه رجل مهم لم يسم ثم قال حدثني المثنى حدثنا حجاج بن منهال (٢٤٠) حدثنا حماد عن ليث عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية

فلما تجلجلى ربه للجبل جعله دكا قال هكذا باصبعه ووضع النبي صلى الله عليه وسلم اصبعه الابهام على المقص الا على من انحصر فساخ الجبل هكذا وقع في هذه الرواية حماد بن سلمة عن ليث عن أنس والمشهور حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس كما قال ابن جرير حدثني المثنى حدثنا هدي بن خالد حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما تجلجلى ربه للجبل جعله دكا قال ووضع الابهام قريبا من طرف خنصره قال فساخ الجبل قال حميد بن ثابت يقول هذا فرغ ثابت يده فضرب صدر حميد وقال يقوله رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقوله أنس وأنا أقمعه وهكذا رواه الامام أحمد في مسنده حدثنا أبو المثنى معاذ بن معاذ العنبري حدثنا حماد بن سلمة حدثنا ثابت البناني عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله فلما تجلجلى ربه للجبل قال هكذا يعني أنه أخرج طرف الخنصر فقال له حميد الطويل ما تريد الى هذا فضرب صدره

بمعنى صار ذا ظلمة وذاضياء وفي الكلام شبه احتياك حيث حذف من كل ما أثبتته أو مقابله في الآخر حذف مظهرا للدلالة مبصرا عليه وحذف لتعبركو الدلالة لتسكنوا عليه وهذا أفصح الكلام (ان في ذلك) الجعل المذكور (لايات) عجيب كثيرة (لقوم يسمعون) ما تلى عليهم من الايات التنزيلية المنبهة على الايات التكوينية مما ذكره الله سبحانه ههنا منها ومن غيرها مما لم يذكره فعند السماع منهم ذلك يتفكرون ويعتبرون ويعلمون ان الذي خلق هذه الاشياء كلها هو الله المتفرد بالوحداية في الوجود فيكون ذلك من أعظم أسباب الايمان (قالوا اتخذ الله ولدا) هذا نوع آخر من أباطيل المشركين وأهل الكتاب التي كانوا يتكلمون بها وهو زعمهم بان الله سبحانه اتخذ وتبنى ولدا فرد ذلك عليهم بقوله (سبحانه) فتزهدوا وعلا عما نسبوه اليه من هذا الباطل البين وكلمتهم الحقاء وبين أنه (هو الغنى) عن ذلك وان الولد انما يطلب لاجل الحاجة والغنى المطلق لا حاجة له حتى يكون له ولي يقضيهها واذا انتقت الحاجة اتبني الولد وأيضا يحتاج الى الولد من يكون بصدد الانقراض ليقوم الولد مقامه والازل القديم لا يقتصر الى ذلك وقد تقدم تفسير الآية في البقرة ثم بالغ في الرد عليهم بما هم كالبرهان فقال (له ما في السموات وما في الارض) واذا كان الكمال له وفي ملكه فلا يصح أن يكون شيء مما فيه ما ولد له للمنافاة بين الملك والنبوة والابوة ثم زيف دعواهم الباطلة وبين انها بلا دليل فقال (ان) أي ما (عندكم من سلطان) حجة وبرهان (بهذا) القول الذي تقولونه ومن زائدة للتأكيد ثم وجب عليهم على هذا القول العاقل عن الدليل الباطل عند العقلاء (أقولون على الله ما لا تعلمون) استفهام توبيخ ويستفاد من هذا ان كل قول لا دليل عليه ليس هو من العلم في شيء بل من الجهل المحض ثم أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يقول لهم قول لا يدل على أن ما قالوه كذب وان من كذب على الله لا يفلح فقال (قل ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون) أي كل مفتر هذا شأنه ويدخل فيه فائل هذا القول دخولا أوليا وذكر الكذب مع الافتراء للتأكيد كما سبق في مواضع من الكتاب العزيز والمعنى أن هؤلاء الذين يكذبون على ربهم لا يفوزون بمطلب من المطالب ولا يسعدون وان اغتروا بطول السلامة والمقاء في النعمة ثم بين سبحانه ان هذا الافتراء وان فاز صاحبه بشيء من المطالب العاجلة فهو

(متاع)

ضربة شديدة وقال من أنت يا حميد وما أنت يا حميد حدثني به أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم يقول ما تريد اليه وهكذا رواه الترمذي في تفسير هذه الآية عن عبد الوهاب بن الحکم الوراق عن معاذ بن معاذ بن عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي عن سليمان بن حرب عن حماد بن سلمة عن صحيح غريب لا نعرفه الا من حديث حماد وهكذا رواه الحاکم في مستدركه من طرق عن حماد بن سلمة به وقال هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ورواه أبو محمد الحسن بن محمد الخلال عن محمد بن علي بن سويد عن أبي القاسم البغوي عن هدي بن خالد عن حماد بن

سلمة فذكره وقال هذا السناد صحيح لعله فيه وقد رواه داود بن المخبر عن شعبه عن ثابت عن أنس مرفوعاً بنحوه وأسند ابن مردويه من طريقين عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن أنس مرفوعاً ولا يصح أيضاً رواه الترمذي وصححه الحاكم وقال على شرط مسلم وقال السدي عن عكرمة عن ابن عباس في قول الله تعالى فلما تجلجلى ربه للجبل قال ما تجلجلى منه الا قدر الخضر جعله دكا قال تباروا خرموسى صعباً قال معشياً عليه رواه ابن جرير وقال قتادة وخرموسى صعباً قال ميتاً وقال سفيان الثوري ساخ الجبل في الارض حتى وقع في البحر فهو يذهب معه وقال سديد بن جراح بن محمد الاور عن أبي بكر الهذلي فلما تجلجلى ربه للجبل جعله دكا فنفخ فدخل تحت الارض فلا يظهر الى يوم القيامة وجاء في بعض الاخبار انه ساخ في الارض فهو يهوى فيها الى يوم القيامة رواه ابن مردويه وقال ابن أبي حاتم حدثنا عمر بن منبه حدثنا محمد بن يحيى أبو غسان الكاكي حدثنا عبد العزيز بن عمران عن معاوية بن عبد الله عن الجبل بن أيوب بن قرة عن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما تجلجلى الله للجبال طارت لعظمته ستة اجبل فوقعت ثلاثة بالمدينة وثلاثة بمكة بالمدينة أحد وورقان ورضوى ووقع بمكة خرا وثير وثور وهذا حديث غريب بل منكر وقال ابن أبي حاتم ذكر عن محمد بن عبد الله بن أبي البلع حدثنا الهيثم بن خارجة (٢٤١) حدثنا عثمان بن حصين بن العلاف عن عروة

ابن رويم قال كانت الجبال قبل أن يتجلجلى الله لموسى على الطور صماء فلما تجلجلى الله لموسى على الطور دك وتفتطرت الجبال فصارت الشقوق والكهوف وقال الربيع ابن أنس فلما تجلجلى ربه للجبل جعله دكا وخرموسى صعباً وذلك ان الجبل حين كشف الغطاء ورأى النور صار مثل دك من الدكا وقال بعضهم جعله دكا أي قنينة وقال مجاهد في قوله ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف ترائي فانه أكبر منك وأشد خلقاً فلما تجلجلى ربه للجبل فنظر الى الجبل لا يتمالك وأقبل الجبل فدك على أوله ورأى موسى ما يصنع الجبل فخر صعباً وقال عكرمة جعله دكا قال نظر الله

(متاع) قليل (في الدنيا) ثم يتعقبه الموت والرجوع الى الله فيعذب المفترى عذاباً مؤبداً والجملة مستأنفة لبيان ان ما يحصل للمفترى بافتراءه وما يتراى فيه بحسب الظاهر من نيل المطالب والحظوظ الدنيوية بمنزل أن يكون من جنس الفلاح وليس بفائدة يعتد بها بل هو متاع يسير في الدنيا يتعقبه الموت والعذاب الشديد بسبب الكفر الحاصل باسباب من جملتها الكذب على الله وليس بنافع في الآخرة وقال الاخفش ان التقدير لهم متاع في الدنيا وقال الكسائي ذلك متاع أو هو متاع (ثم الينا مرجعهم) بعد الموت (ثم نذيقهم العذاب الشديد بما) أي بسبب ما كانوا يكفرون أي يمجّدون في الدنيا من نعمة الله عليهم ويصفون بها لا يليق بجلاله ولما بالغ سبحانه في تقرير البراهين الواضحة ودفع الشبهة المنهارة شرع في ذكر قصص الانبياء وما جرى لهم مع أممهم لما في ذلك من التسلية لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والأسوة بمن سلف من الانبياء ولما كان قوم نوح أول الامم هلاكا وأعظمهم كفرا وجحودا ذكر الله قصتهم وأنه أهلكهم بالغرق ليصير ذلك موعظة وعبرة لكفار قريش فقال (واتل عليهم) أي على الكفار المعاصرين لك المعارضين لما جئت به بأقوالهم الباطلة (نبا نوح) أي خبره والنبا هو الخبر الذي له خطر وشأن والمراد بعض ما جرى له مع قومه الذين كفروا بما جاء به كما فعله كفار قريش وأمثالهم (اذ) أي وقت ان (قال لقومه) اللام لام التبليغ (يا قوم ان كان كبر) أي عظم وثقل (عليكم)

(٣١ - فتح البيان ح) الى الجبل فصار خرا تباروا وقد قرأ بهذه القراءة بعض القراء واختارها ابن جرير وقد ورد فيها حديث مرفوع رواه ابن مردويه والمعروف ان الصعق هو الغشي ههنا كما فسر ابن عباس وغيره لا كما فسر قتادة بالموت وان كان ذلك صحيحا في اللغة كقوله تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون فان هناك قرية تدل على الموت كما ان هناك قرية تدل على الغشي وهي قوله فلما أفاق فانها لا تكون الا عن غشي قال سبحانه تنزيها وتعظيما واجلالا أن يراه أحد في الدنيا الامات وقوله ثبت اليك قال مجاهد ان أسألك الرؤية وأنا أول المؤمنين قال ابن عباس ومجاهد بن بنى اسرائيل واختاره ابن جرير وفي رواية أخرى عن ابن عباس وأنا أول المؤمنين أنه لا يراك أحد وكذا قال أبو العالية قد كان قبله مؤمنون ولكن يقول أنا أول من آمن بك انه لا يراك أحد من خلقك الى يوم القيامة وهذا قول حسن له الاتجاه وقد ذكر محمد ابن جرير في تفسيره ههنا أثر اطول لافيه غرائب وعجائب عن محمد بن اسحق بن يسار وكنائه تلقاه من الاسرائيليات والله أعلم وقوله وخرموسى صعباً فيه أبو سعيد وأبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فأما حديث أبي سعيد فأسنده البخاري في صحيحه ههنا فقال حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن عمرو بن يحيى المازني عن أبيه عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال جاء رجل من

اليهود الى النبي صلى الله عليه وسلم قد لطم وجهه وقال يا محمد ان رجلا من اصحابك من الانصار لطم في وجهي قال ادعوه فدعوه قال لم لطمت وجهه قال يا رسول الله اني مررت باليهودي فسمعتهم يقولون والذي اصابني موسى على البشر قال فقلت وعلى محمد واخذتني غصبة فلطمته قال لا تخبروني من بين الانبياء فان الناس يصعقون يوم القيامة فأكون أول من يفيق فاذا أنا بموسى آخذ بقائمة من قوائم العرش فلا أدري افاق قبلي أم جوزي بصعقة الطور وقد رواه البخاري في أما كن كثيرة من صحبه ومسلم في أحاديث الانبياء من صحبه وأبو داود في كتاب السنة من سننه من طرق عن عمرو بن يحيى بن عمار بن أبي الحسن المازني الانصاري المدني عن أبيه عن أبي سعيد سعد بن مالك بن سنان الخدرى به وأما حديث أبي هريرة فقال الامام أحمد في مسنده حديثنا أبو كامل حدثنا ابراهيم بن سعيد حدثنا ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن وعبد الرحمن الاعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه قال استب رجلان من المسلمين ورجل من اليهود فقال المسلم والذي اصطفى محمد على العالمين فقال اليهودي والذي اصطفى موسى على العالمين فغضب المسلم على اليهودي فلطمه فأتى اليهودي رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله فأخبره فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعترف بذلك فقال (٢٤٢) رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تخبروني على موسى فان الناس

يصعقون يوم القيامة فأكون أول من يفيق فاذا أنا بموسى بمسكا بجانب العرش فلا أدري أكان ممن صعق فأفاق قبلي أم كان ممن استثنى الله عز وجل أخرجاه في الصحيحين من حديث الزهري به وقد روى الحافظ أبو بكر بن أبي الدنيا رحمه الله ان الذي لطم اليهودي في هذه القضية هو أبو بكر الصديق رضي الله عنه ولكن تقدم في الصحيحين انه رجل من الانصار وهذا هو أصح وأصح والله أعلم والكلام في قوله عليه السلام لا تخبروني على موسى كالكلام على قوله لا تفضلوني على الانبياء ولا على يونس بن متى قبل من باب التواضع وقيل قبل أن يعلم بذلك وقيل نهى أن يفضل بينهم على وجه الغضب والتعصب وقيل على وجه القول بمجرد الرأي

مقامي) من باب الاسناد المجازي كقولهم نقل على تظله والمقام بفتح الميم الموضع الذي يقام فيه وبالضم مكان الإقامة أو الإقامة نفسها وقد اتفق القراء على الفتح وقرأ أبو برة وأبو حنيفة وابن الجوزي بالضم قال ابن عطية ولم يقرأها بالضم وكأنه لم يطلع على قراءة هؤلاء وكفى بالمقام عن نفسه كما يقال فعلته لمكان فلان أي لاجله ومنه ومن خاف مقام ربه أي خاف ربه ويجوز أن يراد بالمقام المكث أي شق عليكم مكث بين أظهركم لانه مكث فيهم ألف سنة الا خمسين عاما ويجوز أن يراد بالمقام القيام لان الواعظ يقوم حال وعظه والمعنى ان كان كبر عليكم قيامي بالوعظ في مواطن اجتماعكم (و) كبر عليكم (تذكري لكم) (بآيات الله) التكوينية والتنزيلية (فعلى الله توكلت) أي دمت على تخصيص التوكل به تعالى وهذه الجملة جواب الشرط والمعنى اني لأقابل ذلك منكم بالالتوكل على الله فان ذلك دأبى الذي انا عليه قد عاود حديثا ويجوز أن يراد احداث مرتبة مخصوصة من مراتب التوكل ويجوز أن يكون جواب الشرط فأجمعوا كما يأتي قاله الا كثرون والجملة اعتراض كقولك ان كنت أنكرت على شيأ فالتة حسبي وثقتي وقيل (فأجمعوا أمركم) عطف على الجواب وحزم السفاقي بان جوابه محذوف اي فافعلوا ما شئتم والمعنى اعزموا عليه من أجمع الامر اذا نواه وعزم عليه قاله القراء وروى عنه أجمع الشئ أعده وقال مؤرخ السدوسي أجمع الامر أفصح من أجمع عليه وقال أبو الهيثم أجمع

أمره

والشهي والله أعلم وقوله فان الناس يصعقون يوم القيامة الظاهر أن هذا الصعق يكون في عرصات القيامة يحصل أمر يصعقون منه والله أعلم به وقد يكون ذلك اذا جاء الرب تبارك وتعالى لفصل القضاء وتجلي الخلاق الملك الديان كما صعق موسى من تجلي الرب تبارك وتعالى ولهذا قال عليه السلام فلا أدري افاق قبلي أم جوزي بصعقة الطور وقد روى القاضي عياض في أوائل كتابه الشفاء بسنده عن محمد بن محمد بن مرزوق حدثنا قتادة حدثنا الحسن بن قتادة عن يحيى بن وثاب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما تجلى الله لموسى عليه السلام كان يصير الخلة على الصفا في الدلة الظلمة مسيرة عشرة فرائخ ثم قال ولا يبعد على هذا أن يختص نبينا بما ذكرناه من هذا الباب بعد الاسراء والخطوة بما رأى من آيات ربه الكبرى انتهى ما قاله وكأنه صحح هذا الحديث وفي صحته نظر ولا تخلو رجال اسناده من مجاهيل لا يعرفون ومثل هذا انما يقبل من رواية العدل الضابط عن مثله حتى ينتهي الى متناه والله أعلم (قال يا موسى اني اصطفيتك على الناس برسالاتي وبكلامي فخذوا بقرصكم يا احسنها سارا يكمد دار الفاسقين) يذكر تعالى انه

خاطب موسى بانه اصطفاه على اهل زمانه برسالاته وبكلامه تعالى ولا شك ان شجدا صلى الله عليه وسلم سيد ولد آدم من الاولين
والآخرين ولهذا اختصه الله تعالى بان جعله خاتم الانبياء والمرسلين الذي تستقر شرعته الى قيام الساعة وآتاه اعه أكثر من اتباع
سائر الانبياء والمرسلين كلهم وبعده في الشرف والفضل ابراهيم الخليل عليه السلام ثم موسى كليم الرحمن عليه السلام ولهذا قال
تعالى له فخذ ما آتيتك أي من الكلام والمناجاة وكن من الشاكرين أي على ذلك ولا تطلب ما لا طاقة لك به ثم أخذ بر تعالى أنه كتب
له في الألواح من كل شيء موعظة وتفصيلا لكل شيء قيل ان الألواح كانت من جوهر وانه تعالى كتب له فيها مواظ وأحكاما
مفصلة تبيينة للحلال من الحرام وكانت هذه الألواح مشتملة على التوراة التي قال الله فيها ولقد آتينا موسى الكتاب من بعدما أهله كنا
القرون الأولى بصائر للناس وقيل الألواح أعطيها موسى قبل التوراة قاله أعلم وعلى كل تقدير كانت كالتعويض له عما سأل من
الرؤية ومنع منه والله أعلم وقوله فخذها بقوة أي بعزم على الطاعة وأمر قومك يأخذوا بحسنها قال سفيان بن عيينة حدثنا أبو سعيد
عن عكرمة عن ابن عباس قال أمر موسى عليه السلام أن يأخذها بشدأمر قومهم وقوله سأريكم دار الفاسقين أي سترون عاقبة
من خالف أمرى وخرج عن طاعتي كيف يصير الى الهلاك والدمار (٤٣) والتباب وقال ابن جرير وإنما قال سأريكم دار الفاسقين

أمره جعله جميعا بعدما كان متفرقا وتفرقه أن يقول مرة أفعل كذا ومرة أفعل كذا فلما
عزم على أمر واحد فقد جمعه أي جعله جميعا فلهذا هو الأصل في الإجماع ثم صار بمعنى العزم
والتصميم يقال أجمع في المعاني وجمع في الأعيان وقد يستعمل كل واحد مكان الآخر وفي
التنزيل فجمع كيدته قال ابن الأنباري المراد من الأمر هنا وجوه كيدهم ومكرهم فالتقدير
لا تدعو من أمرهم شيئا إلا حضرته موته (وشركاءكم) أي ادعواهم انصرتكم قاله الكسائي
والفراء وقال الزجاج والفارسي والمعنى مع شركائكم ولم يذكروا شركائهم غير هذا وقيل
أجمعوا شركاءكم وفي مصحف أبي وادعوا شركاءكم قال النحاس وغيره وقراءة الرفع بعيدة
وقال الله يدوي يجوز رفع الشركاء بالابتداء والخبر محذوف أي وشركاؤكم ليجمعوا
أمرهم ونسبة ذلك الى الشركاء مع كون الاصنام لا تعقل لقصد التوبيخ والتقريع لمن
عبدها (ثم لا يكن أمرهم عليكم غمة) أي خفيا والغمة التغطية من قولهم غم الهلال اذا
استتر أي ليكن أمرهم كما ظاهرهم منكشفة قاله الزجاج وقال الهيثم معناه لا يكن أمرهم
مبهما وقيل ان الغمة ضيق الأمر كذا روى عن أبي عبيدة والمعنى لا يكن أمرهم عليكم
بصاحبتى والجمالة تلي ضيقا شديد ابل ادفعوا هذا الضيق والشدة بما شئتم وقدرتم عليه
وعلى الوجهين الأولين يكون المراد بالامر الثاني هو الامر الأول وعلى الثالث يكون
المراد غيرهما وإنما نسب عدم الستر الذي هو عدم الغمة الى الامر بمبالغة (ثم اقضوا الى ذلك)

غافلين والذين كذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة حبطت أعمالهم هل يجوزون الاما كانوا يعملون يقول تعالى سأصرف عن آياتي الذين
يتكبرون الآية أي سأمنع فهم الحجج والدلة الدالة على عظمتي وشرعيتي وأحكاى قلوب المتكبرين عن طاعتي ويتكبرون على الناس
بغير حق أي كما استكبروا بغير حق اذلهم الله بالجهل كقوله تعالى ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة وقوله تعالى فلما
زاغوا زأغ الله قلوبهم وقال بعض أهل العلم لا ينال العلم حي ولا مستكبر وقال آخر من لم يصبر على ذل التعلم ساعة بقي في ذل الجهل
أبدا وقال سفيان بن عيينة في قوله سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الارض بغير الحق يقول انزع عنهم فهم القرآن وأصرفهم
عن آياتي قال ابن جرير وهذا يدل على أنه خطاب لهذه الامة قلت ليس هذا بل لازم لأن ابن عيينة إنما أراد ان هذا ما طرد في حق
كل أمة ولا فرق بين أحدوا وحدي هذا والله أعلم وقوله وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها كقوله تعالى ان الذي حقت عليهم كلمة ربك
لا يؤمنون الآية وقوله وان يروا سبيل الرشدا لا يتخذوه سبيلا أي وان ظهر لهم سبيل الرشداى طريق النجاة لا يسلكونها وان
ظهر لهم طريق الهلاك والضلال لا يتخذوه سبيلا ثم علل مصيرهم الى هذه الحال بقوله ذلك بأنهم كذبوا بآياتنا أي كذبوا
قلوبهم وكانوا عنها غافلين أي لا يعملون بما فيها وقوله والذين كذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة حبطت أعمالهم أي من فعل ذلك

منهم واستقر عليه الى الممات حبط عمله وقوله هل يجوزون الاما كانوا يعملون أى انما يجازيهم بحسب أعمالهم التى اسلفوها ان خيرا
 نخير وان شرا فشر وكما تدبر تدان (واخذ قوم موسى من بعدهم من حلهم بجلا جسد له خوار لم يروا انه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلا
 اتخذوه وكانوا ظالمين ولماسقط فى أيديهم ورأوا انهم قد ضلوا قالوا لئن لم يرجعنا ربنا ويغفر لنا لنكونن من الخاسرين) يخبر تعالى عن
 ضلال من ضل من بني اسرائيل فى عبادتهم العجل الذى اتخذوه لهم السامرى من حلى القبط الذى كانوا يستعارونه منهم فشكل لهم
 منه عجلا ثم اتى فيه القبضة من التراب التى أخذها من أثر فرس جبريل عليه السلام فصارت عجلا جسد له خوار والخوار صوت البقر
 وكان هذا منهم بعد ذهاب موسى ليقاب ربه تعالى واعلمه الله تعالى بذلك وهو على الطور حيث يقول تعالى اخبارا عن نفسه الكريمة
 فان اقدفتنا قومك من بعدك وأضلهم السامرى وقد اختلف المفسرون فى هذا العجل هل صار لحما ودماله خوارا واستقر على كونه من
 ذهب الا أنه يدخل فيه الهوا فيصوت كالبقرة على قولين والله أعلم ويقال انهم لما صوت لهم العجل رقصوا وحوله وافتتوا به وقال
 هذا الهكم واله موسى فنسى فقال الله تعالى أفلا يرون ان لا يرجع اليهم قولا ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا وقال فى هذه الآية الكريمة
 ألم يروا انه لا يكلمهم ولا ينكر تعالى عليهم (٢٤٤) فى ضلالهم العجل وذوهم عن خالق السموات والارض ورب كل شئ ومليكه أن

عبدوا معه عجلا جسد له خوار لا يكلمهم ولا يرشدهم الى خير ولكن
 غطى على أعين بصائرهم عنى الجهل
 والضلال كما تقدم من رواية الامام
 أحمد وأبي داود عن أبي الدرداء قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 حبك الشئ يعصى ويصم وقوله
 ولماسقط فى أيديهم أى ندموا على
 على ما فعلوا ورأوا انهم قد ضلوا
 قالوا لئن لم يرجعنا ربنا ويغفر لنا
 لنكونن من الخاسرين وقرأ بعضهم
 لان لم تغفر لنا بالآلة المنشأة من فوق
 ربنا منادى وتغفر لنا لنكونن من
 الخاسرين أى من الهالكين هذا
 اعتراف منهم بذنبهم والتجاء الى الله
 عز وجل (ولما رجع موسى الى قومه
 غضبان أسفا قال بئسما خلقتمونى

الامر الذى تريدونه بي وأصل اقضوا من القضاء وهو الاحكام والمعنى احكموا ذلك الامر
 قال الاخفش والكسائى هو مثل وقضينا اليه ذلك الامر أى أنه سناه اليه وأبلغناه اياه
 وقيل معناه ثم امضوا الى قال الخاس هذا قول صحيح فى اللغة ومنه قضى الميت مضى وعن
 بعض القراء ثم اقضوا بالفاء أى توجهوا (ولا تنظرون) أى ثم لا تهملونى ولا تؤخرونى بل
 عجلا أمركم ونفذوا واصنعوا ما بدا لكم وفى هذا الكلام من نوح عليه السلام ما يدل
 على وثوقه بنصر ربه وعدم ميله الى ما يتوعد به قومه ثم بين لهم ان كل ما اتى به اليهم من
 الاعذار والاذنار وتبليغ الشريعة عن الله ليس هو اطمع دنوى ولا لغرض خسيس
 فقال (فان توليتهم) اى ان اعرضتم عن العمل بنصيحى لكم وتذكىرى اياكم والفاء لترتيب
 ما بعدها على ما قبلها (فاسألتكم) فى مقابلة ذلك عليه (من أجر) تؤذونه الى حتى تهملونى
 فيما جئت به والفاء جزائية (ان أجرى) اى ما توجب فى النصيح والتذكير (الاعلى الله)
 سبحانه فهو يبينى آمنتم او توليتهم (وامرت أن أكون من المسلمين) المتقادين لحكم الله
 الذين يجعلون أعمالهم خاصة لله سبحانه لا يأخذون عليها أجر ولا يطعمون فى عاجل أو من
 المستسلمين لكل ما يصعب من البلاء (فكذبوه) أى استمروا على تكذيبه واصرروا على
 ذلك وليس المراد احدثوا تكذيبه بعد أن لم يكن (فنجيتاه) أى نوحا عليه السلام (ومن
 معه) أى من قد اجابه وصار على دينه وكانوا ثمانين أربعين رجلا وأربعين امرأة (فى القلأ)

من بعدى أعلمتم امر ربكم وألقى الاواح وأخذ برأس اخيه يجره اليه قال ابن أم القوم استضعفونى وكادوا
 يقتلونى فلا تشمت بى الاعداء ولا تجعلى مع القوم الظالمين قال رب اغفر لى ولأخى وادخلنا فى رحمتك وأنت أرحم الراحمين) يخبر
 تعالى ان موسى عليه السلام لما رجع الى قومه من مناجاة ربه تعالى وهو غضبان أسف قال أبو الدرداء الأسف أشد الغضب قال
 بئسما خلقتمونى من بعدى يقول بئسما صنعتن فى عبادتكم العجل بعد أن ذهبت وتركتكم وقوله أعلمتم امر ربكم اى استجلمتم
 مجيئى اليكم وهو مقدر من الله وقوله وألقى الاواح وأخذ برأس اخيه يجره اليه قيل كانت الاواح من زمر ذو قيل من ياقوت وقيل
 من بردوقيل من سدر وفى هذا دلالة على ما جاء فى الحديث ليس الخبز كالعامة ثم ظاهر السياق انه انما ألقى الاواح غضبا على قومه
 وهذا قول الجمهور سلفا وخلفا وروى ابن جرير عن قتادة فى هذا قول آخر يالا يصح اسناده الى حكاية قتادة وقد رده ابن عطية وغير
 واحد من العلماء وهو جدير بالرد وكأنه تلقاه قتادة عن بعض اهل الكتاب وفيهم كذابون ومضاعون وأفا كونه وزنا ذقة وقوله وأخذ
 برأس اخيه يجره اليه خوفا ان يكون قد قصر فى نهيهم كما قال فى الآية الاخرى قال ياهرون ما منعك أن يتهم ضلوا ألا تتبعن أفعصيت
 أمرى قال يا ابن أم لا تأخذ بلحيتى ولا برأسى انى خشيت ان تقول فرقت بين بنى اسرائيل ولم ترقب قولى وقال ههنا ابن أم ان القوم
 استضعفونى وكادوا يقتلونى فلا تشمت بى الاعداء ولا تجعلى مع القوم الظالمين اى لا تسقنى مساقهم ولا تخلطنى معهم وانما قال ابن أم

ليكون ارق وأنجع عنده والافهوشة فيه لانيه وآمه فلما تحقق موسى عليه السلام براءة ساحه هرون قال كما قال تعالى ولقد قال لهم هرون من قبل يا قوم انما قد نتم بهوان ربكم الرحمن فاتبعوني وأطيعوا أمرى فعند ذلك قال موسى رب اغفرلى ولا تخني وأدخلنا فى رحمتك وأنت أرحم الراحمين قال ابن أبى حاتم حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح حدثنا عفان حدثنا أبو عوانة عن أبي بشر عن سعيد ابن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرحم الله موسى ليس المعايين كالخبر أخبرهم به عز وجل ان قومه فتنوا بعده فلم يلق الا لوح فلما رآهم وعائيتهم ألقى الا لوح (ان الذين اتخذوا العجل سينالهم غضب من ربهم وذلة فى الحياة الدنيا وكذلك نجزي المفترين والذين عملوا السيات ثم تابوا من بعدها وآمنوا ان ربك من بعدها الغفور الرحيم) اما الغضب الذى نال بنى اسرائيل فى عبادة العجل فهو ان الله تعالى لم يقبل لهم توبة حتى قتل بعضهم بعضا كما تقدم فى سورة البقرة فتوبوا الى بارئكم فاقتلوا أنفسكم ذاكهم خير لكم عند بارئكم فتاب عليكم انه هو التواب الرحيم واما الذلة فأعقبهم ذلك ذلا وصغارا فى الحياة الدنيا وقوله وكذلك نجزي المفترين نأله لكل من افترى بدعة فان ذل البدعة ومخالفة الرسالة منفصلة من قلبه على كتفيه كما قال الحسن البصرى ان ذل البدعة على أكافهم وان هم لم ينجسهم البغال وطقطقت بهم البراذين (٢٤٥) وهكذا روى أيوب عن أبي قلابة الجرمي انه قرأ هذه الآية وكذلك نجزي المفترين قال

هى والله لكل مفتر الى يوم القيامة وقال سفيان بن عيينة كل صاحب بدعة ذليل ثم نبه تعالى عباده وأرشدهم الى أنه يقبل التوبة من أى ذنب كان حتى ولو كان من كفر أو شرك أو فساد أو شقاق ولهذا عقب هذه القصة بقوله والذين عملوا السيات ثم تابوا من بعدها وآمنوا ان ربك أى يا محمد يا رسول الرحمة ونبي النور من بعدها أى من بعد ذلك الفعل لغفور رحيم وقال ابن أبى حاتم حدثنا أي حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا أيان حدثنا قتادة عن عروة عن الحسن العربي عن علقمة عن عبد الله بن مسعود انه سئل عن

أى السفينة والمفرد على وزن قفل والجمع على وزن أسد والمراد هنا المفرد (وجعلناهم) أى الذين فجاهاهم معه فى الفلك جلا على معنى من (خلافت) جمع خليفة والمعنى انه سبحانه جعلهم خلفاء يسكنون الارض التى كانت للمهلكين بالغرق ويخلفونهم فيها (وأغرقنا) بالطوفان (الذين كذبوا بآياتنا) من الكفار المعاندين لنوح الذين لم يؤمنوا به تأخيره عن ذكر الانجاء والاستخلاف حسبما وقع فى قوله تعالى ولما جاء أمرنا نجينا شعيبا الآية لاظهار كمال العناية بشأن المقدم ولتمجيد المسرة للسامعين وللايدان بسبق الرحمة التى هى من مقتضيات الربوبية على الغضب الذى هو من مستتبعات جرائم المجرمين (فانظر كيف كان عاقبة المُنذرين) من اهلا كههم فكذلك نفعل بعن كذبك فيه تسليمة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتهديد للمشركين وتهويل عليهم (ثم بعثنا من بعده) أى من بعد نوح عليه السلام (رسلا الى قومهم) لم يسلم هنامن كان بعد نوح من الرسل وقد كان بعده هود وصالح وابراهيم ولوط وشعيب (بخافهم بالبينات) أى بالمعجزات الباهرات والدلالات الواضحات وبما أرسلهم الله به من الشرائع التى شرعها القوم كل نبى (فما كانوا يؤمنوا) اى فما أحدثوا الايمان بل استقروا على الكفر وأصرروا عليه والمعنى انه ما صح ولا استقام لقوم من أولئك الاقوام الذين أرسل الله اليهم رسله ان يؤمنوا فى وقت من الاوقات (بما كذبوا به من قبل) أى من قبل تكذيبهم الواقع عندهم عند مجيئ الرسل اليهم والمعنى ان كل قوم من العالم

ذلك يعنى عن الرجل يرى بالمرأة ثم تزوجها فتلا هذه الآية والذين عملوا السيات الآية فتلاها عبد الله عشر مرات فلم يأمرهم بها ولم ينههم عنها (ولما سكت عن موسى الغضب أخذ الا لوح وفى نسختها هدى ورحمة للذين هم لربهم يرهبون) يقول تعالى ولما سكت أى سكن عن موسى الغضب أى غضبه على قومه أخذ الا لوح أى التى كان ألقاها من شدة الغضب على عبادتهم العجل غير الله وغضبه الله وفى نسختها هدى ورحمة يقول كثير من المفسرين انه لما ألقاها تكسرت ثم جمعها بعد ذلك ولهذا قال بعض السلف فوجدها هدى ورحمة وأما التفصيل فذهب وزعموا ان رضاهم لم يزل موجودا فى خزائن الملوك من بنى اسرائيل الى الدولة الاسلامية والله أعلم بصحة ذلك وما الدليل القاطع على انها تكسرت حين ألقاها وهى من جوهر من الجنة وقد أخبر تعالى انه لما أخذها بعد ما ألقاها وجد فيها هدى ورحمة للذين هم لربهم يرهبون ضمن الرهبة معنى الخضوع ولهذا اعداها باللام وقال قتادة فى قوله تعالى أخذ الا لوح قال رب انى أجدي الا لوح أمة خيرا أمة أخرجت للناس يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر فاجعلهم أمتى قال تلك أمة أجدها فى الا لوح الا لوح السابون أى آخرون فى الخلق سابون فى دخولهم الجنة رب اجعلهم أمتى قال تلك أمة أجدها فى الا لوح انا جعلهم فى صدورهم يقرؤونها وكان من قبلهم يقرؤون كتابهم

نظرا حتى اذا رفعوها لم يحفظوا شيئا ولم يعرفوه وان الله اعطاكم ايها الامم من الحفظ شيئا لم يعطه احد من الامم قال رب اجعلهم
 أمي قال تلك أمة أجده في الألواح أمة يؤمنون بالكتاب الاول وبالكتاب الآخر يقاتلون أهل الضلالة حتى
 يقاتلوا الاغور الكذاب فاجعلهم أمي قال تلك أمة أجده في الألواح أمة صدقاتهم يأكلونها في بطونهم ويؤجرون
 عليهم او كان من قبلهم من الامم اذا تصدق بصدقة فقبلت منه بعث الله عليهم انارافا كاترا وان ردت عليهم تركت فتا كلها السباع
 والطير وان الله أخذ صدقاتكم من غنيكم لفقيركم قال رب اجعلهم أمي قال تلك أمة أجده في الألواح أمة اذا هم
 أحدهم بحسنة لم يعملها كتبت له حسنة فان عملها كتبت له عشر أمثالها الى سبع مائة أمي قال تلك أمة أجده في الألواح أمة اذا هم
 رب اني أجده في الألواح أمة هم يشفعون والمسفوع لهم فاجعلهم أمي قال تلك أمة أجده في الألواح أمة اذا هم
 عليه السلام أخذ الألواح وقال اللهم اجعلني من امة احمد (واختار موسى قومه سبعين رجلا لميقاتهم الرخصة قال
 رب لو شئت اهلكتهم من قبل واياي أهلك كما فعل السفهاء مما انهي الافتتنك تضل بها من تشاء وتمي من تشاء انت ولينا
 فاغفر لنا وارحمنا وانت خير الغافرين (٢٤٦) واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة انا هدانا اليك قال علي بن ابي

طخعة عن ابن عباس في تفسير هذه
 الآية ان الله امره ان يختار من
 قومه سبعين رجلا فاختر سبعين
 رجلا فوفد بهم ليدعوا ربهم وكان
 فيمادعوا الله ان قالوا اللهم أعطنا
 ما لم تعطه احدا من قبلنا ولا تعطه
 احدا بعدنا فذكره الله ذلك من
 دعائهم فأخذتهم الرجفة قال
 موسى رب لو شئت اهلكتهم الآية
 وقال السدي ان الله تعالى امر موسى
 ان يأتيه في اناس من بني اسرائيل
 يعتذرون اليه من عبادة العجل
 ووعدهم موعدا فاختر موسى من
 قومه سبعين رجلا على عينه فذهب
 بهم ليعتذروا فلما أتوا ذلك المكان
 قالوا لن نؤمن لك يا موسى حتى نرى

لم يؤمنوا عند أن أرسل الله اليهم الرسول المبعوث اليهم على الخصوص بما كانوا مكذبين به
 من قبل مجيئه اليهم لانهم كانوا غير مؤمنين بل مكذبين بالدين ولو كانوا مؤمنين لم يبعث اليهم
 رسولا وهذا مبني على ان الضمير في كانوا كذا وارجع الى القوم المذكورين في قوله الى
 قومه وقيل ضمير كذا وارجع الى قوم نوح أي فا كان قوم الرسل يؤمنوا بما كذب به قوم
 نوح وقيل المعنى بما كذبوا به من قبل أي في عالم النذر (كذلك) أي مثل ذلك الطبع العظيم
 المحكم (نطبع) بنون العظمة وقرئ بالياء على ان الضمير لله (على قلوب المعتدين) أي
 المتجاوزين للحدود والمعهود في الكفر والعناد المتجافين عن قبول الحق وسلك طريق
 الرشاد وذلك بخلافهم وتخليتهم وشأنهم لانهم كذبوا في الغي والضلال وقد تقدم تفسير
 هذا في غير موضع (ثم بعثنا من بعدهم) أي بعد الرسل المتقدم ذكرهم وخص (موسى
 وهرون) بالذ كرمع دخولهما تحت الرسل لمزيد شرفهما وخطر شأن ما جرى بينهما وبين
 فرعون (الى فرعون وملئه) المراد بالملأ الاشراف هكذا قرره بعض المفسرين وقرر
 بعضهم ان المراد بالملأ هنا مطلق القوم من استعمال الخاص في العام وهو ظاهر صريح
 السيوطي في الجلالين (بآياتنا) أي معجوبين بالمعجزات وهي التسع المذكورة في الكتاب
 العزيز (فاستكبروا) عن قبولها ولم يتواضعوا لها ولم يذعنوا لها اشتملت عليه من المعجزات
 الموجبة لتصديق من جاءها والاستكبار ادعاء الكبر من غير استحقاق والفاء فصيحة وقيل

عن

الله جهره فانك قد كلمته فأرناه فأخذتهم الصاعقة فأتوا مقام موسى يبكي

ويقول يا رب ماذا اقول لبني اسرائيل اذا لقيتهم وقد اهلكت خيارهم رب لو شئت اهلكتهم من قبل واياي وقال محمد بن اسحق
 اختار موسى من بني اسرائيل سبعين رجلا لخير فالحير وقال انطلقوا الى الله فتمتوا اليه مما صنعتهم واسألوه التوبة على من تركتم
 وراءكم من قومكم صوموا وتطهروا وطهروا ثيابكم مخرج بهم الى طور سيناء ليقاتل وقتله ربه وكان لا يأتيه الا باذن منه وعلم فقال
 له السبعون فيما ذ كر لي حين صنعوا ما امرهم به وخرجوا معه للقائه لموسى اطلب لنا سمع كلام ربنا فقال أفعلم فلما دعا موسى
 من الجبل وقع عليه عمود الغمام حتى تغشى الجبل كله ودنا موسى فدخل فيه وقال للقوم ادنوا وكان موسى اذا كلمه الله وقع على
 جبهة موسى نور ساطع لا يستطيع أحد من بني آدم ان ينظر اليه ف ضرب دونه بالحجاب ودنا القوم حتى اذا دخلوا في الغمام وقعوا
 سجودا فسمعوه وهو يكلم موسى يأمره وينهاه ففعل ولا تفعل فلما فرغ اليه من أمره وانكشف عن موسى الغمام أقبل اليهم فقالوا
 لموسى لن نؤمن لك حتى نرى الله جهره فأخذتهم الرجفة وهي الصاعقة فالتقت ارواحهم فأتوا مقام موسى ينشأ دربه
 ويدعوه ويرغب اليه ويقول رب لو شئت اهلكتهم من قبل واياي قد سفهوا واتهمك من وراءني من بني اسرائيل وقال سفيان الثوري

حدثني ابو اسحق عن عمار بن عبد السلولي عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه قال انطلق موسى وهرون وشبير وشبير فاطلقوا الى
 سفح جبل فقام هرون على سرير فتوفاه الله عز وجل فلما رجع موسى الى بني اسرائيل قالوا له أين هرون قال توفاه الله عز وجل فلما
 رجع موسى الى بني اسرائيل قالوا انت قتلتهم حسدا تناعى خلقه ووليه أو كلمة نحوها قال فاختاروا من شئتم قال فاختاروا سبعين
 رجلا قال فذلك قوله تعالى واختار موسى قومه سبعين رجلا فلما انتوا اليه قالوا يا هرون من قتلك قال ما قتلتني ولكن توفاني الله
 قالوا يا موسى ان تعصى بعد اليوم قال فاخذتهم الرجفة قال فرجع موسى عليه السلام يرجع عينا وشمالا وقال يا رب لو شئت
 أهلكهم من قبل واياي أهلك كما فعل السفهاء منا ان هي الا فتنة لك تصل بهم من تشاء وتهدي من تشاء قال فأحياهم الله وجعلهم
 انبياء كلهم هذا اثر غريب جدا وعمار بن عبد هذا لا أعرفه وقد رواه شعبة عن ابي اسحق عن رجل من بني سلول فذكره وقال ابن
 عباس وقتادة ومجاهد وابن جرير انما أخذتهم الرجفة لانهم لم ينالوا قومهم في عبادتهم العجل ولا نهوهم ويتوجه هذا القول
 بقول موسى أهلك كما فعل السفهاء منا وقوله ان هي الا فتنة لك اي ابتلاك واختبارك وامتحانك قاله ابن عباس وسعيد بن جبير
 وأبو العالية والربيع بن انس وغير واحد من علماء السلف والخلف (٢٤٧) ولا معنى له غير ذلك يقول ان الامر الا أمرك وان

الحكم الا لك فاشتت كان تفضل من
 تشاء وتهدي من تشاء ولا هادي
 لمن أضلت ولا مضل لمن هديت ولا
 معطي لما منعت ولا مانع لما أعطيت
 فالملك كله لك والحكم كله لك لك
 الخلق والامر وقوله أنت ولينا
 فاغفر لنا وارحمنا وانت خير الغافرين
 الغفر هو الستر وترك المؤاخذه
 بالذنب والرحمة اذا قرنت مع الغفر
 يراد بها أن لا يقع في مثله في المستقبل
 وانت خير الغافرين اي لا يغفر
 الذنوب الا انت واكتب لنا في هذه
 الدنيا حسنة وفي الآخرة هناك
 الفصل الاول من الدعاء رفع الحذر
 وهذا التخصيل المتصود واكتب
 لنا في هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة

عن الايمان موسى وهرون والاول اولى (وكانوا قومًا مجرمين) أي كانوا ذوي اجرام عظام
 وآثام كبيرة فيسبب ذلك اجترأوا على ردها لأن الذنوب تحول بين صاحبها وبين ادراك
 الحق وابصار الصواب قيل وهذه الجملة معترضة مقررة لمضمون ما قبلها (فلما جاءهم) أي
 فرعون وملاؤه (الحق) أي المعجزات التسع (من عندنا قالوا ان هذا السحرة) أي لم
 يؤمنوا بما بل جملوها على السحرة مكابرة منهم (قال موسى) أي جملنا ثلاثا الاولى (أتقولون
 للحق لما جاءكم) قيل في الكلام حذف والتقدير أتقولون للحق سحرة فلا تقولوا ذلك ثم
 استأنف انكارا آخر من جهة نفسه فقال (أسحر هذا) وهي الثانية والمجئى الى هذا أنهم
 لم يستفهموه عن السحر حتى يحكى ما قالوه بقوله أسحر هذا بل هم قوم فاطعون بانه سحر
 لانهم قالوا ان هذا الاسحرة من خيئت لا يكون قوله أسحر هذا من قولهم وقال الاخفش
 هو قولهم وفيه نظر لما قدمنا وقيل معنى أتقولون أتعيبون الحق وتطعنون فيه وكان
 عليكم أن تدعوا له ثم قال أسحر هذا منكر لما قالوه والاستفهام للتقرير والتوبيخ
 بعد الجملة الاولى المستأنفة والمعنى أتقولون للحق لما جاءكم ان هذا السحرة من خيئت وهو أبعد
 شئ من السحر ثم أنكر عليهم وقرعهم ووبخهم فقال أسحر هذا خفاء موسى عليه السلام
 بانكار بعد انكار وتوبيخ بعد توبيخ وتجهيل بعد تجهيل والثالثة (ولا يفلح الساحرون)
 أي والحال كذا فلا يظفرون بطوب ولا يفوزون بخير ولا ينجون من مكروه فكيف

اي اوجب لنا واثبت لنا فيها حسنة وقد تقدم تفسير الحسنة في سورة البقرة انا هدانا اليك اي تبنا ورجعنا وأنبنا اليك قاله ابن
 عباس وسعيد بن جبير ومجاهد وأبو العالية والبخاري وابراهيم التيمي والسدي وقتادة وغير واحد وهو كذلك لغة وقال ابن جرير
 حدثنا ابن وكيع حدثنا ابي عن شريك عن جابر عن عبد الله بن يحيى عن علي قال انما سميت اليهود لانهم قالوا انا هدانا اليك جابر
 هو ابن يزيد الجعفي ضعيف (قال عبد الله) أصيب به من اشياء ورجعت وسعت كل شئ نفسا كتبها للذين يتقون ويؤتوا الزكاة والذين هم
 بآياتنا يؤمنون يقول تعالى مجيبا لموسى في قوله ان هي الا فتنة لك الآية قال عبد الله أصيب به من اشياء ورجعت وسعت كل شئ اي
 أفعل ما أشاء وأحكم ما أريد ولي الحكمة والعهد في كل ذلك سبحانه لا اله الا هو وقوله تعالى ورجعت وسعت كل شئ آية عظيمة
 الشمول والعموم كقوله تعالى اخبارا عن جملة العرش ومن حوله انهم يقولون ربنا وسعت كل شئ رحمة وعلمنا وقال الامام أحمد
 حدثنا عبد الصمد حدثنا ابي حدثنا الجري عن ابي عبد الله الجشمي حدثنا جندب هو ابن عبد الله الجبلي رضي الله عنه قال جاء
 اعرابي فاناخر ارحله ثم عقلها ثم صلى خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى واحلته فاطلق
 عقلاها ثم ركبها ثم نادى اللهم ارحمني ومحمدا ولا تشرك في رحمتنا أحدا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتقولون هذا أضل أم

بغيره ألم تسمعوا ما قال قالوا بلى قال لقد حُجرت رجة واحدة أن الله عز وجل خلق مائة رجة فأُتزل رجة سماعاً بها الخلق جنبها وأنسها وبها عظماء وأخر عنده تسع وتسعين رجة تقولون هو أفضل أم بغيره رواه أحمد وأبو داود وعن علي بن نصر عن عبد الصمد بن عبد الوارث به وقال الامام أحمد أيضاً حدثنا يحيى بن سعيد عن سليمان عن أبي عثمان عن سلمان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أن الله عز وجل مائة رجة فنها رجة يتراحم بها الخلق وبها تعطف الوحوش على أولادها وأخر تسعة وتسعين إلى يوم القيامة تفرد بإخراجه مسلم فرواه من حديث سليمان هو ابن طرخان وداد بن أبي هند كلاهما عن أبي عثمان واسمه عبد الرحمن بن مل عن سلمان الفارسي وقال الامام أحمد حدثنا عفان بن حماد عن عاصم بن بهدلة عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أن لله مائة رجة عنده تسعة وتسعون وجعل عندهم واحدة تتراحون بها بين الجن والانس وبين الخلق فإذا كان يوم القيامة ضمهها إليه تفرد به أحمد من هذا الوجه وقال أحمد حدثنا عثمان حدثنا عبد الواحد حدثنا الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لله مائة رجة فقسّم منها جزءاً واحداً بين الخلق يتراحم الناس والوحش والطير ورواه ابن ماجه من حديث أبي معاوية عن الأعمش به (٢٤٨) وقال الحافظ أبو القاسم الطبري حدثنا محمد بن عثمان بن أبي شيبة حدثنا

يقع في هذا من هو مرسل من عند الله وقد أيده بالمعجزات والبراهين الواضحة وحاصل السحر تعويبه وتخجيله وصاحب ذلك لا يفتح أبداً (قالوا أجمعتنا لتلفتنا عما وجدنا عليه آباءنا) مستأنفة قال مجاهد تلونا وتصرفنا وقال السدي لتصدنا عن آلهتنا وفي هذا ما يدل على أنهم انقطعوا عن الدليل وعجزوا عن ابراز الحجة ولم يجدوا ما ينجيهم به عما أورد عليهم بل لجؤا إلى ما يلجأ إليه أهل الجهل والبلادة وهو الاحتجاج بما كان عليه آبائهم من الكفر وضموهم إلى ذلك ما هو غرضهم وغاية مطلبهم وسبب مكابرتهم للحق وجحودهم للآيات البينة وهو انرياسة الديونية التي خافوا عليها وظنوا انها ستذهب عنهم ان آمنوا ولم يبق على الباطل وهو يعلم انه باطل بهذه الذريعة من طوائف هذا العالم في سابق الدهور ولا حجة ففهم من حبسه ذلك عن الخروج من الكفر ومنهم من حبسه عن الخروج إلى السنة من البدعة وإلى الرواية الصحيحة من الرأي البحت قال أبو السعود استئناف بياني مسوق لبيان انه عليه السلام ألهمهم الخبر فانقطعوا عن الاتيان بكلام له تعلق بكلامه صلى الله عليه وآله وسلم فضلاً عن الجواب الصحيح واضطروا إلى التثبت بذيل التقليد الذي هو دأب كل عاجز محجوج وديدن كل عابد لدود انتهى والفت والقتل اخوان وكلاهما من باب ضرب يقال لفته لفته اذا صرفه عن الشيء ولواه عنه وفي السمين الفت التي والصرف يقال لفته عن رأيه اذا صرفه ولواه عنه إلى ذات اليمين أو الشمال

أحمد بن يونس حدثنا سعد أبو عبد الله الشيباني عن حماد بن أبي سليمان عن ابراهيم عن صلة بن زفر عن حذيفة بن اليمان رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا يدخلن الفاجر في دينه الا حرق في معيشته والذي نفسي بيده لا يدخلن الجنة الذي قد (١) حكنه النار بدينه والذي نفسي بيده لا يغفرن الله يوم القيامة مغفرة يتناول لها ابليس رجاء أن تصيبه هذا حديث غريب جداً وسعد هذا لا أعرفه وقوله فسا كتب للدين يتقون الآية يعني فسا وجب حصول رجلي منه مني واحسانا اليهم كما قال تعالى

وقال

كتب ربكم على نفسه الرجة وقوله للذين يتقون أي سأجعلها لمتصنفين بهذه

الصفات وهم أمة محمد صلى الله عليه وسلم الذين يتقون أي لا يشركوا العظام من الذنوب قوله ويؤتوون الزكاة قيل زكاة النفوس وقيل الاموال ويحتمل أن تكون عامة لهما فان الآية مكينة والذين هم بآياتنا يؤمنون أي يصدقون (الذين يتبعون الرسول النبي الامي الذي يجدهونه مكتوباً عنه) في التوراة والانجيل يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم أصرهم والاغلال التي كانت عليهم فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذي أنزل معه أولئك هم المفلحون) الذين يتبعون الرسول النبي الامي الذي يجدهونه مكتوباً عنه في التوراة والانجيل وهذه صفة محمد صلى الله عليه وسلم في كتب الانبياء بشروا عنهم ببعثهم وأمرهم بعبادته ولم تزل صفاته موجودة في كتبهم يعرفها علماءهم وأخبارهم كما روى الامام أحمد حدثنا اسمعيل عن الجريري عن أبي نضر العقيلي حدثني رجل من الاعراب قال جئت إلى المدينة في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما فرغت من بيعي قلت لأقن هذا الرجل فلا سمع من منه قال فتلقاني بين أبي بكر وعمر يشون قبعتهم حتى أتوا على رجل من اليهود ناشر التوراة يقرأها يعزى بها نفسه عن ابن له في الموت كأجل القتيان وأحسنها (١) قوله من حكنه كذا بابا نسخة التي بأيدينا وليحرر لفظ الحديث اه

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنشدك بالذي أنزل التوراة هل تجدني كتابك هذا صفتي ومخرجي فقال برأسه هكذا أي لا فقال
 ابنه أي والذي أنزل التوراة أنا نجدني كتابنا صفتك ومخرجك واني أشهد أن لا اله الا الله وانك رسول الله فقال أقوموا اليهودي عن
 أخيكم ثم تولى كفته والصلاة عليه هذا حديث جيد قوى له شاهد في الصحيح عن أنس وقال الخاءكم صاحب المستدرک أخبرنا محمد
 ابن عبد الله بن اسحق البغوي حدثنا ابراهيم بن الهيثم البلدي حدثنا عبد العزيز بن مسلم بن ادریس عن شرحبیل بن مسلم عن أبي
 أمامة الباهلي عن هشام بن العاص الاموي قال بعثت أنا ورجل آخر الى هرقل صاحب الروم ندعوه الى الاسلام فخرجنا حتى قدمنا
 الغوطة يعني غوطة دمشق فنزلنا على جبله بن الایهم الغساني فدخلنا عليه فاذا هو على سرير له فأرسل الينا برسول نكلمه فقمنا
 والله لا نكلم رسولاً انما بعثنا الى الملك فان أذن لنا كلمناه والام نكلم الرسول فرجع اليه الرسول فاخبره بذلك قال فأذن لنا فقال
 نكلموا فكلما هم هشام بن العاص ودعاه الى الاسلام فاذا علمه مياب سود فقال له هشام وما هذه التي عليك فقال لبستها وحلفت أن
 لا أنزعها حتى أخرجكم من الشام قلنا ومجسك هذا والله لناخذ به منك ولناخذن ملك الملك الاعظم ان شاء الله أخبرنا بذلك نينا
 محمد صلى الله عليه وسلم قال لستم بهم بل هم قوم يصومون بالنهار (٢٤٩) ويقومون بالليل فكيف صومكم فأخبرنا ما فعل
 وجهه سوادا فقال قوموا وبعث

معنار سولا الى الملك فخرجنا حتى
 اذا كنا قرييما من المدينة قال لنا
 الذي معنار ان دوابكم هذه
 لا تدخل مدينة الملك فان شئتم
 حملناكم على براذين من بغال قلنا
 والله لا ندخل الا عليها فأرسلوا الى
 الملك انهم يأبون ذلك فأمرهم أن
 ندخل على رواحلنا فدخلنا عليها
 متقلدين سيفونا حتى انتهينا الى
 غرفة له فأشتمنا في أصلها وهو ينظر
 الينا فقلنا لا اله الا الله والله أكبر
 فالتهم يعلم لقد انتفضت الغرفة حتى
 صارت كأنها عذق تصفقه الرياح
 قال فأرسل الينا ليس لكم ان
 تجهروا علينا بدينكم وأرسل الينا

وقال الازهرى لغت الشيء وقتله لواه وهذا من المقلوب قلت ولا يدعى فيه قلب حتى يرج
 أحد اللفظين في الاستعمال على الآخر أي تريد ان تصر فنعن الشيء الذي وجدنا عليه
 آباءنا وهو عبادة الاصنام (وتكون لك) أي لموسى وهرون (الكبرياء) مصدر على وزن
 فعلا وم معناها العظمة والملك والسلطان (في الارض) أي مصر وفيه خمسة أوجه
 جوارها أو البقاء أحدها أن يكون متعلقا بنفس الكبرياء الثاني أن يتعلق بنفس تكون
 الثالث أن يتعلق بالاستقرار في الحكم لوقوعه خبرا الرابع أن يكون حالا من الكبرياء الخامس
 أن يكون حالا من الضمير في الحكم لانه أياه قال الزجاج سمى الملك كبرياء لانه أكبر ما يطلب
 من أمور الدنيا وقيل سمي بذلك لان الملك يتكبر والحاصل انهم علوا وادعوا قبولهم دعوة
 موسى بأمر من التمسك بالتقليد للآباء والحرص على الرياسة الدينية لانهم اذا أجابوا
 النبي وصدقه صارت مقبالتا أمر أمته اليه ولم يبق للملك رياسة تامة لان التدبير للناس
 بالدين يرفع تدبير الملوك لهم بالسياسات والاعادات ثم قالوا (وما نحن لك بأئمنين) تصرحنا
 منهم بالتكذيب وقطعنا اللطمع في ايمانهم وقد أفردوا الخطاب لموسى في قولهم أجتئنا
 لنلقئنا ثم جمعوا بينه وبين هرون في الخطابين الآخرين ووجه ذلك انهم اسندوا الحجى
 والصرف عن طريق آباءهم الى موسى لكونه المقصود بالرسالة المبلغ عن الله ما شرعه لهم
 وجمعوا بينهم ما في الضميرين الآخرين لان الكبرياء شامل لهم ما في زعمهم وان يكون ترك

(٣٢ - فتح البيان ح) أن ادخلوا فدخلنا عليه وهو على فراش له وعنده بطارقة من الروم وكل شيء في مجلسه
 أجر وما حوله حجرة وعليه ثياب من الحررة قد نونا منه فضحك فقال ما عليكم لو جئتموني بتحييتكم فيما بينكم واذا عنده رجل فصيح
 بالعربية كثير الكلام فقلنا ان تحمينا فيما بيننا لا تحل لك وتحييتك التي تحيا بها لا يحل لنا ان نحيي بك بها قال كيف تحييتكم فيما
 بينكم قلنا السلام عليكم قال فكيف تحيون ملككم قلنا بها قال فكيف يرد عليكم قلنا بها قال فما أعظم كلامكم قلنا لا اله الا الله
 والله أكبر قلنا تكلمنا به والله يعلم لقد انتفضت الغرفة حتى رفع رأسه اليها فقال هذه الكلمة التي قلتوها حيث تنفض الغرفة
 أكلما قلتوها في بيوتكم انتفضت عليكم غرفكم قلنا لا مارأيناها فعلت هذا قاط الا عندك قال لوددت انكم كلكم انتفضت كل
 شيء عليكم واني قد خرجت من نصف ملكي قلنا لم قال لانه كان يسر لشأنها وأجد ان لا تكون من أمر النبوة وانها تكون من
 حيل الناس ثم سألنا عما أراد فأخبرنا ثم قال كيف صلاتكم وصومكم فأخبرناه فقال قوموا فأمر لنا بمنزل حسن ونزل كثير فأقنا
 ثلاثا فأرسل الينا لافدخلنا عليه فاستعاد قوائنا فأعدناه ثم دعا بشيء كهية البقرة العظيمة مذهبة فيها بيوت صغار عليها أبواب
 ففتح بيوتا وقف لا فاستخرج حريه سودا فنشرناها فاذا فيها صورة جراء واذا فيها رجل ضخم العينين عظيم الاليتين لم أر مثل طول

عنقه وإذا ليست له الحية وإذا له صغيرتان أحسن ما خلق الله فقال أتعرفون هذا قلنا لا قال هذا آدم عليه السلام وإذا هو أكثر الناس شعرا ثم فتح بابا آخر فاستخرج منه حريرة سوداء وإذا فيها صورة بيضاء وإذا له شعر القطط أحر العينين ضخيم الهامة حسن اللحية فقال هل تعرفون هذا قلنا لا قال هذا نوح عليه السلام ثم فتح بابا آخر فاستخرج حريرة سوداء وإذا فيها رجل شديد البياض حسن العينين صلت الجبين طويل الخد أبيض اللحية كأنه يتبسّم فقال هل تعرفون هذا قلنا لا قال هذا إبراهيم عليه السلام ثم فتح بابا آخر فإذا فيه صورة بيضاء وإذا والله رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أتعرفون هذا قلنا نعم هذا محمد صلى الله عليه وسلم قال وبكينا قال والله يعلم أنه قام قائما ثم جلس وقال والله أنه لهو قلنا نعم أنه لهو كأنك تنظر إليه فامسك ساعة ينظر إليها ثم قال أمانه كان آخر البيوت ولكني علمته لكم لأنظر ما عندكم ثم فتح بابا آخر فاستخرج منه حريرة سوداء فإذا فيها صورة آدماء سمحاء وإذا رجل جعد قطط غائر العينين حديد النظر عابس متراكب الأسنان غلظ الشفة كأنه غضبان فقال هل تعرفون هذا قلنا لا قال هذا موسى عليه السلام وإلى جانبه صورة تشبهه إلا أنه مدهان الرأس عريض الجبين في عيذه قبل فقال هل تعرفون هذا قلنا لا قال هذا هرون بن عمران عليه السلام ثم فتح بابا آخر (٢٥٠) فاستخرج منه حريرة بيضاء فإذا فيها صورة رجل آدم سبط ربعة كأنه

غضبان فقال هل تعرفون هذا قلنا لا قال هذا لوط عليه السلام ثم فتح بابا آخر فاستخرج منه حريرة بيضاء فإذا فيها صورة رجل أبيض مشرب حمرّة أفتى خفيف العارضين حسن الوجه فقال هل تعرفون هذا قلنا لا قال هذا اسحق عليه السلام ثم فتح بابا آخر فاستخرج منه حريرة بيضاء فإذا فيها صورة تشبهه اسحق إلا أنه على شفته خال فقال هل تعرفون هذا قلنا لا قال هذا يعقوب عليه السلام ثم فتح بابا آخر فاستخرج منه حريرة سوداء فإذا فيها صورة رجل أبيض حسن الوجه أفتى الأنف حسن القائمة يعرف لوجهه نور يعرف في وجهه الخشوع يضرب

الايان موسى يستلزم ترك الايمان بهرون وقد مرت القصة في الاعراف (وقال فرعون) لما رأى الميدا البيضاء والعصا (أتوني بكل ساحر عليم) لانه اعتقد أنهم ما من السحرة فأمر قومه بأن يأوتوا بكل ساحر أراد أن يعارض معجزة موسى بأنواع من التلبيس ليظهر أن ما أتى به موسى سحر وقد تقدم الكلام على هذا في الاعراف وقرئ السحار على صيغة المبالغة أي كثير السحر كثير العلم بعمله وأنواعه (فلما جاء السحرة) في الكلام حذف أي فأتوا بهم اليه فلما جاء السحرة (قال لهم موسى) بعد أن قالوا له أمان تلقى وأمان نكون نحن الملقين (ألقوا ما أنتم ملقون) أي اطرحوا على الأرض ما معكم من حبالكم وعصاكم ليظهر الحق ويطل الباطل ويتمين أن ما أتوا به فاسد زاهق (فلما ألقوا) ما ألقوه من ذلك الحبال والعصى (قال لهم) موسى ما جئتم به (ما موصولة مبتدأ أو) (السحر) خبره والمعنى أنه سحر لانه آية من آيات الله كما سماه فرعون وقومه أو هو من جنس السحر يريد بهم أن حاله بين لا يعجبه كأنه قال ما جئتم به بما لا ينبغي أن يجابهه وقرئ السحر على الاستفهام فما استفهامية أي شيء جئتم به أو السحر الذي يعرف حاله كل أحد ولا يتصدى له عاقل وقرئ ما جئتم به سحر وقرئ ما أتيتم به سحر ودلائلهم على المعنى الثاني في القراءة المشهورة أظهروا أجازا الفراء وغيره نصب السحر بجئتم وما شرطية والجزاء (ان الله سيطلع) على

تقدير

الى الحجرة قال هل تعرفون هذا قلنا لا قال هذا اسمعيل جد نبيكم صلى الله عليه وسلم ثم فتح بابا آخر فاستخرج

منه حريرة بيضاء فإذا فيها صورة كصورة آدم كأن وجهه الشمس فقال هل تعرفون هذا قلنا لا قال هذا يوسف عليه السلام ثم فتح بابا آخر فاستخرج منه حريرة بيضاء فإذا فيها صورة رجل أحر جش الساقين أخفش العينين ضخيم البطن ربعة متقلد سيف فقال هل تعرفون هذا قلنا لا قال هذا داود عليه السلام ثم فتح بابا آخر فاستخرج منه حريرة بيضاء فإذا فيها صورة رجل ضخم اليتبين طويل الرجلين راكب فرسا فقال هل تعرفون هذا قلنا لا قال هذا سليمان بن داود عليه السلام ثم فتح بابا آخر فاستخرج منه حريرة سوداء فيها صورة بيضاء وإذا شاب شديد سواد اللحية كثير الشعر حسن العينين حسن الوجه فقال هل تعرفون هذا قلنا لا قال هذا عيسى ابن مريم عليه السلام قلنا من أين لك هذه الصورة لانا نعلم أنها على ما صورت عليه الانبياء عليهم السلام لانا رأينا صورة نبينا عليه السلام مثله فقال ان آدم عليه السلام سأل ربه ان يريه الانبياء من ولده فأنزله عليه صورهم فكانت في خزنة آدم عليه السلام عند مغرب الشمس فاستخرجها ذو القرنين من مغرب الشمس فدفعها الى دانيال ثم قال ما والله ان نفسي طابت بالخروج من ملكي

واني كنت عبد الاشرى كرم الله حتى أموت ثم أجازنا فأحسن جأزتنا وسمي حنفا فلما أتينا أبابكر الصديق رضي الله عنه فحدثناه بما أرانا
وبما قال لنا وما أجازنا قال فبكي أبو بكر وقال مسكين لو أراد الله به خير الفعل ثم قال أخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم
واليهود يجدون نعت محمد صلى الله عليه وسلم عندهم وهكذا أوردته الحافظ الكبير أبو بكر اليميني رحمه الله في كتاب دلائل النبوة عن
الحاكم إجازة فذكره واسناده لا بأس به وقال ابن جرير حدثنا المشي حدثنا عثمان بن عمر حدثنا فليح عن هلال بن علي عن عطاء بن
يسار قال لقيت عبد الله بن عمرو فقلت أخبرني عن صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في التوراة قال أجل والله انه لم يوصف في
التوراة كصفته في القرآن يا أيها النبي أنا أرسلنا شاهدا ومبشرا ونذيرا وحرز اللاميين أنت عبدى ورسولى اسمك المتوكل ليس
بفظ ولا غليظ وان يقبضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء بان يقولوا لا اله الا الله ويفتح قلوبا غلغلا وأذنا صملا وأعيننا عميا قال عطاء ثم
لقيت كعبا فسألته عن ذلك فما اختلف حرفا الا ان كعبا قال بلغته قال قلوبا غلغيا وأذنا صميا وأعيننا عمويا وقد رواه
البخارى في صحيحه عن محمد بن سنان عن فليح عن هلال بن علي فذكره بأسناده نحوه وزاد بعد قوله ليس بفظ ولا غليظ ولا سحاب في
الاسواق ولا يحجز بالسبيبة السبيبة ولكن يعفو ويصفح وذكر حديث (٢٥١) عبد الله بن عمرو ثم قال ويقع في كلام كثير من

السلف اطلاق التوراة على كتب

أهل الكتاب وقد ورد في بعض
الحديث مما يشبه هذا والله أعلم
وقال الحافظ أبو القاسم الطبراني
حدثنا موسى بن هرون حدثنا محمد
ابن ادريس بن الجعيدى حدثنا محمد
ابن عمر بن ابراهيم من ولد جبير بن
مطعم قال حدثتني أم عثمان بنت
سعيد وهى جدتي عن أبيها سعيد
ابن محمد بن جبير عن أبيه محمد بن
جبير عن أبيه جبير بن مطعم قال
خرجت تاجر الى الشام فلما كنت
بأدنى الشام تقبني رجل من أهل
الكتاب فقال هل عندك رجل نبيا
قلت نعم قال هل تعرف صورته اذا
رأيتها قلت نعم فأدخلني بيتا فيه

تقدير الفاء أى سيجعله بالكلية ويهاك فيصير باطلا بما يظهره على يدى من الآيات
والمعجزة فلا يبقى له أثر والسين للثبات كيد (ان الله لا يصلح عمل المفسدين) أى عمل هذا
الجنس فيشمل كل من يصدق عليه انه مفسد ويدخل فيه السحر والسحرة دخولا أولا
والجمله لتعليل لما قبلها أو عملكم فيكون من باب وضع المظهر موضع المضمحل للتسجيل عليهم
بالافساد والاشعار بعله الحكم (ويحق الله الحق) أى يبينه ويوضحه (بكلماته) التى أنزلها
فى كتبه على أنبيائه لاشتمالها على الحجج والبراهين أبو عبد الصادق لموسى انه يظهره
أو بما سبق من قضائه وقدره لموسى انه يغلب السحرة أو بأوامره وأحكامه والاوى أولى
(ولو كره المجرسون) من آل فرعون أو المجردون على العموم ويدخل تحتهم آل فرعون
دخولا أولا والاحرام الاثم (فما آمن لموسى الاذرية) اسم يقع على القليل من القوم
وقيل المراد به التصغير وقوله العدد (من قومه) أى من قوم موسى وهم طائفة من ذرارى
بنى اسرائيل وقيل المراد طائفة من ذرارى فرعون فيكون الضمير عائدا على فرعون
قيل ومنهم مؤمن آل فرعون وامرأته وما شطة ابنته وامرأة خازنه وقيل هم قوم آبؤهم
من القبط وأمهااتهم من بنى اسرائيل روى هذا عن الفراء كما يقال لا ولد فارس الذين
نقلوا الى اليمن الانباء لان أمهااتهم من غير جنس الاءاء (على) أى مع (خوف من
فرعون وملائمهم) الضمير لفرعون وجمع لانه لما كان جبارا جمعوا ضميره تعظيما له وقيل ان

صور قلم أر صورة النبي صلى الله عليه وسلم فبينما أنا كذلك اذ دخل رجل منهم علينا فقال فيم أنتم فأخبرناه فذهب بنا الى منزله فساعة
مادخلت نظرت الى صورة النبي صلى الله عليه وسلم ولم اذار رجل أخذ بعقب النبي صلى الله عليه وسلم قلت من هذا الرجل القابض
على عقبه قال انه لم يكن نبيا الا كان بعده نبيا الا هذا النبي فانه لا نبى بعده وهذا الخليفة بعده واذا صفة أبى بكر رضي الله عنه قال
أبو داود حدثنا عمر بن حفص أبو عمرو والضري حدثنا حماد بن سلمة ان سعيد بن اياس الجريري أخبرهم عن عبد الله بن شقيق
العقيلي عن الاقرع مؤذن عمر بن الخطاب قال بعثنى عمر الى الاسقف فدعوتة فقال له عمر هل تجدنى فى الكتاب قال نعم قال
كيف تجدنى قال أجدك قرنا فرغ عمر الدرة وقال قرن من قال قرن حديد أمير شديد قال فكيف تجد الذى بعدى قال أجد خليفة
صالحا غير انه يؤثر قرابته قال عمر رحمه الله عثمان ثلثا قال كيف تجد الذى بعده قال أجد صدى حديد قال فوضع عمر يده
على رأسه وقال يادفرا يادفرا قال يا أمير المؤمنين انه خليفة صالح ولكنه يستخلف حين يستخلف والسيوف مسلول والدم مهوراق
وقوله تعالى يا مرمهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر هذه صفة الرسول صلى الله عليه وسلم فى الكتب المتقدمة وهى كذا
كانت حاله عليه السلام لا يأمر بالخير ولا ينهى الا عن شر كما قال عبد الله بن مسعود اذا سمعت الله يقول يا أيها الذين آمنوا

فأرعبها سمعك فإنه خير توهم به وأشر قنهي عنه ومن أهم ذلك وأعظمه ما بعثه الله به من الأمر بعبادته وحده لا شريك له والنهي عن عبادة من سواه كما أرسل به جميع الرسل قبله كما قال تعالى ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت وقال الامام أحمد حدثنا أبو عاصم هو العقدي عبد الملك بن عمرو حدثنا سليمان هو ابن بلال عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن عبد الملك بن سعيد عن أبي حمزة عن أبي أسيد رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا سمعتم الحديث عنى تعرفه قلوبكم وتلين له أشعاركم وأبشاركم وترون أنه منكم قريب فأناؤا ولا كم به وإذا سمعتم الحديث عنى تنكره قلوبكم وتنفر منه أشعاركم وأبشاركم وترون أنه منكم بعيد فأنا بعدكم منه رواه الامام أحمد رضي الله عنه بأسناد جيد ولم يخرج به أحد من أصحاب الكتب وقال الامام أحمد حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن عمرو بن مرة عن أبي الجحترى عن علي رضي الله عنه قال إذا سمعتم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا فظنوا به الذي هو أهدى والذي هو أهنى والذي هو أتقى ثم رواه عن يحيى عن ابن سعيد عن مسعر عن عمرو بن مرة عن أبي الجحترى عن أبي عبد الرحمن عن علي رضي الله عنه قال إذا حدثتم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا فظنوا به الذي هو أهداه وأهناها (١٥٢) وأتقاه وقوله ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائب أى يحل لهم

ما كانوا حرموه على أنفسهم من الجواهر والسواك والوصائل والحام ونحو ذلك مما كانوا ضيقوا به على أنفسهم ويحرم عليهم الخبائب قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس كلهم الخنزير والربا وما كانوا يستحلونه من المحرمات من المأكول التي حرمها الله تعالى قال بعض العلماء فكل ما أحل الله تعالى من المأكول فهو طيب نافع في البدن والدين وكل ما حرمه فهو خبيث ضار في البدن والدين وقد تمسك بهذه الآية الكريمة من يرى التحسين والتقبيح العقلين وأجيب عن ذلك بما لا يتسع هذا الموضع له وكذا احتج بها من ذهب من العلماء الى

قوم فرعون سموا فرعون مثل غود فرجع الضمير اليهم بهذا الاعتبار وقيل انه عائد على مضاف محذوف أى على خوف من آل فرعون روى هذا عن القراء ومنعه الخليل وسيبويه وروى عن الاخفش ان الضمير يعود على الذرية وقواد النحاس (أن يقتلهم) أى يصرفهم عن دينهم بالعذاب الذى كان ينزله بهم وهو يدل اشتمال أو مفعول للمصدر أو مفعول له بعد حذف اللام والضمير عائد لفرعون وأفراد لم يقل ان يقتلهم أى فرعون والملا للدلالة على ان الخوف من الملا كان بسبب فرعون وتجيده من حيث استعانتهم به (وان فرعون لعال في الارض) أى عات متكبر متعالي على أرض مصر اعتراض تذييل مؤكده لضمون ما سبق (وانه لمن السرفين) المجاوزين الحد في الكفر وما يفعله من القتل والصلب وتنويع العقوبات أولانه كان عبدا فادعى الربوبية (وقال موسى يا قوم) تطمينا لقلوبهم وازالة للخوف عنهم وسماعهم قومه من حيث ايمانهم به والافهم من قوم فرعون أو المراد به بنو اسرائيل أو مطلق من آمن به ولو من القبط (ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا ان كنتم مسلمين) قيل ان هذا من باب التكرير للشرط فشرط في التوكل على الله الايمان به والاسلام أى الاستسلام لقضائه وقدره وبه قال الكرخي وقيل ان هذا ليس من تعليق الحكم بشرطين بل المعلق بالايمان هو وجوب التوكل والمشروط بالاسلام حصوله ووجوده فانه لا يوجد مع التخليط والمعنى أن يسلموا أنفسهم لله أى يجعلوا له سالمة

خالصة

ان المرجع في حل المأكول كل المأكول التي لم ينص على تحليلها ولا تحريمها الى ما استطابته العرب

في حال رفاهيتها وكذا في جانب التحريم الى ما استخبت فيه كلام طويل أيضا وقوله ويضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت عليهم أى انه جاء بالتيسير والسماحة كما ورد الحديث من طرق عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال بعثت بالحنيفة السمحة وقال صلى الله عليه وسلم لا مريم معاذواى موسى الاشعري لما بعثهما الى اليمين بشر او لا تتفراو يسرا ولا تعسرا وتطاوعا ولا تختلفا وقال صاحبها أبو برزة الاسلمي انى صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهدت تيسيره وقد كانت الامم الذين كانوا قبلنا في شر انهم مشقة عليهم فوسع الله على هذه الامم امورها وسهلها لهم ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تجاوزا لمتى ما حدثت به أنفسها ما لم تعمل أو تخطأ أو تسيئنا وما استكرهوا عليه ولهذا قال أرشد الله هذه الامم ان يقولوا ربنا لا تأخذنا نسيئنا وأخطأنا ربنا ولا تحمل علينا اصرأ كما حملته على الذين من قبلنا ربنا ولا تحكمنا بالطاغوت لئلا نعبثنا واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين وثبت في صحيح مسلم ان الله تعالى قال بعد كل سؤال من هذه قد فعلت وقوله فالذين آمنوا به وعزروه ونصره وأي عظموه ووقروه واتبعوا النور الذى أنزل معه أى القرآن والوحي الذى جاء به قد فعلت

أولئك هم المفلحون أى فى الدنيا والآخرة (قل يا أيها الناس انى رسول الله اليكم جميعا الذى له ملك السموات والارض لا اله الا هو يحيى ويميت فآمنوا بالله ورسوله النبى الاى الذى يؤمن بالله وكلماته واتبعوه لعلكم تهتدون) يقول تعالى لنبىه ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد يا أيها الناس وهذا خطاب للاجر والاسود والعربى والعجمى انى رسول الله اليكم جميعا أى جميعكم وهذا من شرفه وعظمته صلى الله عليه وسلم انه خاتم النبیین وانه مبعوث الى الناس كافة كما قال الله تعالى قل الله شهيد بينى وبينكم وأوحى الى هذا القرآن لآذركم به ومن بلغ وقال تعالى ومن يكفر به من الاحزاب فالنار موعده وقال تعالى وقل للذين آمنوا اتقوا الكتاب والاميين أسلمتم فان أسلموا فقد اهتدوا وان تولوا فانما عليك البلاغ واليات فى هذا كثيرة كما ان الاحاديث فى هذا أكثر من ان تحصر وهو معلوم من دين الاسلام ضرورة انه صلوات الله وسلامه عليه رسول الله الى الناس كلهم قال البخارى رحمه الله فى تفسير هذه الآية حدثنا عبد الله حدثنا سليمان بن عبد الرحمن وموسى بن هرون قال حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا عبد الله بن العلاء بن زبير حدثنى بسر بن عبيد الله حدثنى أبو ادريس الخولاني قال سمعت أبا الدرداء رضى الله عنه يقول كانت بين أبي بكر وعمر رضى الله عنهما محاوراة فأغضب أبو بكر عمر فأنصرف عنه عمر مغضبا فاتبعه أبو بكر (٢٥٢) يسأله ان يستغفره فلم يفعل حتى أغلق بابيه فى وجهه فأقبل أبو بكر الى رسول

خالصة لاحظ للشيطان فيها لان التوكل لا يكون مع التخليط قال السكازرونى المعنى ان كنتم آمنتم وجب عليكم التوكل وان كنتم مسلمين توكلتم عليه (فقالوا) أى قوم موسى مجيبين له (على الله توكلنا) أى اعتمدنا على غيره ثم دعوا الله لمخلصين فقالوا (ربنا لا تجعلنا فتنة) أى موضع فتنة (للقوم الظالمين) والمعنى لاتسلطهم علينا فبعضنا حتى يقتلوننا نحن ديننا قاله مجاهد بدأ ولا تجعلنا فتنة لهم يقتلوننا غير نافيع قولون لهم لو كان هؤلاء على حق لما سلطنا عليهم وعذبناهم قاله مجاهد أيضا وعلى المعنى الاول تكون الفتنة بمعنى المقتون ولما قدموا النضرع الى الله سبحانه ان يصون دينهم عن الفساد اتبعوه بسؤال عصاة أنفسهم فقالوا (ونحنابرحتك من القوم الكافرين) أى من أيديهم وفى هذا دليل على انه كان لهم اهتمام بأمر الدين فوق اهتمامهم بسلامة أنفسهم (وأوحينا الى موسى وأخيه ان تبوأ القومكم بمصر يوتيا) قيل هى الاسكندرية وقيل هى مصر المعروفة لا الاسكندرية وأن هى المفسرة لان فى الایحاء معنى القول أى اتخذنا لقومكم يقال بوات زيدا مكانا وبوات لزيد مكانا والمبوء المنزل الملتزم ومنه بوات الله منزلا أى ألزمه اياه وأسكنه فيه ومنه حديث من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار والتبوء النزول والرجوع واللام زائدة أى بوات قومكم وقيل غير زائدة (واجعلوا بيوتكم قبلة) أى متوجهة الى جهة القبلة قال قتادة ذلك حين منعهم فرعون الصلاة فأمره وأن

الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو الدرداء ونحن عنده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما صاحبكم هذا فقد غامر أى غاضب وحاقد قال وندم عمر على ما كان منه فأقبل حتى سلم وجلس الى النبى صلى الله عليه وسلم وقص على رسول الله صلى الله عليه وسلم الخبر قال أبو الدرداء وغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعل أبو بكر يقول والله يارسول الله لانا كنت أظلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل أنتم تاركونى صاحبى انى قلت يا أيها الناس انى رسول الله اليكم جميعا فقلتم كذبت وقال أبو بكر

صدقت ان فردبه البخارى وقال الامام أحمد حدثنا عبد الصمد حدثنا عبد العزيز بن مسلم حدثنا يزيد بن أبى زياد عن مقسم عن ابن عباس مرفوعا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أعطيت خمساً لم يعطهن نبي قبلى ولا أقوله خربعت الى الناس كافة لاجر والاسود ونصرت بالرعب مسيرة شهر وأحلت لي الغنائم ولم تحل لاحد قبلى وجعلت لي الارض مسجدا وطهورا وأعطيت الشفاعة فأخبرهم الامتى فهى لمن لا يشرك بالله شيئا اسناد جيد ولم يخرجوه وقال الامام أحمد أيضا حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا بكر بن مضمر عن أبى الهاد عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عام غزوة تبوك قام من الليل فصلى فاجتمع وراءه رجال من أصحابه يحرسونه حتى اذا صلى انصرف اليهم فقال لهم لقد أعطيت الليلة خمساً ما أعطينكم اياماً فأرسلت الى الناس كلهم عامة وكان من قبلى انما يرسل الى قومه ونصرت على العدو بالرعب ولو كان بينى وبينهم مسيرة شهر لملئ منى رعباً وأحلت لي الغنائم أكلها وكان من قبلى يعظمون ذلك انما كانوا يصلون في بيعهم وكأنتهم والخامسة هى ما هى قيل لى سئل فان كل نبي قد سأل فأخبرت مسألتى الى يوم القيامة فهى لكم ولبن شهد أن لا اله الا الله اسناد جيد قوى أيضا ولم يخرجوه وقال أيضا حدثنا محمد بن

جعفر حدثنا شعبه عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من سمعني من أمي أو من هودي أو نصراني فلم يؤمن بي لم يدخل الجنة وهذا الحديث في صحيح مسلم لم من وجه آخر عن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم والذي نفسي بيده لا يسمع بي رجل من هذه الأمة يهودى ولا نصراني ثم لا يؤمن بي إلا دخل النار وقال الامام أحمد حدثنا حسن حدثنا ابن لهيعة حدثنا أبو يونس وهو سليمان بن جبير عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا يسمع بي أحد من هذه الأمة يهودى أو نصراني ثم يموت ولا يؤمن بالذي أرسلت به إلا كان من أصحاب النار تترد به أحمد وقال الامام أحمد حدثنا حسين بن محمد حدثنا اسرايل عن أبي اسحق عن أبي بردة عن أبي موسى رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطيت خمساً بعثت الى الاحمر والاسود وجعلت في الارض مسجداً وطهوراً وأحل لي الغنائم ولم تحل لمن كان قبلي ونصرت بالرعب شهرراً وأعطيت الشفاعة وليس من نبي الا وقد سأل الشفاعة واني قد أخبرت شعاعتي ثم جعلتها لمن مات من أمي لم يشر له بالله شيئاً وهذا أيضاً سند صحيح ولم أرهم خروجوه والله أعلم وله مثله من حديث ابن عمر بسند جيد أيضاً وهذا الحديث ثابت في الصحيحين أيضاً من حديث جابر بن (٢٥٤) عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطيت خمساً لم يعطهن أحد من

الانبياء قبلي نصرت بالرعب مسيرة شهر وجعلت في الارض مسجداً وطهوراً فإما رجل من أمي أدركته الصلاة فليصل وأحل لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي وأعطيت الشفاعة وكان النبي يبعث الى قومه وبعثت الى الناس عامة وقوله الذي له ملك السموات والارض لا اله الا هو يحيي ويميت صفة الله تعالى في قول رسول الله أي الذي أرسلني هو خالق كل شيء وربهم وليك الذي بيده الملك والاحياء والاموات وله الحكم وقوله فاتموا بالله ورسوله النبي الامي أخبرهم انه رسول الله اليهم ثم أمرهم بتابعوا والايان به النبي الامي أي الذي وعدتكم به وبشرتم

يجعلوا مساجدهم في بيوتهم وان يوجهوها نحو القبلة وعن مجاهد قال كانوا لا يصلون الا في البيع حتى خافوا من آل فرعون فأمر وأن يصلوا في بيوتهم وعن ابن عباس نحوه وقيل المراد بالبيوت هنا المساجد واليه ذهب جماعة من السلف وقيل التي يسكنون فيها أمروا بأن يجعلوها مقابلة لبعضها بعضاً والمراد بالقبلة على القول الاول هي جهة بيت المقدس وهو قبله اليهود الى اليوم وقيل جهة الكعبة وانما كانت قبله موسى ومن معه قال أبو سنان ان آدم بن بعده كانوا يصلون قبل الكعبة وظاهر القرآن لا يدل على تعيينها وقيل انهم يجعلون بيوتهم مستقبلة للقبلة ليصلوا فيها اسراً لئلا يصيبهم من الكفار معرفة بسبب الصلاة وما يؤيد هذا قوله (وأقيموا الصلاة) أي التي أمركم الله بإقامتها فإنه يفيد ان القبلة هي قبله الصلاة اما في المساجد وفي البيوت لاجل البيوت متقبلة وقيل أمر الله موسى وهرون وقومهم باتخاذ المساجد على رغم الاعداء وتكفل بأن يصونهم عن شر الاعداء ذكره الخطيب وانما جعل الخطاب في أول الكلام مع موسى وهرون ثم جعله لهما وله ومهما في قوله واجعلوا أو اقيموا ثم أقرده موسى بالخطاب بعد ذلك فقال (وبشر المؤمنين) أي بالنصر والجنة لان اختصار المكان مفوض الى الانبياء ثم جعل عام في استقبال القبلة واقامة الصلاة لان ذلك واجب على الجميع لا يختص بالانبياء ثم جعل خاصاً بموسى لانه الاصل في الرسالة وهرون تابع له فكان ذلك تعظيماً للبشارة وللمبشر

به في الكتب المتقدمة فانه منعت بذلك في كتبهم ولهذا قال النبي الامي وقوله الذي يؤمن بالله وكلماته أي يصدق به قوله عماله وهو يؤمن بما أنزل اليه من ربه واتبعوه أي اسلكوا طريقه واقتفوا أثره لعلكم تهتدون أي الى الصراط المستقيم (ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون) يقول تعالى مخبراً عن بني اسرايل ان منهم طائفة يتبعون الحق ويعبدون به كما قال تعالى من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله أناء الليل وهم يسجدون وقال تعالى وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل اليكم وما أنزل اليهم خاشعين لله لا يشترون آيات الله أناء الليل وأذيتهم على علمهم قالوا آمنا به انه الحق من ربنا انا كنا من قبله مسلمين أولئك تعالي الذين آتيناهم الكتاب من قبلهم به يؤمنون واذيتهم على علمهم قالوا آمنا به انه الحق من ربنا انا كنا من قبله مسلمين أولئك يؤتوا أجرهم مرتين بما صبروا الآية وقال تعالى الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق تلاوته أولئك يؤمنون به الآية وقال تعالى ان الذين أتوا العلم من قبله اذيتهم على علمهم يخرون للاذقان يسجدون سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولاً ويخرون للاذقان يكونون ويزيدهم خشوعاً وقد ذكر ابن جرير في تفسيرها خبراً عجيباً فقال حدثنا القاسم حدثنا الحسين حدثنا حجاج عن ابن جريج قوله ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون قال بلغني ان بني اسرايل لما قتلوا أنبياءهم وكفروا كانوا اثني عشر سبطاً تبار

سبط منهم مما صنعوا واعتدروا وسألو الله عز وجل ان يفرق بينهم وبينهم ففتح الله لهم نفقا في الارض فساروا فيه حتى خرجوا من وراء الصين فهم هنالك خنفاء مسلمين يستقبلون قبلتنا قال ابن جرير قال ابن عباس فذلك قوله وقتلنا من بعده لبني اسرائيل اسكنوا الارض فاذا جاء وعد الآخرة جئنا بكم لنفيقنكم وعد الآخرة عيسى بن مريم قال ابن جرير قال ابن عباس ساروا في السرب سنة ونصفا وقال ابن عيينة عن صدقة أبي الهزبل عن السدي ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون قال قوم ينسبكم وينسبهم من شهد (وقطعناهم اثنتي عشرة أسباطا أمما وأوحينا الى موسى اذا استسقاها قومه أن اضرب بعصاك الحجر فانجست منه اثنتا عشرة عينا قد علم كل أناس مشربهم وظللنا عليهم الغمام وأنزلنا عليهم المن والسلوى كلوا من طيبات ما رزقناكم وما ظلمونا ولكن كانوا أنفسمهم يظلمون واذ قيل لهم اسكنوا هذه القرية وكووا منها حيث شئتم وقولوا حطة وادخلوا الباب سجدا نغفر لكم خطاياكم سنزيد المحدثين فبدل الذين ظلموا منهم قولاً غير الذي قيل لهم فأرسلنا عليهم رجلا من السماء بما كانوا يظلمون) تقدم تفسير هذا كله في سورة البقرة وهي مدينة وهذا السياق مكي ونهنا على الفرق بين هذا السياق وذلك بما أغنى عن اعادته هنا والله الحمد والمنة (واسألهم عن القرية التي كانت (٢٥٥) حاضرة البحر اذ يعدون في السبت اذ تأتهم

حيث تأتهم يوم سبتهم شرعا ويوم يستبتون لا تأتهم كذلك نبأهم بما كانوا يفسقون) هذا السياق هو بسط لقوله تعالى ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم في السبت الآية يقول تعالى لنبيه صلوات الله وسلامه عليه واسألهم أي واسأل هؤلاء اليهود بحضرتك عن قصة أصحابهم الذين خالفوا أمر الله ففجأتهم فقتلهم على صنيعهم واعتدائهم واحتيالهم في الخالفة وحذر هؤلاء من كتمان صفتك التي يجدونها في كتبهم لتلايحل بهم ما حل باخوانهم وسلفهم وهذه القرية هي أيلة وهي على شاطئ بحر القلزم قال محمد بن اسحق عن

بها وقيل ان الخطاب في وبشر المؤمنين لنبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم على طريقة الالتفات والاعتراض والاول أولى (و) لما بالغ موسى عليه السلام في اظهار المعجزات واقامة الحجج البينات ولم يكن لذلك تأثير فيهم أرسل اليهم دعا عليهم بعد ان بين سبب اصرارهم على الكفر وتسكهم بالحدود والعناد (قال موسى) مبينا للسبب أولا (ربنا) انك آتيت فرعون وملائكته زينة وآمالا في الحياة الدنيا) قد تقدم أن الملاءهم الاشراف والزينة اسم لكل ما يتزين به من ملبوس ومركوب وحلية وفراش وسلاح وغير ذلك والمال ما زاد على هذه الاشياء من الصامت ونحوه ثم كرر النداء لئلا يسهو (ربنا) ليضلوا عن سبيلك قال الخليل وسببويه انها لام العاقبة والصيرورة والمعنى أنه لما كان عاقبة أمرهم الضلال صار كأنه سبحانه أعطاهم ما أعطاهم من النعم ليضلوا وقيل انها لام كي قاله الفراء أي أعطيتهم لكي يضلوا وقال قوم ان المعنى أعطيتهم ذلك لئلا يضلوا فخذت لا كما قال سبحانه يبين الله لكم أن يضلوا قال الخاس ظاهر هذا الجواب حسن لأن العرب لا تتخذف لا لامع أن فوه صاحب هذا التأويل بالاستدلال بقوله تعالى المتقدم وقيل اللام للدعاء عليهم والمعنى ابتلهم بالهلاك عن سبيلك قاله ابن الانباري واستدل بقوله سبحانه بعد هذا اطمس واشدد واليه ذهب الحسن البصري وقيل انها لام العلة والمعنى انك آتيتهم ما آتيتهم على سبيل الاستدراج فكان الايتاء لهذه العلة وقد أطل صاحب

داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر قال هي قرية يقال لها ايلة بين مدين والطور وكذا قال عكرمة ومجاهد وقتادة والسدي وقال عبد الله بن كثير القاري سمعنا انها ايلة وقيل هي مدين وهور واية عن ابن عباس وقال ابن زيد هي قرية يقال لها مينا بين مدين وعينونا وقوله اذ يعدون في السبت أي يعدون فيه ويخالفون أمر الله فيه لهم بالوصاية اذ تأتهم حيث تأتهم يوم سبتهم شرعا قال الضحاك عن ابن عباس أي ظاهرة على الماء وقال العوفي عن ابن عباس ظاهرة من كل مكان وقوله ويوم لا يستبتون لا تأتهم كذلك نبأهم أي نختبرهم باظهار السمك لهم على ظهر الماء في اليوم المحرم عليهم صيده واخفاها عنهم في اليوم الحلال لهم صيده كذلك نبأهم نختبرهم بما كانوا يفسقون يقول بفسقهم عن طاعة الله وخروجهم عنها وهؤلاء قوم احتالوا على انتهاك محارم الله بما تعاطوا من الاسباب الظاهرة التي معناها في الباطن تعاطى الحرام وقد قال الفقيه الامام أبو عبد الله بن بطنة رحمه الله حدثنا أحمد بن محمد بن مسلم حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح الزعفراني حدثنا زيد بن هرون حدثنا محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تتركبوا ما تركبتم اليهود فاستحلوا محارم الله بأدنى الحيل وهذا اسناد

جديد فان أحمد بن محمد بن مسلم هذا ذكره الخطيب في تاريخه ووثقه وباقي رجاله مشهورون ثقاة ويصح الترمذي بمثل هذا الاسناد كثيرا (واذ قالت أمة منهم لم تعظون قوما الله مهلكهم أو معذبهم عذابا شديدا قالوا معذرة إلى ربكم ولعلمهم يتقون فلما نسوا ما ذكروا به أنجيناهم الذين يهنون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا بعذاب بئيس بما كانوا يفسقون فلما اعتوا عما نهموا عنه قلنا لهم كونوا قردة خاسئين) يخبر تعالى عن أهل هذه القرية أنهم صاروا إلى ثلاث فرق فرقة ارتكبت المحذور واحتالوا على اصطباذ السمك يوم السبت كما تقدم بيانه في سورة البقرة وفرقة نهت عن ذلك واعتزلتهم وفرقة سكنت فلم تفعل ولم تنه ولكنهما قالتا للمذكرة لم تعظون قوما الله مهلكهم أو معذبهم عذابا شديدا أي لم تنهون هؤلاء وقد علمتم أنهم قد هلكوا واستحقوا العقوبة من الله فلا فائدة في نهيبكم أيهاهم قالت لهم المذكرة معذرة إلى ربكم قرأ بعضهم بالرفع كأنه على تقدير هذا معذرة وقرأ آخرون بالنصب أي نفعل ذلك معذرة إلى ربكم أي فيما أخذنا من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ولعلمهم يتقون يقولون ولعل لهذا الإنكار يتقون ما هم فيه ويتركونه ويرجعون إلى الله تعالى فإذ تابوا تاب الله عليهم ورحمهم فلما نسوا ما ذكروا به أي فلما أبى الفاعلون قبول النصيحة أنجيناهم الذين يهنون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا (٢٥٦) أي ارتكبو المعصية بعذاب بئيس فمنص على نجات الناهين وهلاك الظالمين

وسكت عن الساكنين لان الجزء من جنس العمل فهم لا يستحقون مدحاً فيدحوا ولا ارتكبو أعظيما فيدعوا مع هذا فاختلاف الأئمة فيهم هل كانوا من الهالكين أو من الناجين على قولين وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس واذ قالت أمة منهم لم تعظون قوما الله مهلكهم أو معذبهم عذابا شديدا هي قرية على شاطئ البحر بين مصر والمدينة يقال لها يلهة خرم الله عليهم الحيتان يوم سبتهم وكانت الحيتان تأتهم يوم سبتهم شرعا في ساحل البحر فاذ مضى يوم السبت لم يقدروا عليها فغضى على ذلك ما شاء الله ثم ان طائفة منهم أخذوا

الكشاف في تقرير هذا بما لا طائل تحته والقول الاول هو الاول وقرئ ليضلوا بضم الياء أي يوقعوا الاضلال على غيرهم وقرئ الباقيون بالفتح أي يضلون في أنفسهم (ربنا اطمس على أموالهم) أي امسحها وأزل صورها قال الزجاج طمس الشيء اذهابه عن صورته وأزاله أثر الشيء بالمحو قال مجاهد اهلكها وقال أكثر المفسرين امسحها وغيرها عن هيأتها والمعنى الدعاء عليهم بأن يمحى الله أموالهم ويهلكها وقرئ بضم الميم من اطمس وقد روى عن قتادة أن أموالهم حروثهم وزروعهم وجواهرهم ودرهمهم ودنانيرهم تحوات بحجارة منقوشة كهيئتها صحاحا وانصافا واثنان قيل ان عمر بن عبد العزيز دعا بخربة فيها شيء من بقايا آل فرعون فأخرج منها البيضة منقوشة والخوذة مشقوقة وهي حجارة قال السدي مسح الله أموالهم حجارة والنخل والنار والدقيق والاطعمة وقال القرطبي صارت صورهم حجارة وفيه ضعف لان موسى دعا على أموالهم ولم يدع على أنفسهم بالمسح وهذا الطمس هو أحد الآيات التسع التي أوتيتها موسى عليه السلام (واشد على قلوبهم) أي اربط عليهم واجعلها قاسية مطبوعة حتى لا تقبل الحق ولا تنشرح للإيمان ولاتلين قال الواحدي وهذا دليل على أن الله تعالى يفعل ذلك لمن يشاء ولو لا ذلك لما جسر موسى على هذا السؤال (فلا يؤمنوا) أي آتيتهم الغم ليضلوا ولا يؤمنوا قاله المبرد والزجاج وقال الفراء والكسائي وأبو عبيدة هو دعاء بلفظ النهي

والنقد

الحيتان يوم سبتهم فنهتهم طائفة وقالوا تأخذونها وقد حرّمها الله عليكم يوم سبتكم فلم

يزدادوا الأغيا وعتوا وجعلت طائفة أخرى نههم فلما طال ذلك عليهم قالت طائفة من النهاية تعلمون ان هؤلاء قوم حق عليهم العذاب لم تعظون قوما الله مهلكهم أو كانوا أشد غضبا لله من الطائفة الأخرى فقالوا معذرة إلى ربكم ولعلمهم يتقون وكل قد كانوا يهنون فلما وقع عليهم غضب الله نجت الطائفتان اللتان قالوا لم تعظون قوما الله مهلكهم والذين قالوا معذرة إلى ربكم وأهلك الله أهل معصيته الذين أخذوا الحيتان فجعلهم قردة وروى العوفي عنه قرييما هذا وقال حماد بن زيد عن داود بن الحسين عن عكرمة عن ابن عباس في الآية قال ما أدرى أنجنا الذين قالوا لم تعظون قوما الله مهلكهم أم لا قال فلم أزل به حتى عرفته أنهم قد نجوا فلما سألني حله قال عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج حدثني رجل عن عكرمة قال جئت ابن عباس يوما وهو يبكي وإذا المصحف في حجره فأعظمت ان أدنو ثم لم أزل على ذلك حتى تقدمت فجلست فقلت ما يبكيك يا أبا عباس جعلني الله فداك قال فقال هؤلاء الورقات قال وإذا في سورة الاعراف قال تعرف اليه قلت نعم قال فانه كان بها حتى من اليهود سميت الحيتان اليهم يوم السبت ثم عاصت لا يقدرون عليهم حتى يفضوا بعد كد ومؤنة شديدة كانت تأتهم يوم السبت شرعا يضاء مما ناكأها الخاض تنمطح ظهورها

لبطونهم بأفنيهم فكانوا كذلك برهة من الدهر ثم ان الشيطان أوحى اليهم فقال انما نهيتمكم عن أكلها يوم السبت فخذوها فيه وكوهافي غيرهم من الايام فقالت ذلك طائفة منهم وقالت طائفة بل نهيتم عن أكلها وأخذها وصيدها يوم السبت فكانوا كذلك حتى جاءت الجمعة المقبلة فعدت طائفة بأنفسهم وأبنائها ونساءها واعتزلت طائفة ذات المين وتحت واعتزلت طائفة ذات اليسار وسكنت وقال الايمون الله فيها كم عن ان لا تعترضوا لعقوبة الله وقال الايسرون لم تعظون قوما الله مهلكهم أو معذبهم عذابا شديدا قال الايمون معذرة الى ربكم ولعلمهم يتقون أي ينتهون فهو أحب اليها ان لا يصابوا ولا يهلكوا وان لم ينتهوا فمعذرة الى ربكم فعضوا على الخطيئة وقال الايمون فقد فعلتم يا أعداء الله والله لنا ينسكم الله في مدينتكم والله ما نراكم تصبحون حتى يصبحكم الله بخسف أو قذف أو بعض ما عنده من العذاب فلما أصبحوا ضربوا عليهم الباب ونادوا فلم يجابوا فوضعوا أسلما وعلموا سور المدينة رجلا فالتفت اليهم فقال أي عباد الله قرءوا الله تعاوى لها أذنان قال فقبحوا فدخلوا عليهم فعرفت القروء أنسابها من الانس ولا تعرف الانس أنسابها من القردة فجعلت القروء يأتينهم انسابهم من الانس فتشم ثيابهم وتسبكي فتقول لهم ألم نهيكم عن كذا فتقول برأسها أي نعم ثم قرأ ابن عباس فلما نسوا ما ذكرناه أنجينا (٢٥٧) الذين ينهون عن سوء الأخذنا الذين ظلموا

بعذاب بيئس قال قارئ الذين نهوا قد نجوا ولا أرى الآخر ينذكروا ونحن نرى أشياء نكرها ولا يقول فيها قال قلت أي جعلني الله فداك ألا ترى أنهم قد كرهوا ما هم عليه وخالفوهم وقالوا لم تعظون قوما الله مهلكهم قال فأمرني فكسيت ثوبي غليظين وكذا روى مجاهد عنه وقال ابن جرير حدثنا يونس أخبرنا شبيب بن عبد العزيز عن مالك قال زعم ابن زومان ان قوله تعالى تأتيتهم حيثما هم يوم سببتهم شرعا ويوم لا يستبشرون تأتيتهم قال كانت تأتيتهم يوم السبت فاذا كان الماء ذهبت فلا يرى منها شيء الى يوم السبت الاخر فالتخذ ذلك رجل

والثقة مدير اللهم فلا يؤمنوا وقال الاخفش انه جواب الامر أي اطمس واشدد فلا يؤمنوا (حتى يروا العذاب الاليم) أي فلا يحصل منهم الايمان الا مع المعايين فلما يعذبهم الله به وعند ذلك لا ينفع ايمانهم قال ابن عباس العذاب هو الغرق وقد استشكل بعض أهل العلم ما في هذه الآية من الدعاء على هؤلاء وقال ان الرسل انما تطلب هداية قومهم وايمانهم وأجيب بأنه لا يجوز لنبى أن يدعو على قومه الا باذن الله سبحانه وانما يذن الله بذلك لعلمه بأنه ليس فيهم من يؤمن ولهذا الماء أعلم الله نوحا عليه السلام بأنه ان يؤمن من قومه الامن قد آمن قال رب لا تذر على الارض من الكافر بن ديارا (قال) الله تعالى (قد أجيب دعوتكما) جعل الدعوة ههنا مضافة الى موسى وهرون وفيما تقدم أضافها الى موسى وحده فقبل ان هرون كان يؤمن على دعاء موسى فسمى ههنا داعيا وان كان الداعي موسى وحده ففي أول الكلام أضاف الدعاء الى موسى لكونه الداعي وههنا أضافه اليهما قزيلا للمؤمن منزلة الداعي ويجوز أن يكونا جميعا داعيين ولكن أضاف الدعاء الى موسى في أول الكلام لاصلته في الرسالة قال النحاس سمعت علي بن سليمان يقول الدليل على أن الدعاء لهم ما قول موسى ربنا لم يقل رب وقرئ دعاء كما دعوا كما قال ابن عباس فاستجاب له وحال بين فرعون وبين الايمان ويزعمون أن فرعون مكث بعد هذه الدعوة أربعين سنة لحكمة يعلمها هو وعن ابن جرير ومجاهد نحوه (فانسميها) أي

(٣٣ - فتح البيان ح)

خبطا وتدا فربط حوتانها في الماء يوم السبت حتى اذا توالى له الاحد أخذها فاشتوا فوجد الناس ريحها فأثوه فسألوه عن ذلك فحجدهم فلم يزلوا به حتى قال لهم فانه جلد حوت وجدناه فلما كان السبت الاخر فعل مثل ذلك ولا أدري لعله قال ربط حوتين فلما أسسى من ليلة الاحد أخذها فاشتوا فوجدوا ريحها فسألوه فقال لهم لو شئتم صنعتم كما صنع فقالوا له وما صنعت فأخبرهم ففعلوا مثل ما فعل حتى كثر ذلك وكانت لهم مدينة لها ربض يغلقونها عليهم فأصابهم من المسخ ما أصابهم فغدا عليهم جيرانهم ممن كانوا حولهم يطلبون منهم ما يطالب الناس فوجدوا المدينة مغلقة عليهم فنادوا فلم يجيبوهم فتنسوروا عليهم فاذا هم قرءة فجعل القريدون يتمسحون به كان يعرف قبل ذلك ويدنو منه ويتمسح به وقد قدمنا في سورة البقرة من الآثار في خبر هذه القرية ما فيه مقنع وكفاية والله الحمد والمنة القول الثاني ان الساكتين كانوا من المهاجرين قال محمد بن اسحق عن داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس انه قال استدعوا السبت فابئوا فيه فخرمت عليهم فيه الحيتان فكانوا اذا كان يوم السبت شرعت لهم الحيتان ينظرون اليها في البحر فاذا انقضى السبت ذهبت فلم ترح حتى السبت المقبل فاذا جاء السبت جاءت شرعا فكتبوا ما شاء الله ان يكتبوا كذلك ثم ان رجلا منهم أخذ حوتا فخرم أنفه ثم ضرب له وتدا في الساحل

وربطه وتر كفي الماء فلما كان الغد أخذ فمشوا فأكله ففعل ذلك وهم ينظرون ولا ينكرون ولا ينهونهم أحد الا عصبية منهم
 منهم حتى ظهر ذلك في الاسواق ففعل علانية قال فقالت طائفة من الذين ينهونهم لم تعظون قوما الله مهلكهم أو معذبهم عذابا
 شديدا قالوا معذرة الى ربكم قالوا سقط أعمالهم ولعلمهم يتقون فلما نسوا ما ذكروا به الى قوله قردة خاسئين قال ابن عباس كانوا
 اثلا ثلاثين ثم اوثلت قالوا لم تعظون قوما الله مهلكهم أو معذبهم عذابا شديدا قالوا لم تعظون قوما الله مهلكهم أو معذبهم عذابا
 شديدا عن ابن عباس ولكن رجوعه الى قول عكرمة في نجات السالكين أولى من القول بهذا لانه بين حالهم بعد ذلك والله أعلم وقوله
 تعالى وأخذنا الذين ظلموا بعباد بئس فيه دلالة بالمفهوم على ان الذين بقوا نجوا وبئس فيه قرأت كثيرة ومعناها في قول مجاهد
 الشديد وفي رواية أليم وقال قتادة موجه والسكل مستقارب والله أعلم وقوله خاسئين أي ذليلين حقيرين نهانين (واذ تأذن ربك
 ليعبثن عليهم الى يوم القيامة من يسومهم سوء العذاب ان ربك لسريع العقاب وانه لغفور رحيم) تأذن تفعل من الادان أي أعلم
 قاله مجاهد وقال غيره أمر وفي قوة الكلام ما يفيد معنى القسم من هذه اللفظة ولهذا تليت باللام في قوله ليعبثن عليهم أي على
 اليهود الى يوم القيامة من يسومهم سوء العذاب (٢٥٨) أي بسبب عصيانهم ومخالفتهم وأمر الله وشرعه واحتياهم على المحارم

ويقال ان موسى عليه السلام
 ضرب عليهم الخراج سبع سنين
 وقيل ثلاث عشرة سنة وكان أول
 من ضرب الخراج ثم كانوا في قهر
 الملوك اليونانيين والكساريين
 والكلدانيين ثم صاروا في قهر
 النصارى وأخذوا منهم الجزية وأخذهم
 منهم الجزية والخراج ثم جاء
 الاسلام ومحمد صلى الله عليه وسلم
 فكانوا تحت قهره وذمته يؤدون
 الخراج والجزية قال العوفي وعن
 ابن عباس في تفسير هذه الآية قال
 هي المكنة وأخذ الجزية منهم بالمدينة
 وقال علي بن أبي طلحة عنه هي
 الجزية والذي يسومهم سوء العذاب
 محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم

امضيا لا مري ودوما على الاستقامة قاله ابن عباس والاستقامة الثبات على ما هما
 عليه من الدعاء الى الله قال الفراء وغيره أمر بالا استقامة على أمرهما والثبات عليه وعلى
 دعاء فرعون وقومه الى الايمان الى أن يأتيهما تأويل الاجابة أربعين سنة ثم أهلكوا وقيل
 معنى الاستقامة ترك الاستجمال ولزوم السكينة والرضا والتسليم لما يقضى الله به سبحانه
 (ولا تتبعان) قرئ بتشديد النون للتأكيدهم بتخفيفها على النفي لانه في النهي أو انه نفي في
 معنى النهي أي لا تسلكا (سبل الذين لا يعلمون) حكمة تأخير المطلب منهما عن سلوك
 طريقة من لا يعلم عبادة الله سبحانه في اجراء الامور على ما تقتضيه المصالح تجيلا وتأجيلا
 وقيل انه خبر محض مستأنف لا تعلق له بما قبله والمعنى أنهم ما أخبر بأنهم لا يتبعان وأما
 تشديد التاء وتخفيفها فلغتان من اتبع يتبع ويتبع وهما بمعنى واحد يقال تبعه أي
 مشى خلفه واتبعه كذلك الا انه حاذى في المشى واتبعه لحقه قال الرازي وهذا النهي
 لا يدل على أن ذلك قد صدر من موسى وهرون كما أن قوله لئن أشركت ليحبطن عملك لا يدل
 على صدور الشرك منه (وجاوزنا بني اسرائيل البحر) هو من جاوز المكان اذا خلفه
 وتحطاه والباء للتعبية أي جعلناهم مجاوزين البحر حتى بلغوا الشط لان الله سبحانه جعل
 البحر يسافروا فيه حتى خرجوا منه الى البر والمراد بحر القلزم وهو بحر السويس وكانوا
 ستمائة ألف قاله الخطيب وفي الخازن قال أهل التفسير اجتمع يعقوب وبنوه الى يوسف

وأتمه الى يوم القيامة وكذا قال سعيد بن جبيرة بن جرير والسدي وقتادة
 وقال عبد الرزاق عن معمر عن عبد الكريم الخزري عن سعيد بن المسيب قال يستحب ان تبعث الانباط في الجزية قلت
 ثم آخر أمرهم انهم يخرجون أنصارا للدجال فيقتلهم المسلمون مع عيسى بن مريم عليه السلام وذلك آخر الزمان وقوله ان ربك
 لسريع العقاب أي لمن عصاه وخالف شرعه وانه لغفور رحيم أي لمن تاب اليه وأتاب وهذا من باب قرن الرحمة مع العقوبة
 لئلا يحصل اليأس فيمقرن تعالى بين الترغيب والترهيب كثير التبعي النفوس بين الرجاء والخوف (وقطعناهم في الارض أممناهم
 الصالحون ومنهم دون ذلك وبلوناهم بالحسنات والسيئات لعلهم يرجعون) خلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض
 هذا الدني ويقولون سيغفر لنا وان يأتهم عرض مثله يأخذوه لم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب ان لا يقولوا على الله الا الحق ودرسوا
 ما فيه والدار الاخرة خير للذين يتقون أفلا تعقلون والذين يسكنون بالكتاب وأقاموا الصلاة انالانضيمع أجز المصلحين) يذكر
 تعالى انه فرقهم في الارض أمم أي طوائف وفرقا كما قال وقتلنا من بعدهم لبني اسرائيل اسكنوا الارض فاداء وعد الاخرة جنتنا
 بكم لفيها منهم الصالحون ومنهم دون ذلك أي فيهم الصالح وغير ذلك كقول الجن وانامنا الصالحون ومنادون ذلك كما طرائق قددا

وبلواهم أى اختبرناهم بالحسنات والسيئات أى بالرءاء والشدة والرغبة والرغبة والعافية والبلاء لعلمهم يرجعون ثم قال تعالى
 خلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الأدنى الآية يقول تعالى خلف من بعدهم ذلك الجليل الذى فيهم الصالح
 والطالح خلف آخر لا خير فيهم وقد ورثوا دراسة الكتاب وهو التوراة وقال مجاهد هم النصارى وقد يكون أعم من ذلك يأخذون
 عرض هذا الأدنى أى يعتناضون عن بذل الحق ونشره بعرض الحياة الدنيا ويسوفون أنفسهم ويعدون بها بالتوبة وكلما لاح لهم
 مثل الأول أخذوه ولهذا قال وإن يأتهم عرض مثله يأخذوه كما قال سعيد بن جبير يعملون الذنب ثم يستغفرون الله منه ويعترفون
 لله فإن عرض ذلك الذنب أخذوه وقال مجاهد فى قوله تعالى يأخذون عرض هذا الأدنى قال لا يشرف لهم شئ من الدنيا إلا أخذوه
 حلالا كان أوحراما ويتمنون المغفرة ويقولون سيغفر لنا وإن وجدوا عرضا مثله يأخذوه وقال قتادة فى الآية أى والله خلف
 سوء ورثوا الكتاب بعد أنبيائهم ورسلهم وأورثهم الله وعهد إليهم وقال الله تعالى فى أخرى خلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة
 الآية قال يأخذون عرض هذا الأدنى ويقولون سيغفر لنا فتناصوا على الله أمانى وغرة يغترون بها وإن يأتهم عرض مثله يأخذوه
 لا يشغلهم شئ عن شئ ولا ينههم شئ عن ذلك كلما هف لهم شئ من (٢٥٩) الدنيا كلوه لا يبالون حلالا كان أوحراما وقال

السدى قوله خلف من بعدهم خلف
 الى قوله ودرسوا ما فيه قال كانت بنو
 اسرائيل لا يستقصون قاضيا الا
 ارتشى فى الحكم وان خيارهم
 أجمعوا فأخذ بعضهم على بعض
 العهود ان لا يفعلوا ولا يرتسوا
 فجعل الرجل منهم اذا استقصى
 ارتشى فيقال له ماشأناك ترتشى فى
 الحكم فيقول سيغفر لى فيقطعن
 عليه البقعة الا خرون من بنى
 اسرائيل فيما صنع فاذا مات
 أوزع وجعل مكانه رجل من كان
 يطعن عليه فيرتشى يقول وان يأت
 الآخر ين عرض الدنيا يأخذوه
 قال الله تعالى ألم يؤخذ عليهم ميثاق
 الكتاب أن لا يقولوا على الله الا الحق

وهم اثنان وتسعون وخرج بنوهم مع موسى من مصر فى الوقت المعلوم وهم ستائة ألف وقد
 تقدم تفسير هذا فى سورة البقرة فى قوله سبحانه واذا فرقنا بكم البحر وقرأ الحسن وجوزنا
 وهما لغتان والآية دليل على خلق الافعال (فأتبعهم فرعون وجنوده) يقال تبع
 واتبع بمعنى واحد اذا لحقه وقال الاصمعى يقال أتبعه بقطع الالف اذا لحقه وأدركه
 واتبعه بوصل الالف اذا تبع أثره أدركه ولم يدركه وكذا قال أبو زيد وقال أبو عمرو واتبعه
 بالوصل اقتدى به وفى الختمات تبعه من باب طرب اذا مشى خلفه أو مر به فضى معه وكذا
 أتبعه وهو افتعل واتبعه على الفعل اذا كان قد سبقه فلحقه وقال الاخفش تبعه واتبعه
 بمعنى مثل ردفه وأردفه (بغيا) ظلما (وعدوا) اعتداء أى لاجلهم أو باغين معتدين
 وقرأ الحسن وعدوا بضم العين والدال وتشديد الواو وقيل ان البغى الاستعلاء فى القول
 بغير حق والعدو فى الفعل قال عكرمة العدو والعتو والعلو فى كتاب الله التخيير (حتى اذا
 أدركه الغرق) أى ناله ووصله وألجته غاية لاتباعه وذلك ان موسى خرج بنى اسرائيل على
 حين غفلة من فرعون فلما سمع فرعون بذلك لحقهم بجنوده ففرق الله البحر لموسى وبنى
 اسرائيل فمشوا فيه حتى خرجوا من الجانب الآخر وتبعهم فرعون والبحر باق على الحالة
 التى كان عليها عند مضى موسى ومن معه فلما اكمل دخول جنود فرعون وكادوا أن
 يخرجوا من الجانب الآخر انطبق عليهم فغرقوا كما حكى الله سبحانه ذلك (قال آمنتم أنه

الآية يقول تعالى منكر اعلمهم فى صنعهم هذا مع ما أخذ عليهم من الميثاق ليسين الحق للناس ولا يكتونه فيبذروه وراء ظهورهم
 واشتروا به ثمنا قليلا فيبئس ما يشترون كقوله واذا أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه الآية وقال
 ابن جرير قال ابن عباس ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب أن لا يقولوا على الله الا الحق قال فيما يتمنون على الله من غفران
 ذنوبهم التى لا يزالون يعودون فيها ولا يتوبون منها وقوله تعالى والدار الآخرة خير للذين يتقون أفلا تعقلون يرغبهم فى جزيل ثوابه
 ويحذرهم من وبيل عقابه أى وثوابى وخير ما عندى خير لمن اتقى المحارم وترك هوى نفسه وأقبل على طاعة ربه أفلا تعقلون
 يقول أفليس لهؤلاء الذين اعتاضوا بغير الدنيا عما عندى عقل يردعهم عما هم فيه من السفه والتبذير ثم أثنى تعالى على من
 تمسك بكتابه الذى يقوده الى اتباع رسوله محمد صلى الله عليه وسلم كما هو مكتوب فيه فقال تعالى والذين همسكون بالكتاب أى
 اعتمصوا به واقعدوا بأوامره وتركوا زواجره وأقاموا الصلوة والنصيحة أجر المصلحين (واذنتمنا الجبل فوقهم كانه
 ظله وظنوا أنه واقع بهم خذوا ما آتيناكم بقوة واذاً كروا ما فيه لعلكم تتقون) قال على بن أبى طلحة عن ابن عباس قوله واذاً نتقنا
 الجبل فوقهم بقول رفعناه وهو قوله ورفعنا فوقهم الطور بميثاقهم وقال سفيان الثوري عن الاعشى عن سعيد بن جبيرة

عن ابن عباس رفعته الملائكة فوق رؤسهم وهو قوله ورفعنا فوقهم الطور وقال القاسم بن أبي أيوب عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال ثم سار بهم موسى عليه السلام الى الارض المقدسة وأخذ الألواح بعد ما سكت عنه الغضب وأمرهم بالذي أمر الله أن يبلغهم من الوظائف فنقلت عليهم وأبوا أن يقرؤا بها حتى تنق الله الجبل فوقهم كأنه ظلة قال رفعته الملائكة فوق رؤسهم رواه النسائي بطوله وقال سنيد بن داود في تفسيره عن حجاج بن محمد عن أبي بكر بن عبد الله قال هذا كتاب أتقبلونه بما فيه فان فيه بيان ما أحل لكم وما حرم عليكم وما أمركم وما نهىكم قالوا انشر علينا ما فيها فان كانت فرائضها وحدودها يسيرة قبلناها قال اقبلوها بما فيها قالوا لا حتى نعلم ما فيها كيف حدودها وفرائضها فراجعوه مرارا فأوحى الله الى الجبل فانقلع فارفع في السماء حتى اذا كان بين رؤسهم وبين السماء قال لهم موسى ألا ترون ما يقول ربى عز وجل لئن لم تقبلوا التوراة بما فيها لارميتكم بهذا الحيط قال فحدثني الحسن البصري قال لما نظروا الى الجبل خر كل رجل ساجدا على حاجبيه الا يسر ونظر بعينه الى الجبل فرقامن أن يسقط عليهم فكذلك ليس اليوم في الارض يهودى يسجد الا على حاجبيه الا يسر يقولون هذه السجدة التي رفعت بها (٢٦٠) العقوبة قال أبو بكر فلما انشر الألواح فيها كتاب الله كتبه بيده لم يبق على وجه

الارض جبل ولا شجر ولا حجر الا اهتز فليس اليوم يهودى على وجه الارض صغير ولا كبير يقرأ عليه التوراة الا اهتز ونفض لهارأسه والله أعلم (واذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا أن يقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين أو يقولوا انما أشرك آبائنا من قبل وكذابة من بعدهم أفنتهم كتابا ففعل المبطلون وكذلك تفصل الآيات ولعلمهم يرجعون) يخبر تعالى أنه استخرج ذرية بنى آدم من أصلابهم شاهدين على أنفسهم ان الله ربهم ومليكهم وأنه لا اله الا هو كما أنه تعالى فطرهم على

لا اله الا الذي آمنتم به بنو اسرائيل اى صدقت ولم ينفعه هذا الايمان لانه وقع منه بعد ادراك الغرق له كما تقدم في النساء ولم يقل اللعين آمنتم بالله أو رب العالمين بل قال ما تقدم لانه بقي فيه عرق من دعوى الالهية (وآمنوا بالمسلمين) اى المستسلمين لامر الله المنقادين له الذين يوحّدون ويؤمنون بما سواه فان قيل انه آمن ثلاث مرات كما في هذه الآية فما السبب في عدم القبول قيل انه آمن عند نزول العذاب والايمان والتوبة عنده غير مقبول ويدل عليه قوله تعالى فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا وان الايمان انما يتم بالاقرار بالتوحيد والنبوة وفرعون لم يقرب بالنبوة فلم يصح ايمانه وقيل غير ذلك ذكره الخطيب أخرج أحمد والترمذ وحسنه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أغرق الله فرعون فقال آمنتم الآية قال جبريل يا محمد لورأيتنى وأنا آخذ من حال البحر فأدسه في فيه مخافة ان تدركه الرحمة والمعنى دس جبريل في فيه بأمر الله فلا اعتراض عليه وقد روى هذا الحديث الترمذى من غير وجه وقال صحيح حسن غريب وصححه أيضا الحاكم عن ابن عباس من طرق أخرى واسناده على شرط البخارى وليس في روايتهم ما تمهم وان كان فيهم من هو سبي الخلف فقد تابعه عليه غيره وقد أطال الخازن في جواب ما اعترض به الرازى وأشككه في هذا الحديث بما يطول ذكره وأخرج الطبراني في الاوسط عن أبي هريرة عن

النبي

ذلك وجعلهم عليه قال تعالى فأقم وجهك للدين حنيفا فطرت الله التي فطر الناس عليها

لا تبدل خلق الله وفي الصحيحين عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة وفي رواية على هذه الملة فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه كما تولد البهيمة بهيمة فجاءه هل تحسون فيها من جدعاء وفي صحيح مسلم عن عياض بن حمار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله انى خلقت عبادة حنفاء فجاءتهم الشياطين فاجتاتهم عن دينهم وحرمت عليهم ما أحلت لهم وقال الامام أبو جعفر بن جرير رحمه الله حدثنا يونس بن عبد الاعلى حدثنا ابن وهب أخبرني السري ابن يحيى أن الحسن بن أبي الحسن حدثهم عن الاسود بن سريع عن بني سعد قال غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع غزوات قال فتناول القوم الذرية بعد ما قتلوا المقاتلة فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشتد عليه ثم قال ما بال أقوام يتناولون الذرية فقال رجل يا رسول الله أليسوا أبناء المشركين فقال ان خياركم أبناء المشركين الا انها ليست تسمية تولد الاولاد على الفطرة فتزال عليها حتى بين عنها اسنانها فأبواها يهودانها وينصرانها قال الحسن والله لقد قال الله في كتابه واذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم الآية وقد رواه الامام أحمد عن اسمعيل بن عيسى عن يونس بن عبيد عن الحسن البصري به

وأخرجه النسائي في سننه من حديث هشيم بن يوسف بن عبيد عن الحسن قال حدثني الاسود بن سريع فذكره ولم يذكر قول الحسن البصري واستحضره الآية عند ذلك وقد وردت أحاديث في أخذ الذرية من صلب آدم عليه السلام وتعيينهم إلى أصحاب اليمين وأصحاب الشمال وفي بعضها الاستشهاد عليهم بأن الله ربههم قال الامام أحمد حدثنا حجاج حدثنا شعبة عن أنس بن مالك عن عمران الجوني عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقال للرجل من أهل النار يوم القيامة أرايت لو كان لك ما على من شيء أكنت مفتديا به قال فيقول نعم فيقول قد أردت منك أهون من ذلك قد أخذت عليك في ظهر آدم أن لا تشرك بي شيئا فأبيت الآن تشرك بي أخرجه في الصحيحين من حديث شعبة به (حديث آخر) قال الامام أحمد حدثنا حسين بن محمد حدثنا جابر يعني ابن حازم عن كاثوم بن جبير عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله أخذ الميثاق من ظهر آدم عليه السلام بنعمان يوم عرفة فأخرج من صلبه كل ذرية ذرأها فترها بين يديه ثم كلمهم فتلاقا قال ألسنت بر بكم قالوا بلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين أو تقولوا الى قوله المبطون وقد روى هذا الحديث النسائي في كتاب التفسير من سننه عن محمد بن عبد الرحيم عن صاعقة عن حسين بن محمد المروزي به ورواه ابن (٢٦١) جريروا بن أبي حاتم من حديث حسين بن محمد به إلا أن ابن أبي حاتم جعله

النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال قال لي جابر يل ما كان على الارض يعني أبغض الى من فرعون فلما آمن جعلت أحشوا فاه حجارة وأنا غطيه خشية أن تدركه الرحمة وأخرج ابن مردويه عن ابن عمر مرفوعا نحوه وأبو الشيخ عن أبي أمامة نحوه أيضا وفي اسناد حديث أبي هريرة رجل مجهول وباقي رجاله ثقات والعجب كل العجب ممن لا علم له بفن الرواية من المفسرين ولا يكاد يميز بين أصح الصحيح من الحديث وأكذب الكذب منه كيف يتجاري على الكلام في أحاديث الرسول صلى الله عليه وآله وسلم والحكم بطلان ما صح منها ويرسل اسانده وقلمه بالجهل البحت والقصور الفاضح الذي يضحك منه كل من له أدنى ممارسة بفن الحديث فيما مسكين مالك ولهذا الشأن الذي لست فيه في شيء ألا تستر نفسك وترجع على ضلعتك وتعرف بانك بهذا العلم من أجهل الجاهلين وتستغل بما هو عليك الذي لا تتجاوز ما حصل لك الذي ليس لك غيره وهو علم اللغة وتوابعه من العلوم الاكيدة ولقد صار صاحب الكشاف عفا الله عنه بسبب ما يتعرض له في تفسيره من علم الحديث الذي ليس هو منه في ورد ولا صدر سخره للساخرين وعبرة للمعتبرين فنارة يروى في كتابه الموضوعات وهو لا يدري أنه منها وتارة يتعرض لرد ما صح ويجزم بأنه من الكذب على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والبهت عليه وقد يكون في الصحيحين وغيرهما مما يلتحق بهما من رواية جماعة من الصحابة بأسانيد كلها أئمة ثقات حجج اثبات وأدنى نصيب من عقل

أكثر وأثبت والله أعلم وقال ابن جريروا حدثنا ابن وكيع حدثنا أبي عن أبي هلال عن أبي حمزة الضبي عن ابن عباس قال أخرجه الله ذرية آدم من ظهره كهسيئة الذرو وهو في أدنى من الماء وقال أيضا حدثنا علي بن سهل حدثنا حمزة بن ربيعة حدثنا أبو مسعود عن جويبر مات ابن الضحالك بن مزاحم ابن ستة أيام قال فقال يا جابر إذا أنت وضعت ابني في الحدة فأبرز وجهه وحل عنه عقدة فان ابني مجلس ومسؤل ففعلت به الذي أمر فلما فرغت قلت يرحمك الله عما يسئل ابنت من يسأله اياه قال بسئلت عن الميثاق الذي أقر به في صلب آدم قلت يا أبا القاسم وما هذا الميثاق الذي أقر به في صلب آدم قال حدثني ابن عباس ان الله مسح صلب آدم فاستخرج منه كل نسمة هو خالقها الى يوم القيامة فأخذ منهم الميثاق أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئا وتكفل لهم بالارزاق ثم أعادهم في صلبه فان تقوم الساعة حتى يولد من أعطى الميثاق يودئذ فن أدرك منهم الميثاق الآخر فوفي به نفسه الميثاق الاول ومن أدرك الميثاق الآخر فلم يقر به لم ينفعه الميثاق الاول ومن مات صغيرا قبل أن يدرك الميثاق الآخر مات على الميثاق الاول على الفطرة فهذه الطرق كلها مما تقوى وقف هذا على ابن عباس والله أعلم (حديث آخر) قال ابن جريروا حدثنا عبد الرحمن بن الوليد حدثنا أحمد بن أبي طيبة عن سفيان بن سعيد عن الأجلح عن الضحالك عن منصور عن مجاهد عن عبد الله بن عمرو وقال قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم واذا خذرك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم قال أخذت من ظهره كما يؤخذ بالمشط من الرأس فقال لهم ألسنكم بكم قالوا بلى قالت الملائكة شهدنا أن يقولوا يوم القيامة أنا كنا عن هذا غافلين أجد بن أبي طيبة هذا هو أبو محمد الجرجاني قاضي قرميس كان أحد الزهاد آخر جله التسائي في سننه وقال أبو حاتم الرازي يكتب حديثه وقال ابن عدي حدث بأحاديث كثيرة غرائب وقد روى هذا الحديث عبد الرحمن بن حمزة بن مهيدي عن سفيان الثوري عن منصور عن مجاهد عن عبد الله بن عمرو قوله وكذا رواه جري عن منصور به وهذا أصح والله أعلم (حديث آخر) قال الامام أحمد حدثنا روح هو ابن عبادة حدثنا مالك وحدثنا اسحق بن مالك عن زيد بن أبي أنيسة أن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب أخبره عن مسلم بن يسار الجهمي أن عمر بن الخطاب سئل عن هذه الآية واذا خذرك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم ألسنكم بكم قالوا بلى الآية فقال عمر بن الخطاب سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عنها فقال ان الله خلق آدم فقيم العمل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خلق ذرية قال خلقت هؤلاء النار وبعمل أهل النار يعملون فقال يا رسول الله فقيم العمل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خلق الله العبد الجنة استعمله بأعمال أهل الجنة (٢٦٢) حتى يموت على عمل من أعمال أهل الجنة فيدخله به الجنة واذا خلق العبد

لنار استعمله بأعمال أهل النار حتى يموت على عمل من أعمال أهل النار فيدخله به النار وهكذا رواه أبو داود عن القعني والنسائي عن قتيبة والترمذي عن اسحق بن موسى عن معن وابن أبي حاتم عن يونس بن عبد الأعلى عن ابن وهب وابن جري عن حديث روح بن عبادة وسعيد بن عبد الحميد بن جعفر وأخرجه ابن حبان في صحيحه من رواية أبي مصعب الزبيري كلهم عن الامام مالك بن أنس به قال الترمذي وهذا حديث حسن ومسلم بن يسار لم يسمع عمر وكذا قاله أبو حاتم وأبو زرعة زاد أبو حاتم وبينهم مانع بن ربيعة وهذا

يحجر صاحبه عن التكلم في علم لا يعلم ولا يدري به اقل دراية وان كان ذلك العلم من علوم الاصطلاح التي يتواضع عليها طائفة من الناس ويصطلحون على أمور فيما بينهم فبالك بعلم السنة الذي هو قسم كتاب الله وقائله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رواه عنه خير القرون ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم وكل حرف من حرفه وكلمة من كلماته ثبت بها شرع عام لجميع أهل الاسلام (آلآن) أي فليل له أتؤمن الآن وقد اختلفت من القائل لفرعون بهذه المقالة فليل هي من قول الله سبحانه وقيل من قول جبريل وقيل من قول ميكائيل وقيل من قول فرعون قال ذلك في نفسه لنفسه والمعنى انكار الايمان منه عند ان أبلج الغرق والمقصود التقرير والتوبيخ له قال ابن عباس لم يقبل الله ايمانه عند نزول العذاب به وقد كان في مهل والايمان والتوبة عند اليأس لا يقبل (وقد عصيت قبل) تأ كيد لهذا المقصود والجلالة حايلة أي وقد أيسمت من نفسك ولم يبق لك اختيار والايمان في هذه الحالة لا يفيد يعني آلآن تتوب وقد ضيعت التوبة في وقتها وأثرت دنياك الفانية على الآخرة الباقية (وكنتم من المفسدين) في الارض بضلالكم عن الحق واضلالكم لغيركم (فاليوم نجيتك) أي نخرجك من البحر ونلقيك عن الشط وذلك ان بني اسرائيل لم يصدقوا ان فرعون غرق وقالوا هو أعظم شأننا من ذلك فالتقاء الله على فجوة من الارض أي مكان مر تقع حتى شاهدوه أحر قصيرا كأنه ثور ثم أعاده الى البحر ثانيا في ذلك الوقت

الذي قاله أبو حاتم رواه أبو داود في سننه عن محمد بن مصفى عن عمرو بن جهم القرشي عن زيد بن أبي أنيسة عن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب عن مسلم بن يسار الجهمي عن نعيم بن ربيعة قال كنت عند عمر بن الخطاب وقد سئل عن هذه الآية واذا خذرك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم فدكره وقال الحافظ الدارقطني وقد تابع عمرو بن جهم بن زيد بن سنان أبو فروة الراوى وقوله ما أولى بالصواب من قول مالك والله أعلم قلت الظاهر أن الامام مالكا انما أسقط ذكر نعيم بن ربيعة عند المأجهل حال نعيم ولم يعرفه فانه غير معروف الا في هذا الحديث ولذلك يسقط ذكر جماعة ممن لا يرتضيهم ولهذا يرسل كثير من المرفوعات ويقطع كثير من الموصولات والله أعلم (حديث آخر) قال الترمذي عند تفسير هذه الآية حدثنا عبد بن حميد حدثنا أبو نعيم حمد بن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خلق الله آدم مسح ظهره فسقط من ظهره كل نسمة هو خالقها من ذريته الى يوم القيامة وجعل بين عيني كل انسان منهم وبينهم نور ثم عرضهم على آدم فقال أي رب من هؤلاء قال هؤلاء ذريتك فرأى رجالا منهم فأعجبهم وبص عينيه قال أي رب من هذا قال هذا رجل من آخر الأمم من ذريتك يقال له داود قال رب وكم جعلت عمره قال ستين سنة قال أي رب قد وهبت له من عمرى أربعين سنة فلما انقضى عمر آدم جاءه

لا يقبل

ملك الموت قال أولم يبق من عمرى أربعون سنة قال أولم تعطها ابنك داود قال فجحد آدم فجحدت ذريته ونسي آدم فنسبت ذريته وخطئ آدم فخطئت ذريته ثم قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وقد روى من غير وجه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواه الحاكم في مستدركه من حديث أبي نعيم الفضل بن دكين به وقال صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ورواه ابن أبي حاتم في نفسه يروه من حديث عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه أنه حدثه عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر نحو ما تقدم إلى أن قال ثم عرضهم على آدم فقال يا آدم هؤلاء ذريتك وإذا فيهم الأجسام والبرص والاعشى وأنواع الاسقام فقال آدم يا رب لم فعلت هذا بذريتي قال كذا كنتم على آدم يا رب من هؤلاء الذين أراهم أظهر الناس نورا قال هؤلاء الأنبياء يا آدم من ذريتك ثم ذكر قصة داود كنحو ما تقدم (حديث آخر) قال عبد الرحمن بن قتادة النصري عن أبيه عن هشام بن حكيم رضي الله عنه أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ابتداء الأعمال أم قد قضى القضاء قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله قد أخذ ذرية آدم من ظهورهم ثم أشهدهم على أنفسهم ثم أفاض بهم في كفيه ثم قال هؤلاء في الجنة وهؤلاء في النار فأهل الجنة ليسرون لعمل أهل الجنة وأهل النار ليسرون لعمل أهل النار (٢٦٣) ليسرون لعمل أهل النار ورواه ابن جرير وابن مردويه من طرق عنه

(حديث آخر) روى جعفر بن الزبير وهو ضعيف عن القاسم عن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خلق الله الخلق وقضى القضية أخذ أهل اليمن يمنة وأهل الشمال بشماله فقال يا أصحاب اليمن فقالوا اليسك وسعدك قال ألت بر بكم قالوا بلى ثم خلط بينهم فقال قائل له يا رب لم خلطت بينهم قال لهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون أن يقولوا يوم القيامة أنا كنا عن هذا غافلين ثم ردهم في صلب آدم ورواه ابن مردويه (أثر آخر) قال أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية عن

لا يقبل الماء ميتا أبدا قاله الخازن وقيل المعنى فخرجك مما وقع فيه قومك من الرسوب في قعر البحر ونجعتك طافيا ليشاهدوك ميتا بالغرق وقرى بالخاء المهملة من التخيبة أي نظرك على ناحية من الأرض وقد اختلف المفسرون في معنى (بيدك) فقليل معناه بحسبك بعد سلب الروح منه لا كما هو مطلوب فهو تخيب له وحسم لطمعه والباء للمصاحبة وقيل معناه بدرعك والدرع قسي يدنا والابدان الدروع قاله أبو عبيدة ورجح الاخفش الأول وقرأ أبو حنيفة رحمه الله بابدانك وهو مثل قولهم هو باجرامة أي بيدك كله وافي بابجرائه وقيل عربيا نال الشيء عليه وقيل الباء سببية لأن بدنه سبب في تخييبه (لتكون لمن خلفك آية) هذا تعليل لتخييبه بدنه وفي ذلك دليل على أنه لم يظهر جسده دون قومه إلا هذه العلة لا سوى والمراد بالآية العلامة أي لتكون علامة يعرفون بها هلاكك وانك لست كما تدعى ويندفع عنهم الشك في كونك قد صرت ميتا بالغرق وقيل المراد ليكون طرحك على الساحل وحذلك دون المغرقين من قومك آية من آيات الله يعتبر بها الناس أو يعتبر بها من سيأتى من الأمم إذا سمعوا ذلك حتى يحذروا من التكبر والتجبر والتمرد على الله سبحانه فإن هذا الذي بلغ إلى ما بلغ اليه من دعوى الالهية واستقر على ذلك دهر أطويلا كانت له هذه العاقبة القبيحة وقرى لمن خلفك على صيغة الماضي أي لمن يأتي بعدك من القرون أو من خلفك في الرياسة وفي السكون في المسكن الذي كنت تسكنه وهذا آخر مقول جبريل

أبي بن كعب في قوله تعالى وإذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم الآية قال فجحد آدم فجحدت ذريته ونسي آدم فنسبت ذريته وخطئ آدم فخطئت ذريته ثم قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وقد روى من غير وجه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواه الحاكم في مستدركه من حديث أبي نعيم الفضل بن دكين به وقال صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ورواه ابن أبي حاتم في نفسه يروه من حديث عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه أنه حدثه عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر نحو ما تقدم إلى أن قال ثم عرضهم على آدم فقال يا آدم هؤلاء ذريتك وإذا فيهم الأجسام والبرص والاعشى وأنواع الاسقام فقال آدم يا رب لم فعلت هذا بذريتي قال كذا كنتم على آدم يا رب من هؤلاء الذين أراهم أظهر الناس نورا قال هؤلاء الأنبياء يا آدم من ذريتك ثم ذكر قصة داود كنحو ما تقدم (حديث آخر) قال عبد الرحمن بن قتادة النصري عن أبيه عن هشام بن حكيم رضي الله عنه أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ابتداء الأعمال أم قد قضى القضاء قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله قد أخذ ذرية آدم من ظهورهم ثم أشهدهم على أنفسهم ثم أفاض بهم في كفيه ثم قال هؤلاء في الجنة وهؤلاء في النار فأهل الجنة ليسرون لعمل أهل الجنة وأهل النار ليسرون لعمل أهل النار (٢٦٣) ليسرون لعمل أهل النار ورواه ابن جرير وابن مردويه من طرق عنه

بإيرادها عن التطويل في تلك الآثار كلها وبالله المستعان فهذه الأحاديث دالة على أن الله عز وجل استخرج ذرية آدم من صلبه
 وميز بين أهل الجنة وأهل النار وأما الأشهاد عليهم هنالك بأنه ربهم فها هو الأفي حديث كاثوم بن جبير عن سعيد بن جبير عن ابن
 عباس وفي حديث عبد الله بن عمرو وقد بينا أنهم موقوفان لاهر فوعان كما تقدم ومن ثم قال قائلون من السلف والخلف أن
 المراد بهذا الأشهاد أنما هو فطرهم على التوحيد كما تقدم في حديث أبي هريرة وعياض بن جابر الجاشعي ومن رواية الحسن
 البصري عن الأسود بن سريج وقد فسر الحسن الآية بذلك قالوا ولهذا قال وإذا خذرك من بني آدم ولم يقل من آدم من ظهورهم
 ولم يقل من ظهره ذريتهم أي جعل نسلهم جيلا بعد جيل وقربا بعد قرن كقوله تعالى وهو الذي جعلكم خلائف الأرض وقال
 ويجعلكم خلفاء الأرض وقال كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين ثم قال وأشهدهم على أنفسهم ألتب بكم قالوا بلى أي
 أوجدهم شاهدين بذلك قائلين له حالا وقالوا والشهادة تارة تكون بالقول كقوله قالوا شهدنا على أنفسنا الآية وتارة تكون حالا
 كقوله تعالى ما كان للمشركين أن يعبروا مساجد الله شاهدين على أنفسهم بالكفر أي حالهم شاهد عليهم بذلك لأنهم قائلون
 ذلك وكذا قوله تعالى وأنه على ذلك لشهيد (٢٦٤) كما أن السؤال تارة يكون بالقول وتارة يكون بالخال كقوله وأما كمن

كل ما سألتهم قالوا وما يدل على أن
 المراد بهذا أن جعل هذا
 الأشهاد حجة عليهم في الأشراك فلو
 كان قد وقع هذا كما قاله من قال
 لكان كل أحد يذكره ليكون حجة
 عليه فإن قيل أخبار الرسول صلى
 الله عليه وسلم به كاف في وجوده
 فالجواب أن المكذبين من
 المشركين يكذبون بجميع ما جاءهم
 به الرسل من هذا وغيره وهذا جعل
 حجة مستقلة عليهم فدل على أنه على
 الفطرة التي فطرها عليها من الإقرار
 بالتوحيد ولهذا قال أن يقولوا أي
 لتسلا يقولوا يوم القيامة أنا كنا عن
 هذا غافلين أي التوحيد غافلين
 أو يقولوا أنما أشرك آباؤنا الآية

عليه السلام (وان كثير من الناس عن آياتنا) التي توجب الاعتبار والتفكير وتوقف
 من سنة الغفلة (لغاقلون) عما توجبه تلك الآيات وهذه الجملة تذييلية بجوابها عقب
 الحكاية تقرير الكلام المحكي (ولقد بوا نأبني اسرائيل مبوأ صدق) هذا من جملة ما عدده
 الله سبحانه من النعم التي أنعمها عليهم ومعنى بوا نأبنا سكا يقال بوا نأبنا زيدا منزلا أسكنته
 فيه والمبوا اسم مكان أو مصدر وضافته إلى الصدق على ما جرت عليه قاعدة العرب
 فانهم كانوا إذا مدحوا شيئا أضافوه إلى الصدق والمراد به هنا المنزل المحمود الصالح المختار
 المرضي قيل هو أرض مصر قاله الضحاك وقيل جميع ما كان تحت أيدي فرعون وقومه
 من ناطق وصامت وزرع وغيره وقيل الأردن وفلسطين وقيل الشام قاله قتادة وقيل
 بيت المقدس لأنها بلاد الخصب والخير والبركة (ورزقناهم من الطيبات) أي المستلذات
 من الرزق (فما اختلفوا) في أمر دينهم وتشعبوا فيه شعبا بعدما كانوا على طريقة واحدة
 غير مختلفة (حتى جاءهم العلم) أي لم يقع منهم هذا الاختلاف في الدين إلا بعدما جاءهم
 العلم بقراءتهم التوراة وعلمهم بأحكامها وما اشتملت عليه من الأخبار بنسبة محمد صلى الله
 عليه وآله وسلم وقيل العلم هو القرآن المنزل على نبينا صلى الله عليه وآله وسلم فاختلغوا
 فيه وفي صفته وآمن به من آمن منهم وكفروا به من كفر قال ابن زيد يعني كتاب الله الذي أنزل
 وأمره الذي أمرهم به وانما سمي القرآن علما لأنه سبب العلم فيكون المراد بالمتخلفين على

القول

واثنا فانسلخ منها فأتبعه الشيطان فكان من الغاوين ولو شئنا

(واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها فأتبعه الشيطان فكان من الغاوين ولو شئنا
 لرفعناه بها ولكنه أخلد إلى الأرض واتبع هواه فقتله كمثل الكلب ان تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث ذلك مثل القوم الذين
 كذبوا بآياتنا فاقصص القصص لعلهم يتفكرون ساء مثلا القوم الذين كذبوا بآياتنا وأنفسهم كانوا يظلمون) قال عبد الرزاق
 عن سفيان الثوري عن الأعمش ومنصور عن أبي الضحى عن مسروق عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه في قوله تعالى
 واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها الآية قال هو رجل من بني اسرائيل يقال له بلعم بن باعوراء وكذا رواه شعبة
 وغير واحد عن منصور به وقال سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن ابن عباس هو صيفي بن الراهب قال قتادة وقال كعب كان
 رجلا من أهل البلقاء وكان يعلم الاسم الأكبر وكان مقبلا بيت المقدس مع الجبارين وقال العوفي عن ابن عباس هو رجل من
 أهل اليمن يقال له بلعم آناه الله آياته ففتر ككها وقال مالك بن دينار كان من علماء بني اسرائيل وكان حجاب الدعوة بقدومه
 في الشدادت بعثه نبي الله موسى إلى ملكه يدعوه إلى الله فاقطعه واعطاه تسبع دينة وترك دين موسى عليه السلام
 وقال سفيان بن عيينة عن حصين عن عمران بن الحرث عن ابن عباس هو بلعم بن باعوراء وكذا قال مجاهد ودعوه كرمه وقال

ابن جرير حدثني الحرث حدثنا عبد العزيز حدثنا اسرائيل عن مغيرة عن مجاهد عن ابن عباس قال هو بلعام وقالت ثقيف هو أمية ابن أبي الصلت وقال شعبة عن يعلى بن عطاء عن نافع بن عاصم عن عبد الله بن عمرو في قوله واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا الآية قال هو صاحبكم أمية بن أبي الصلت وقدرى من غير وجه عنه وهو صحيح اليه وكانت أمية أرا دان أمية بن أبي الصلت يشبهه فانه كان قد اتصل اليه علم كثير من علم الشرائع المتقدمة ولكنه لم ينتفع بعلمه فانه أدرك زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وبلغته اعلامه وآياته ومعجزاته وظهرت لكل من له بصيرة ومع هذا اجتمع به ولم يتبعه وصار الى موالاة المشركين ومناصرتهم وامتداحهم ورثي أهل بدر من المشركين بمحنة بلغة قبجة الله وقد جافى بعض الاحاديث انه ممن آمن لسانه ولم يؤمن قلبه فان له اشعارا رابية وحكما وفصاحة ولكنه لم يشرح الله صدره للاسلام وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا ابن أبي عمير حدثنا سفيان عن أبي سعيد الاعموري عن عكرمة عن ابن عباس في قوله واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها قال هو رجل أعطى ثلاث دعوات يستجاب له فيهن وكانت له امرأته معها ولقد فقالت اجعل لي منها واحدة قال فإني واحدة الذي تريد ان تدين فإني اجعل امرأته في بني اسرائيل فدعا الله فجعلها أجمل امرأته في بني اسرائيل فلما علمت ان ليس فيهم مثلها رغبت (٢٦٥) عنه وأرادت شيئا آخر فدعا الله أن يجعلها كلبه فصارت كلبه فذهبت دعوتان فجاء بنوه وافقوا لوالد ليس بنا على هذا اقرار قد صارت أمنا كلبه يعيزنا الناس بها فادع الله أن يردها الى الحال التي كانت عليها فدعا الله فعدت كما كانت وذبحت الدعوات الثلاث وتسمى البسوس غريب وأما المشهور في سبب نزول هذه الآية الكريمة فانما هو رجل من المتقدمين في زمن بني اسرائيل كما قال ابن مسعود وغيره من السلف وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس هو رجل من مدينة الجبارين يقال له بلعام وكان يعلم اسم الله الاكبر وقال عبد الرحمن ابن زيد بن أسلم وغيره من علماء السلف كان محجبا الدعوة ولا يسأل

القول الاول هم اليهود بعد أن أنزلت عليهم التوراة وعلموا بها وعلى القول الثاني هم اليهود المعاصرون لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وقدرى في الحديث أن اليهود اختلفوا على احدى وسبعين فرقة وان النصارى اختلفوا على اثنتين وسبعين فرقة وسنفرق هذه الامة على ثلاث وسبعين فرقة وهو في السنن والمسائيد والكلام فيه بطول (ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) من أمر الدين بانحاء المؤمنين وتغذيب الكافرين فيجازي المحسن باحسانه والمسي باساءته والحق بعمله بالحق والمبطل بعمله بالمبطل (فان كنت يا محمد في شك) هو في أصل اللغة ضم الشيء بعضه الى بعض ومنه شك الجوهر في العقد والشاك كأنه يضم الى ما توهمه شيئا آخر خلافة فيتردد ويحير والخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم والمراد غيره كما ورد في القرآن في غير موضع وعن ابن عباس قال لم يشك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولم يسأل ونحوه عن سعيد بن جبير والحسن البصري وعن قتادة قال ذكر لنا أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لا أشك ولا أسأل وهو مرسل (عما) أى في شك ناشئ عما (أنزلنا إليك) بأن تشك فيه ومنه لا ابتداء أو انه اجعنى في من أول الامر قال القاضي عياض في الشفاء احذر ثبت الله قلبك أن يخطر ببالك ما ذكره بعض المفسرين من اثبات شك النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيما أوحى اليه فقل هذا لا يجوز عليه اه وقال ثعلب والمبرد أى قل يا محمد لا كافرا فان كنت في شك

(٣٤ - فتح البياح)

الله شيئا الا أعطاه اياه واغرب بل أبعد بل اخطأ من قال كان قد أوتى النبوة فانسلخ منها حكاية ابن جرير عن بعضهم ولا يصح وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس لما نزل موسى بهم يعنى بالجبارين ومن معه أنه يعنى بلعام بنو عمه وقومه فقالوا ان موسى رجل حديد ومعه جنود كثيرة وانه ان يظهر علينا يهلكنا فدفع الله أن يرد موسى ومن معه عنا قال انى ان دعوت الله ان يرد موسى ومن معه ذهبت دنياى وآخرى فلم يزلوا به حتى دعا عليهم فسلخه الله ما كان عليه فذلك قوله تعالى فانسلخ منها فاتبعه الشيطان الآية وقال السدى لما انقضت الاربعون السنة التي قال الله فانها محرمة عليهم أربعين سنة بعث يوشع بن نون نبيا فدعا بنى اسرائيل فأخبرهم انه تبي وان الله أمره ان يقتل الجبارين فبايعوه وصدقوه وانطلق رجل من بنى اسرائيل يقال له بلعام وكان عالما يعلم الاسم الاعظم فكفر بعنه الله واتى الجبارين وقال لهم لا ترهبوا بنى اسرائيل فاني اذا خرجت معكم تقاتلونهم ادعوا عليهم دعوة فيهلكون وكان عندهم فيما شاء من الدنيا غير انه كان لا يستطيع ان يأتى النساء يعظمهن فكان ينكح أماناله وهو الذي قال الله تعالى فانسلخ منها وقوله تعالى فاتبعه الشيطان أى استحوذ عليه وعلى أمره ففهم ما أمره امثله ولهذا قال فكان من الغاوين أى من الهالكين الحاسرين البائسين وقد ورد في معنى هذه الآية حديث رواه الحافظ أبو يعلى الموصلى في مسنده حيث قال حدثنا محمد بن

مهرزوق حدثنا محمد بن بكر عن الصلت بن بهرام حدثنا الحسن حدثنا جندب الجبلي في هذا المسجد ان حذيفة يعني ابن اليمان رضى الله عنه حدثه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مما اتخوف عليكم رجل قرأ القرآن حتى اذا رثيت به حجة عليه وكان ردأؤه الاسلام اعتراه الى ماشاء الله انسح منه ويندم ورائه ظهوره وسعى على جاره بالسيف ورماه بالشرك قال قلت يا نبي الله أيهما أولى بالشرك المرحى أو الرامى قال بل الرامى هذا السناد جيد والصلت بن بهرام كان من ثقات الكوفيين ولم يرم بشئ سوى الاراء وقد وثقه الامام أحمد بن حنبل ويحيى بن معين وغيرهما وقوله تعالى ولو شئنا لرفعناه بها او اتبع هو اه يقول تعالى ولو شئنا لرفعناه بها أى لرفعناه من التدنس عن قاذورات الدنيا بالآيات التى آتيناه اياها ولكنه أخذ الى الارض أى مال الى زينة الدنيا وزهرتها واقبل على لذاتها ونعيمها وغرته كما غرت غيره من غيراً أولى البصائر والنهى وقال أبو الراهوية في قوله تعالى ولكنه أخذ الى الارض قال تزياله الشيطان على علوة قطرة بنياس فسجدت الحجارة لله وسجدت بلعام للشيطان وكذا قال عبد الرحمن بن جبير بن نفير وغير واحد وقال الامام أبو جعفر بن جرير رحمه الله وكان من قصة هذا الرجل ما حدثنا محمد بن عبد الاعلى حدثنا المعتمر عن أبيه أنه سئل عن هذه الآية وائل عليه السلام الذى آتيناه آياتنا فى الحديث (٢٦٦) عن يسار أنه كان رجلاً يقال له بلعام وكان محجوب الدعوة قال وان موسى

أقبل في بني إسرائيل يريد الأرض
التي فيها بلعام أو قال الشام قال
فرعب الناس منه رعبا شديدا فأتوا
بلعام فقالوا ادع الله على هذا الرجل
وجيشه قال حتى أوامر بني أو حتى
أو امر قال فو امر بالدعاء عليهم فقبل
لا تدع عليهم فانهم عبادي وفيهم
نيهم قال فقال لقومه اني قد و امرت
ربي في الدعاء عليهم و اني قد نيت
فأهدو الهه يدية فقبلها ثم راجعوه
فقالوا ادع عليهم فقال حتى او امر
ربي فو امر فلم يوح اليه شيء فقال
قد و امرت ولم يحبر الى شيء قال
فقالوا لو كرره بك أن تدعو عليهم
انها لك كما نهيك المرة الاولى قال
فأخذ يدعو عليهم فاذا دعا عليهم

(فاسأل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك) يعني مسلمي أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وأمثاله وقد كان عبداً لاوثان يعترفون ليهوذا بالعلم ويقرون بأنهم أعلم منهم فأمر الله سبحانه نبيه أن يرشد الشاكين فيما نزل الله اليه من القرآن أن يسألوا أهل الكتاب الذين قد أسلموا فانهم سيخبرونهم بأنه كتاب الله حق وان هذا رسوله وان التوراة شاهدة بذلك ناطقة به فان ذلك محقق عندهم ثابت في كتبهم والمراد اظهار نبوته عليه السلام بشهادة الاخبار وفي هذا الوجه مع حسنه محالفة لظاهر قال الزجاج ان الله خاطب الرسول وهو شامل للخلق وهذا وجه حسن أيضاً لكن فيه بعد لان الرسول متى كان داخل في هذا الخطاب كان الايراد موجودا والاعتراض واراد اقول ان في قوله فان للنبي أى ما أنت في شك حتى تسأل وهذا أبعد وقال القتيبي المراد بهذه الآية من كان من الكفار غير طاع بكذيب النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولا تصديقه بل كان في شك وقيل المراد بالخطاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا غيره والمعنى لو كنت ممن يلحقه الشك فيما أخبرناك به فسألت أهل الكتاب لازالوا عنك الشك وقيل الشك هو ضيق الصدر أى ان ضاق صدرك بكفر هؤلاء فاصبر واسأل يخبرونك بصبر من قبلك من الانبياء على أذى قومهم وقيل معنى الآية الفرض والتقدير كأنه قال له فان وقع لك شك مثلاً وخيل لك الشيطان خيالاً منه فتقدير فاسأل فانهم سيخبرونك عن نبوتك وما نزل عليك ويعترفون بذلك لانهم يجدونه

[illegible]

يتفكرون قال حدثني بهذا سيار ولا أدري له قد دخل فيه شيء من حديث غيره قلت هو بلعام ويقال بلعم بن باعوراء ويقال ابن ابن
ويقال ابن باعور بن شهوم بن قوشم بن ماب بن لوط بن هاران ويقال ابن حران بن آزر وكان يسكن قرية من قرى البلقاء قال ابن
عساكر وهو الذي كان يعرف اسم الله الأعظم فأنسلخ من دينه له ذكر في القرآن ثم أورد من قصته نحو مما ذكرناه هنا وأورده
عن وهب وغيره والله أعلم وقال محمد بن اسحق بن يسار عن سالم بن أبي النضر أنه حدث أن موسى عليه السلام لما نزل في أرض كنعان
من أرض الشام أتى قوم بلعام إليه فقالوا له هذا موسى بن عمران في بني إسرائيل قد يخرج جنما من بلادنا ويقتلنا ويحلبها بني
إسرائيل وانا قومك وليس لنا منزل وأنت رجل مجاب الدعوة فخرج فادع الله عليه قال ويلكم بني الله معكم الملائكة والمؤمنون
كيف أذهب ادعوا عليهم وانا أعلم من الله ما علم قالوا له ما لنا من منزل فلم يزلوا به يرفقونه ويضرعون إليه حتى قسنوه فافتن فركب
حماره متوجها إلى الجبل الذي يطعمه على عسكر بني إسرائيل وهو جبل حسيبان فلما سار عليها غير كثير ربضت به فنزل عنها
فضر بها حتى إذا أزلوها قامت فركبها فلم تسر به كثيرا حتى ربضت به فضر بها حتى إذا أزلوها قامت فركبها فلم تسر به كثيرا حتى ربضت به فضر بها حتى إذا أزلوها قامت
ويحك يا بلعم أين تذهب أما ترى الملائكة أمامي تردني عن وجهي هذا (٢٦٧) تذهب إلى بني الله والمؤمنين لتدعوا عليهم فلم ينزع

عنها فضر بها فخرى إلى الله سبيلها حين
فعل بها ذلك فأنظمت به حتى إذا
أشرفت به على رأس حسيبان على
عسكر موسى وبني إسرائيل جعل
يدعوا عليهم ولا يدعوا عليهم بشر
الأصرف بها لسانه إلى قومه ولا يدعوا
لقومه بخير الأصرف لسانه إلى بني
إسرائيل فقال له قومه أتدري يا بلعم
ما تصنع انما تدعوا لهم وتدعوا
عليها قال فهذا ما لا املك هذا شيء
قد غلب الله عليه قال وان دلع لسانه
فوقع على صدره فقال لهم قد ذهبت مني
الآن الدنيا والآخرة ولم يبق إلا
المكر والحيلة فسا مكر لكم واحتمل
جلوا النساء واعطوهن السلع ثم
أرسلوهن إلى العسكر يبعنهن فيه

مكتوباً عندهم وقد زال فيمن أسلم منهم ما كان مقتضيا للكم عندهم (لقد) أي أقسم لقد
(جاءك الحق من ربك) وفي هذا بيان ما يقطع الشك من أصله ويذهب به بجملة وهو
شهادة الله سبحانه بأن هذا الذي وقع الشك فيه على اختلاف التفسير في الشك هو الحق
الذي لا يخاطبه باطل ولا تشوبه شبهة ثم عقبه بالنهي للنبي صلى الله عليه وسلم عن الامتراء
فقال (فلا تكونن من الممترين) فيما أنزل الله عليكم بل تستقر على ما أنت عليه من اليقين
واتقاء الشك ويكن أن يكون هذا النهي له تعريضا لغيره كما في مواطن من الكتاب
العزيز وهكذا القول في نهيه صلى الله عليه وسلم عن التكذيب في قوله تعالى (ولا تكونن
من الذين كذبوا بآيات الله) فان الظاهر فيه التعريض ولا سيما بعد تعقيب قوله
(فلا تكونن من الممترين) وفي هذا التعريض من الزجر للممترين والمكذابين ما هو أبلغ
وأوقع من النهي لهم أنفسهم لانه إذا كان ينهى عنه من لا يتصور صدوره عنه فكيف
يجوز يمكن منه ذلك (ان الذين حققت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون) قد تقدم مثله في هذه
السورة والمعنى انه حق عليهم قضاء الله وقد رد بانهم يصرون على الكفر ويعتقون عليه
لا يقع منهم الايمان بحال من الاحوال وان وقع منهم ما صورته صورة الايمان كن يؤمن
منهم عند معاناة العذاب فهو في حكم العدم قال مجاهد حق عليهم سخط الله بجمع صوره
وقيل لعنة الله وقيل الكلمة هي قوله خلقت هؤلاء للنار ولا أبالي (ولو جاءتهم كل آية) من

ومر وهن فلا تتع امرأة نفسها من رجل أرادها فانهم ان زنى رجل منهم واحد كفيتموهم ففعلوا فلما دخل النساء العسكر مررت
امرأة من الكنعانيات اسمها كستي ابنة صور رأس امته برجل من عظماء بني إسرائيل وهو زمرى بن شلوم رأس سبط شمعون
ابن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم السلام فلما راها اعجبته فقام فأخذ يدها واتى بها موسى وقال انى أظنك ستقول هذا حرام
عليك لا تقربها قال اجل هي حرام عليك قال فوالله لا اطيعك في هذا فدخل بها قبتة فوقع عليها وارسل الله عز وجل الطاعون
في بني إسرائيل وكان فتحا ص بن العيزار بن هرون صاحب امر موسى وكان غافا حين صنع زمرى بن شلوم ما صنع بخفاء والطاعون
يجوس فيهم فاخذوا الخبر فاخذوا به وكانت من حديد كلها ثم دخل القبة وهما امتضا جعنا فانتظما بها بحر به ثم خرج
بهما مارفعهما إلى السماء والحرية قد أخذها بذراعها واعتمدت برقبته على خاصرته وأسند الحربة إلى حميمه وكان بكر العيزار وجعل
يقول اللهم هكذا تفعل عن يعصيك ورفع الطاعون فحسب من هلك من بني إسرائيل في الطاعون فيما بين ان أصاب زمرى
المرأة إلى أن قتله فتخاص فوجده وقد هلك منهم سبعون ألفا والمقاتل لهم يقول عشرون ألفا في ساعة من النهار في هذا لك تعطى
بنو إسرائيل ولا فتخاص من كل ذبيحة ذبحوها الرقبة والذراع والحي والبكر من كل أموالهم وأنفسهم لانه كان بكر أبيه العيزار

ففي بلعام بن باعور أنزل الله وائل عليهم نبأ الذي آتينا فافلسخ منها إلى قوله لعلمهم يتفكرون وقوله تعالى فقتله كمثل الكلب ان يحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث اختلاف المفسرين في معناه فعلى سياق ابن اسحق عن سالم أبي النضر ان بلعاما اندلع لسانه على صدره فتشبه به بالكلب في لهيشه في كذا حالته ان زجر وان ترك ظاهر وقيل معناه فصار مثله في ضلاله واستقراره فيه وعدم انتفاعه بالدعاء الى الايمان وعدم الدعاء كالكلب في لهيشه في حالته ان جدت عليه يلهث وان تركته هو يلهث في الحالين فكذلك هذا لا ينتفع بالموعظة والدعوة الى الايمان ولا عدمه كما قال تعالى سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون استغفرت لهم ام لم تستغفر لهم ان يغفر الله لهم ونحو ذلك وقيل معناه ان قلب الكافر والمنافق والضال ضعيف فارغ من الهدى فهو كثير الوجيب فعبر عن هذا بهذا نقل نحوه عن الحسن البصري وغيره وقوله تعالى فاقصص القصص لعلمهم يتفكرون يقول تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فاقصص القصص لعلمهم أي لعلى بني اسرائيل العالمين بحال بلعام وما جرى له في اضلال الله اياه وابعاده من رحمة بسبب انه استعمل نعمة الله عليه في تعلمه الاسم الاعظم الذي اذا سئل به أعطى واذا دعي به أجاب في غير طاعة ربه بل دعا به على حزب الرحمن وشعب الايمان اتباع عبده ورسوله في ذلك الزمان كليم الله موسى بن عمران (٢٦٨) ولهذا قال لعلمهم يتفكرون أي فيحذروا ان

يكونوا مثله فان الله قد اعطاهم علما وميزهم على من عداهم من الاعراب وجعل بأيديهم صفة محمد صلى الله عليه وسلم يعرفونها كما يعرفون أبناءهم فهم أحق الناس باولادهم باتباعه ومناصرته وموارزته كما أخبرتهم أنبياءهم بذلك وأمرتهم به ولهذه من خالف منهم ما في كتابه وكتبه فلم يعلم به العباد احل الله به ذل في الدنيا موصولا بذل الآخرة وقوله ساء مثلاً القوم الذين كذبوا بآياتنا يقول تعالى ساء مثلاً مثل القوم الذين كذبوا بآياتناى ساء مثلهم ان شبهوا بالكلاب الذين لاهمة لهم الا في تحصيل أكله او شهوة فخرج عن حيز العلم والهدى

الآيات التكوينية والتنزيلية فان ذلك لا ينفعهم لان الله سبحانه قد طبع على قلوبهم وحق منه القول عليهم (حتى يروا العذاب الاليم) فيقع منهم ماصوره صورة الايمان وليس بايمان ولا يترتب عليه شيء من أحكامه (فلولا كانت قرية آمنت) لولا هذه هي التخصيصية التي بمعنى هلا كما قال الاخفش والكسائي وغيرهما ويدل على ذلك ما في مصحف أبي وابن مسعود فهلا قرية وفي هذا التخصيص معنى التوبيخ والنفي فوجب على الله أهل القرى المهلكة قبل يونس على عدم ايمانهم قبل نزول العذاب بهم والمعنى فهلا قرية واحدة من هذه القرى التي أهلكتها آمنت ايماناً معتداً به نافعاً وذلك بأن يكون خالصاً لله قبل معايينة عذابه ولم تنزهه كما آخره فرعون (فدفعها ايمانها) في حال البأس (الاقوم يونس) استثناء منقطع من القرى لان المراد أهلها والمعنى لكن قوم يونس وقد قال بان هذا الاستثناء منقطع جماعة من الأئمة منهم الكسائي والاخفش والقراء وقيل متصل والجملة في معنى النفي كأنه قيل ما آمنت قرية من القرى المهلكة الا قوم يونس قال ابن جرير خص قوم يونس من بين الأمم بأن تيب عليهم من بعد معايينة العذاب وحكي ذلك عن جماعة من المفسرين وقال الزجاج انه لم يقع العذاب وانما رأوا العلامة التي تدل على العذاب ولورأوا عين العذاب لما نفعهم الايمان وهذا أولى من قول ابن جرير (لما آمنوا) ايماناً معتداً به قبل معايينة العذاب حين رؤيته اماراته وعند أول المعايينة

واقبل على شهوة نفسه واتبع هواه صار شبيهاً بالكلب وبئس المثل مثله ولهذا ثبت في الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس لنا مثل السوء العائد في هيمته كالكلب يعود في قيئه وقوله وانفسهم كانوا يظلمون أي ما ظلمهم الله ولكن هم ظلموا انفسهم باعراضهم عن اتباع الهدى وطاعة المولى الى الركون الى دار البلى والاقبال على تحصيل اللذات وموافقة الهوى (من يهد الله فهو المهتد ومن يضلل فالولئك هم الخاسرون) يقول تعالى من هدا الله فانه لا مضل له ومن اضله فقد خاب وخسر وضل لا محالة فانه تعالى ماشاء كان وما لم يشأ لم يكن ولهذا جاء في حديث ابن مسعود ان الحمد لله نحمده ونستعينه ونستهديه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور انفسنا ومن سيئات اعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمداً عبده ورسوله الحديث تمامه رواه الامام أحمد وأهل السنن وغيرهم (ولقد ذرأنا لهم من الجن والانسان لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالانعام بل هم اضل أولئك هم الغافلون) يقول تعالى ولقد ذرأنا لهم من الجن والانسان هيئناهم لهاو يعمل أهلها يعملون فانه تعالى لما أراد ان يخلق الخلق علم ما هم عاملون قبل كونهم فكتب ذلك عنده في كتاب قبل أن يخلق السموات والارض بخمسين ألف سنة كما ورد في صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله

قد رمد قدير الخلق قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين ألف سنة وكان عرشه على الماء وفي صحيح مسلم أيضا من حديث عائشة بنت طلحة عن خالتها عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها انها قالت دعى النبي صلى الله عليه وسلم الى جنازة صبي من الانصار فقلت يا رسول الله طوبى لى عصفور من عصافير الجنة لم يعمل السوء ولم يدركه فقال رسول صلى الله عليه وسلم أو غير ذلك يا عائشة ان الله خلق الجنة وخلق لها أهلا وهم فى أصلاب آبائهم وخلق النار وخلق لها أهلا وهم فى أصلاب آبائهم وفى الصحيحين من حديث ابن مسعود ثم يبعث الله اليه الملك فيؤمر بأربع كلمات فيكتب رزقه وأجله وعمله وشقى أو سعيد وتقدم ان الله لما استخرج ذرية آدم من صلبه وجعلهم فريقين أصحاب اليمين وأصحاب الشمال قال هؤلاء للجنة ولا يأبى وهو لأل النار ولا يأبى والا حديث فى هذا كثيرة ومسئلة القدر كبيرة ليس هذا موضع بسطها وقوله تعالى لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم أذان لا يسمعون بها يعنى ليس يتفقهون بشىء من هذه الجوارح التى جعلها الله سببا للهداية كما قال تعالى وجعلنا لهم سمعا وأبصارا وأفئدة فأغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من شىء اذ كانوا يجحدون بآيات الله الآية وقال تعالى صم بكم عى فهم لا يرجعون هذا فى حق المنافقين وقال فى حق الكافرين صم بكم عى فهم لا يعقلون ولم يكونوا صما ولا بكم (٢٦٩) ولا عىما الا عن الهدى كما قال تعالى ولوعلم الله فيهم خيرا لا سمعهم ولو لم يسمعهم لمولوا

وهم معرضون وقال فانها لا تعمى الابصار ولا كن تعمى القلوب التى فى الصدور وقال ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين وانهم ليصدونهم عن السبيل ويحسبون انهم مهتدون وقوله تعالى أولئك كالانعام أى هؤلاء الذين لا يسمعون الحق ولا يعونه ولا يبصرون الهدى كالانعام السارحة التى لا تتفقه بهذه الخواس منها الا فى الذى يقيتها فى ظاهر الحياة الدنيا كقوله تعالى ومثل الذين كفروا كمثل الذين ينعق بما لا يسمع الادعاء ونداء أى ومثلهم فى حال دعائهم الى الايمان كمثل الانعام اذا دعاهم اراعيها لا تسمع

قبل حلولهم (كشفنا عنهم عذاب الخزى فى الحياة الدنيا) هو العذاب الذى كان قد وعدهم يونس انه سينزل عليهم ولم يروه والذى قدرأ واعلاماته دون عينه (ومتعناهم الى حين) اى بعد كشف العذاب عنهم متعهم الله فى الدنيا الى حين معلوم قدره لهم أى الى وقت انقضاء آجالهم قال قتادة لم يكن هذا فى الامم قبل قوم يونس لم ينفع قرية كفرت ثم آمنت حين عاينت العذاب الا قوم يونس وذ كرنا ان قومه كانوا يبنونى من ارض الموصل فلما فقدوا نبينهم قذف الله فى قلوبهم التوبة وبجحت فى ذلك الزجاج فقال انه لم يقع بهم العذاب وانما رآوا علامته ولورأوا عين العذاب لما نفعهم الايمان قال القرطبي وهو كلام حسن فان المعاينة التى لا ينفع معها الايمان هى التلبس بالعذاب كقصة فرعون وأخرج ابن مردويه عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان يونس دعا قومه فلما أبوا أن يحبسوه وعدهم العذاب فقال انكم بآتيكم يوم كذا وكذا ثم خرج عنهم وكانت الانبياء اذا وعدت قومها العذاب خرجت فلما أظلمهم العذاب خرجوا ففرقوا بين المرأة وولدها والسحرة وولدها وخرجوا ينجون الى الله وعلم الله منهم الصدق فتاب عليهم وصرف عنهم العذاب وقعد يونس فى الطريق يسأل عن الخبر فربه رجل فقال ما فعل قوم يونس فحدثه بمصاعبه فاعفاه فقال لا أرجع الى قوم قد كذبتم وانطلق مغاضبا يعنى مراغما وعن سعيد بن جبير قال غشى قوم يونس العذاب كما يغشى القبر بالشوب اذا

الاصوته ولا تفقه ما يقول ولهذا قال هؤلاء بل هم أضل أى من الدواب لانها قد تستجيب مع ذلك لراعيها اذا أبس بها وان لم تفقه كلامه بخلاف هؤلاء ولا نها تفعل ما خلقت له اما بطبعها واما بتسخيرها بخلاف الكافر فانه انما خلق ليعبد الله ويوحده فكفر بالله وأشرك به ولهذا من أطاع الله من البشر كان أشرف من مثله من الملائكة فى معاده ومن كفر به من البشر كانت الدواب أتم منه ولهذا قال تعالى أولئك كالانعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون (ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون فى أسمائه سيجزون ما كانوا يعملون) عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تسع وتسعين اسما مائة الا واحدا من أحصاها دخل الجنة وهو وتر يحب الوتر أخرجاه فى الصحيحين من حديث سيفيان بن عيينة عن أبى الزناد عن الأعرج عنه ورواه البخارى عن أبى اليمان عن شعيب بن أبى حمزة عن أبى الزناد به وأخرجه الترمذى عن الجوزجاني عن صفوان بن صالح عن الوليد بن مسلم عن شعيب بن فذ كره بسنده مثله وزاد به صدق قوله يحب الوتر هو الله الذى لا اله الا هو الرحمن الرحيم الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور الغفار القهار الوهاب الرزاق الفتاح العليم القابض الباسط الخافض الرافع المعز المذل السميع البصير الحكم العدل اللطيف الخبير الحليم العظيم الغفور الشكور العلى الكبير الحفيظ المقيت

ابن مسعود رضي الله عنه عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم انه قال
ما أصاب أحد أقطاهم ولا حزن
فقال اللهم اني عبدك ابن عبدك ابن
أمتك ناصيتي بيدك ماض في حكمك
عدل في قضاؤك أسألك بكل اسم هو
لك سميت به نفسك وأنت له في كتابك
أو علمته أحد من خلقك أو استأثرت به
في علم الغيب عندك ان تجعل القرآن
العظم ربيع قلبي ونور صدري
وجلاء حزني وذهاب همي الأذهب
الله حزنه وهجمه وأبدل مكانه فرحاً
فقال يا رسول الله أفلا تتعلمها فقال
بلى ينبغي لكل من سمعها ان يتعلمها
وقد أخرجه الامام أبو حاتم بن حبان
السيوطي في صحيحه عنه وذكر الفقيه

دخل فيه صاحبه ومطرت السماء دما عن ابن عباس ان العذاب كان هبط على قوم
يونس لم يكن بينهم وبينه الا قدر ثلثي ميل فلما دعوا كشفه الله عنهم وقال قتادة قدر ميل
وقال وهب غامت السماء غما سودها ثالايدخن دخانا شديدا هبط حتى غشى مدينتهم
واسودت أسطحهم فتباوا وأخلصوا النية فرجهم ربهم وكشف ما نزل بهم من العذاب
بعدهما أظلمهم وكان ذلك اليوم يوم عاشوراء وكان يوم الجمعة قيل انهم قالوا يا حي
وياحي يحيي الموتى وياحي لا اله الا أنت وقيل قالوا اللهم ان ذنوبنا قد عظمت وجلت
وأنت أعظم وأجل فاعل بنا ما أنت أهل له ولا تفعل بنا ما نحن أهل له قاله الفضيل بن عياض
والله أعلم ما قالوه ثم بين سبحانه ان الايمان وضده كلاهما بمسئئة الله وتقديره فقال (ولو شاء
ربك لآمن من في الارض كلهم) بحيث لا يخرج عنهم أحد (جميعا) مجمعين على الايمان
لا يفرقون فيه ويختلفون ~~وا~~ كنه لم يشأ ذلك لكونه مخالفا للمصلحة التي أرادها الله
سبحانه قال الاخفش جاء بقوله جميعا بعد كلهم للتأكيده كقوله لا تتخذوا الهين اثنين
وقيل أتى به مع ان كلامهم ما يفيد الاحاطة والشمول للدلالة على ان وجود الايمان منهم
بصفة الاجتماع الذي لا يدل عليه كلهم ذكره الكرخي ولما كان النبي صلى الله عليه وآله
وسلم حريصا على ايمان جميع الناس أخبره الله بان ذلك لا يكون لان مشيئته الجارية
على الحكمة البالغة والمصالح الراجحة لا تقتضي ذلك فقال (أفأنت تكره الناس)

الامام أبو بكر بن العربي أحد أئمة المالكية في كتابه الاحوذى في شرح الترمذى ان بعضهم جمع من الكتاب استفهام
 والسنة من أسماء الله ألف اسم فأنه أعلم وقال العوفى عن ابن عباس في قوله تعالى وذروا الذين يحدون في أسمائه قال اشتقوا اللات
 من الله واشتقوا العزى من العزيز وقال قتادة يحدون يشركون في أسمائه وقال على بن أبى طلحة عن ابن عباس الاحاد التكذيب
 وأصل الاحاد فى كلام العرب العدول عن القصد والميل والجور والانحراف ومنه المحدث القبر لانخرافه الى جهة القبلة عن
 سمت الحفر (وعن خلقنا أمة يمدون بالحق وبه يعدلون) يقول تعالى ومن خلقنا أى بعض الأمم أمة قاعة بالحق قولوا وعملوا يمدون
 بالحق يقولونه ويدعون اليه وبه يعدلون يعملون ويقضون وقد جاء فى الآثار ان المراد بهذه الامة المذكورة فى الآية هى هذه الامة
 المحمدية قال سعيد بن قتادة فى تفسير هذه الآية بلغنا ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول اذا قرأ هذه الآية هذه لكم وقد أعطى
 القوم بين أيديكم مثلها ومن قوم موسى أمة يمدون بالحق وبه يعدلون وقال أبو جعفر الرازى عن الربيع بن أنس فى قوله تعالى
 ومن خلقنا أمة يمدون بالحق وبه يعدلون قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من أمى قوم على الحق حتى ينزل عيسى بن
 مريم متى ما نزل وفى الصحيحين عن معاوية بن أبى سفيان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تزال طائفة من أمى على الحق

ظاهرين لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى تقوم الساعة وفي رواية حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك وفي رواية وهم بالشام
 (والذين كذبوا بآياتنا سنستدرجهم من حيث لا يعلمون وأمل لهم ان كيدى متين) يقول تعالى والذين كذبوا بآياتنا سنستدرجهم
 من حيث لا يعلمون ومعناه انه يفتح لهم أبواب الرزق ووجوه المعاش في الدنيا حتى يغتروا بما هم فيه ويعتقدون انهم على شيء كما قال
 تعالى فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء حتى اذا فرجوا منها ما كانوا يكتمون فاذأهم مبلسون فقطع دابر القوم الذين
 ظلموا والحمد لله رب العالمين ولهذا قال تعالى وأمل لهم أي وسأمل لهم أي أطول لهم ما هم فيه ان كيدى متين أي قوى شديد (أولم
 يتفكروا ما بصاحبهم من جنة ان هو الا نذير مبين) يقول تعالى أولم يتفكروا هؤلاء المكذبون بآياتنا ما بصاحبهم يعني محمد صلى
 الله عليه وسلم من جنة أي ليس به جنون بل هو رسول الله حقا ودعالي حق ان هو الا نذير مبين أي ظاهر لمن كان له لب وقلب يعقل
 به ويعي به كما قال تعالى وما صاحبكم بمجنون وقال تعالى قل انما اعظكم بواحدة ان تقوموا لله مثنى وفرادى ثم تتفكروا ما بصاحبكم
 من جنة ان هو الا نذير لكم بين يدي عذاب شديد يقول انما اطلب منه كم ان تقوموا لله قياما خالصا الله ليس فيه تعصب
 ولا عناد مثنى وفرادى أي جمعة عين ومفترقين ثم تتفكروا في هذا الذي (٢٧١) جاءكم بالرسالة من الله اياه جنون أم لا فانكم
 اذا فعلتم ذلك بان لكم وظهور لكم

استفهام فأدب النبي صلى الله عليه وآله وسلم أي أتكرههم عما لم يشأه الله منهم (حتى
 يكونوا مؤمنين) فان ذلك ليس في وسعك يا محمد ولا داخل تحت قدرتك وفي هذا تسلية له
 صلى الله عليه وآله وسلم ودفع لما يضيق به صدره من طلب صلاح الكل الذي لو كان لم
 يكن صلاحا محققا بل يكون الى الفساد اقرب ولله الحكمة البالغة وايلاء الاسم حرف
 الاستفهام للاعلام بان الاكرام ممكن مقدور عليه وانما الشأن في المكروه من هو وما هو
 الا هو وحده لا يشارك فيه لانه هو القادر على ان يخلق في قلوبهم ما يضطرون عنه الى
 الايمان وذلك غير مستطاع للبشر ثم بين سبحانه ما تقدم بقوله (وما كان) أي ما صح وما
 استقام (لنفس) من الانفس (ان تؤمن الا باذن الله) أي بتسهيله وتيسيره ومشيئته لذلك
 فلا يقع غير ما يشاؤه كما انما كان (ويجعل الرجس) بكسر الراء وضمة الغين أي العذاب
 أو السخط أو الكفر أو الخذلان الذي هو سبب العذاب وهذا معطوف على محذوف
 كأنه قيل فيما ذنوب بعضهم في الايمان ويجعل الخ والمضارع في المعطوف والمعطوف عليه
 بمعنى الماضي والمراد بقوله (على الذين لا يعقلون) هم الكفار الذين لا يعقلون حجج الله
 ولا يتفكرون في آياته ولا يتدبرون فيما نص به لهم من الأدلة (قل انظروا) بضم اللام
 وكسر هاء سبعين (ماذا في السموات والارض) لما بين سبحانه ان الايمان لا يحصل

اذا فعلتم ذلك بان لكم وظهور لكم
 انه رسول الله حقا وصدقا وقال
 قتادة بن دعامة ذكروا ان نبي الله
 صلى الله عليه وسلم كان على الصفا
 فدعا قريشا فجعل يفخذهم فخذ اخذا
 يا بني فلان يا بني فلان فخذهم باس
 الله ووقائع الله فقال قائلهم ان
 صاحبكم هذ المجنون بات يصوت
 الى الصباح أو حتى أصبح فانزل الله
 تعالى أولم يتفكروا ما بصاحبهم من
 جنة ان هو الا نذير مبين (أولم ينظروا
 في ملكوت السموات والارض وما
 خلق الله من شيء وان عسى ان يكون
 قد اقترب أجلهم فبأي حديث بعده
 يؤمنون) يقول تعالى أولم ينظروا
 هؤلاء المكذبون بآياتنا في ملك الله

وسلطانه في السموات والارض وفيما خلق من شيء ما فيتدبروا ذلك ويعتبروا به ويعلموا ان ذلك لمن لا نظيره ولا شبهه ومن فعل
 من لا ينبغي أن تكون العبادة والدين الخالص الاله فيؤمنوا به ويصدقوا رسوله وينموا الى طاعته ويحلج الانداد والاورثان ويحذروا
 أن تكون آجالهم قد اقتربت فيهلكوا على كفرهم ويصبروا الى عذاب الله وأليم عقابه وقوله فبأي حديث بعده يؤمنون يقول فبأي
 تخويف وتحذير وترهيب بعد تحذير محمد صلى الله عليه وسلم وترهيبه الذي آتاهم به من عند الله أي كذب يصدقون ان لم يصدقوا
 بهذا الحديث الذي جاءهم به محمد من عند الله عز وجل وقدرى الامام أحمد عن حسن بن موسى وعثمان بن مسلم وعبد الصمد بن
 عبد الوارث كلهم عن حماد بن سلمة عن علي بن زيد بن جذعان عن أبي الصلت عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 رأيت ليلة أسري بي كذا فلما انتهيت الى السماء السابعة فنظرت فوقى فاذا النابرعدي و برق وصواعق قال وأتيت على قوم بطونهم
 كالبيوت فيها الحيات ترى من خارج بطونهم قلت من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء أكلة الربا فلما نزلت الى السماء الدنيا فنظرت الى
 أسفل منى فاذا النابرعدي و برق وصواعق فلما نزلت الى السماء الدنيا فنظرت الى
 ملكوت السموات والارض ولولا ذلك لأرأوا العجائب علي بن زيد بن جذعان له منكرات ثم قال تعالى (من يضل الله فلا هادي له

ويدرهم في طغيانهم يعمهون) يقول تعالى من كتب عليه الضلالة فانه لا يهديه أحد ولو نظر لنفسه فيما نظر فانه لا يحجز عنه شيأ ومن ير الله فنته فلن تملك له من الله شيأ قال تعالى قل انظر وماذا في السموات والارض وما تغنى الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون (يسألونك عن الساعة أيان مرساها قل انما علمها عند ربى لا يحيلها الوقتها الا هو ثقلت في السموات والارض لا تأتاكم الا بغتة يسألونك كاذب حفي عنها قل انما علمها عند الله ولكن أ كثر الناس لا يعلمون) يقول تعالى يسألونك عن الساعة كما قال تعالى يسألالك الناس عن الساعة قيل نزلت في قريش وقيل في نفر من اليهود والاول أشبه لان الآية مكينة وكانوا يسألون عن وقت الساعة استبعاد الوقوعها وتكذيب وجودها كما قال تعالى ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين وقال تعالى يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها والذين آمنوا مشفقون منها ويعلمون أنها الحق الا ان الذين يمارون في الساعة لفي ضلال بعيد وقوله أيان مرساها قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس منتهأها أى متى محطها وأيأن آخر مدة الدنيا الذي هو أول وقت الساعة قل انما علمها عند ربى لا يحيلها الوقتها الا هو أمر تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم اذا سئل عن وقت الساعة ان يرد علمها الى الله تعالى فانه هو الذي يحيلها الوقتها أى يعلم جليلة أمرها ومتى يكون على التحديد لا يعلم ذلك الا هو تعالى (٢٧٢) ولهذا قال ثقلت في السموات والارض قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله

الابشيشة الله أمرها بالنظر والاستدلال بالدلائل السماوية والارضية والمراد بالنظر التفكير والاعتبار أى قل يا محمد لا تكفار تفكر واو اعتبر وبما فيه مامن المصنوعات الدالة على الصانع ووحده وكما قدرته ثم ذكر سبحانه ان التفكير والتدبر في هذه الدلائل لا ينفع في حق من استحكمت شقاوته فقال (وما تغنى) أى ما تنفع على ان ما نافية وهذا هو الظاهر ويجوز أن تكون استفهامية أى غنى تغنى (الآيات) هى التى عبر عنها بقوله ماذا في السموات والارض في الكلام اظهار في مقام الاضمار والجملة اما حالية أو اعتراضية بنوع ايضا (والنذر) جمع نذير وهم الرسل أو جمع انذار وهو المصدر (عن قوم لا يؤمنون) في علم الله سبحانه والمعنى ان من كان هكذا لا يجدى فيه شئ ولا يدفعه عن الكفر دافع (فهل ينظرون الا مثل أيام الذين خلوا من قبلهم) أى فهل ينتظر هؤلاء الكفار المعاصرون لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم بتكذيبه الامثل وقائع الله سبحانه بالكفار الذين خلوا من قبل هؤلاء قوم نوح وعاد وثمود فقد كان الانبياء المتقدمون يتوعدون كفار زمانهم بأيام مشقة على أنواع العذاب وهم يكذبونهم ويصممون على الكفر حتى ينزل الله عليهم عذابه ويحبل بهم انتقامه والعرب تسمى العذاب أياما والنعم أياما كقوله تعالى وذكركم بأيام الله ثم قال (قل) يا محمد لهؤلاء الكفار المعاصرين لك (فانتظروا) أى تبصروا الوعد بكم (انى معكم من المنتظرين) لوعدي وفى هذا تهديد

ثقلت في السموات والارض قال ثقلى علمها على أهل السموات والارض انهم لا يعلمون قال معمر قال الحسن اذا جاءت ثقلت على أهل السموات والارض يقول كبرت عليهم وقال الضمالة عن ابن عباس في قوله ثقلت في السموات والارض قال ليس شئ من الخلق الا يصيبه من ضرر يوم القيامة وقال ابن جرير ثقلت في السموات والارض قال اذا جاءت انشقت السماء واتثرت النجوم وكورت الشمس وسيرت الجبال وكان ما قال الله عز وجل فذلك ثقلها واختار ابن جرير رحمه الله أن المراد ثقل علم وقتها على أهل السموات والارض كما قال قتادة وهو كما قاله كقوله تعالى لا تأتاكم

شديد

الابغته ولا ينفي ذلك ثقل مجيئها على أهل السموات والارض والله أعلم قال السدى

ثقلت في السموات والارض يقول خفيت في السموات والارض فلا يعلم قيامها حين تقوم ملك مقرب ولا نبى مرسل لا تأتاكم الا بغتة يبعثهم قيامها تأتيمهم على غفلة وقال قتادة في قوله تعالى لا تأتاكم الا بغتة قضى الله أنها لا تأتاكم الا بغتة قال وذكرنا أن نبى الله صلى الله عليه وسلم كان يقول ان الساعة تهيج بالناس والرجل يصلح حوضه والرجل يسقى ماشيته والرجل يقيم سلعته في السوق ويخفض ميزانه ويرفعه وقال البخارى حدثنا أبو اليمان أن أنبأنا شبيب أنبأنا أبو الزناد عن عبد الرحمن عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا طلعت ورأها الناس آمنوا أجمعون فذلك حين لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا ولتقوم الساعة وقد نشر الرجلان ثوبهما بينهما فلا يتبايعانه ولا يطويانه ولتقوم الساعة وقد انصرف الرجل بلبن لقحته فلا يطعمه ولتقوم الساعة وهو يلبط حوضه فلا يسقى فيه ولتقوم الساعة والرجل قد رفع كلمته الى فيه فلا يطعمها وقال مسلم في صحيحه حدثني زهير بن حرب حدثنا سفيان بن عيينة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة يبلغ به قال تقوم الساعة والرجل يحلب لقحته فيأصل الالباء الى فيه حتى تقوم الساعة والرجل ان

يتبايعان الثوب فيما يباعانه حتى تقوم الساعة والرجل يلوط حوضه فيا يصدر حتى تقوم وقوله يسألونك كأنك حفي عنها
 اختلاف المفسرون في معناه فقيل معناه كما قال العوفي عن ابن عباس يسألونك كأنك حفي عنها يقول كأن بينك وبينهم مودة كأنك
 صديق لهم قال ابن عباس لما سأل الناس النبي صلى الله عليه وسلم عن الساعة سألوه سؤال قوم كأنهم يرون أن محمد أحق بهم فأوحى
 الله اليه انما علمها عنده استأثر به فلم يطع الله عليها ملكا مقربا ولا رسولا وقال قتادة قالت قریش لمحمد صلى الله عليه وسلم ان بيننا
 وبينك قرابة فأشر الينا متى الساعة فقال الله عز وجل يسألونك كأنك حفي عنها وكذا روى عن مجاهد وعكرمة وأبي مالك والسدي
 وهذا قول الصحيح عن مجاهد من رواية ابن أبي نجيح وغيره يسألونك كأنك حفي عنها قال استحفيت عنها السؤال حتى علمت وقتها
 وكذا قال الضحاك عن ابن عباس يسألونك كأنك حفي عنها يقول كأنك عالم بهم الست تعلمها قل انما علمها عند الله وقال معمر عن
 بعضهم كأنك حفي عنها كأنك عالم بها ردا حفي الله عليها على خلقه وقرأ أن الله عنده علم الساعة الآية وهذا القول أرجح في المعنى
 من الأول والله أعلم ولهذا قال قل انما علمها عند الله ولكن أكثر الناس لا يعلمون ولهذا لما جاء جبريل عليه السلام في صورة
 اعرابي ليعلم الناس أمر دينهم فجلس من رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢٧٣) مجلس السائل المستتر شد وسأله صلى الله

عليه وسلم عن الاسلام ثم عن الايمان
 ثم عن الاحسان ثم قال فتي الساعة
 قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ما المسئول عنها بأعلم من السائل
 أي لست أعلم بهامتك ولا أحد أعلم
 بهامن أحد ثم قرأ النبي صلى الله
 عليه وسلم ان الله عنده علم الساعة
 الآية وفي رواية فسأله عن اشراط
 الساعة فبين له اشراط الساعة ثم
 قال في خمس لا يعلمهن الا الله وقرأ
 هذه الآية وفي هذا كله بقوله بعد كل
 جواب صدقت ولهذا يحب الصحابة
 من هذا السائل يسأله ويصدقهم ثم
 لما انصرف قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم هذا جبريل أتاناكم يعلمكم
 دينكم وفي رواية قال وما أتاني في

شديد ووعيد بالغ بأنه سينزل بهؤلاء ما نزل بأولئك من الالهلاك (ثم نجي) بالتشديد باتفاق
 العشرة وقرئ بالتخفيف وهما لغتان فصيحتان أنجي بني أنجاء ونجي بني تخبية بمعنى واحد
 وشم للعطف على مقدر يدل عليه ما قبله كأنه قيل أهلكم الامم ثم نجينا (رسنا) المرسلين اليهم
 (و) نجينا (الذين آمنوا) والتعبير باللفظ النعل المستقبل لاستحضار صورة الحال الماضية
 تهويل لا مرها (كذلك) صفة لمصدر محذوف أي انجاء مثل ذلك الانجاء وقوله (حقا
 علينا) اعتراض أي حق ذلك علينا حقا أي وجب وتحتم بمقتضى الفضل والكرم (نجي)
 بالتخفيف والتشديد قراءتان سبعيتان (المؤمنين) من عذابنا للكفار والمراد بالمؤمنين
 الجنس فيدخل في ذلك الرسل واتباعهم أو يكون خاصا بالمؤمنين وهم اتباع الرسل لان
 الرسل داخلون في ذلك بالاولى وقال السيوطي النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه
 حين تعذيب المشركين (قل يا أيها الناس) أمر سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم
 بأن يظهر التباين بين طريقته وطريقته المشركين مخاطبا لجميع الناس أو للكفار منهم
 أو لاهل مكة على الخصوص بقوله (ان كنتم في شك من ديني) الذي انا عليه وهو عبادة الله
 وحده لا شريك له ولم تعلموا بحقيقته ولا عرفتم حتمه وانه الدين الحق الذي لا دين غيره
 فاعلموا اني بري من أديانكم التي أنتم عليها (فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله)

(٣٥ - فتح البيان ح) صورة الاعرفته فيها الا صورته هذه وقد ذكرت هذا الحديث بطرقه وألفاظه من الصحاح
 والحسان والمسانيد في أول شرح البخاري ولله الحمد والممة ولما سأله ذلك الاعرابي وناداه بصوت جهوري فقال يا محمد قال له رسول
 الله صلى الله عليه وسلم هاؤم على نحو من صوته قال يا محمد متى الساعة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحك ان الساعة آتية
 فما أعددت لها قال ما أعددت لها كبير صلاة ولا صيام ولكني أحب الله ورسوله فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم المر مع من
 أحب فافرح المسلمون بشي فرحهم بهذا الحديث وهذا له طرق متعددة في الصحيحين وغيرهما عن جماعة من الصحابة عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم انه قال المر مع من أحب وهي متواترة عند كثير من الحفاظ المقتنين ففقه انه عليه السلام انه كان اذا سئل
 عن هذا الذي لا يحتاجون الى علمه أُرشد هم الى ما هو الا هم في حقهم وهو الاستعداد لوقوع ذلك والتنبؤ له قبل نزوله وان لم يعرفوا
 تعيين وقته ولهذا قال مسلم في صحيحه حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي
 الله عنها قالت كانت الاعراب اذا قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم سألوه عن الساعة متى الساعة فبنيظر الى أحدث انسان
 منهم فيقول ان يعش هذا لم يدركه الهرم حتى قامت ساعتيكم يعني بذلك موتهم الذي يفرض بهم الى الحصول في برزخ الادار الاخرة ثم

قال مسلم وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا يونس بن محمد عن حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس أن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الساعة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن يعيش هذا الغلام فعسى أن لا يدركه الهرم حتى تقوم الساعة انقربه مسلم وحدثني حجاج بن الشاعر حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد حدثنا سعيد بن أبي هلال المصري عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم قال متى الساعة فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم هنيهة ثم نظر إلى غلام بين يديه من أزده سنة فقال إن عمر هذا لم يدركه الهرم حتى تقوم الساعة قال أنس ذلك الغلام من أترابي وقال حدثنا هرون بن عبد الله حدثنا عفان بن مسلم حدثنا همام حدثنا قتادة عن أنس قال مر غلام للمغيرة بن شعبة وكان من ابن أبي فقال النبي صلى الله عليه وسلم إن يأخر هذا لم يدركه الهرم حتى تقوم الساعة قال أنس ذلك الغلام إلى ورواه البخاري في كتاب الأدب من صحيحه عن عمرو بن عاصم عن همام بن يحيى عن قتادة عن أنس أن رجلا من أهل البادية قال يا رسول الله متى الساعة فذكر الحديث وفي آخره فرغ غلام للمغيرة بن شعبة وذكره وهذا الاطلاق في هذه الروايات محمول على التقييد بساعتكم في حديث عائشة رضي الله عنها وقال ابن جرير يخبرني (٢٧٤) أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

يقول قبل أن يموت بشهر قال تسألوني عن الساعة وإنما علمها عند الله وأقسم بالله ما على ظهر الأرض اليوم من نفس منقوسة تأق عليها مائة سنة رواء مسلم وفي الصحيحين عن ابن عمر مثله قال ابن عمر وأما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم انخرام ذلك في القرن وقال الامام أحمد حدثنا هشيم بن أبان العوام عن جبهلة بن سحيم عن موثر بن عفرة عن ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اقيت ليلة أسرى بي ابراهيم وموسى وعيسى قال فتذاكروا أمر الساعة قال فردوا أمرهم إلى ابراهيم عليه السلام فقال لا علم لي بها فردوا أمرهم إلى موسى فقال لا علم لي بها فردوا أمرهم إلى عيسى فقال عيسى أما وجبتها ولا

في حال من الاحوال (ولكن أعبد الله الذي يتوفاكم) أي أخصه بالعبادة لا أعبد غيره من معبوداتكم من الاصنام وغيرها وخص صفة التوفي من بين الصفات لما في ذلك من التهديد لهم أي أعبد الله الذي يتوفاكم فيفعل بكم ما يفعل من العذاب الشديد ولكونه يدل على الخلق أولا وعلى الاعادة ثانيا ولكونه أشد الاحوال دهابة في القلوب ولكونه قد تقدم ذكر الاهلاك والوفائع النازلة بالكفار من الامم السابقة فكانه قال أعبد الله الذي وعدني باهلا ككم ولما ذكر انه لا يعبد الا الله بين انه مأمور بالايان فقال (وأمرت ان أكون من المؤمنين) أي بأن أكون من جنس من آمن بالله وأخلص له الدين (وان أقم وجهك للدين) المعنى ان الله سبحانه أمره بالاستقامة في الدين والثبات فيه وعدم التزلزل عنه بحال من الاحوال وخص الوجه لانه أشرف الاعضاء وأمره باستقبال القبلة في الصلاة وعدم التحول عنها (حنيفا) أي ما لا عن كل دين من الاديان إلى دين الاسلام مستقيما عليه غير معوج عنه إلى دين آخر ثم كذا الامر المتقدم بالنهي عن ضده فقال (ولا تكونن من المشركين) عطف على اقم داخل تحت الامر وهو من باب التعريض بغيره صلى الله عليه وآله وسلم (ولا تدع من دون الله) على حال من الاحوال (مالا ينفعك ولا يضرك) بشئ من النفع والضراة دعوته ودعاء من كان هكذا لا يجب نفعها

ولا
فلا يعلم بها أحد الا الله عز وجل وفيما عهد إلى ربي عز وجل ان الدجال خارج قال ومعني قضيبان فاذا رآني ذاب كما يذوب الرصاص قال فيهلكه الله عز وجل حتى ان الشجر والحجر يقول يا مسلم ان تحتي كفرة افعال فاقبله قال فيهلكهم الله عز وجل ثم يرجع الناس إلى بلادهم وأوطانهم قال فعند ذاك يخرج يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون فيطؤون بلادهم لا يأتون على شيء الا هلكوه ولا يرون على ماء الا شربوه قال ثم يرجع الناس إلى قبيس كونهم فأدعو الله عز وجل عليهم فيهلكهم ويميتهم حتى تجبوا الارض من تنعيمهم أي تمتن قال فينزل الله عز وجل المطر فتجعل أجسادهم حتى تقذفهم في البحر قال الامام أحمد قال يزيد بن هرون ثم تنسف الجبال وقد الارض مذلاديم ثم يرجع إلى حديث هشيم قال فقيم عهد إلى ربي عز وجل ان ذلك اذا كان كذلك فان الساعة كالحامل المم لا يدري أهلها متى تنفجرهم بولادتها املا أو نهارا ورواه ابن ماجه عن بنه دار عن يزيد بن هرون عن العوام بن حوشب بسنده نحوه فهو لاء كابرأولى العزم من المرسلين ليس عندهم علم بوقت الساعة على التعيين وانما ردوا الامر إلى عيسى عليه السلام فتسكلم على اشراطها لانه ينزل في آخر هذه الامة من بعد الاحكام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

وسلم ويقتل المسيح الدجال ويجعل الله هلاكاً يا جوج وما جوج ببركة دعائه فأخبر عما علمه الله تعالى به وقال الامام أحمد حدثنا يحيى بن بكير حدثنا عبد الله بن زياد بن لقيط قال سمعت أبي يذكر عن حذيفة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الساعة فقال علمها عند ربى عز وجل لا يعلمها الا هو ولكن سأخبركم بمشاريطها وما يكون بين يديها ان بين يديها فتنة وهرجاء قالوا يا رسول الله الفتنة قد عرفناها فما الهرج قال بلسان الحبشة انقتل قال ويلقى بين الناس التناكر فلا يكاد أحد يعرف أحد ثم يروى أنه من أصحاب الكتب من هذا الوجه وقال وكيع حدثنا ابن أبي خالد عن طارق بن شهاب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال يذكر من شأن الساعة حتى نزلات يسألونك عن الساعة أيان مرساها الآية ورواه النسائي من حديث عيسى بن يونس عن اسمعيل بن أبي خالد به وهذا اسناد جيد قوى فهذا النبي الاى سيد الرسل وخاتمهم صلوات الله عليه وسلامه نبى الرحمة ونبى التوبة ونبى المحبة والعاقب والمقنى والخاص الذى تحشر الناس على قدميه مع قوله فيما ثبت عنه فى الصحيح من حديث أنس ومهمل ابن سعد رضى الله عنهم ما بعث أنا والساعة كهاتين وقرن بين اصبعيه السبابة والى قلبها قد أمره الله ان يرد علم وقت الساعة اليه اذا سئل عنها فقال قل انما علمها عند الله ولكن أكثر الناس لا يعلمون (٢٧٥) قل لأملك لنفسى نفعاً ولا ضراً الا ما شاء

الله ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسنى السوء ان أنا الانذير وبشير لقوم يؤمنون) أمره الله تعالى أن يفوض الامور اليه وان يخبر عن نفسه انه لا يعلم الغيب المستقبل ولا اطلاع له على شئ من ذلك الا ما اطعمه الله عليه كما قال تعالى عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحد الاية وقوله ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير قال عبد الرزاق عن الثوري عن منصور عن مجاهد ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير قال لو كنت أعلم متى أموت لعملت عملاً صالحاً وكذا روى ابن أبي نجيع عن مجاهد وقال من له ابن

ولا يقدر على ضرر ضائع لا يفعله عاقل على تقدير انه لا يوجد من يقدر على النفع والضرر غيره فكيف اذا كان موجوداً فان العدول عن دعاء القادر الى دعاء غير القادر اقيح واقبح (فان فعلت) اي فان دعوت ولكنك كنى عن القول بفعل (فانك اذا من الظالمين) هذا جزاء الشرط اي فانك في عدد الظالمين لانفسهم والمقصود من هذا الخطاب التعريض لغيره صلى الله عليه وآله وسلم (وجله) ان يمسك الله بضر فلا يكشفه الا هو) مقرر لمضمون ما قبلها والمعنى ان الله سبحانه هو الضار النافع فان انزل بعبده ضرراً لم يستطع احد ان يكشفه كما ان كان بل هو المختص بكشفه كما هو المختص بانزاله (وان يردك بخير) اي خير كان لم يستطع احد ان يدفعه عنك ويحول بينك وبينه كما ان كان من القلب وأصله ان يردك الخير ولكن لما تعلق كل واحد منهم بما بالآخر جازان يكون كل واحد منهم ما يمكن الآخر قال النيسابورى وفى تخصيص الارادة بجانب الخير والمس بجانب الشر دليل على أن الخير يصدر عنه سبحانه بالذات والشر بالعرض قلت وفى هذا نظر فان المس هو أمر وراء الارادة فهو مستلزم لها وقيل ان الضر انما مسهم بالبال قصداً الاول والمعنى متقارب (فلا راد لفضله) أى لا دافع لما أرادك به من الخير ووضع الفضل موضع الضمير للدلالة على انه متفضل بما يريد بهم من الخير لا استحقاق لهم عليه ولم يستثن لان مراد الله تعالى لا يمكن رده واردة الله قديمة لا تتغير بخلاف

جريح وفيه نظر لان عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ديمية وفى رواية كان اذا عمل عملاً أثبتته فجميع عمله كان على منوال واحد كانه ينظر الى الله عز وجل فى جميع أحواله اللهم الا أن يكون المراد ان يرشد غيره الى الاستعداد لذلك والله أعلم والاحسن فى هذا ما رواه الضحاك عن ابن عباس ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير أى من المال وفى رواية علمت اذا اشتريت شيئاً ما أربح فيه فلا يبيع شيئاً الا ربحت فيه ولا يبيعنى الفقر وقال ابن جرير وقال آخرون معنى ذلك لو كنت أعلم الغيب لا عدت للسنة المجدة من الخصبة ولوقت الغلاء من الرخص وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم وما مسنى السوء قال لا اجتنب ما يكون من الشر قبل ان يكون واقعة ثم أخبرانه انما هو نذير وبشير أى نذير من العذاب وبشير للمؤمنين بالجنات كما قال تعالى فانما يسرناه بلسانك لتبشروا به المتقين وتنذر به قوماً الا (هو الذى خلقكم من نفس واحدة وجعل منها ازواجاً ليسكن اليها فلما اتغشاها حلت حملاً خفيفاً فرت به فلما أثقلت دعوا الله ربهما لئن آتيتننا هذا لكانن من الشاكرين فلما آتاهما صاهاً جعل لهما شرهما فيما آتاهاما فتعالى الله عما يشركون) ينسب تعالى على انه خلق جميع الناس من آدم عليه السلام وانه خلق منه زوجته حوى ثم انتشر الناس منها كما قال تعالى يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكروا نثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا ان أكرمكم عند الله أتقاكم وقال تعالى

يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها أزواجها الآية وقال في هذه الآية الكريمة وجعل منها أزواجها ليسكن اليها أي ليألفها ويسكن بها كقوله تعالى ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة فلا ألفة بين زوجين أعظم مما بين الزوجين ولهذا ذكر تعالى أن الساحر بما وصل بكيمده إلى التفرقة بين المرء وزوجه فلما تعشها أي وطئها حلت جلا خفيفا وذلك أول الحمل لا تجد المرأة ألمها إنما هي النطفة ثم العلقة ثم المضغة وقوله فزت به قال مجاهد استمرت عليه وروى عن الحسن وابراهيم النخعي والسدي نحوه وقال ميمون بن مهران عن أبيه استخففته وقال أيوب سألت الحسن عن قوله فزت به قال لو كنت رجلا عريا بالعرف ما هي إنما هي استمرت به وقال قتادة فزت به استبان حملها وقال ابن جرير معناه استمرت بالماء قامت به وقعت وقال العوفي عن ابن عباس استمرت به فشكت أم لا فلما أثقلت أي صارت ذات ثقل بحملها وقال السدي كبر الولد في بطنها دعوا الله ربهما لن آتينا صالحا أي بشر أسويا كما قال النخعي عن ابن عباس أشفقاً أن يكون بهيمة وكذلك قال أبو الجحدي وأبو مالك أشفقاً أن لا يكون إنسانا وقال الحسن البصري لئن آتينا غلاماً ما نكفون من الشاكرين فلما آتاها ما صالحاً جعل له شركاء فيما آتاها (٢٧٦) فتعالى الله عما يشركون ذكر المفسرون ههنا آثاراً وأدحاثاً وأوردوها وأبين

ما فيها ثم تتبع ذلك ببيان الصحيح في ذلك أن شاء الله وبه الثقة قال الامام أحمد في مسنده حدثنا عبد الصمد حدثنا عمر بن ابراهيم حدثنا قتادة عن الحسن عن سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما ولدت حواء طاف بها ابليس وكان لا يعيش لها ولد فقال سميه عبد الحارث فانه يعيش فسميته عبد الحارث فعاش وكان ذلك من وحى الشيطان وأمره وهكذا رواه ابن جرير عن محمد بن بشار عن بشار عن عبد الصمد بن عبد الوارث به ورواه الترمذي في تفسيره هذه الآية عن محمد بن المنهجي عن عبد الصمد بن عبد الوارث وقال هذا حديث حسن

مس الضرفانه صفة فعل (يصيب به) أي بفضله أو بكل واحد من الخير والضر (من يشاء من عباده) وجلة (وهو الغفور الرحيم) تذييلة عن عامر بن قيس قال ثلاث آيات في كتاب الله اكتفيت بهن عن جميع الخلاق أولهن أن عيسى بن الله الآية والثانية ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسكك فلا مرسئله والثالثة وما من دابة في الأرض الا على الله رزقها أخرجه البيهقي في الشعب وأخرج أبو الشيخ عن الحسن نحوه ثم ختم هذه السورة بما يستدل به على قضائه وقدره فقال (قل يا أيها الناس) لاجل أن تنقطع معذرتهم فهذا نهاية الامر (قد جاءكم الحق من ربكم) أي القرآن أو الاسلام أو محمد صلى الله عليه وآله وسلم (فمن اهتدى فانما يهتدى لنفسه) أي منفعة اهتدائه مختصة به (ومن ضل فانما يضل عليها) أي ضرر كفره مقصور عليه لا يتعداه وليس لله حاجة في شيء من ذلك ولا غرض يعود اليه ومن في الموضعين يجوز أن تكون شرطية والقاء واجبة الدخول وان تكون موصولة والفاء جازية (وما أنا عليكم بوكيل) أي بحفظ يحفظ أمركم وتوكل اليه انما أنا بشير ونذير ثم أمره الله سبحانه ان يتبع ما أوامره من الاوامر والنواهي التي شرعها الله له ولا تمتعه فقال (واتبع ما يوحى اليك) ثم أمره بالصبر على أذى الكفار وما يلاقيه من مشاق التبليغ وما يعاينه من تلون أخلاق المشركين وتنجرفهم فقال (واصبر) وجعل ذلك الصبر عمدا الى غاية هي قوله (حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين)

غريب لا نعرفه الا من حديث عمر بن ابراهيم ورواه بعضهم عن عبد

الصمد ولم يرفعه ورواه الحاكم في مستدركه من حديث عبد الصمد مر فوعا ثم قال هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه ورواه الامام أبو محمد بن أبي حاتم في تفسيره عن أبي زرعة الرازي عن هلال بن فياض عن عمر بن ابراهيم به مر فوعا وكذا رواه الحافظ أبو بكر بن مردويه في تفسيره من حديث شاذ بن فياض عن عمر بن ابراهيم به مر فوعا قلت وشاذ هو هلال وشاذ لقبه والغرض ان هذا الحديث معلول من ثلاثة أوجه أحدها ان عمر بن ابراهيم هذا هو المصري وقدر وثقه ابن معين ولكن قال أبو حاتم الرازي لا يحتج به ولكن رواه ابن مردويه من حديث المعمر عن أبيه عن الحسن عن سمرة مر فوعا قال الله أعلم الثاني انه قد روى من قول سمرة نفسه ليس مر فوعا كما قال ابن جرير حدثنا ابن عبد الأعلى حدثنا المعمر عن أبيه حدثنا بكر بن عبد الله عن سليمان التيمي عن عبد الأعلى بن الشخير عن سمرة بن جندب قال سمى آدم ابنه عبد الحارث الثالث أن الحسن نفسه فسر الآية بغير هذا فلو كان هذا عنده عن سمرة مر فوعا لم يعدل عنه قال ابن جرير حدثنا ابن وكيع حدثنا سهل بن يوسف عن عمرو عن الحسن جعل له شركاء فيما آتاها قال كان هذا في بعض أهل الملل ولم يكن بآدم وحدثنا محمد بن عبد الأعلى حدثنا محمد بن ثور عن معمر قال قال

التكاثف فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم ثم أخبرهم على ثلاثة أقسام فمنها ما علمنا صحته بما دل عليه الدليل من كتاب الله أو سنة رسوله ومنها ما علمنا كذبه بما دل على خلافه من الكتاب والسنة أيضاً ومنها ما هو مسكوت عنه فهو المأذون في روايته بقوله عليه السلام حدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج وهو الذي لا يصدق ولا يكذب لقوله فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم وهذا الاثر هو من القسم الثاني أو الثالث فيه نظر فاما من حدث به من صحابي أو تابعي فإنه يراه من القسم الثالث واما نحن فعلى مذهب الحسن البصري رحمه الله في هذا وأنه ليس المراد من هذا السياق آدم وحواء وإنما المراد من ذلك المشركون من ذريته ولهذا قال الله فتعالى الله عما يشركون ثم قال فدكره آدم وحواء أولاً كالتوطئة لما بعدهما من الوالدين وهو كالاستطراد من ذكر الشخص إلى الجنس كقوله ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح الآية ومعلوم أن المصابيح هي النجوم التي زينت بها السماء ليست هي التي يرمى بها وإنما هذا استطراد من شخص المصابيح إلى جنسهم ولهذا نظر في القرآن والله أعلم (أي شركون ما لا يخلق شيأ وهم يخلقون ولا يستطيعون لهم نصراً ولا أنفسهم ينصرون وان تدعوهم إلى الهدى لا يتبعوكم سواء عليكم أَدْعَوْتُهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ ان الذين تدعون من دون الله عباداً مثلكم فادعوهم فليستجيبوا لكم (٢٧٨) ان كنتم صادقين أَلَهُمْ أَرْجُلٌ يمشون بها أم لهم أيدي يطشون بها أم لهم أعين

من ذكر القيامة والبعث والحساب والجنة والنار والله أعلم بما رآه من رسله صلى الله عليه وآله وسلم

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(الر) ان كان مسرودا على سبيل التعديد كما في سائر فواتح السور فلا محمل له وان كان اسما للسورة فهو في محل الرفع على انه مبتدأ وما بعده خبره أو خبر مبتدأ محذوف وهو الاظهر أو في محل النصب بتقدير فعل يناسب المقام نحو اذ كرأوا قرأ وقوله (كتاب) خبر لمبتدأ محذوف أي هذا كتاب ويدل على ذلك قوله في آية أخرى ذلك الكتاب والاشارة اما إلى بعض القرآن أو إلى مجموعهم ومعنى (أحكمت آياته) صارت محكمة متقنة لا نقص فيها ولا نقض لها كالبناء المحكم المصنف وقيل معناها انها لم تنسخ بخلاف التوراة والانجيل وعلى هذا فيكون هذا الوصف للكتاب باعتبار الغالب وهو المحكم الذي لم ينسخ وقيل معناها أحكمت آياته بالامر والنهي والآيات المراد بها حقيقته وهي الجمل من السور المنقصة بل بعضها عن بعض أي نظمت نظاماً متقناً لا يعتريه خلل بوجه من الوجوه وقيل معنى احكامها ان لا فساد فيها أخذ من قولهم أحكمت الدابة اذا وضعت عليها الحكمة لتمنعها من الجحاح (ثم فصلت) بالوعد والوعيد والثواب والعقاب وقيل

ينصرون بها أم لهم أذان يسمعون بها قل ادعوا شركاءكم ثم كيدون فلا تنظرون ان ولى الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين والذين تدعون من دونه لا يستطيعون نصركم ولا أنفسهم ينصرون وان تدعوهم إلى الهدى لا يسمعوها و تراهم ينظرون إليك وهم لا يصرون) هذا انكار من الله على المشركين الذين عبدوا مع الله غيره من الانداد والاصنام والاوثان وهي مخلوقة لله مربوبة مصنوعة لا تلك شيأ من الامر ولا تضرو ولا تنفع ولا تبصر ولا تنصير لعابديها بل هي جبال لا تتحرك ولا تسمع ولا تبصر وعابدها كل منها يسمعون

وبصرهم وبطشهم ولهذا قال أي شركون ما لا يخلق شيأ وهم يخلقون أي أي شركون به من المعبودات وأحكمها ما لا يخلق شيأ ولا يستطيع ذلك كقوله تعالى يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له ان الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا له وان يسلبهم الذباب شبهاً لا يستنقذوه منه ضعف الطالب والمطلوب ما قدره الله حق قدره ان الله لقوى عزيز أخبر تعالى ان الهتهم لو اجتمعوا كلهم ما استطاعوا خلق ذبابة بل لو سلبتهم الذبابة شيأ من حقير المطاعم وطارت لما استطاعوا انقاذها منها فمن هذه صفة وحاله كيف يعبدون رزق ويستنصرون ولهذا قال تعالى لا يخلقون شيأ وهم يخلقون أي بل هم مخلوقون مصنوعون كما قال الخليل أنعبدون ما نتخبون الآية ثم قال تعالى ولا يستطيعون لهم نصراً أي لعابديهم ولا أنفسهم ينصرون يعني ولا لانفسهم ينصرون ممن أرادهم بسوء كما كان الخليل عليه الصلاة والسلام يكسر أصنام قوموه يهينها غاية الأهانة كما أخبر تعالى عنه في قوله فراغ عليهم ضرب باليمين وقال تعالى فجعلهم جنداً إذا لا كبير اللهم لعلمهم اليه يرجعون وكما كان معاذ بن عمرو بن الجوح ومعاذ ابن جبل رضى الله عنهما وكانا شابين قد أسلما لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فكانا يعبدون في الليل على أصنام المشركين يكسراهما ويتلفاها ويتخذانهما حظاً للارامل ليعتبر قومهما بذلك ويرتأوا لانفسهم فكان لعمر بن الجوح وكان سيدا

في قومه صمى بعبده وبطيبة فكانا يجيئان في الليل فينسكسانه على رأسه ويلطخاناه بالعدرة فيجبي عمرون الجوح فيرى ما صنع به
 فيغسله ويطيبه ويضع عنده سيفاً ويقول له اتصر ثم يعودان لمثل ذلك ويعود الى صنيعه أيضاً حتى أخذاه مرة ففقرناه مع كلب ميت
 ودلياه في حبل في بئر هناك فلما جاء عمرون الجوح ورأى ذلك نظر فعلم ان ما كان عليه من الدين باطل وقال
 تالله لو كنت الهام مستدن * لم تلت والكلب جميعاً في قرن ثم أسلم فحسن اسلامه وقتل يوماً أحد شهيد ارضى الله عنه وأرضاه
 وجعل جنة الفردوس مأواه وقوله وان تدعوهم الى الهدى لا يتبعوك الآية يعني أن هذه الاصنام لا تسمع دعاء من دعاها وسواء
 لديهم من دعاها ومن دحها كما قال ابراهيم يا أبت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئاً ثم ذكر تعالى انها عبيد مثل عابديها أي
 مخلوقات مثلهم بل الاناس أكل منها لانهم تسمع وتصرون بتطش وتكلم لا تفعل شيئاً من ذلك وقوله قل ادعوا شركاءكم الآية أي استنصروا
 بها على قلاتوخروني طرفه عين واجهدوا جهدكم أن ولي الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين أي الله حسبي وكافي وهو
 نصري وعليه متكلي واليه الجأ وهو ولي في الدنيا والآخرة وهو ولي كل صالح بعدى وهذا كما قال هود عليه السلام لما قال له قومه ان
 نقول الا اعتراضاً لبعض آلهتنا بسوء قال اني اشهد الله واشهدوا اني بريء (٢٧٩) مما تشركون من دونه فكيدوني جميعاً ثم لا تنظرون

اني توكلت على الله ربي وربكم ما من
 دابة الا هو آخذ بناصيتها ان ربي
 على صراط مستقيم وكقول الخليل
 أفرايت ما كنتم تعبّدون أنستم
 وآبأؤكم الاقدمون فانهم عدول لي الا
 رب العالمين الذي خلقني فهو يهدينى
 الايات وكقوله لا ييه وقومه اننى
 براء مما تعبدون الا الذى فطرني فانه
 سيهدين وجعلها كلمة باقية في عقبه
 لعلهم يرجعون وقوله والذين تدعون
 من دونه الى آخر الآية مؤكداً
 تقدم الا انه بصيغة الخطاب وذلك
 بصيغة الغيبة ولهذا قال لا
 يستطيعون نصركم ولا أنفسهم
 ينصرون وقوله وان تدعوهم الى
 الهدى لا يسمعون وتراهم ينظرون

أحكمها الله من الباطل ثم فصلها بالحلل والحرام وقيل أحكمت جملة ثم فصلت آياته
 وقيل جمعت في اللوح المحفوظ ثم فصلت بالوحى وقيل أيدت بالحج القاطعة الدالة على كونها
 من عند الله والتراخي المستفاد من ثم اما زمانى ان فسر التفصيل بالتجسيم على حسب
 المصالح ومارتبي ان فسر بغيره مما تقدم واليه ذهب الزمخشري وقال هي محكمة أحسن
 الاحكام ثم مفصلة أحسن التفصيل كما يقال فلان كريم الاصل ثم كريم الفعل (من لدن
 حكيم خير) فيه طباق حسن لان المعنى أحكمها حكيم وفصلها خبير عالم بوقائع الامور
 وقيل صفة ثانية لكتاب أو خبر بان واليه نجا الزمخشري وقيل غير ذلك (أن لا تعبدوا الا
 الله) قال الكسائى والفتراء التقدير أحكمت بأن وقال الزجاج أحكمت ثم فصلت لئلا
 تعبدوا وقيل لتعليل للفعلين قبله أى لاجل ان قتر كواعبادة غير الله وتعبدوا الله فأخذ
 الترتيب من الانافية والاثبات من الاستثناء وقيل تقديره هي ان لا تعبدوا وقيل ان مفسرة
 لما في التفصيل من معنى القول أى قال لا تعبدوا أو أمركم ان لا تعبدوا وهذا أظهر الاقوال
 لانه لا يجوز الى اضممار وما ذكره رشون الكتاب ذكر أن من جاءه امر من الله
 لتليخ أحكامه فقال (اننى لكم منه نذير وبشير) أى ينذرهم ويخوفهم من عذابه لمن
 عصاه ويبشرهم بالجنة والرضوان لمن أطاعه والضمير في منه راجع الى الله سبحانه أى كائن
 من جهة الله وهذا على ظاهره ليس بجديد لان الصفة لا تتقدم على الموصوف فكيف تجعل

الملك وهم لا يصرون كقوله تعالى ان تدعوهم لا يسمعون دعاءكم الآية وقوله وتراهم ينظرون الملك وهم لا يصرون
 الملك أى يقابلونك بعيون مصورة كأنها ناظرة وهي جاد ولهذا عاملهم معاملته من يعقل لانها على صور مصورة كالانسان وتراهم
 ينظرون الملك فغير عنها بضمير من يعقل وقال السدى المراد بهذا المشركون وروى عن مجاهد نحوه والاول أولى وهو اختيار ابن جرير
 وقاله قتادة (خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهل) وما ينزغك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله انه سميع عليم قال علي بن
 أبى طلحة عن ابن عباس خذ العفو يعنى خذ ما عفى لك من اموالهم وما تولك به من شئ فخذوه وكان هذا قبل ان تنزل براءة بقرائض
 الصدقات وتفصيلها وما انتهت اليه الصدقات قاله السدى وقال الضحالك عن ابن عباس خذ العفو انفق الفضل وقال سعيد بن
 جبير عن ابن عباس خذ العفو قال الفضل وقال عبد الرحمن بن زيد بن اسلم في قوله خذ العفو أمر الله بالعفو والصفح عن المشركين
 عشر سنين ثم أمر بالغلظ عليهم واختار هذا القول ابن جرير وقال غير واحد عن مجاهد في قوله تعالى خذ العفو قال من اخلاق الناس
 وأعمالهم بغير تجسس وقال هشام بن عروة عن ابيه امر الله رسوله صلى الله عليه وسلم ان يأخذ العفو من اخلاق الناس وفي رواية
 قال خذ ما عفى لك من اخلاقهم وفي صحيح البخارى عن هشام عن ابيه امر الله رسوله صلى الله عليه وسلم ان يأخذ العفو من اخلاق الناس وفي رواية
 اخلاق الناس وفي رواية لغيره عن هشام عن ابيه عن ابن عمر وفي رواية عن هشام عن ابيه عن عائشة انها ما قاله المثل ذلك والله اعلم

وفي رواية سعيد بن منصور عن أبي معاوية عن هشام عن وهب بن كيسان عن أبي الزبير خذ العفو قال من اخلاق الناس والله لا خذنه منهم ما يحبهم وهذا شهر الاقوال ويشهد له ما رواه ابن جرير وابن أبي حاتم جميعا حديثا يونس حدثنا سفيان هو ابن عيينة عن أبي قال لما أنزل الله عز وجل على نبيه صلى الله عليه وسلم لم خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ما هذا يا جبريل قال ان الله امرك ان تعفو عن ظلمك وتعطي من حرمك وتصل من قطعك وقدر واه ابن أبي حاتم أيضا عن أبي يزيد القراطيسي كتابه عن اصمع بن القريظ عن سفيان بن عيينة عن الشعبي نحوه وهذا امر سهل على كل حال وقد روي له شواهد من وجوه آخر وقد روي مرفوعا عن جابر وقيس بن سعد بن عباد عن النبي صلى الله عليه وسلم لم أسندهما ابن مردويه وقال الامام أحمد حديثا أبو المغيرة حديثا معاذ بن رفاعه حديثا علي بن يزيد عن القاسم عن أبي أمامة الباهلي عن عقبة ابن عامر رضي الله عنه قال لقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فابتدأته فخذت بيده فقلت يا رسول الله اخبرني بفواضل الاعمال فقال يا عقبة صل من قطعك وأعط من حرمك وأعرض عن ظلمك وروى الترمذي نحوه من طريق عبيد الله بن زحر عن علي بن يزيد به وقال حسن قلت ولكن علي بن يزيد وشيخه (٢٨٠) القاسم أبو عبد الرحمن فيه ما ضعف وقال البخاري خذ العفو وأمر بالعرف

وأعرض عن الجاهلين العرف المعروف حديثا أبو اليمان حديثا شعيب عن الزهري اخبرني عبيد الله ابن عبد الله بن عتبة ان ابن عباس رضي الله عنهما قال قدم عيينة بن حصن بن حذيفة فنزل على ابن أخيه الحر بن قيس وكان من النفر الذين يذنبهم عمرو وكان القراء أصحاب مجالس عمرو ومشاورته كهولا كانوا أو شبانا فقال عيينة لابن أخيه يا ابن أخي لك وجه عنده هذا الأمير فاستأذن لي عليه قال سأستأذن لك عليه قال ابن عباس فاستأذن الحر لعيينة فاذن له عمر فلما دخل عليه قال هي يا ابن الخطاب فوالله ما تعطينا الجزل ولا تحكم بيننا بالعدل فغضب عمر حتى هم ان يوقع به فقال له الحر

صفة لنذير وكأنه يريد أنه صفة في الاصل لوقاخر ولكن لما تقدم صار حالا صرح به أبو البقاء فصوابه كأنه من جهته وقيل يعود على الكتاب أي نذير لكم من مخالفتي وبشير منكم لمن آمن وعمل صالحا وقدم الانذار لان التخويف أهم اذ يحصل به الانزجار وقيل هو من كلام الله سبحانه كقوله ويحذركم الله نفسه (وان استغفروا ربكم ثم توبوا اليه) قدم الارشاد الى الاستغفار على التوبة لكونه وسيلة اليها وقيل ان التوبة من مقدمات الاستغفار وقيل معنى استغفروا توبوا ومعنى توبوا اخلصوا التوبة واستقيموا عليها وقيل استغفروا من سالف الذنوب ثم توبوا من لاحقةها وقيل استغفروا من الشرك ثم ارجعوا اليه بالطاعة قال الفراء ثم ههنا معنى الواو أي وتوبوا اليه لان الاستغفار هو التوبة والتوبة هي الاستغفار فذكر الاستغفار لان المغفرة هي الغرض المطلوب والتوبة هي السبب اليها وما كان آخر افي الحصول كان أولا في الطلب وقيل استغفروا في الصغائر وتوبوا اليه في الكبائر ثم رتب على ما تقدم أمرين الاول (يبتعكم متاعا حسنا) أصل المتاع الاطالة ومنه امتع الله بك فعني الآبة يطول نفعكم في الدنيا بمتاع حسن مزية موسعة للرزق ورغد العيش وقيل هو الرضاء بالميسور والصبر على المقدور (الى أجل مسمى) الى وقت مقدر عند الله وهو الموت وقيل القيامة وقيل دخول الجنة والاول أولى والاخر الثاني قوله (ويؤت كل ذي فضل) في الطاعة والعمل (فضله) أي

يا أمير المؤمنين ان الله تعالى قال لنبيه صلى الله عليه وسلم خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين وان هذا جزء من الجاهلين والله ما جاوزها عمر حين تلاها عليه وكان واقفا عند كتاب الله عز وجل انقربا خراج البخاري وقال ابن أبي حاتم حديثا يونس بن عبد الاعلى قراءة أخبرنا ابن وهب أخبرني مالك عن ابن أنس عن عبد الله بن نافع ان سالم بن عبد الله بن عمر مر على غير لاهل الشام وفيها جرس فقال انه هذا ينهى عن الجرس فقالوا نحن أعلم بهذا منك انما يكره الجبل الكبير فأمثل هذا فلا بأس به فسكت سالم وقال وأعرض عن الجاهلين وقول البخاري العرف المعروف نص عليه عروة بن الزبير والسدي وقتادة وابن جرير وغير واحد وحكي ابن جرير أنه يقال أوليته معروفا وعارفا وعارفة كل ذلك بمعنى المعروف قال وقد أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان يأمر عباده بالمعروف ويدخل في ذلك جميع الطاعات وبالاعراض عن الجاهلين وذلك ان كان أمر النبيه صلى الله عليه وسلم فانه تأديب خلقه باحتمال من ظلمهم واعتدى عليهم لا بالاعراض عن جهل الحق الواجب من حق الله ولا بالصنم عن كفر بالله وجهل وحده انيته وهو للمسلمين حرب وقال سعيد بن أبي عروبة عن قتادة في قوله خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين قال هذه اخلاق أمر الله بها نبيه صلى الله عليه وسلم ودله عليه وقد أخذ بعض الحكماء هذا المعنى فسيبك في بيتين فيهما اجناس فقال

خذ العفو وأمر بعرف كما * أمرت وأعرض عن الجاهلين ولن في الكلام لكل الانام * فسبحن من ذوى الجاهلين
وقال بعض العلماء الناس رجلان فمن محسن فخدمنا عفا لك من احسانه ولا تسكفه فوق طاقته ولا ما يحرجه وأما مسيئته
المعروف فان تمادى على ضلاله واستعصى عليك واستمر في جهله فأعرض عنه فاعل ذلك أن يرد كيده كما قال تعالى ادفع بالتي هي أحسن
فاذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم وما يلقاها الا الذين صبروا وما يلقاها الا ذو حظ عظيم أى هذه الوصية وأما ينزغك من
الشیطان نزغ فاستعذ بالله انه هو السميع العليم فهذه الآيات الثلاث في الاعراف والمؤمنون وحيم السجدة لارابع لهم فانه تعالى يرشد
فيهم الى معاملة العاصي من الامر بالمعروف بالتي هي أحسن فان ذلك يكفه عما هو فيه من التردد بذنه تعالى ثم أرشد تعالى الى
الاستعانة به من شیطان الخان فانه لا يكفه عنك الاحسان وانما يريد هلاكك ودمارك بالكلية فانه عدو مبين لك ولا ييك من قبلك قال
ابن جرير في تفسير قوله وأما ينزغك من الشيطان نزغ وأما يغضبك من الشيطان غضب يصدك عن الاعراض عن الجاهل ويحملك
على مجازاتهم فاستعذ بالله يقول فاستجب بالله من نزغه انه سميع عليم سميع لجهل الجاهل عليك والاستعانة به من نزغه وبغير ذلك
من الكلام خلقه لا يخفى عليه منه شيء عليم بما يذهب عنك نزغ الشيطان (٢٨١) وغير ذلك من أمور خلقه وقال عبد الرحمن

ابن زيد بن أسلم لما نزلت خذ العفو
وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين
قال يارب كيف بالغضب فأمر الله
وأما ينزغك من الشيطان نزغ
فاستعذ بالله انه سميع عليم وقد
تقدم في أول الاستعانة حديث
الرجلين اللذين تسابحا بحضرة النبي
صلى الله عليه وسلم فغضب أحدهما
حتى جعل أنفه يترغ غضبا فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لاعلم
بكلمة لو قالها ذهب عنه ما يجد أعوذ
بالله من الشيطان الرجيم فقبل له
فقال ما بي من جنون وأصل النزغ
الفساد أما بالغضب أو غيره قال الله
تعالى وقل لعبادي يقولوا التي هي
أحسن ان الشيطان ينزغ بينهم

جزاءه ما في الدنيا وفي الآخرة وفيه ما جميعا والضمير راجع الى كل ذي فضل وقيل
راجع الى الله سبحانه على معنى ان الله يعطى كل من فضلت حسنة فضلته الذي يتفضل به
على عباده عن ابن مسعود قال من عمل سيئة كتبت عليه سيئة ومن عمل حسنة
كتبت له عشر حسنات فان عوقب بالسيئة التي علمها في الدنيا بقيت له عشر حسنات
وان لم يعاقب بها في الدنيا أخذ من الحسنات العشر واحدة وبقيت له تسع حسنات
ثم يقول هلك من غلب آحاده أشاره وقال أبو العباس من كثرت طاعاته في الدنيا
زادت حسناته ودرجاته في الجنة ثم توعدهم الى مخالفة الامر فقال (وان تولوا)
أى تعرضوا عن الاخلاص في العبادة والاستغفار والتوبة (فاني أخاف عليكم
عذاب يوم كبير) هو يوم القيامة ووصفه بالكبر لما فيه من الاهوال وقيل اليوم
الكبير يوم بدر وقيل صفة لعذاب فهو منصوب وانما خضع على الجوار ثم بين
سبحانه عذاب اليوم الكبير بقوله (الى الله مرجعكم) أى رجوعكم اليه بالموت ثم
البعث ثم الجزاء الى غيره (وهو على كل شيء قدير) ومن ذلك عذابكم على عدم الامثال
وهذه الجملة مقرر لما قبلها ثم أخبر الله سبحانه بان هذا الانذار والتحذير والتوعيد لم ينفع
فيهم ولا لانت له قلوبهم بل هم مصرون على العناد مصممون على الكفر فقال مصدرا
لهذا الاخبار بكلمة التنبيه الدالة على التعجب من حالهم وانه امر ينبغي أن يتنبه له

(٣٦ - فتح الباع) والعباد الاتقاء والاستناد والاستجارة من الشر وأما الملائكة في طلب الخير
يامن ألؤذبه فيما أوامره * ومن أعوذ به مما أأذره

لا يجبر الناس عظما أنت كاسره * ولا يهضون عظما أنت جابره وقد قدمنا أحاديث الاستعانة في أول التفسير بما أغنى عن
إعادته ههنا ان الذين اتقوا اذا مسهم طيف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون واخوانهم يدعونهم في الغي ثم لا يقصرون) يخبر
تعالى عن المتقين من عباده الذين أطاعوه فيما أمر وتركوامعنه زجر انهم اذا مسهم أى أصابهم طيف وقرأ الآخرون طائف وقد
جاء فيه حديث وهم اقراء من مشهور ان فقيل بمعنى واحد وقيل بينهم فارق ومنهم من فسر ذلك بالغضب ومنهم من فسر به بس
الشیطان بالصرع ونحوه ومنهم من فسر به الهيم بالذنب ومنهم من فسر به اصابة الذنب وقوله تذكروا أى عقاب الله وجزيل ثوابه
ووعده ووعيده فتأبوا وأبوا واستعذوا بالله ورجعوا اليه من قريب فاذا هم مبصرون أى قد استقاموا وصحوا عما كانوا فيه
وقد أورد الحافظ أبو بكر بن مردويه ههنا حديث محمد بن عمرو عن ابى سلمة عن أبى هريرة رضى الله عنه قال جاءت امرأة الى
النبي صلى الله عليه وسلم وبها طيف فقالت يا رسول الله ادع الله أن يشفي فقال ان شئت دعوت الله فيشفاك وان شئت فاصبري

ولا حساب عليك فقال بل أصبر ولا حساب علي ورواه غيره واحد من أهل السنن وعندهم قالت يا رسول الله اني أصرع
وأتكشف فادع الله أن يشفيني فقال ان شئت دعوت الله أن يشفئك وان شئت صبرت ولك الجنة فقالت بل أصبر ولي الجنة
ولكن ادع الله أن لا أتكشف فدعا لها فكانت لا تتكشف وأخرجه الحاكم في مستدركه وقال صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وقد
ذكره الحافظ بن عساكر في ترجمة عمرو بن جامع من تاريخه ان شابا كان يتعبد في المسجد فهو يته امرأة فدعته الى نفسها فزالت
به حتى كاد يدخل معها المنزل فذكر هذه الآية ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشياطين تذكروا فاذا هم مبصرون فخر مغشيا
عليه ثم أفاق فأعادها فمات فجاء عمر فعزى فيه أباه وكان قد دفن ليلا فذهب فصلى على قبره بن معه ثم ناداه عمر فقال يا فتى ولمن خاف
مقامه به جنتنا فأجابه الفتى من داخل القبر يا عمر قد أعطانيهم ماري عز وجل في الجنة مرتين وقوله تعالى واخوانهم أى واخوان
الشياطين من الانس كقوله ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين من الانس وهم اتباعهم المستمعون لهم القابلون لا واهمهم
يدونهم في الغي أى تساعدهم الشياطين على المعاصي وتسلم لها عليهم وتحسنها لهم وقال ابن كثير المدا لزيادة يعنى بن يدونهم في الغي
يعنى الجهل والسفه ثم لا يقصرون قيل (٢٨٢) ان معناه ان الشياطين تمد الانس لانه يصرف في أعمالهم بذلك كما قال علي

ابن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله
واخوانهم يدونهم في الغي ثم
لا يقصرون الآية قال لا الانس
يقصرون عما يعملون ولا الشياطين
تسلك عنهم وقيل معناه كما رواه
العوفي عن ابن عباس في قوله يدونهم
في الغي ثم لا يقصرون قال هم الجن
يوجهون الى أوليائهم من الانس ثم
لا يقصرون يقول لا يسمعون وكذا
قال السدي وغيره يعنى ان
الشياطين يدون أوليائهم من
الانس ولا تسام من امتدادهم من
الشر لان ذلك طبيعة لهم وسجية
ولا تقريفه ولا تبطل عنه كما قال
تعالى ألم ترانا أرسلنا الشياطين على
الكافرين لتؤزهم ازا قال ابن عباس

العقلاء ويفهموه (ألا أنهم يثنون صدورهم) يقال ثنى صدره عن الشيء اذا ازور
وانحرف عنه فيكون في الكلام كناية عن الاعراض لان من عارض عن الشيء ثنى عنه
صدره وطوى عنه كشيء وقيل معناه يعطفون صدورهم على ما فيها من الكفر
والاعراض عن الحق وعداوة النبي صلى الله عليه وآله وسلم بحيث يكون ذلك مخفيا
مستورا فيها كما تعطف الثياب على ما فيها من الاشياء المستورة فيكون في الكلام كناية
عن الاخفاء لا يعتقدونه من الكفر كما كان دأب المنافقين والوجه الثاني أولى ويؤيده
قوله (ليستخفوا منه) أى من الله فلا يطلع عليه رسوله والمؤمنين أو من رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم ثم كرر كلمة التنبيه مبينا للوقت الذي يثنون فيه صدورهم فقال
(ألا حين يستغشون ثيابهم) أى يستخفون في وقت استغشاء الثياب وهو التغطى بها
وقد كانوا يقولون اذا أغلقنا أبوابنا واستغشنا ثيابنا وثيبتنا صدورنا على عداوة محمد صلى
الله عليه وآله وسلم فن يعلم بنا وقيل معناه يأوون الى فراشهم ويتمدثون بثيابهم وقيل
انه حقيقة وذلك ان بعض الكفار كان اذا امر به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثنى
صدره وولى ظهره واستغشى ثيابه لئلا يسمع كلام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
وقال البخاري عن ابن عباس يغطون رؤسهم وروى عنه أيضا قال يعنى به الشك في الله
وعمل السيئات وكذا روى عن مجاهد والحسن وغيرهما أى انهم كانوا يثنون صدورهم

وغيره ترجعهم الى المعاصي از عاجا (واذا لم تأتهم بآية قالوا لولا اجبتيتها قل انما اتبع ما يوحى الى من ربي هذا بصائر اذا
من ربكم وهدي ورحمة لقوم يؤمنون) قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى قالوا لولا اجبتيتها يقول لولا تلقينها وقال
مرة أخرى لولا أحدثتها فأنشأها وقال ابن جرير عن عبد الله بن كثير عن مجاهد في قوله واذا لم تأتهم بآية قالوا لولا اجبتيتها قال
لولا اقتضيتها قالوا وتخريجها من نفسك وكذا قال قتادة والسدي وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم واختاره ابن جرير وقال العوفي عن ابن
عباس لولا اجبتيتها يقول تلقينها من الله تعالى وقال الضحالة لولا اجبتيتها يقول لولا أخذتها أنت فجئت بها من السماء ومعنى قوله
تعالى واذا لم تأتهم بآية أى معجزة وخارق كقوله تعالى ان نسا نزل عليهم من السماء آية قطلت اعناقهم لها خاضعين يقولون للرسول
صلى الله عليه وسلم لا تتجهد نفسك في طلب الآيات من الله حتى نراها ونؤمن بها قال الله تعالى له قل انما اتبع ما يوحى الى من
ربي أى ان لا أقدم اليه تعالى في شيء وانما اتبع ما أمرني به فامتثل ما يوحى به الى فان بعث آية قبلتها وان منعها لم أسأله ابتداء
ايها الا أن يأذن لي في ذلك فانه حكيم عليم ثم أرشدهم الى ان هذا القرآن هو أعظم المعجزات وأبين الدلالات وأصدق الحجج والبيانات
فقال هذا بصائر من ربكم وهدي ورحمة لقوم يؤمنون (واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحون) لماذا كرتعالى

ان القرآن بصائر للناس وهدي ورحمة أمر تعالى بالانصات عند تلاوته اعظاما له واحتراما لا كما يعتد به كفارق ريش المشركون في قولهم لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه الآية ولكن يتأكد ذلك في الصلاة المكتوبة اذا جهر الامام بالقراءة كما رواه مسلم في صحيحه من حديث أبي موسى الاشعري رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما جعل الامام ليؤتم به فاذا كبر فكبروا واذا قرأ فاقصتوا وكذا رواه أهل السنن من حديث أبي هريرة أيضا وصححه مسلم بن الحجاج أيضا ولم يخرجوه في كتابه وقال ابراهيم بن مسلم الهجري عن أبي عياض عن أبي هريرة قال كانوا يتكلمون في الصلاة فلما نزلت هذه الآية واذا قرأ القرآن فاستمعوا له والآية الاخرى أمرها بالانصات قال ابن جرير حدثنا أبو كريب حدثنا أبو بكر بن عياش عن عاصم عن المسيب بن رافع قال ابن مسعود تكلم بكلام بعضنا على بعض في الصلاة فقرأ القرآن واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا عليكم ترجمون وقال أيضا حدثنا أبو كريب حدثنا الحارثي عن داود بن أبي هند عن بشير بن جابر قال صلى ابن مسعود فسمع ناسا يقرؤون مع الامام فلما انصرف قال أما أن لكم أن تفهموا أما أن لكم أن تعقلوا واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا كما أمركم الله قال وحدثني أبو السائب حدثنا حفص عن أشعث عن الزهري قال نزلت هذه الآية في فتي من الانصار كان رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢٨٣) كلما قرأ شيئا قرأه فنزلت واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا وقد روى الامام أحمد

اذا قالوا شيئا أو عملا لم يفتنون أنهم سيخفون من الله بذلك فأعلمهم سبحانه انه حين يستغشون ثيابهم عند منامهم في ظلمة الليل يعلم سرهم وعلايتهم وعن عبد الله بن شداد قال كان المنافقون اذا امر أحد بهم بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم ثنى صدره وتغشى ثوبه لكيلا يراه فنزلت وعن الحسن قال في ظلمة الليل في أجواف بيوتهم وعن قتادة قال كانوا يخفون صدورهم لكيلا يسمعوا كتاب الله وجملة (يعلم ما يسرون وما يعلنون) مستأنفه لبيان انه لا فائدة لهم في الاستخفاء لان الله سبحانه يعلم ما يسرونه وفي أنفسهم وفي ذات بينهم وما يظهرونه فالظاهر والباطن عنده سواء والسر والجمهور سريان (انه يعلم بدات الصدور) تعليل لما قبله وتقدير له وذات الصدور هي الضمائر التي تشمل عليها الصدور وقيل هي القلوب والمعنى انه يعلم بجميع الضمائر ويعلم بالقلوب وأحوالها في الاسرار والاطهار فلا يخفى عليه شيء من ذلك ثم أكد كونه عالما بكل المعلومات بما فيه غاية الامتنان ونهاية الاحسان فقال (وما من دابة) هي كل حيوان يدب على وجه الارض وتطلق على كل ذي أربع من الحيوان على سبيل العرف والمراد منه الاطلاق فيدخل فيه الآدمي وغيره من جميع الحيوان وفي المصباح دب الصغير يدب من باب ضرب اذا مشى ودب الجديش ديبا أيضا سار ومن زائدة للتأكيديد أي ما من حيوان وغيره (في الارض الاعلى الله رزقها) أي الرزق الذي يحتاج اليه من الغذاء اللائق بالحيوان على

الامام فكيفهم قراءة الامام وان لم يسمعهم صوته ولكنهم يقرؤون فيما لا يجهر به سرا في أنفسهم ولا يصلح لاحد خلفه أن يقرأ معه فيما يجهر به سرا ولا علانية فان الله تعالى قال واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا عليكم ترجمون قلت هذا مذهب طائفة من العلماء ان المأموم لا يجب عليه في الصلاة الجهرية قراءة فيما جهر فيه الامام لا الفاتحة ولا غيرها وهو احدث قول الشافعي وهو القديم كذهب مالك ورواية عن أحمد بن حنبل لما ذكرناه من الأدلة المتقدمة قال في الجديد يقرأ الفاتحة فقط في سكات الامام وهو قول طائفة من الصحابة والتابعين في بعدهم وقال أبو حنيفة وأحمد بن حنبل لا يجب على المأموم قراءة أصلا في السرية ولا الجهرية بما ورد في الحديث من كان له امام فقرأه فقرأه وهذا الحديث رواه الامام أحمد في مسنده عن جابر مرفوعا وهو في موطأ مالك عن وهب بن كيسان عن جابر موقوف وهذا أصبح وهذه المسئلة مبسوطة في غير هذا الموضع وقد أقردها الامام أبو عبد الله البخاري مصنفها على حدة واختار وجوب القراءة خلف الامام في السرية والجهرية أيضا والله أعلم وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في الآية قوله واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا يعني في الصلاة المفروضة وكذا روى عن عبد الله بن المغفل وقال ابن جرير حدثنا حميد بن مسعدة حدثنا بشر بن المفضل حدثنا الجريري عن طلحة بن عبيد الله بن كزيب قال رأيت عبيد بن عمير وعطاء بن أبي رباح

يُحَدِّثَانِ وَالْقَاصِ يَقْصُ فَلْتِ الْأَتْسَعَمَانِ إِلَى الذِّكْرِ وَتُسَوِّجُ بَانَ الْمُوعُودِ قَالَ فَنَظَرَ إِلَى ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى حَدِيثِهِمَا قَالَ فَأَعَدَّتْ فَنَظَرَا إِلَى وَأَقْبَلَ عَلَى حَدِيثِهِمَا قَالَ فَأَعَدَّتْ الثَّالِثَةَ قَالَ فَنَظَرَ إِلَى فَقَالَا لَمْ نَعْمَدْ فِي الصَّلَاةِ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا وَكَذَا قَالَ سَقِيمَانِ الثَّوْرِيُّ عَنْ أَبِي هَاشِمٍ أَسْمَعِيلَ بْنِ كَثِيرٍ عَنْ مَجَاهِدٍ فِي قَوْلِهِ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا قَالَ فِي الصَّلَاةِ وَكَذَا رِوَاةٌ غَيْرُ وَاحِدٍ عَنْ مَجَاهِدٍ وَقَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ الثَّوْرِيِّ عَنْ لَيْثٍ عَنْ مَجَاهِدٍ قَالَ لَا بَأْسَ إِذَا قُرِئَ الرَّجُلُ فِي غَيْرِ الصَّلَاةِ أَنْ يَتَكَلَّمَ وَكَذَا قَالَ سَعِيدُ ابْنِ جَبْرِ وَالضَّحَّاكُ وَابْرَاهِيمُ النَّخَعِيُّ وَقَتَادَةُ وَالشَّعْبِيُّ وَالسَّيْدِيُّ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ زَيْدٍ بَنِي أَسْلَمَانَ الْمُرَادُ بِذَلِكَ فِي الصَّلَاةِ وَقَالَ شُعْبَةُ عَنْ مَنْصُورٍ سَمِعْتُ اِبْرَاهِيمَ بْنَ أَبِي حَزْمٍ يَحْدِثُ أَنَّهُ سَمِعَ مَجَاهِدًا يَقُولُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا قَالَ فِي الصَّلَاةِ وَالْخُطْبَةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَكَذَا رَوَى ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ عَطَاءٍ مَثْلَهُ وَقَالَ هِشَامُ بْنُ الرَّبِيعِ عَنْ صَبِيحٍ عَنِ الْحَسَنِ قَالَ فِي الصَّلَاةِ وَعِنْدَ الذِّكْرِ وَقَالَ ابْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ بَقِيَّةٍ سَمِعْتُ ثَابِتَ بْنَ عَجْلَانَ يَقُولُ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ جَبْرِ يَقُولُ فِي قَوْلِهِ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا قَالَ الْأَنْصَاتُ يَوْمَ الْأَضْحَى وَيَوْمَ الْفِطْرِ وَيَوْمَ الْجُمُعَةِ وَفِيهَا يَجْهَرُ بِهِ الْأَمَامُ مِنَ الصَّلَاةِ وَهَذَا الْخِيارُ ابْنُ جُرَيْجٍ الْمُرَادُ مِنْ ذَلِكَ الْأَنْصَاتُ فِي الصَّلَاةِ وَفِي الْخُطْبَةِ كَمَا جَاءَ مِنَ الْأَمْرِ بِالْأَنْصَاتِ خَلْفَ (٢٨٤) الْأَمَامِ وَحَالَ الْخُطْبَةِ وَقَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ الثَّوْرِيِّ عَنْ لَيْثٍ عَنْ مَجَاهِدٍ

أَنَّهُ كَرِهَ إِذَا هَرَسَ الْأَمَامُ بِأَيْتِهِ خَوْفٌ أَوْ بِأَيْتِهِ رَجَاءٌ أَنْ يَقُولَ أَحَدٌ مِنْ خَلْفِهِ شَيْءًا قَالَ السَّكُوتُ وَقَالَ مُبَارَكُ بْنُ فَضَالَةَ عَنِ الْحَسَنِ إِذَا جَلَسْتَ إِلَى الْقُرْآنِ فَأَنْصِتْ لَهُ وَقَالَ الْأَمَامُ أَحْمَدُ حَدَّثَنَا ابْنُ سَعِيدٍ مَوْلَى بَنِي هَاشِمٍ حَدَّثَنَا عُبَادُ بْنُ مَيْسَرَةَ عَنْ الْحَسَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ اسْتَمَعَ إِلَى آيَةٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ كَتَبَتْ لَهُ حَسَنَةً مِثْلُهَا وَمَنْ تَلَاهَا كَانَتْ لَهُ نُورًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ تَقْرُبُ بِهِ الْأَمَامُ أَحْمَدُ رَجَحَهُ اللَّهُ تَعَالَى (وَإِذَا كَرِهَ بَكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرَّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ) إِنْ الَّذِينَ

اِخْتِلَافٌ أَنْوَاعُهُ تَفْضُلًا مِنْهُ وَاحْسَانًا وَانْمَاجًا بِهِ عَلَى طَرِيقِ الْوُجُوبِ كَمَا تَشْعُرُهُ كَلِمَةً عَلَى اعْتِبَارٍ بِسَبْقِ الْوَعْدِ بِهِ مِنْهُ وَقِيلَ إِنَّ عَلَى عَلِيٍّ بِأَمْرِهِ أَنْ يَتَكَلَّمَ فِي بَابِ الْفَضْلِ لَا الْوُجُوبِ لِأَنَّهُ لَا يَجِبُ عَلَيْهِ شَيْءٌ وَالْحَاصِلُ أَنَّ الْمُرَادَ بِالْوُجُوبِ وَجُوبُ اخْتِيَارٍ لَا وَجُوبُ الزَّامِ فَهُوَ مَوْكُولٌ إِلَى مَشِيئَتِهِ أَنْ شَاءَ رَزَقَهَا وَأَنْ شَاءَ لَمْ يَرْزُقَهَا وَقِيلَ إِنَّ عَلَى بَعْضٍ مِنْ أَيْ مِنْ اللَّهِ رَزَقَهَا أَيْ مَا يَقُومُ بِهِ رِزْقُهَا وَتُعِيشُ بِهِ قَالَ مَجَاهِدٌ مَا جَاءَ هَامِنْ رَزَقَ مِنْ اللَّهِ وَبِحَالٍ يَرْزُقُهَا فَتَوَتَّ جُوعًا وَوَجْهًا اتَّصَلَ هَذَا الْكَلَامُ بِمَا قَبْلَهُ أَنَّ اللَّهَ سَجَّاهُ لَمَّا كَانَ لَا يَغْنَلُ عَنْ كُلِّ حَيَوَانَ بِاعْتِبَارٍ مَا قَسَمَهُ لَهُ مِنَ الرِّزْقِ فَكَيْفَ يَغْنَلُ عَنْ أَحْوَالِهِ وَأَقْوَالِهِ وَأَفْعَالِهِ (وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا) أَيْ مَحَلَّ اسْتِقْرَارِهَا فِي الْأَرْضِ أَوْ مَحَلَّ قَرَارِهَا فِي الْأَصْلَابِ (وَمُسْتَوْدَعُهَا) مَوْضِعُهَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا يَجْرِي جِجْرَاهَا كَالْبَيْضَةِ وَنَحْوِهَا وَقَالَ الْفَرَاءُ مُسْتَقَرَّهَا حَيْثُ تَأْوِي إِلَيْهَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا وَمُسْتَوْدَعُهَا مَوْضِعُهَا الَّذِي تَمُوتُ فِيهِ وَقَدْ مَرَّ تَمَامُ الْأَقْوَالِ فِي سُورَةِ الْأَنْعَامِ وَوَجْهٌ تَقْدِيمُ الْمُسْتَقَرِّ عَلَى الْمُسْتَوْدَعِ عَلَى قَوْلِ الْفَرَاءِ ظَاهِرٌ وَأَمَّا عَلَى الْقَوْلِ الْأَوَّلِ فَلَعَلَّ وَجْهَ ذَلِكَ أَنَّ الْمُسْتَقَرَّ أَنْسَبُ بِاعْتِبَارِ مَا هِيَ عَلَيْهِ حَالُ كَوْنِهَا دَابَّةً وَالْمَعْنَى وَمِنْ دَابَّةٍ الْأَيْ رَزَقَهَا اللَّهُ حَيْثُ كَانَتْ مِنْ أَمَّا كُنْهَا بَعْدَ كَوْنِهَا دَابَّةً وَقِيلَ كَوْنُهَا دَابَّةً وَذَلِكَ حَيْثُ تَكُونُ فِي الرَّحْمِ وَنَحْوِهِ وَفِي الْبَيْضَاءِ أَمَّا كُنْهَا فِي الْحَيَاةِ وَفِي الْمَمَاتِ أَوَّ الْأَصْلَابِ وَالْأَرْحَامِ أَوْ مَسَاكِنُهَا مِنَ الْأَرْضِ حِينَ وَجَدَتْ بِالْفِعْلِ وَمَوْضِعُهَا مِنَ الْمَوَادِّ وَالْمَقَارِ حِينَ

عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ وَلَهُ يَسْجُدُونَ) يَا مَرْتَعَالِي بِذِكْرِهِ أَوَّلَ النَّهَارِ كَانَتْ وَآخِرُهُ كَثِيرًا كَمَا مَرَّ بِهِ تَعَالَى فِي هَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ وَفِي قَوْلِهِ فَسَجَّ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ وَقَدْ كَانَ هَذَا قَبْلَ أَنْ تَقْرَأَ الصَّلَاةَ الْخَمْسَ لَيْلَةَ الْأَسْرَاءِ وَهَذِهِ الْآيَةُ مَكِّيَّةٌ وَقَالَ هَهُنَا بِالْغَدُوِّ وَهُوَ أَوَّلُ النَّهَارِ وَالْآصَالُ جَمْعُ أَصِيلٍ كَمَا أَنَّ الْإِيمَانَ جَمْعُ عَيْنٍ وَأَمَّا قَوْلُهُ تَضَرَّعًا وَخِيفَةً أَيْ إِذَا كَرِهَ بَكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرَّعًا وَخِيفَةً وَرَهْبَةً وَبِالْقَوْلِ لَا جَهْرًا وَلِهَذَا قَالَ وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ وَلِهَذَا يَسْتَحَبُّ أَنْ يَكُونَ الذِّكْرُ لَا يَكُونُ نِدَاءً وَجَهْرًا بِلَيْعًا وَلِهَذَا مَسْأَلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا أَقْرَبَ رَبَّنَا فَمَنْ جَاهِيهِ أَمْ بَعِيدَ فَمَنْ نَادِيهِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَإِذَا سَأَلْتَ عِبَادِي عَنِّي فَأَنِّي قَرِيبٌ أَجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَا وَفِي التَّحْيِينِ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ رَفَعَ النَّاسُ أَصْوَاتَهُمْ بِالْدَّعَاءِ فِي بَعْضِ الْأَسْفَارِ فَقَالَ لَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ارْجِعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ فَإِنَّكُمْ لَا تَدْعُونَ أَصَمًّا وَلَا غَائِبًا أَنْ الَّذِي تَدْعُونَهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ أَقْرَبُ إِلَى أَحَدِكُمْ مِنْ عُنُقِ رَاحِلَتِهِ وَقَدْ يَكُونُ الْمُرَادُ مِنْ هَذِهِ الْآيَةِ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تَخَافُ بِهِمَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا فَإِنَّ الْمُشْرِكِينَ كَانُوا إِذَا سَمِعُوا الْقُرْآنَ سَبَّوْهُ وَسَبَّوْا مِنْ أَنْزَلِهِ وَسَبَّوْا مِنْ جَاءَ بِهِ فَأَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ لَا يَجْهَرُ بِهِ لئَلَّا يَنَالُ مِنْهُ الْمُشْرِكُونَ وَلَا يَخَافُ بِهِ عَنْ أَصْحَابِهِ فَلَا يَسْمَعُهُمْ وَلِيَتَّخِذَ سَبِيلًا بَيْنَ

الجهر والاسرار وكذا قال في هذه الآية الكريمة ودون الجهر من القول بالغدق والآصال ولا تمكن من الغافلين وقد زعم ابن جرير وقوله عبد الرحمن بن زيد بن أسلم ان المراد بها أمر السامع للقرآن في حال استماعه بالذكرة على هذه الصفة وهذا بعيد مناف للانصات المأمورية ثم ان المراد بذلك في الصلاة كما تقدم أو في الصلاة والخطبة ومعلوم أن الانصات اذ ذلك أفضل من الذكرباللسان سواء كان سرأ أو جهرافهذ الذي قالاه لم يتابع عليه بل المراد الحض على كثرة الذكركمن العباد بالغدق والآصال لئلا يكونوا من الغافلين ولهذا مدح الملائكة الذين يسبحون الليل والنهار لا يفترون فقال ان الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته الآية وانما ذكرهم بهذا ليقتدى بهم في كثرة طاعتهم وعبادتهم ولهذا شرع لنا السجود ههنا لما ذكر سجودهم لله عز وجل كما جاء في الحديث ألا تصفون كما تصف الملائكة عند ربها يتنون الصفوف الاول فالاول ويقرضون في الصف وهذه أول سجدة في القرآن مما يشرع لتسليمها ومستعملها السجود بالاجماع وقد ورد في حديث رواه ابن ماجه عن أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم انه عند هاتين السجدة في القرآن آخر تفسير سورة الاعراف ولله الحمد والمئة

* (تفسير سورة الانفال وهي مكية آياتها أربعون وست آيات كلماتها ألف كلمة وست مائة كلمة واحد وثلاثون كلمة حرفها خمسة آلاف (٢٨٥) ومائتان وأربعة وتسعون حرفا والله أعلم)*

كانت بعد بالقوة اه والمراد كالمنى والعلمة والمقار كالصلب والرحم وعن ابن مسعود قال مستقرها في الارحام ومستودعها حيث تموت ويؤيد هذا التفسير ما أخرجه الحاكم وصححه عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال اذا كان أجل أحدكم بأرض أتيت له إليها حاجة حتى اذا بلغ أقصى أثره منها فيقبض فقطول الارض يوم القيامة هذا ما استودعني ثم ختم الآية بقوله (كل في كتاب مبين) أى كل مما تقدم ذكره من الدواب ومستقرها ومستودعها ورزقها في اللوح المحفوظ أى مثبت فيه قبل خلقها ثم أكد دلائل قدرته بالتعرض لذكر خلق السموات والارض وكيف كان الحال قبل خلقها فقال (وهو الذى خلق السموات والارض وما بينهما في ستة أيام) الكلام على التوزيع فكان خلق السموات في يومين والارضين في يومين وما عليها من أنواع الحيوان والنبات والاقوات والجمادات في يومين والمراد بالايام هنا الاوقات أى في ستة اوقات كما في قوله ومن يولهم يومئذ دبره وقيل مقدار ستة أيام وقيل المراد هنا الايام المعروفة وهى المقابلة لليالى اولها الاحد وآخرها الجمعة ولا يستقيم ذلك لانه لم تكن حينئذ ارض ولا سماء وليس اليوم الا عبارة عن مدة كون الشمس فوق الارض وفي الجمل وهذا مشكل جدا اذ لا يتعين الا حد ولا غيره من الايام الا عند وجودها بالفعل وفي تلك الحال لم يكن زمان قط فضلا عن تقصيله أياما فضلا عن تخصيص كل يوم باسمه والجواب عن هذا الاشكال بان المراد

* (بسم الله الرحمن الرحيم)*

(يسألونك عن الانفال قل الانفال لله والرسول فاتقوا الله وأطيعوا ما وصاكم ذات بينكم وأطيعوا الله ورسوله ان كنتم مؤمنين) قال البخارى قال ابن عباس الانفال المغنم حدثنا محمد بن عبد الرحيم حدثنا سعيد بن سليمان أخبرنا هاشم أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس رضى الله عنهما سورة الانفال قال زلت في بدرأما ما علقه عن ابن عباس فكذلك رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس انه قال الانفال الغنائم كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم خالصة ليس لاحد فيها شئ وكذا قال مجاهد وعكرمة

وعطاء والضحالك وقتادة وعطاء الخراساني ومقاتل بن حيان وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وغير واحد انها المغنم وقال الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس انه قال الانفال الغنائم قال فيها لبيد ان تقوى ربنا خير نفل * وبأذن الله ربى وبجمل وقال ابن جرير حدثني يونس أخبرنا ابن وهب أخبرني مالك بن أنس عن ابن شهاب عن القاسم بن محمد قال سمعت رجلا يسأل ابن عباس عن الانفال فقال ابن عباس رضى الله عنهما ما الفرس من النفل والسلب من النفل ثم عاذلته فقال ابن عباس ذلك أيضا ثم قال الرجل الانفال التي قال الله في كتابه ما هي قال القاسم فلم يزل يسأله حتى كاد يخرجه فقال ابن عباس أنت ذرون ما مثل هذا مثل صبيغ الذى ضرب به عمر بن الخطاب وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن القاسم بن محمد قال قال ابن عباس كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه اذا سئل عن شئ قال لا أمر له ولا أنها ثم قال ابن عباس والله ما بعث الله نبيه صلى الله عليه وسلم الا اجرا أمرا محلا محرما قال القاسم فسلط على ابن عباس رجل فسأله عن الانفال فقال ابن عباس كان الرجل ينقل فرس الرجل وسلاحه فأعاد عليه الرجل فقال له مثل ذلك ثم أعاد عليه حتى أغضبه فقال ابن عباس أنت ذرون ما مثل هذا مثل صبيغ الذى ضرب به عمر بن الخطاب حتى سألت الدماء على عقبه أو على رجله فقال الرجل أما أنت فقد اتتكم الله لعمركم من هذا اسناد صحيح الى ابن عباس انه

فسر النقل بما ينقله الامام لبعض الاشخاص من سلب أو نحوه بعد قسم أصل المغنم وهو المتبادر الى فهم كثير من الفقهاء من لفظ النقل والله أعلم وقال ابن أبي نجیح عن مجاهد أنهم سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخمس بعد الاربعة من الاخماس فنزلت يسألونك عن الانفال وقال ابن مسعود ومسروق لا نقل يوم الزحف انما النقل قبل التقاء الصفوف رواه ابن أبي حاتم عنهما وقال ابن المبارك وغير واحد عن عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء بن أبي رباح في الآية يسألونك عن الانفال قال يسألونك فيما شئتم من المشرکين الى المسلمين في غير قتال من دابة أو عبداً أو أمة أو متاع فهو نقل للنبي صلى الله عليه وسلم يصنع به ما يشاء وهذا يقتضي أنه فسر الانفال بالثمن وهو ما أخذ من الكفار من غير قتال قال ابن جرير وقال آخر وهي أنفال السرايا حدثني الحرث حدثنا عبد العزيز حدثنا علي بن صالح بن حنبل قال بلغني في قوله تعالى يسألونك عن الانفال قال السرايا ومعنى هذا ما ينقله الامام لبعض السرايا زيادة على قسمتهم مع بقية الجيش وقد صرح بذلك الشعبي واختار ابن جرير أنها الزيادة على القسم ويشهد لذلك ما ورد في سبب نزول الآية وهو ما رواه الامام أحمد حدث قال حدثنا أبو معاوية حدثنا أبو اسحق الشيباني عن محمد بن عبيد الله الثقفي عن سعد بن أبي وقاص قال لما كان يوم بدر وقتل أخى عمير (٢٨٦) قتل سعيد بن العاص وأخذت سيفه وكان يسمى ذا الكتيبة فأتيته

النبي صلى الله عليه وسلم فقال اذهب فاطر حه في القبض قال فرجعت وى ما لا يعلمه الا الله من قتل أخى وأخذت سبلي قال فما جاوزت الا يسيرا حتى نزلت سورة الانفال فقال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم اذهب فخذ سبيلك وقال الامام أحمد أيضاً حدثنا أسود بن عامر أخبرنا أبو بكر عن عاصم بن أبي النجود عن مصعب بن سعد عن سعد بن مالك قال قلت يا رسول الله قد شفى الله اليوم من المشرکين فهب لى هذا السيف فقال ان هذا السيف لالى وضعه قال فوضعت به ثم رجعت فقلت عسى أن يعطى هذا السيف اليوم

مقدار ستة أيام لا يدفع هذا الاشكال انما يدفع الاشكال الآخر وهو انه لم يكن ثم زمان اه (وكان عرشه) قبل خلقهما (على الماء) ليس تحت شئ غيره سواء كان بينهما فرجة أو كان موضوعا على متنه فلا دلالة فيه على امكان الخلاء كيف لا ولول ذلك على وجوده لا على امكانه فقط ولا على كون الماء أول ما حدث في العالم بعد العرش وانما يدل على ان خلقهما أقدم من خلق السموات والارض من غير تعرض للنسبة بينهما قلت وكونه قبل خلقهما مأخوذ من كان لان المعنى المستفاد منها بالنسبة الحكم لا التسليم وهو خلق السموات والارض وهذا ظاهر سواء كانت الجملة معطوفة أو حالية بتقدير قد ونقل عن السلف انه كان على الماء وهو الآن على ما كان عليه وعبارة سليمان الجميل بل هو فى مكانه الذى هو فيه الآن وهو ما فوق السموات السبع والماء فى المكان الذى هو فيه الآن وهو ما تحت الارض السبع انتهى عن ابن عباس انه سئل على شئ كان الماء قال على متن الریح وعن أبي رزين العقيلي قال قلت يا رسول الله أين كان ربنا قبل ان يخلق خلقه قال كان فى عماما فوقه هواء وما تحته هواء وخلق عرشه على الماء آخره الترمذى قال أحمد بن زيد بالعماء انه ليس معه شئ قال البيهقي العماء ان كان مدودا فعماءه سحب رقيق والمعنى فوق سحب مدبر اله وعالياه عليه وان كان مقصورا فعماءه لاشئ ثابت لانه عمامى عن الخلق لكونه غير شئ ونحوه قال جمع من أهل العلم قال الازهرى فنحن نؤمن به

ولا

من لا يلى بلائى قال اذا رجل يدعونى من وراءى قال قلت قد أنزل الله فى شئاً قال كنت سألتنى السيف

وليس هو لى وانه قد وهب لى فهو لك قال وأنزل الله هذه الآية يسألونك عن الانفال قل الانفال لله والرسول ورواه أبو داود والترمذى والنسائى من طرق عن أبي بكر بن عياش به وقال الترمذى حسن صحيح وهكذا رواه أبو داود الطيالسى أخبرنا شعبه أخبرنا مالك بن حرب قال سمعت مصعب بن سعد يحدث عن سعد قال نزلت فى أربع آيات أصبت سيفاً يوم بدر فأتيته النبي صلى الله عليه وسلم فقلت نفلانيه فقال وضعه من حيث أخذته هريتين ثم عاودته فقال النبي صلى الله عليه وسلم وضعه من حيث أخذته فنزلت هذه الآية يسألونك عن الانفال الآية وتعلم الحديث فى نزول ووطينا الانسان بالديه حسنا وقوله تعالى انما الخمر والميسر وآية الوصية وقدر واه مسلم فى صحيحه من حديث شعبه به وقال محمد بن اسحق حدثني عبد الله بن أبي بكر عن بعض بنى ساعدة قال سمعت أبا أسيد مالك بن ربيعة يقول أصبت سيف بن عاذ يوم بدر وكان السيف يدعى بالمرزبان فلما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس أن يردوا ما فى أيديهم من النفل أقبلت به فالتقيته فى النفل وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يمنع شئاً يسأله فراه الارقم بن أبي الارقم الخزومى فسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطاه اياه ورواه ابن جرير من وجه آخر (سبب آخر فى نزول

(الاية) وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن سلمة عن ابن اسحق عن عبد الرحمن بن سليمان بن موسى عن مكحول عن أبي أمامة قال سألت عبادة عن الانفال قال فينا أحجاب بدر نزلت حين اختلفنا في النفل وسألت فيه اخلاقنا فنزعه الله من أيدينا وجعله الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقصه رسول الله صلى الله عليه وسلم بين المسلمين عن بواء يقول عن سواء وقال الامام أحمد ايضا حدثنا أبو معاوية بن عمر أخبرنا أبو اسحق عن عبد الرحمن بن الحرث بن عبد الله بن عمار بن أبي ربيعة عن سليمان بن موسى عن أبي سلام عن أبي أمامة عن عبادة بن الصامت قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فشهدت معه بدر فالتقى الناس فهزم الله تعالى العدو فانطلقت طائفة في آثارهم فزمنون ويقتلون وأقبلت طائفة على العسكر يحوزونه ويحجمونه وأخذت طائفة برسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصيب العدو منه غرة حتى اذا كان الليل وفي الناس بعضهم الى بعض قال الذين جمعوا الغنائم نحن حويناها فلم يصب احد فيها نصيب وقال الذين خرجوا في طلب العدو لم يصب احد منهم باحق به منا نحن منمنعنا عنه العدو وهزمناهم وقال الذين أخذوا برسول الله صلى الله عليه وسلم خفنا أن يصيب العدو منه غرة فاشتغلنا به فنزلت يسألونك عن الانفال قل الانفال لله والرسول فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم فقصه رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢٨٧)

الله عليه وسلم اذا أغار في أرض العدو فنزل الربع فاذا أقبل راجعا نفل الثلث وكان يكره الانفال ورواه الترمذي وابن ماجه من حديث سفيان الثوري عن عبد الرحمن بن الحرث بن عمار بن أبي ربيعة عن سليمان بن موسى عن أبي أمامة عن عبادة بن الصامت قال فينا أحجاب بدر نزلت حين اختلفنا في النفل وسألت فيه اخلاقنا فنزعه الله من أيدينا وجعله الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقصه رسول الله صلى الله عليه وسلم بين المسلمين عن بواء يقول عن سواء وقال الامام أحمد ايضا حدثنا أبو معاوية بن عمر أخبرنا أبو اسحق عن عبد الرحمن بن الحرث بن عبد الله بن عمار بن أبي ربيعة عن سليمان بن موسى عن أبي سلام عن أبي أمامة عن عبادة بن الصامت قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فشهدت معه بدر فالتقى الناس فهزم الله تعالى العدو فانطلقت طائفة في آثارهم فزمنون ويقتلون وأقبلت طائفة على العسكر يحوزونه ويحجمونه وأخذت طائفة برسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصيب العدو منه غرة حتى اذا كان الليل وفي الناس بعضهم الى بعض قال الذين جمعوا الغنائم نحن حويناها فلم يصب احد فيها نصيب وقال الذين خرجوا في طلب العدو لم يصب احد منهم باحق به منا نحن منمنعنا عنه العدو وهزمناهم وقال الذين أخذوا برسول الله صلى الله عليه وسلم خفنا أن يصيب العدو منه غرة فاشتغلنا به فنزلت يسألونك عن الانفال قل الانفال لله والرسول فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم فقصه رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢٨٧)

ولا نكيف صفتيه وقد وردت أحاديث كثيرة في صفة العرش وفي كيفية خلق السموات والارض ليس هذا موضع ذكرها (ليلوكم) أي خلق هذه المخلوقات ليمتلي عباده بالاعتبار والتفكير والاستدلال على كمال قدرته وعلى البعث والجزاء (أيكم أحسن عملا) فيما أمر به ونهى عنه من غيره ويدخل في العمل الاعتقاد لانه من أعمال القلب وقيل المراد بالاحسن عملا الاتم عقلا وقيل الازهد في الدنيا وقيل الاكثر شكرا وقيل الاتقى لله وراز تعليمي فعل البلوى لما في الاختبار من معنى العلم لانه طريق اليه فهو ملابس له (ولبن قلت) اللام موطئة للقسم فقد اجتمع في الكلام شرط وقسم والقاعدة أن يحذف جواب المتأخر ويد كجواب المتقدم فقوله ليقول جواب القسم وجواب الشرط محذوف وكذا في قوله ولئن أخرنا وقوله ولئن أذقنا الانسان وقوله ولئن أذقناه فالمواضع أربعة ولما كان الابداء يتضمن حديث البعث أتبع ذلك بكرو والمعنى لئن قلت لهم يا محمد على ما توجه قضية الابداء انكم مبعوثون من بعد الموت فيجازي المحسن باحسانه والمسي باساءته قيل انكم بمعنى لعليكم على ان الرجا باعتبار حال مخاطبين أي توقعوا ذلك ولا تنشوا القول بانكاره (ليقولن الذين كفروا) من الناس (ان هذا) الذي تقوله يا محمد (الاسحرمين) أي كالسحر أو باطل كبطان السحر وخدع كخدعه فالكلام من باب التشبيه بالبلدخ ويجوز أن تكون الإشارة بهذا الى القرآن لانه المشتمل على الاخبار بالبعث وقرئ ساحر يعني النبي

من صنع كذا وكذا فله كذا وكذا فاستارع في ذلك شبان القوم وبقي الشيوخ تحت الرايات فلما كانت المغامر جاؤا يطلبون الذي جعل لهم فقال الشيوخ لا تستأثروا علينا فانا كآرد ألكم لو انكشفتم لثبتم اليها فتنزعوا فانزل الله تعالى يسألونك عن الانفال الى قوله وأطيعوا الله ورسوله ان كنتم مؤمنين وقال الثوري عن السكبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال لما كان يوم بدر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل قتيلا فله كذا وكذا ومن أتى بأسير فله كذا وكذا الخاء أبو اليسر بأسيرين فقال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليك أنت وعدتنا فقام سعد بن عبادة فقال يا رسول الله انك لو أعطيت هؤلاء لم يبق لاصحابك شيء وان لم نمنعنا هذا زهادة في الاجر ولا حبن عن العدو وانما فاقنا هذا المقام محافضة عليك مخافة ان يأقول من وراءك فتشاجر واوزل القرآن يسألونك عن الانفال قل الانفال لله والرسول قال ونزل القرآن واعلموا انما غنمتم من شيء فان لله خمسة الى آخر الآية وقال الامام أبو عبيد الله القاسم بن سلام رحمه الله في كتاب الاموال الشرعية وبين جهاتها ومصارفها اما الانفال فهي المغامر وكل نيل ناله المسلمون من أموال أهل الحرب فكانت الانفال الاولى لرسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى يسألونك عن الانفال قل الانفال لله والرسول فقصه رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما ذكرناه في حديث سعد بن عبد الله ثم نزلت بعد ذلك آية الخمس فنسخت الاولى قلت هكذا روى على

ابن أبي طلحة عن ابن عباس سواه قال مجاهد وعكرمة والسدي وقال ابن زيد ليست منسوخة بل هي محكمة قال أبو عبيدوفى ذلك آثار والانفال أصلها جاع الغنائم إلا أن الجس منها مخصوص لاهله على ما نزل به الكتاب وجرى به السنة ومعنى الانفال فى كلام العرب كل احسان فعله فاعل تفضلا من غير أن يجب ذلك عليه فذلك النفل الذى أحله الله للمؤمنين من أموال عدوهم وانما هو شئ يخصهم الله به تطولا لمنه عليهم بعد أن كانت الغنائم محرمة على الامم قبلهم فنقلها الله تعالى هذه الامة فهذا أصل النفل قلت شاهد هذا فى الصحيحين عن جابر رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أعطيت خمساً لم يعطهن أحد قبلى فذكر الحديث الى أن قال وأحللت لى الغنائم ولم تحل لأحد قبلى وذكر تمام الحديث ثم قال أبو عبيدوفى ما جعل الامام للمقاتلة تغلوا وهو تفضيل بعض الجيش على بعض بشئ سوى مهامهم يفعل ذلك بهم على قدر الغنائم عن الاسلام والى كفايته فى العدو وفى النفل الذى ينقله الامام سنن أربع لكل واحدة منهن موضع غير موضع الاخرى فاحدها فى النفل لخمسة فيه وذلك الساب والثانية النفل الذى يكون من الغنمة بعد اخراج الجس وهو أن يوجه الامام السرايا فى أرض الحرب فتأفى بالغنائم فيكون للسرية مما جاءت به الربيع أو الثلث (٢٨٨) والثالثة فى النفل من الجس نفسه وهو أن تحاز الغنمة كلها ثم تخمس

فإذا صار الجس فى يد الامام نفل منه على قدر ما يرى والرابعة فى النفل فى جهة الغنمة قبل أن يخمس منها شئ وهو أن يعطى الادلاء ورعاة المشاة والسواق لها وفى كل ذلك اختلاف قال الربيع قال الشافعى الانفال أن لا يخرج من رأس الغنمة قبل أن تجس شئ غير الساب قال أبو عبيدوفى الوجه الثانى من النفل هو شئ يزيدوه غير الذى كان لهم وذلك من خمس النبى صلى الله عليه وسلم فان له خمس الجس من كل غنمة فينبغى للامام أن يحتسب فإذا كثر العدو واشتدت شوكتهم وقل من بارائهم من المسلمين نفل منه اتساعا لسنة رسول الله صلى الله

عليه وسلم وإذا لم يكن ذلك لم ينقل والوجه الثالث من النفل اذا بعث الامام سرية أو جيشا فقال لهم قبل اللقاء من غنم شيا فهو له بعد الجس فهو لهم على ما شرط الامام لانهم على ذلك غزوا وبه رضوا انتهى كلامه وفيما تقدم من كلامه وهو قوله ان غنائم بدر لم تخمس نظر ويرد عليه حديث على بن أبي طالب فى شارف فيه اللذين حصلا له من الجس يوم بدر وقد ثبت ذلك فى كتاب السيرة بياناً شافيا والله الحمد والممة وقوله تعالى فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم أى اتقوا الله فى أموركم وأصلحوا فيما بينكم ولا تظالموا ولا تتخاصموا ولا تشاجروا فأتاكم الله من الهدى والعلم خير مما تحتصمون بسببه وأطيعوا الله ورسوله أى فى قسمة بينكم على ما أراه الله فانه انما قسمه كما أمره الله من العدل والانصاف وقال ابن عباس هذا التحريم من الله ورسوله ان يتقوا ويصلحوا ذات بينهم وكذا قال مجاهد وقال السدي فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم أى لا تستبوا ولنذكر ههنا حديثاً ورده الحافظ أبو يعلى أحمد بن على بن المنثى الموصلى رحمه الله فى مسنده فانه قال حدثنا مجاهد بن موسى حدثنا عبد الله بن بكير حدثنا عبد بن شعبة الحنفلى عن سعد بن أنس عن أنس رضى الله عنه قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس إذ رأيناه نجيحاً حتى بدت شياؤه فقال عمر ما أضحكك يا رسول الله بأبى أنت وأخى فقال رجلان من أمى بنى جنيابى يدي رب العزة

معموله

عليه وسلم وإذا لم يكن ذلك لم ينقل والوجه الثالث من النفل اذا بعث الامام سرية أو جيشا

تبارك وتعالى فقال أحدهما يا رب خذني مظلمتي من أنحي قال الله تعالى أعطاك من المظلمة قال يا رب لم يبق من حسناتي شيء قال رب
 فليحمل عني من أوزاري قال ففاضت عيناه رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبكاء ثم قال إن ذلك ليوم عظيم يوم يحتاج الناس إلى من
 يتحمل عنهم من أوزارهم فقال الله تعالى للطالب ارفع بصرك وانظر في الجنان فرفع رأسه فقال يا رب أرى مدائن من فضة وقصورا
 من ذهب مكللة بالؤلؤ لا يرى هذا إلا صديق هذا إلا شهيد هذا قال هذا لمن أعطى ثمته قال يا رب ومن يملك ثمته قال أنت تملكه
 قال ما ذا يا رب قال تعفو عن أخيك مظلمته قال يا رب فاني قد عفوت عنه قال الله تعالى خذ بيد أخيك فادخلا الجنة ثم قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فاتقوا الله واصلحوا ذات بينكم فان الله تعالى يصلح بين المؤمنين يوم القيامة (انما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت
 قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً وعلى ربهم يتوكلون الذين يقيمون الصلاة ويؤتوا الزكاة وهم يخضعون أولئك لهم المؤمنين
 حقاً لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم) قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (انما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت
 قلوبهم قال المنافقون لا يدخل قلوبهم شيء من ذكر الله عند أداء فرائضه ولا يؤمنون بشيء من آيات الله ولا يتوكلون ولا يصلون إذا
 غابوا ولا يؤدون زكاة أموالهم فاخبر الله تعالى أنهم ليسوا بمؤمنين ثم وصف الله (٢٨٩) المؤمنين فقال (انما المؤمنون الذين إذا
 ذكر الله وجلت قلوبهم فادوا

معموله الاما دل عليه ظاهر هذه الآية وقول الشاعر

فيا بى فبايزداد الحاجة * وكنت أيا فى الجنة المست أقدم

قلت وهذا الخلاف بينهم في تقديم الخبر على ليس لعل اسمها فانه جائز بلا خلاف
 والكلام فيه وفي أدلته مفصل في كتب النحو (وحاق) أى أحاط (بهم ما كانوا به
 يستهزون) أى العذاب الذى كانوا يستهجون به استهزاء منهم ووضع هذا مكان يستهجون
 لان استهجالهم كان استهزاء منهم وعبر بلفظ الماضى تنبيها على تحقق وقوعه فسكانه قد
 حاق بهم (ولئن أدقنا الانسان) أى الجنس فيشمل المؤمن والكافر ويدل على ذلك
 الاستثناء الآتى قبل المراد به جنس الكفار ويؤيده أن اليأس والكفران والفرح
 والفخر هي أوصاف أهل الكفر لا أهل الاسلام في الغالب وقيل المراد بالانسان الوليد
 ابن الخيرة وقيل عبد الله بن أمية الخزرجي (منارحة) أى نعمة من توفير الرزق والصحة
 والسلامة من المحن وسعة العيش والرخاء (ثم زعمنا هاهنا) أى سلبنا هاهنا وأخذنا هاهنا
 عليه وإيراد الزعم للإشعار بشدة تعلقه بها وحرصه عليها (انه ليؤس) أى آيس من الرحمة
 شديد القنوط من عودها وأمثالها القلة صبره وعدم ثقته بالله (كفور) عظيم الكفران
 وهو الجحود لها قاله ابن الاعرابي وفي إرادته يفتى المبالغة ما يدل على أن الانسان كثير
 اليأس وكثير الجحود عند أن يسلبه الله بعض نعمه فلا يرجع عودها ولا يشكر ما قد سلف له

فرائضه وإذا تليت عليهم آياته زادتهم
 إيماناً يقول زادتهم تصديقا وعلى
 ربهم يتوكلون يقول لا يرجون غيره
 وقال مجاهد وجلت قلوبهم فرقت
 أى فرغت وخافت وكذا قال السدي
 وغير واحد وهذه صفة المؤمن حق
 المؤمن الذى إذا ذكر الله وجلت
 قلبه أى خاف منه ففعل أو أمره
 وترك زواجه كقوله تعالى والذين
 إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم
 ذكروا الله فاستغفروا والنو بهم
 ومن يغفر الذنوب الا الله ولم يصروا
 على ما فعلوا وهم يعلمون وكقوله تعالى
 وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس
 عن الهوى فان الجنة هي المأوى
 ولهذا قال سفيان الثوري سمعت

(٢٧ - فتح البيان ح) السدي يقول في قوله تعالى (انما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم قال هو الرجل
 يريد أن يظلم أو قال بهم بعمية فيقال له اتق الله فيجل قلبه وقال الثوري أيضا عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن شهر بن حوشب
 عن أم الدرداء في قوله (انما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم قال الرجل في القلب كاحراق السعفة أما يجده قشعريرة قال
 بلى قالت إذا وجدت ذلك فادع الله عند ذلك فان الدعاء يذهب ذلك قوله وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً كقوله وإذا ما أنزلت
 سورة فأنهم من يقول أيكم زادته هذه إيماناً فإما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً وهم يستبشرون وقد استدل البخاري وغيره من الأئمة بهذه
 الآية وأشباهها على زيادة الايمان وتفاضله في القلوب كما هو مذهب جمهور الامامية بل قد حكى الاجماع عليه غير واحد كالشافعي وأحمد
 ابن حنبل وأبي عبيد كما يفيد ذلك مستقصى في أول شرح البخاري ولله الحدود والممة وعلى ربهم يتوكلون أى لا يرجون سواه ولا يقصدون
 الاياه ولا يؤفزون الا بجنابه ولا يطلبون الحوائج الا منه ولا يرغبون الا اليه ويعلمون انه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن وانه المتصرف في
 الملك وحده لا شريك له ولا معقب لحكمه وهو سرير الحساب ولهذا قال سعيد بن جبير التوكل على الله جاع الايمان وقوله الذين
 يقيمون الصلاة ويؤتوا الزكاة هم يتفقون بنبه تعالى بذلك على أعمالهم بعد ما ذكر اعتقادهم وهذه الاعمال تشمل أنواع الخير كلها وهو

أقامة الصلاة وهو حق الله تعالى وقال قتادة أقامة الصلاة المحافظة على مواقيتها ووضوئها وركوعها وسجودها وقال مقاتل بن حيان أقامتها المحافظة على مواقيتها واسباغ الطهور ومنها وتعام ركوعها وسجودها وتلاوة القرآن فيها والتشهد والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم هذا أقامتها والانفاق مزارقهم الله يشمل اخراج الزكاة وسائر الحقوق للعباد من واجب ومستحب والخلق كلهم عيال الله فأحبهم إلى الله أنفعهم خلقه قال قتادة في قوله وعما رزقناهم ينفقون فأنفقوا مزارقكم الله فأنما هذه الاموال عوارى وودائع عندك يا ابن آدم أو شكت أن تفارقها وقوله وأولئك هم المؤمنون حقا أى المتصفون بهذه الصفات هم المؤمنون حق الايمان وقال الحافظ أبو القاسم الطبراني حدثنا محمد بن عبد الرحمن الحضرمي حدثنا أبو بكر يرب حدثنا زيد بن الحباب حدثنا ابن لهيعة عن خالد بن يزيد السكسكي عن سعيد بن أي هلال عن محمد بن أي الجهم عن الحرث بن مالك الانصاري أنه مر برسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له كيف أصبحت يا حارثة قال أصبحت مؤمنا حقا قال انظر ماذا تقول فان لكل شئ حقيقة فحقيقة ايمانك فقال عزفت نفسي عن الدنيا فاهتدت ليلى وأظلمات نهاري وكأني أنظر الى عرش ربي بارزا وكأني أنظر الى أهل الجنة يتزاوون فيها وكأني أنظر الى أهل النار يتضاغون (٢٩٠) فيها فقال يا حارثة عرفت فالزم ثلاثا وقال عمرو بن مرة في قوله تعالى أولئك هم المؤمنون حقا انما أنزل القرآن

بلسان العرب كقولك فلان سعيد حقا وفي القوم سادة وفلان تاجر حقا وفي القوم تجار وفلان شاعر حقا وفي القوم شعراء وقوله لهم درجات عند ربهم أى منازل ومقامات درجات في الجنة كما قال تعالى هم درجات عند الله والله بصير بما يعملون ومغفرة أى يغفر لهم السيئات ويشكر لهم الحسنات وقال الضحكي في قوله لهم درجات عند ربهم أهل الجنة بعضهم فوق بعض فبى الذى هو فوق فضله على الذى هو أسفل منه ولا يرى الذى هو أسفل انه فضل عليه أحد وهذا جاء في الصحيحين ان رسول الله صلى

منها وفي التعبير بالذوق ما يدل على أنه يكون منه ذلك عند سلب أدنى نعمة ينعم الله به عليه لان الازدقاء والذوق أقل ما يوجد به الطعم (ولئن أدقناه نعماء بعد ضراء مسته) والنعماء انعام يظهر أثره على صاحبه والضراء ظهور أثر الاضرار على من أصيب به والمعنى انه ان أذاق الله سبحانه العبد نعماء من الصحة والسلامة والغنى بعد ان كان في ضر من فقر أو مرض أو خوف لم يقابل ذلك بما يليق به من الشكر لله سبحانه وفي اختلاف الفعلين نكتة لا تخفى (ليقولن) أى بل يقول (ذهب السيئات عني) أى المصائب التى ساءت به من الضر والفقر والخوف والمرض عنه وزال أثرها غير شاكر لله ولا مثن عليه بنعمه (انه لفرح خفور) أى كثير الفرح بطرا وأثرا كثيرا لفرح على الناس بتعدي المناقب والتطاول عليهم بما يفضله الله به عليه من النعم والفرح لذة تحصل في القلب بنيل المراد والمشتهى وفي التعبير عن ملازمة الصبر بالمراسمة المناسبة للتعبير في جانب النعماء بالازدقاء فان كلهم لا دنى ما يطلق عليه اسم الملازمة كما تقدم (الا الذين صبروا) فان عادتهم الصبر عند نزول المحن والشكر عند حصول المنن قال الاخفش هو استثناء منقطع يعنى ولكن الذين صبروا فانهم ليسوا كذلك وقيل متصل اذ المراد بالانسان الجنس لا واحد بعينه قاله الفراء (وعملوا الصالحات) في حالة النعمة والنعمة (أولئك) اشارة الى الموصول باعتبار اتصافه بالصبر وعمل الصالحات (لهم مغفرة) لذنوبهم وان جت (وأجر) يؤجرون به على أعمالهم الحسنة

(كبير)

الله عليه وسلم قال ان أهل عليين إبراهيم من أسفل منهم كما ترون الكوكب الغر في افق

من آفاق السماء قالوا يا رسول الله تلك منازل الانبياء لا ينالها غيرهم فقال بلى والذي نفسى بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين وفي الحديث الآخر الذى رواه الامام أحمد وأهل السنن من حديث عطية عن أنى سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أهل الجنة يمتدحون أهل الدرجات العلى كما تراءون الكوكب الغار في افق السماء وان أبابكر وعمر منهم وانما (كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وان فريقان من المؤمنين لكارهون) يجادلونك في الحق بعد ما تبين كأنما يساقون الى الموت وهم ينظرون واذا بعد كم الله احدى الطائفتين انهما لكم وتودون أن غير ذات الشوكة تكون لكم ويريد الله ان يحق الحق بكلماته ويقطع دابر الكافرين ليحق الحق ويبطل الباطل ولو كره المجرمون) قال الامام أبو جعفر الطبرى اختلف المفسرون في السبب الجالب لهذه الكاف في قوله كما أخرجك ربك فقال بعضهم شبهه فى الصلاح للمؤمنين اتقاؤهم ربه وواصلاتهم ذات دينهم وطاعتهم لله ورسوله ثم روى عن عكرمة نحو هذا ومعنى هذا ان الله تعالى يقول كما انكم لما اختلفتم في المعامير وتشاجتم فيها فانتزعنا الله منكم وجعلها الى قسمه وقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقسمها على العدل والتسوية فكان هذا هو المصلحة التامة لكم وكذلك

لما كرهتم الخروج الى الاعداء من قتال ذات الشوكة وهو النفي الذين خرجوا النصر دينهم واحراز غيرهم فكان عاقبة كراهتكم للقتال بان قدره لكم وجمع به بينكم وبين عدوكم على غير ما عايدوا هدى ونصرا وفتح كما قال تعالى كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون قال ابن جرير وقال آخرون معنى ذلك كما أخرجه ربك من بيتك بالحق على كره من فريق من المؤمنين كذلك هم كارهون للقتال فهم يجادلونك فيه بعد ما تبين لهم ثم روى نحوه عن مجاهد أنه قال كما أخرجه ربك قال كذلك يجادلونك في الحق وقال السدي أنزل الله في خروجه الى بدر ومجادلتهم اياه فقال كما أخرجه ربك من بيتك بالحق وان فريقا من المؤمنين ليكارهون لطلب المشركين يجادلونك في الحق بعد ما تبين وقال بعضهم يسألونك عن الانفال مجادلة كما جادلوك يوم بدر فقالوا أخرجهنا لعلنا لا نفلسه عدله قلت رسول الله صلى الله عليه وسلم انما خرج من المدينة طالبا للغير أبي سفيان التي بلغه خبرها انها صادرة من الشام فيها أموال جزيلة لقريش فاستنص رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين من خف منهم فخرج في ثمانمائة وبضعة عشر رجلا وطلب نحو الساحل من على طريق بدر وعلم أبو سفيان بخروج رسول الله صلى الله عليه وسلم في طلبه فبعث ضمضم بن عمرو بن زهير الى أهل مكة فتمضوا (٢٩١) في قريب من ألف دنقع ما بين التسعمائة الى الالف وثمانين أبو سفيان بالغير الى سيف البحر فنجوا وجاء النفي فوردوا ما بدر

وجمع الله المسلمين والكافرين على غير معاد لما يريد الله تعالى من اعلاء كلمة المسلمين ونصرهم على عدوهم والتفرقة بين الحق والباطل كما سيأتي بيانه والغرض أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بلغه خروج النفي أوحى الله اليه يعده احدى الطائفتين اما العير واما النفي ورغب كثير من المسلمين الى العير لانه كسب بلا قتال كما قال تعالى وتودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم ويريد الله أن يحق الحق بكلماته ويقطع دابر الكافرين قال الحافظ أبو بكر ابن مردويه في تفسيره حدثنا

(كبير) متناه في الكبر وهو الجنة ووصف الاجر به لما احتوى عليه من النعيم السرمدى ودفع التكليف والامن من عذاب الله والنظر الى وجهه الكريم واختياره على العظيم لعله رعاية الفواصل ثم صلى الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم فقال (فاحللك) اعظم ما تراه منهم من الكفر والتكذيب واقتراح الآيات التي يقتضونها عليك على حسب هواهم وتعتنهم (تارك بعض ما يوحى اليك) مما أنزله الله عليك وأمرك بتبليغه مما يشق عليهم سماعه أو يستشقون العمل به كسب الهتهم وأمرهم بالايان بالله وحده وقيل هذا الكلام خارج مخرج الاستفهام أى هل أنت تارك وقيل هو فى معنى النفي مع الاستبعاد أى لا يكون منك ذلك بل تبليغهم جميع ما أنزل الله عليك أحبا ذلك أم كرهوا شيئا أم أبوا (وضائق به صدرك) الضمير راجع الى ما والى بعض وعبر بضائق دون ضيق لان اسم الفاعل فيه معنى الحدوث والعروض والصفة المشبهة فيها معنى اللزوم (أن يقولوا) أى كراهة أو مخافة أو لاجل أن أو بأن لا وقال أبو البقاء لان يقولوا (لولا) أى هلا (أنزل عليه كنز) أى مال مكنوز مخزون ينتفع به ويستغنى به (أوجاء معه ماله) يصدقه ويبين لنا صحة رسالته ثم بين سبحانه ان حاله صلى الله عليه وآله وسلم مقصور على النذارة فقال (انما أنت نذير) ليس عليك الا الانذار بما أوحى اليك وليس عليك حصول مطلوبهم واجباد

سليمان بن أحمد الطبراني حدثنا بكر بن سهل حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب عن أسلم بن عمر أنه حدثه أنه سمع أبا أيوب الانصارى يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن بالمدينة انى أخبرت عن غير أبي سفيان انها مقبلة فهل لكم ان تخرج قبل هذه العير لعل الله ان يغفها فقلنا نعم فخرج وخرجنا فلما مرنا يوما ويومين قال لنا ما ترون في قتال القوم فانهم قد أخبروا بخروجكم فقلنا لا والله ما لنا طاقة بقتال العدو ولكننا أردنا العير ثم قال ما ترون في قتال القوم فقلنا مثل ذلك فقال المقداد بن عمرو اذا تقول لك يا رسول الله كما قال قوم موسى اذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون قال فقمنا معشر الانصار ان لو قلنا كما قال المقداد أحب اليك ان يكون لنا مال عظيم قال فأنزل الله على رسوله صلى الله عليه وسلم كما أخرجه ربك من بيتك بالحق وان فريقا من المؤمنين ليكارهون ذلك تمام الحديث ورواه ابن أبي حاتم من حديث ابن لهيعة بنحوه وروى ابن مردويه أيضا من حديث محمد بن عمرو بن علقمة بن وقاص الليثى عن أبيه عن جده قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بدر حتى اذا كان بالروحاء خطب الناس فقال كيف ترون فقال أبو بكر يا رسول الله بلغنا انهم يمكن كذا وكذا قال ثم خطب الناس فقال كيف ترون فقال عمر مثل قول أبي بكر ثم خطب الناس فقال كيف ترون فقال سعد بن معاذ يا رسول الله

ايانا تريد فوالذي اكرمك وانزل عليك الكتاب ما سلكتهم باقط ولا لي بها علم ولئن سرت حتى تأتي برك الغمام من ذي عين لنسيرن معك ولا تكون كالذين قالوا لموسى اذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا انا معكم مقاتلون ولعلك ان تكون خرجت لاهروا وحده الله اليك غيره فانظر الذي احدث الله اليك فامض له فصل حبال من شئت وحبال من شئت وعادم من شئت وسالم من شئت وخد من اموالنا ما شئت فنزل القرآن على قول سعد كما اخرجك ربك من بيتك بالحق وان فريقا من المؤمنين لكارهون الايات وقال العوفي عن ابن عباس لما شاور النبي صلى الله عليه وسلم في لقاء العدو وقال له سعد ابن عباد ما قال وذلك يوم بدر اهرى الناس ان يتهيؤ للقتال واهرمهم بالشوكه فذكره ذلك اهل الايمان فانزل الله كما اخرجك ربك من بيتك بالحق وان فريقا من المؤمنين لكارهون يجادلونك في الحق بعد ما تبين لك انما يساقون الى الموت وهم يتظرون وقال مجاهد يجادلونك في الحق في القتال وقال ابن اسحق يجادلونك في الحق أي كراهية للقاء المشركين وانكارا لمسير قریش حين ذكروا لهم وقال السدي يجادلونك في الحق بعد ما تبين أي بعد ما تبين لهم انك لا تفعل الا ما أمرك الله به قال ابن جرير وقال آخرون عني بذلك المشركين حدثنا يونس أنبانا (٢٩٢) ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله تعالى يجادلونك في الحق بعد ما تبين

كأنما يساقون الى الموت وهم يتظرون قال هؤلاء المشركون جادلوه في الحق كأنما يساقون الى الموت حين يدعون الى الاسلام وهم يتظرون قال وايس هذا من صفة الآخرين هذه صفة مبتدأه لاهل الكفر ثم قال ابن جرير ولا معنى لما قاله لان الذي قبل قوله يجادلونك في الحق خبر عن اهل الايمان والذي يتلو خبر عنهم والصواب قول ابن عباس وابن اسحق انه خبر عن المؤمنين وهذا الذي نصره ابن جرير هو الحق وهو الذي يدل عليه سياق الكلام والله أعلم وقال الامام أحمد رحمه الله حدثنا يحيى بن بكير وعبد الرزاق قال حدثنا اسرائيل

مقترحاتهم (والله على كل شيء وكيل) يحفظ ما يقولون وهو فاعل بهم ما يجب أن يفعل (أم يقولون افتراه) أم هي المنقطعة بمعنى بل والهزمة أضرب عما تقدم منها ونههم بالوحي وعدم قنوعهم بما جاء به من المعجزات الظاهرة وشرع في ذكر ارتكابهم لما هو أشد من ذلك وهو افتراؤهم عليه بأنه افتراء والاستهفام للتقريع والتوبيخ والضمير المستتر للنبي صلى الله عليه وآله وسلم والبارز لما يوحى ثم أمره الله سبحانه أن يجيب عليهم بما يقطعهم ويبين كذبهم ويظهر به عجزهم فقال (قل فاتوا بعشر سور مثله) أي مماثلة له في البلاغة وحسن النظم وجزالة اللفظ ونخامة المعنى ووصف السور بما يوصف به المفرد فقال مثله ولم يقل أمثاله لان المراد مماثلة كل واحدة من السور ولقصدا لالفاء الى أن وجه الشبه ومداره المماثلة في شيء واحد وهو البلاغة البالغة الى حد الإعجاز وهذا انما هو على القول بان المطابقة في الجمع والتثنية والافراد شرط وقيل لفظة مثل وان كانت بلفظ الافراد فانهم اوصفوها بالمتنى والجمع والمؤنث كقوله تعالى أنؤمن لبشر ين مثلنا وتجوز المطابقة قال تعالى وحور عين كأمثال اللؤلؤ وقال تعالى ثم لا يكونوا أمثالكم والهاء في مثله تعود لما يوحى ثم وصف السور بصفة أخرى فقال (مفتريات) جمع مفتراة كصطفيات في مصطفاة فان قلبت الالفاء كالتثنية قاله السمين أي مختلفات حيث قالوا له افتريت هذا القرآن من عند نفسك وليس هو من عند الله فتحدهم وأرعى لهم العنان

عن سمالك عن عكرمة عن ابن عباس قال قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين فرغ من بدر عليك بالغير ليس دونها شيء فناداه العباس بن عبد المطلب قال عبد الرزاق وهو أسير في وثاقه انه لا يصلح لك قال ولم قال لان الله عز وجل اتموا وعدك احدى الطائفتين وقد أعطاك الله ما وعدك اسنادا جديدا ولم يخبره ومعنى قوله تعالى وتودون ان غير ذات الشوكه تكون لكم أي يحبون ان الطائفة التي لا حد لها ولا منعة ولا قتال تكون لهم وهي العير ويريد الله أن يحق الحق بكلماته أي هو يريد أن يجمع بينكم وبين الطائفة التي لها الشوكه والقتال ليظفركم بهم وينصركم عليهم ويظهر دينه ويرفع كلمة الاسلام ويجعلها عابدا على الاديان وهو أعلم بعواقب الامور وهو الذي يدبركم بحسن تدبيره وان كان العباد يحبون خلاف ذلك فيما يظهر لهم كقوله تعالى كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى ان تحبوا شيئا وهو شر لكم وقال محمد بن اسحق رحمه الله حدثني محمد بن مسلم الزهري وعاصم بن عمر بن قتادة وعبد الله بن أبي بكر ويزيد بن رومان عن عروة بن الزبير وغيرهم من علماء التابعين عن عبد الله بن عباس كل قد حدثني بعض هذا الحديث فاجتمع حديثهم فيما سقت من حديث بدر قالوا لما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبي سفيان مقبلا من الشام ندب المسلمين اليهم وقال هذه عير قریش فيها أموالهم فاخرجوا

وقاؤهم

إياها لعل الله أن ينقلكم موها فانتدب الناس خفف بعضهم وثقل بعضهم وذلك أنهم لم يظنوا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يلقى
 حربا وكان أبو سفيان قد استنفر حين دنا من الحجاز يجسس الأخبار ويسأل من لقي من الركب أن يخبره فاعلى أمر الناس حتى أصاب
 خبرا من بعض الركب أن محمدا قد استنفر أصحابه لك ولعيرك فخذر عند ذلك فاستأجر ضمضم بن عمرو الغفاري فبعثه إلى أهل مكة وأمره
 أن يأتي قريشا فيستنفرهم إلى أموالهم ويخبرهم أن محمدا قد عرض لها في أصحابه فخرج ضمضم بن عمرو سريعا إلى مكة وخرج رسول
 الله صلى الله عليه وسلم في أصحابه حتى بلغ واديا يقال له ذفران فخرج منه حتى إذا كان ببعضه نزل وأناه الخبر عن قريش بمسيرهم لينعوا
 عنهم فاستشار رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس وأخبرهم عن قريش فقام أبو بكر رضي الله عنه فقال فاحسن ثم قام عمر رضي الله
 عنه فقال فاحسن ثم قام المقداد بن عمرو فقال يا رسول الله امض لما أمرك الله به فتحن معك والله لا نقول لك كما قالت بنو إسرائيل
 لموسى اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكم مقاتلون فوالذي بعثك بالحق لو سرت بنا
 إلى برك الغماد يعني مدينة الحبشة لجدنا معك من دونه حتى تبلغه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم خيرا ودعاهل بخير ثم قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم أشيروا علي أيها الناس وانما يريد الانصار وذلك (٢٩٣) أنهم كانوا عدد الناس وذلك أنهم حين يابعوه

وفاوضهم على مثل ذلك دعواهم وقال مفتريات في مقابلة قولهم افتراء ولما اتحداهم بهذا
 الكلام أمره بأن يقول لهم (وادعوا) للاستظهار على المعارضة بالعشر السور (من
 استطعم) دعاء وقد رتب على الاستعانة به من هذا النوع الانساني و(من دون الله) أي من
 تعبدونه وتعبولونه شر يكال الله سبحانه أي ادعوا من استطعمت متجاوزين الله سبحانه (ان كنتم
 صادقين) فيما تزعمون من افتراء له (فالم) تكتب بغيرون كافي خط المصحف وهذا في
 خصوص هذا الموضع (يستحييوا لكم) أي فان لم يفعلوا ما طلبته منهم وتحديتهم به من
 الايمان بعشر سور مثله ولا استجابوا إلى المعارضة المطلوبة منهم ويكون الضمير في لكم
 لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وللمؤمنين أول النبي صلى الله عليه وآله وسلم وحده
 وجمع تعظيمات وتخيما (فاعلموا) أمر لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وللمؤمنين
 أول الرسول وحده على التأويل الذي سلف قريبا ومعنى أمرهم بالعلم أمرهم بالثبات عليه
 لانهم عالمون بذلك من قبل بحزب الكفار عن الايمان بعشر سور مثله والمردبالا أمر بالعلم
 الامر بالازدياد منه الى حد لا يشوبه شك ولا تخالط شبهة وهو علم اليقين والاول اولى (انما
 أنزل) متلبسا (بعلم الله) المختص به الذي لا تطلع على كنهه العقول ولا تستوضح معناه
 الافهام لما اشتمل عليه من الاجاز الخارج عن طوق البشر وليس مفترى على الله وانما اداة
 حصر ويجوز في ما ان تكون موصولة اسمية أو حرفية تقديره فاعلموا أن تنزيله وأن الذي

فامض يا رسول الله لما أمرك الله فوالذي بعثك بالحق ان استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما يتخلف منا رجل واحد
 وما نكره أن تلقى بنا عدونا غدا انال صبر عند الحرب صدق عند اللقاء ولعل الله يريك من مآثره به عينك فسر بنا على بركة الله فسر
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بقول سعد ونسبته ذلك ثم قال سيروا على بركة الله وابشروا فان الله قد وعدني إحدى الطائفتين والله
 لكائن في الآن أنظر الى مصارع القوم وروى العوفي عن ابن عباس نحوه هذا وكذلك قال السدي وقتادة وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم
 وغير واحد من علماء السلف والخلف اختصرنا أقوالهم اكتماء بسياق محمد بن اسحق (اذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم اني ممدكم
 بألف من الملائكة مر دفن وما جعله الله الا بشري ولتطمئن به قلوبكم وما النصر الا من عند الله ان الله عزيز حكيم) قال الامام أحمد
 حدثنا أبو نوح قرا حدثنا عكرمة بن عمار حدثنا سالم الحنفي أبو زميل حدثني ابن عباس حدثني عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال
 لما كان يوم بدر نظر النبي صلى الله عليه وسلم إلى أصحابه وهم ثلثمائة وثيف ونظر إلى المشركين فاذا هم ألف وزيادة فاستقبل النبي صلى
 الله عليه وسلم القبلة وعليه رداؤه وازاره ثم قال اللهم أنجز لي ما وعدتني اللهم أنجز لي ما وعدتني اللهم ان تملك هذه العصابة من أهل
 الاسلام فلا تعبد في الأرض أبدا قال فما زال يستغيث ربه ويدعوه حتى سقط رداؤه من منكبسيه فاتاه أبو بكر فأخذ رداؤه فرداه
 ثم التزمه من ورائه ثم قال يا بني الله كفالك مناشدتك ربك فانه سينجز لك ما وعدك فأنزل الله عز وجل ان تستغيثون ربكم فاستجاب

لكم انى عدكم بألف من الملائكة مردفين فلما كان يومئذ التقوا فاهزم الله المشركين فقتل منهم سبعون رجلا وأسر منهم سبعون رجلا واستشار رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر وعمر وعليهما فقال أبو بكر يا رسول الله هؤلاء بنو العم والعشيرة والاخوان وانى أرى ان تأخذ منهم الفدية فيكون ما أخذناه منهم قوة لنا على الكفار وعسى ان يهديهم الله فيكونوا لنا عضدا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ترى يا ابن الخطاب قال قلت والله ما أرى ما رأى أبو بكر ولا كفى أرى ان تمكثنى من فلان قريب لعمري فأضرب عنقه وتمككن عليا من عقيل فيضرب عنقه وتمككن حمزة من فلان أخيه فيضرب عنقه حتى يعلم الله ان ايس في قلوبنا هو اداة للمشركين هؤلاء صناديدهم وأئمتهم وقادتهم فهو رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال أبو بكر ولم يهزمهم وما قلت وأخذتهم الفداء فلما كان من الغد قال عمر فغدوت الى النبي صلى الله عليه وسلم وأبى بكر وهما يكيان فقلت يا رسول الله ما يكيانك أنت وصاحبك فان وجدت بكاء بكيت وان لم أجد بكاء بكيت لمكانكما قال النبي صلى الله عليه وسلم للذى عرض على أصحابك من أخذهم الفداء لقد عرض على عذابكم أدنى من هذه الشجرة شجرة قرية من النبي صلى الله عليه وسلم وأنزل الله عز وجل ما كان لشي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الارض الى قوله فيكلاهما غنمته حلالا (٢٩٤) طيبا فاحل لهم الغنائم فلما كان يوم أحد من العام المقبل عوقبوا بما

صنعوا يوم بدر من أخذهم الفداء
فقتل منهم سبعون وفراً أحبب النبي
صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى
الله عليه وسلم وكسرت رباعيته
وهشمت البيضة على رأسه وسال
الدم على وجهه فانزل الله أؤلما
أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها
قلتم إني هذا قل هو من عند أنفسكم
ان الله على كل شيء قدير بأخذكم
الفداء ورواه مسلم وأبو داود
والترمذي وابن جرير وابن مردويه
من طريق عن عكرمة بن
عمار به وصححه علي بن المديني
والترمذي وقال لا يعرف الامن
حديث عكرمة بن عمار اليماني
وهكذا روى علي بن أبي طلحة

والعوفى عن ابن عباس ان هذه الآية الكريمة قوله اذ تسبغون yourselves بكم في دعاء
النبي صلى الله عليه وسلم وكذا قال يزيد بن تبيع والسدي وابن جرير وقال أبو بكر بن عمار عن ابن حصين عن ابي صالح قال
لما كان يوم بدر جعل النبي صلى الله عليه وسلم ينادي به أشد المناشدة يدعوا فأتاه عمر بن الخطاب فقال يا رسول الله بعض
مناشدتك فوالله ليفين الله لك بما وعدك قال البخاري في كتاب المغازي باب قول الله تعالى اذ تسبغون بكم فاستجاب لكم
الى قوله فان الله شديد العقاب حدثنا أبو نعيم حدثنا إسرائيل عن مخارق عن طارق بن شهاب قال سمعت ابن مسعود يقول شهدت
من المقداد بن الاسود مشهدا لان أكون صاحبه أحب الى مما عدل به أئني النبي صلى الله عليه وسلم وهو يدعوا على المشركين
فقال لانقول كما قال قوم موسى اذهب أنت وربك فقاتلا ولنكا نقاتل عن عيينة وعن شمالك وبين يديك وخلفك فرأيت النبي
صلى الله عليه وسلم لم أشرق وجهه وسره يعني قوله حدثني محمد بن عبد الله بن حوشب حدثنا عبد الوهاب حدثنا خالد الحذاء عن
عكرمة عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لم يوم بدر اللهم أشدك عهدك ووعدك اللهم ان شئت لم تعبدوا فآخذوا أبو بكر
بيده فقال حمزة بن عبد المطلب فخرج وهو يقول سيمزم الجمع ويولون الدبر ورواه النسائي عن بنابر عن عبد الوهاب عن عبد الحميد الثقفي

وقوله تعالى بألف من الملائكة من دفين أي يردف بعضهم بعضا كما قال هرون بن هبيرة عن ابن عباس من دفين متابعين ويحتمل أن المراد من دفين لكم أي نجدة لكم كما قال العوفي عن ابن عباس من دفين يقول المدد كما تقول أنت للرجل زده كذا وكذا وهكذا قال مجاهد وابن كثير القاري وابن زيد من دفين عدين وقال أبو كدينة عن قابوس عن أبيه عن ابن عباس يمددكم ربكم بألف من الملائكة من دفين قال وراء كل ملك ملك وفي رواية بهذا الاسناد من دفين قال بعضهم على اثر بعض وكذا قال أبو ظبيان والسخاك وقتادة وقال ابن جرير حدثني المثنى حدثنا اسحق حدثنا يعقوب بن محمد الزهري حدثني عبد العزيز بن عمران عن اثير بن يحيى عن أبي الحويرث عن محمد بن جبير عن علي رضي الله عنه قال نزل جبريل في ألف من الملائكة عن ميمنة النبي صلى الله عليه وسلم وفيها أبو بكر ونزل ميكائيل في ألف من الملائكة عن ميسرة النبي صلى الله عليه وسلم وأنا في الميسرة وهذا يقتضي أن صحابته ان الالف من دفين بثلثها ولهذا اقر بعضهم من دفين بفتح الدال والله أعلم والمشهور ما رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال وامد الله نبيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بألف من الملائكة فكان جبريل في خمسمائة من الملائكة وميكائيل في خمسمائة مجنبة وروى الامام أبو جعفر بن جرير ومسلم من حديث عكرمة بن عمار عن ابي زميل (٢٩٥) مالك بن وليد الحنفي عن ابن عباس عن

عمر الحديث المتقدم ثم قال أبو زميل حدثني ابن عباس قال ينفار رجل من المسلمين يشتمني اثر رجل من المشركين امامه اذ سمع ضربة بالسوط فوقه وصوت الفارس يقول اقدم حيزوم اذ نظر الى المشرك امامه فخر مستلقيا قال فنظر اليه فاذا هو قد سد حطم وشق وجهه كضربة السوط فاخضر ذلك اجمع خفاء الانصارى فحدث ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صدقت ذلك من مدد السماء الثالثة فقتلوا يومئذ سبعين وأسروا سبعين وقال البخاري باب شهود الملائكة بدرا حدثنا اسحق بن ابراهيم حدثنا جرير عن يحيى بن سعيد عن معاذ بن رفاع

الى تأويل وأما ضعفه فلما في ترتيب الامر بالعلم على عدم الاستجابة ممن دعوههم واستعانوا بهم من الخفاء واحتياجه الى تكلف وهو أن يقال ان عدم استجابة من دعوههم واستعانوا بهم من الكفار والالهة مع حرصهم على نصرهم ومعاضدتهم ومباغتهم في عدم ايمانهم واستمرارهم على الكفر بقيد حصول العلم لهؤلاء الكفار بان هذا القرآن من عند الله وان الله سبحانه هو الاله وحده لا شريك له وذلك يوجب دخولهم في الاسلام واعلم انه قد اختلف التحدي للكفار بمعارضة القرآن فتارة وقع بمجموع القرآن كقوله لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله وبعشر سور كما في هذه الآية وذلك لان العشرة أول عقد من العقود وبسورة منه كما تقدم في البقرة ويونس وذلك لان السورة أقل طائفة منه ثم ان الله سبحانه توعد من كان مقصورا الهمة على الدنيا لا يطلب غيرها ولا يريد سواها فقال (من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها) واختلاف أهل التفسير في هذه الآية فقال الضحاك نزلت في الكفار وأهل الشرك واختاره النحاس بدليل الآية التي بعدها أولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار وقال أنس نزلت في اليهود والنصارى وعن الحسن مثله وقيل نزلت في المنافقين وقيل الآية واردة في الناس على العموم كافرهم ومسلمهم والحل على العموم أولى والمعنى ان من كان يريد بعمله حظ الدنيا كما فأن ذلك وليس المراد مجرد الارادة والمراد بنيتها ما ينهوا يحسنهم الصحة والامن والسعة في

ابن رافع الزرق عن أبيه وكان أبوه من أهل بدر قال جاء جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ماتعدون أهل بدر فيكم قال من أفضل المسلمين أو كلمة نحوها قال وكذلك من شهد بدرا من الملائكة انفرد باخراجه البخاري وقدره الطبراني في المعجم الكبير من حديث رافع بن خديج وهو خطأ والصواب رواية البخاري والله أعلم وفي الصحيحين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعمر لما شاوره في قتل حاطب بن أبي بلتعجة انه قد شهد بدر وما يدريك لعل الله قد اطاع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم وقوله تعالى وما جعله الله الا بشري الاية أي وما جعل الله بعث الملائكة واعلامه اياكم هم الا بشري ولتطمئن به قلوبكم والافهوتعالى قادر على نصركم على أعدائكم ولتطمئن به قلوبكم وما النصر الا من عند الله اي بدون ذلك ولهذا قال وما النصر الا من عند الله كما قال تعالى فاذا قيمت الذين كفروا فاضرب الرقاب حتى اذا تخفتموهم فشدوا الوثاق فاما منابعدوا ما فدا حتى تضع الحرب أوزارها ذلك ولو يشاء الله لانتصر منهم ولكن ليس بوسعكم بعض والذين قتلوا في سبيل الله فلن يضل أعمالهم سيديهم ويصلح بالهم ويدخلهم الجنة عرفها لهم وقال تعالى وتلك الايام نداولها بين الناس وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء والله لا يحب الظالمين وليمحس الله الذين آمنوا ويعيق الكافرين فهذه حكم شرع الله جهاد الكفار بأيدي المؤمنين لاجلها وقد كان تعالى انما يعاقب الامم السالفة المكذبة

للا نبياء بالقوارع التي تعم تلك الامم المكذبة كما اهلك قوم نوح بالطوفان وعاد الاولى بالدبور وعود بالصيحة وقوم لوط بالخسف والقلب
 وحجارة السجيل وقوم شعيب يوم الظلة فلما بعث الله تعالى موسى وأهلك عدوه فرعون وقومه بالغرق في اليم ثم أنزل على موسى التوراة
 شرع فيها فقال الكفار استقر الحكم في بقية الشرائع بعده على ذلك كما قال تعالى ولقد آتينا موسى الكتاب من بعدما اهلكنا القرون
 الاولى بصائر وقاتل المؤمنين للكافرين أشد اهانته لكافرين واشفى لصدور المؤمنين كما قال تعالى للمؤمنين من هذه الامة فأنلوهم
 يعذبهم الله بأيديكم ويخزهم وينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين ولهذا كان قتل صناديد قريش بأيدي أعدائهم الذين
 يتطرون اليهم بأعين ازدراهم انكي لهم واشفى لصدور حزب الايمان كقتل ابي جهل في معركة القتال وحومة الوعى أشد اهانته له من
 موته على فراشه بقارعة أوصاعقة ونحو ذلك كما مات أبو لهب لعنه الله بالعسرة بحيث لم يقربه أحد من قاربه وانما غسلوه بالماء
 قد قام به بعد رجوعه حتى دفنوه ولهذا قال تعالى ان الله عزيز غي له العزة ورسوله وللمؤمنين بهما في الدنيا والاخرة كقوله
 تعالى ان الله انصر رسلا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الاشهاد حكيم فيما شرعه من قتال الكفار مع القدرة على دمارهم
 واهلاكهم بحوله وقوته سبحانه وتعالى (٢٩٦) (اذ يغشاكم النعاس أمنة منه وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به ويذهب

عنكم رجز الشيطان وايربط على
 قلوبكم ويثبت به الاقدام اذ يوحى
 ربك الى الملائكة أنى معكم فنبتوا
 الذين آمنوا سألنى في قلوب الذين
 كفروا الرعب فاضربوا فوق
 الاعناق واضربوا منهم كل بنان ذلك
 بأنهم شاقوا الله ورسوله ومن يشاقق
 الله ورسوله فان الله شديد العقاب
 ذلكم فذوقوه وان للكافرين عذاب
 النار) يذكركم الله تعالى بما أنعم به
 عليهم من القائه النعاس عليهم أمانا
 أمهم به من خوفهم الذي حصل لهم
 من كثرة عدوهم وقلة عددهم وكذلك
 فعل تعالى بهم يوم أحد كما قال تعالى
 ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمنة نعاما
 يغشى طائفة منكم وطائفة قد

الرزق وارتفاع الخط ونفاذ القول وكثرة الاولاد والرياسة ونحو ذلك وادخل كان في الآية
 يفيد أنهم مستقرون على ارادة الدنيا بأعمالهم لا يكادون يريدون الاخرة ولهذا قيل انهم
 مع اعطائهم حظوظ الدنيا يعذبون في الاخرة لانهم جردوا قاصدهم الى الدنيا ولم يعملوا
 للاخرة وظاهر قوله (نوف اليهم أعمالهم فيها) ان من أراد به عمله الدنيا حصل له الجزاء
 الدنيوى لا محالة ولا يمكن الواقع في الخارج يخالف ذلك فليس كل متقن ينال من الدنيا
 أمنيته وان عمل لها وأرادها فلا بد من تقييد ذلك بمشيئة الله سبحانه عن ابن عباس قال
 يعنى من عمل صالحا التماس الدنيا صوما أو صلاة أو تمجدا بالليل لا يعمل له الا لذلك قال
 القرطبي ذهب أكثر العلماء الى أن هذه الآية مطلقة وكذلك الآية التي في الشورى ومن
 كان يريد حرث الدنيا نؤته منها كذلك ومن يرد ثواب الدنيا نؤته منها وفي حديثها وفسرتها
 التي في سبحان من كان يريد العاجلة تجملنا له فيها ما نشاء لمن نريد (وهم فيها لا يخشون)
 أى وهؤلاء المريدون بأعمالهم الدنيا هم في الدنيا لا يتقصون من جزائهم فيها بحسب
 أعمالهم لها وذلك في الغالب وليس بمطرديل ان قضت به مشيئته سبحانه ورجحته حكمته
 المبالغه وقال القسائى معنى الآية من كان يريد به عمل الخير الحياة الدنيا وزينتها ونوف
 اليهم أعمالهم وافية كاملة من غير نجس في الدنيا وهو ما ينالون من الصحة والكفاف
 وسائر اللذات والطيبات والمنافع فخص الجزاء بمثل ما ذكره وهو حاصل لكل عامل للدنيا

أهمتهم أنفسهم الآية قال أبو طلحة كنت ممن أصابه النعاس يوم أحد ولقد سقط السيف من يدي
 وراى سقط وأخذه ويسقط وأخذه ولقد نظرت اليهم عيدين وهم تحت الخجف وقال الحافظ أبو يعلى حدثنا زهير حدثنا ابن مهدي
 عن شعبة عن أبي اسحق عن حارثة بن مضرب عن علي بن رضى الله عنه قال ما كان فينا فارس يوم بدر غير المقداد واقدرأيتنا وما فينا
 الا نائم الارسل الله صلى الله عليه وسلم يصلى تحت شجرة ويبيكى حتى أصبح وقال سفيان الثوري عن عاصم عن ابي رزين عن عبد الله
 ابن مسعود رضى الله عنه أنه قال النعاس في القتال أمنة من الله وفي الصلاة من الشيطان وقال قتادة النعاس في الرأس والنوم
 في القلب قلت أما النعاس فقد أصابهم يوم أحد وأمر ذلك مشهور وجدوا ما يوم بدر فهذه الآية الشريفة انما هي في سياق قصة بدر
 وهي دالة على وقوع ذلك أيضا وكان ذلك كائن للمؤمنين عند شدة البأس تكون قلوبهم أمنة مطمئنة بنصر الله وهذا من
 فضل الله ورحمته بهم ونعمته عليهم وكما قال تعالى فان مع العسر يسرا ان مع العسر يسرا ولهذا جاء في الصحيح أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لما كان يوم بدر في العريش مع الصديق رضى الله عنه وهما يدعوان أخذت رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة من النوم ثم
 استيقظ متبسما فقال البشر يا أبابكر هذا خير بل على ثنائه المقع ثم خرج من باب العريش وهو يتلو قوله تعالى سيهزم الجمع ويولون

الدبر وقوله وينزل عليكم من السماء ماء قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال نزل النبي صلى الله عليه وسلم حين سار إلى بدر والمشركون بينهم وبين الماء رملة دعصه وأصاب المسلمين ضعف شديد والقي الشيطان في قلوبهم الغيظ يوسوس بينهم ترعون أنكم أولياء الله تعالى وفيكم رسولوه وقد غلبكم المشركون على الماء وأنتم تصلون مجنبين فامطر الله عليهم مطرا شديدا فشرب المسلمون وتطهروا وأذهب الله عنهم رجز الشيطان وثبت الرمل حين أصابه المطر ومشى الناس عليه والدواب فساروا إلى القوم وأمد الله نبيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بألف من الملائكة فكان جبريل في خمسمائة مجنبة وميكائيل في خمسمائة مجنبة وكذا قال العوفي عن ابن عباس أن المشركين من قريش لما خرجوا لينصروا العير وليقاتلوا عنها نزلوا على الماء يوم بدر فغلبوا المؤمنين عليه فأصاب المؤمنين الظمأ فجعلوا يصلون مجنبيين محدثين حتى تعاطوا ذلك في صدورهم فأمر الله من السماء ماء حتى سأل الوادي فشرب المؤمنون وملؤا الاسقية وسقوا الركاب واغتسلوا من الجنة فجعل الله في ذلك تطهيرا وثبت الاقدام وذلك أنه كانت بينهم وبين القوم رملة فبعث الله المطر عليها فضر بهم حتى اشتدت وثبت عليها الاقدام ونحو ذلك وروى عن قتادة الضحاك والسدي وقدرى عن سعيد بن المسيب والشعبي والزهرى وعبد الرحمن بن زيد بن (٢٩٧) أسلم أنه طش أصحابهم يوم بدر والمعروف

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سار إلى بدر نزل على أدنى ماء هناك أي أول ماء وجدته فتيقدهم إليه الحباب بن المنذر فقال يا رسول الله هذا المنزل الذي نزلت فيه منزل أنزلك الله إياه فليس لنا أن نجاوزه أو منزل نزلت به للحرب والمكيدة فقال بلى منزل نزلت به للحرب والمكيدة فقال يا رسول الله إن هذا ليس بمنزل ولكن سربا حتى نزل على أدنى ماء يل القوم ونغور ما وراءه من القلب ونستقي الحياض فيكون لنا ماء وليس لهم ماء فإسار رسول الله صلى الله عليه وسلم ففعل كذلك وفي مغازي الأموي أن الحباب لما قال ذلك نزل ملك من السماء وجبريل

ولو كان قليلا يسيرا اه وانما عبر عن عدم نقص أعمالهم بنفي الجحس الذي هو نقص الحق مع أنه ليس لهم شأبة حق فيما أوتوه كما عبر عن إعطائه بالتوفية التي هي إعطاء الحقوق مع أن أعمالهم بعزل عن كونها مستوجبة لذلك بناء لا مر على ظاهر الحال ومحافظة على صور الأعمال ومبالغته في نفي النقص كان ذلك نقص لحقوقهم فلا يدخل تحت الوقوع والصدور عن الكريم أصلا (أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار) الإشارة إلى المريدين المذكورين ولا بد من تقييدهم بآبائهم لم يريدوا الآخرة بشئ من الأعمال المعتد بها الموجبة للجزاء الحسن في الدار الآخرة أو تكون الآية خاصة بالكفار كما تقدم (وحبط ما صنعوا فيها) أي ظهر في الدار الآخرة حبط ما صنعوه من الأعمال التي كانت صورتها صورة الطاعات الموجبة للجزاء الآخري لولا أنهم أفسدوها بقساد مقاصدهم وعدم الخلوص وإرادة ما عند الله في دار الجزاء بل قصر واذل على الدنيا وزينتها ثم حكم سبحانه ببطالان عملهم فقال (وباطل ما كانوا يعملون) أي أنه كان عملهم في نفسه باطلا غير معتد به لأنه لم يعمل لوجه صحيح يوجب الجزاء ويترب عليه ما يترتب على العمل الصحيح عن مجاهد قال هم أهل الرياء وهذا مشكل لأن قوله أولئك الذين الآية لا يليق بحال المؤمن إلا إذا قلنا أن تلك الأعمال الفاسدة والأفعال الباطلة لما كانت لغير الله استحق فاعلمها الوعيد الشديد وهو عذاب النار ويدل له ما روى عن ابن عمر قال قال رسول الله

(٢٨ - فتح البيان ح) جالس عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ذلك الملك يا محمد إن ربك يقرئك السلام ويقول لك إن الرأى ما أشار به الحباب بن المنذر فالتفت رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى جبريل عليه السلام فقال هل تعرف هذا فينظر إليه فقال ما كل الملائكة أعرفهم وأنه ملك وليس بشيطان وأحسن ما في هذا ما رواه الامام محمد بن اسحق بن يسار صاحب المغازي رحمه الله حدثني يزيد بن رومان عن عروة بن الزبير قال بعث الله السماء وكان الوادي دهسا فأصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ما لم يدلهم الأرض ولم يمنعهم من المسير فأصاب قريشا ما لم يقدروا على أن يحلوا معه وقال مجاهد أنزل الله عليهم المطر قبل النعاس فأطفا بالمطر الغبار وتلبدت به الأرض وطابت نفوسهم وثبتت به أقدامهم وقال ابن جرير حدثنا هرون بن اسحق حدثنا مصعب بن المقدام حدثنا إسرائيل حدثنا أبو اسحق عن جارية عن علي رضي الله عنه قال أصابنا من الليل طش من المطر يعني الليلة التي كانت في صبيحتها وقعة بدر فأنطلقنا تحت الشجر والخف نسئل تحتها من المطر وبات رسول الله صلى الله عليه وسلم وحرض على القتال وقوله يظهركم به أي من حدث أصغرا وكبر وهو تطهير الظاهر ويذهب عنكم رجز الشيطان أي من وسوسة أو خاطر سيئ وهو تطهير الباطن كما قال تعالى في حق أهل الجنة عالمهم ثياب سندس خضر واسתרقيق وحلوا أساور من فضة فهذا إشارة الظاهر وسقاهم ربهم

شراباطهور أى مطهر الماء كان من غل أو حسد أو تباعض وهو زينة الباطن وطهارته ويليربط على قلوبكم أى بالصبر والاقدام على مجالدة الاعداء وهو شجاعة الباطن وينتبت به الاقدام وهو شجاعة الظاهر والله أعلم وقوله اذ يوحى ربك الى الملائكة أى معكم فثبتوا الذين آمنوا وهذه نعمة خفية أظهرها الله تعالى لهم ليس كرهه عليها وهو أنه تعالى وتقدس وتبارك وتجدد أوحى الى الملائكة الذين أنزلهم لنصر نبيه ودينه وحزبه المؤمنين يوحى اليهم فيما بينهم وبينهم أن يثبتوا الذين آمنوا قال ابن اسحق وازروهم وقال غيره قاتلوا معهم وقيل كثروا سوادهم وقيل كان ذلك بأن الملك كان يأتى الرجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فيقول سمعت هؤلاء القوم يعنى المشركين يقولون والله لئن جئوا علينا لنكشفن فيحدث المسلمون بعضهم بعضا بذلك فتقوى أنفسهم حكاه ابن جرير وهذا اللفظ مجروفه وقوله سألقى في قلوب الذين كفروا الرعب أى ثبتوا أنتم المؤمنين وقوا أنفسكم عن أعدائهم عن أمرى لكم بذلك سألقى الرعب والذلة والصغار على من خالف أمرى وكذب رسولى فاضربوا فوق الاعناق واضربوا منهم كل بنان أى اضربوا الهام فقلقوها واضربوا الرقاب فقطعوها وقطعوا الاطراف منهم وهى أيديهم وأرجلهم وقد اختلف المفسرون فى معنى فوق الاعناق فقيل معناه اضربوا الرؤس (٢٩٨) قاله عكرمة وقيل معناه أى على الاعناق وهى الرقاب قاله الضحاك

وعطية العوفى ويشهد له هذا المعنى ان الله تعالى أرشد المؤمنين الى هذا فى قوله تعالى فاذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب حتى اذا أثخنتموهم فشدوا الوثاق وقال وكيع عن المسعودى عن القاسم قال قال النبي صلى الله عليه وسلم انى لم أبعث لأعذب بعذاب الله انما بعثت بضرب الرقاب وشد الوثاق واختار ابن جرير انها قد تدل على ضرب الرقاب وفلق الهام قلت وفى مغازى الاموى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل يمر بين القتل يوم بدر فيقول يفلق هاما فيقول أبو بكر من رجال أعزة علينا وهم كانوا أعق وأظلماء

صلى الله عليه وآله وسلم من تعلم علم الغي الله أو أراد به غير الله فليتبوأ مقعده من النار أخرجه الترمذى وعن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول قال الله تعالى انا أغنى الشركاء عن الشرك من عمل عملاً أشرك فيه معى غيرى تركته وشركه أخرجه مسلم وفى الباب أحاديث بمعناه والرياء هو الشرك الأصغر كما ورد فى الحديث وهذا هو أحد الاقوال والذي يقتضيه جزمه النظر الكريم ان المراد به مطلق الكفرة بحيث يندرج فيهم القادحون فى القرآن العظيم اندراجاً وليا فانه عز وجل لما أمر نبيه صلى الله عليه وآله وسلم والمؤمنين بان يزدادوا علماً و يقيناً بان القرآن منزل بعلم الله وبان لا قدرة لغيره على شئ أصلاً وهيجهم على الثبات على الاسلام والرسوخ فيه عند ظهور بحجج الكفرة وما يدعون من دون الله عن المعارضة وتبين انهم ليسوا على شئ أصلاً اقتضى الحال ان يتعرض لبعض شؤونهم الموهمة لكونهم على شئ فى الجملة من نيلهم الحظوظ العاجلة واستيلائهم على المطالب الدنيوية وبيان ان ذلك بمعزل عن الدلالة عليه ولقد بين ذلك أى بيان ثم بين سبحانه ان بين من كان طالباً للدنيا فقط ومن كان طالباً للآخرة تفاوتاً عظيماً وتبايناً بعيداً فقال (أفمن كان على هينة) برهان يدل على الحق (من ربه) فى اتباع النبي صلى الله عليه وآله وسلم والايمان بالله كغيره ممن يريد الحمية الدنيا وزينتها وقيل المراد به النبي صلى الله عليه وآله وسلم أى أفمن كان معه بيان من الله ومجزة

كالقرآن

فيمتدئ رسول الله صلى الله عليه وسلم بأول البيت ويستطعم أبا بكر رضى الله عنه انشاد آخره لانه كان

لا يحسن انشاد الشعر كما قال تعالى وما علمناه الشعر وما ينبغي له وقال الربيع بن أنس كان الناس يوم بدر يعرفون قتلى الملائكة ممن قتلوه بضرب فوق الاعناق وعلى البنان مثل سمة النار قد أحرق به وقوله واضربوا منهم كل بنان قال ابن جرير معناه واضربوا من عدوكم أيها المؤمنون كل طرف ومفصل من أطراف أيديهم وأرجلهم والبنان جمع بنانة كما قال الشاعر
ألا ليتنى قطعت منى بنانة * ولا فيته فى البيت يقظان جادراً

وقال على بن أبى طلحة عن ابن عباس واضربوا منهم كل بنان يعنى البنان الاطراف وكذلك قال الضحاك وابن جرير وقال السدى البنان الاطراف ويقال كل مفصل وقال عكرمة وعطية العوفى والضحاك فى رواية أخرى كل مفصل وقال الاوزاعى فى قوله تعالى واضربوا منهم كل بنان قال اضرب منه الوجه والعين وارمه بشهاب من نار فاذا أخذه حرم ذلك كله عليكم وقال العوفى عن ابن عباس فذكر قصة بدر الى أن قال فقال أبو جهل لا تقتلوهم قتلاً أولئك خذوهم أخذاً حتى تعرفوهم الذى صنعوا من طعنهم فى دينكم ورغبتهم عن اللات والعزى فأوحى الله الى الملائكة أنى معكم فثبتوا الذين آمنوا سألقى فى قلوب الذين

كفروا الرعب فاضربوا فوق الاعناق واضربوا منهم كل بنان الآية فقتل أبو جهل لعنه الله في تسعة وستين رجلا وأسر عقبة بن أبي معيط فقتل صبيرا فوق ذلك سبعين يعني قتيلا ولهذا قال تعالى ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله أي خالفوهما فاساروا في شق وتركوا الشرع والایمان به واتباعه في شق وأخذوا أيضا من شق العصا وهو جعلها فرقتين ومن يشاقق الله ورسوله فإن الله شديد العقاب أي هو الطالب الغالب لمن خالفه وناواه ولا يقوته شيء ولا يقوم لغضبه شيء تبارك وتعالى لا اله غيره ولا رب سواه ذلكم فذوقوه وان للكافرين عذاب النار هذا خطاب للكفار أي ذوقوا هذا العذاب والنكال في الدنيا واعلموا أيضا ان للكافرين عذاب النار في الآخرة (يا أيها الذين آمنوا اذ القيمم الذين كفروا زحفا فلا تولوهم الادبار ومن يولهم يومئذ برة الامة فالتفتل أومتحنون الى فئة فقد باء بغضب من الله وماواه جهنم وبئس المصير) يقول تعالى متوعدا على القرار من الزحف بالنار لمن فعل ذلك يا أيها الذين آمنوا اذ القيمم الذين كفروا زحفا أي تقاربتم منهم ودنوتهم منهم فلا تولوهم الادبار أي تقربوا وتتركوهم كما يحببكم ومن يولهم يومئذ برة الامة فالتفتل أي يفر بين يدي قرنه مكيدة ليريه انه قد خاف منه فيمتبعه ثم يكر عليه فيقتله فلا بأس عليه في ذلك نص عليه سعيد بن جبيرة والسدي وقال الضحاك أن يتقدم عن أصحابه (٢٩٩) ليرى غرة من العدو فيصيدها أومتحنون الى فئة أي فر من ههنا الى فئة أخرى

كالقرآن ومعه شاهد كبيريل وقد بشرت به الكتب السابقة كن كان يريد الحياة الدنيا وزينتها والضمير في (ويتلوها شاهد) راجع الى البينة باعتبار ما يليها بالبرهان أي يؤيده ويشدده ويقويه والضمير في (منه) راجع الى القرآن لانه تقدم ذكره في قوله أم يقولون افتراه أو راجع الى الله تعالى والمعنى ويتلو البرهان الذي هو البينة شاهد يشهد بصدقه من القرآن أو من الله سبحانه والشاهد هو الامجاز الكائن في القرآن أو المعجزات التي ظهرت لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فان ذلك من الشواهد التابعة للقرآن وقال القراء قال بعضهم ويتلوها شاهد منه الانجيل وان كان قبله فهو يتلو القرآن في التصديق والهامة في منه لله عز وجل وقيل المراد بمن كان على بينة من ربه هم مؤمنوا أهل الكتاب كعبد الله بن سلام واضربه وعن علي بن أبي طالب قال ما من رجل من قريش الانزل فيه طائفة من القرآن فقال له رجل ما نزل فيك قال أما تقرأ سورة هود أم كان على بينة من ربه ويتلوها شاهد منه فرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم ينس من ربه وأنا شاهد منه أخرجه أبو نعيم وابن أبي حاتم وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ويتلوها شاهد منه على أخرجه ابن عساکر وعنه وددت اني أنا هو ولكنه لسان محمد وعن ابن عباس ان الشاهد جبريل ووافقه سعيد بن جبيرة وعلمة وابراهيم ومجاهدوا الضحاك وأكثر المفسرين وقال الحسن وقتادة هو لسان النبي صلى الله عليه وآله وسلم ووجه ذلك

ذهبنا فأتينا قبل صلاة الغداة فخرج فقال من القوم فقلنا نحن الفرارون فقال لا بل أنتم العكارون نافقتكم وأنافة المسلمين قال فأتينا حتى قبلنا يده وهكذا رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه من طرق عن يزيد بن أبي زياد وقال الترمذي حسن لانعرفه الامن حديث ابن أبي زياد ورواه ابن أبي حاتم من حديث يزيد بن أبي زياد به وزاد في آخره وقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية أومتحنون الى فئة قال أهل العلم معنى قوله العكارون أي العطافون وكذلك قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن أبي عبيد لما قتل على الجسر بارض فارس لكثرة الجش من ناحية الجحوس فقال عمر لو تبحر الى لكنت له فئة هكذا رواه محمد بن سيرين عنه وفي رواية أبي عثمان النهدي عن عمر قال لما قتل أبو عبيد قال عمر أيها الناس أنافئتكم وقال مجاهد قال عمر أنافة كل مسلم وقال عبد الملك بن عمر عن عمر أيها الناس لا تغرنكم هذه الآية فانما كانت يوم يدروا نافة لكل مسلم وقال ابن أبي حاتم حديثنا عن ابن عبد الله المصري حديثنا عن سليمان الحضرمي حديثنا نافع أنه سأل ابن عمر قلت ان قوم لا نثبت عند قتال عدونا ولا ندرى من الفئة امامنا أو عسكرنا فقال ان الفئة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ان الله يقول اذ القيمم الذين كفروا زحفا الآية فقال انما أنزلت هذه الآية في يوم بدر لاقبلها ولا بعدها وقال الضحاك في قوله أومتحنون الى فئة المتبحر الفار الى النبي وأصحابه وكذلك من فر اليوم الى أميره أو أصحابه فأما ان كان الفرار لا عن سبب من هذه الاسباب فانه حرام وكبيرة من الكبائر لما رواه البخاري ومسلم في الصحيحين

من المسلمين يعاونهم ويعاونونه فيجوز له ذلك حتى لو كان في سرية ففر الى أميره أو الى الامام الاعظم دخل في هذه الرخصة قال الامام أحمد حديثنا حسن حديثنا زهير حديثنا يزيد بن أبي زياد عن عبد الرحمن ابن أبي ليلى عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال كنت في سرية من سر ايارسول الله صلى الله عليه وسلم فخاص الناس حصة فكنت فحين خاص فقلنا كيف نصنع وقد فرنا من الزحف وبؤنا بالغضب ثم قلنا لو دخلنا المدينة فبينا ثم قلنا لو عرضنا أنفسنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنفسنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فان كانت لنا نوبة ولا

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجتنبوا السبع الموبقات قيل يا رسول الله وما هن قال الشرك بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله الاباحق وكل الربا وكل مال اليتيم والتولي يوم الزحف وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات وله شواهد من وجوه أخر ولهذا قال تعالى فقد جاء أي رجع بغضب من الله وما آواه أي مصيره ومن قلبه يوم ميعاده وما آواه جهنم وبئس المصير قال الامام أحمد حدثنا زكريا بن عدي حدثنا عبيد الله بن عمر الرقي عن زيد بن أبي أنيسة حدثنا جلبة بن سحيم عن أبي المثني العبدى سمعت السديسي يعني ابن الخصاصية وهو بشير بن معبد قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم لا يابيه فاشتط على شهادة أن لا اله الا الله وان محمد اعبدته ورسوله وان أقيم الصلاة وان أؤدى الزكاة وان أحج حجة الاسلام وان أصوم شهر رمضان وان أجاهد في سبيل الله فقلت يا رسول الله اما اثنتان فوالله لأطيعهما الجهاد فانهم زعموا انه من ولي الدبر فقد جاء بغضب من الله فاحلف ان حضرت ذلك خشعت نفسي وكرهت الموت والصدقة فوالله مالى الا غنيمة وعشر ذودهن رسل اهل ي وجولتهم فقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم يده ثم حرك يده ثم قال فلاجهاد ولا صدقة فم تدخل الجنة اذن قلت يا رسول الله انا يا بعلك فبايعته عليهن كلهن هذا (٣٠٠) حديث غريب من هذا الوجه ولم يخرجوه في الكتب الستة وقال الحافظ أبو

القاسم الطبراني حدثنا أحمد بن محمد بن يحيى بن حمزة حدثنا اسحق ابن ابراهيم أبو النضر حدثنا زيد ابن ربيعة حدثنا أبو الاشعث عن ثوبان مرفوعا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة لا يتق معهن عمل الشرك بالله وعقوق الوالدين والفرار من الزحف وهذا أيضا حديث غريب جدا وقال الطبراني أيضا حدثنا العباس بن المفضل الاسفاطى حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا حفص بن عمر السني حدثني عمرو بن مرة قال سمعت بلال بن يسار بن زيد مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمعت أبي يحدث عن جدي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ان اللسان لما كان يعرب عما في الجنان ويظهره جعل كالشاهد له لانه آية الفضل والبيان وبه يتلى القرآن وقال مجاهد الشاهد هو ملك يحفظ النبي صلى الله عليه وآله وسلم ويسدده والاول اولى (ومن قبله) أي القرآن (كتاب موسى) عطف على شاهد والتقدير ويتلوه الشاهد وشاهد آخر وهو كتاب موسى فهو وان كان متقدما في النزول فهو يتلو الشاهد في الشهادة وانما قدم الشاهد على كتاب موسى مع كونه متأخرا في الوجود لكونه وصفا لازما غير مقارن فكان أعرف في الوصفية من كتاب موسى ومعنى شهادة كتاب موسى وهو التوراة انه بشر بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وأخبر بأنه رسول من الله قال الزجاج والمعنى ويتلو من قبله كتاب موسى لان النبي صلى الله عليه وآله وسلم موصوف في كتاب موسى يجده مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل وقرئ كتاب موسى بالنصب أي يتلو كتاب موسى جبريل (امام ورجة) الامام هو الذي يؤتم به في أمور الدين ويقتدى به في الاحكام والشرائع والرجة النعمة العظيمة التي أنعم الله بها على من أنزله عليهم وعلى من بعدهم الى يوم القيامة باعتبار ما اشتمل عليه من الاحكام الشرعية الموافقة لحكم القرآن (أولئك) أي المتصفون بتلك الصفة الفاضلة وهو الكون على البينة من الله (يؤمنون به) أي يصدقون بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم أو بالقرآن (ومن يكفر به) أي بالنبي أو بالقرآن (من الاحزاب) وهم المتخزون على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من

أهل

من قال أستغفر الله الذي لا اله الا هو وأتوب اليه غفر له وان كان قد فر من الزحف وهكذا

رواه أبو داود عن موسى بن اسمعيل به والترمذي وقال غريب لانعرفه الا من هذا الوجه قلت ولا يعرف لزيد مولى النبي صلى الله عليه وسلم عنه سواء وقد ذهب ذاهبون الى ان الفرار عما كان حراما على العصابة لانه كان فرض عين عليهم وقيل على الانصار خاصة لانهم يابغوا على السبع والطاعة في المنشط والمكروه وقيل المراد بهذه الآية أهل بدر خاصة يروى هذا عن عمرو بن عمرو وابن عباس وأبي هريرة وأبي سعيد وأبي نضرة ونافع مولى بن عمرو وسعيد بن جبير والحسن البصري وعكرمة وقتادة والضحاك وغيرهم وحجتهم في هذا انه لم تكن عصابة لها شوكة يقيون اليها الاعصاب بهم تلك كما قال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم ان تلك هذه العصابة لاتعبد في الارض ولهذا قال عبد الله بن المبارك عن مبارك بن فضالة عن الحسن في قوله ومن يوالهم يومئذ برة قال ذلك يوم بدر فاما اليوم فان انحاز الى فئة أو مصرأ حسمه قال فلا بأس عليه وقال ابن المبارك أيضا عن ابن لهيعة حدثني زيد بن أبي حبيب قال أوجب الله تعالى لمن فر يوم بدر النار قال ومن يوالهم يومئذ برة لا تتحرقا لقتال أو متحيزا الى فئة فقد جاء بغضب من الله فلما كان يوم أحد بعد ذلك قال ان الذين تولوا منكم يوم التقي الجعان الى قوله ولقد عفا الله عنهم ثم كان يوم حنين بعد ذلك بسبع سنين قال ثم وليتم مدبرين ثم

يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء في سنة أبي داود والنسائي ومستدرك الحاكم وتفسير ابن جرير وابن مردويه من حديث داود
ابن أبي هند عن أبي بصرة عن أبي سعيد أنه قال في هذه الآية ومن يؤلمهم يومئذ به انما أنزلت في أهل بدر وهذا كله لا ينفي أن
يكون القرار من الزحف حراما على غيرهم وان كان سبب نزول الآية فيهم كادل عليه حديث أبي هريرة المتقدم من ان القرار من
الزحف من المواقات كما هو مذهب الجاهل والله أعلم (فلم يقتلوههم ولكن الله قتلهم وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى وليسلي
المؤمنين منه بلاء حسنا ان الله سمع عليهم ذلكم وان الله موهن كيد الكافرين) بين تعالى انه خالق افعال العباد وانه المحمود على
جميع ما صدر منهم من خير لانه هو الذي وفقهم له وأعانهم عليه ولهذا قال فلم يقتلوههم ولكن الله قتلهم اي ليس بحولكم وقوتكم
قتلتم أعداءكم مع كثرة عددهم وقلة عددكم اي بل هو الذي أظفركم عليهم كما قال ولقد نصركم الله يبدروا وتم أدلة الآية وقال تعالى
لقد نصركم الله في مواطن كثيرة ويوم حنين اذ يحببتكم كثر تكلم فلم تغن عنكم شيئا وضاقت عليكم الارض بما رحبت ثم وليتم
مدبرين يعلم تبارك وتعالى ان النصر ليس على كثرة العدد ولا بلبس الامة والعدد وانما النصر من عنده تعالى كقوله
تعالى لكم من فئته قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله والله مع الصابرين (٣٠١) ثم قال تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم ايضا
في شأن القبضة من التراب التي

أهل مكة وغيرهم أو المتحيزون من أهل الأديان كلها قال قتادة الكفار حزاب كلهم على
الكفر (فالنار موعده) أي هو من أهل النار لا محالة وفي جعل النار موعدا للشعار بأن فيها
ما لا يحيط بها الوصف من أفانين العذاب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم والذي نفس محمد بيده لا يسمع بي أحد من هذه الأمة لا يهودي ولا نصراني ومات
 ولم يؤمن بالله الذي أرسلت به الا كان من أصحاب النار اخرج به البغوي بسنده قال سعيد بن
 جبير ما بلغني حديث عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على وجهه الا وجدت مصداقه
 في كتاب الله حتى بلغني هذا الحديث فقلت أين هذا في كتاب الله حتى أتيت على هذه الآية
 (فلانك في هريه منه) أي في شك من كون القرآن نازلا من عند الله وفيه تعريض بغيره
 صلى الله عليه وآله وسلم لانه معصوم عن الشك في القرآن أو في شك من الموعد والمرية
 بالكسر والضم والاول لغة الجاز وبها قرأ الجاهل الناس والثانية لغة أسد وتيم وبها قرأ
 السلمي وغيره (انه الحق من ربك) فلا مدخل للشك منه بحال من الاحوال (ولكن أكثر
 الناس لا يؤمنون) بذلك مع وجوب الايمان به وظهور الدلائل الموجبة له ولأنهم
 يعاندون مع علمهم بكونه حقا أو قد طبع على قلوبهم فلا يفهمون انه الحق أصلا (ومن أظلم
 ممن افترى على الله كذبا) أي لا أحد أظلم منهم لانهم انفسهم لا نفهموا ففروا عليه سبحانه كذبا
 بقولهم لاصنامهم هو لا شفعاؤنا عند الله وقولهم الملائكة بنات الله وأضافوا كلامه

جبريل خذ قبضة من التراب فارم بها في وجوههم فأخذ قبضة من التراب فرمى بها في وجوههم فامن المشركين أحد الا أصاب عينيه
 ومخزيه وفيه تراب من تلك القبضة فولو مدبرين وقال السدي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي رضي الله عنه يوم بدر أعطني
 حصصا من الارض فناولته حصصا عليه تراب فرمى به في وجوه القوم فلم يبق مشرك الا دخل في عينيه من ذلك التراب شيء ودفعهم
 المؤمنون يقتلوههم ويأسروهم وأنزل الله فلم يقتلوههم ولكن الله قتلهم وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى وقال أبو معشر المدني عن
 محمد بن قيس ومحمد بن كعب القرظي قال لما دنا القوم بعضهم من بعض أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم قبضة من تراب فرمى بها في
 وجوه القوم وقال شامت الوجوه فدخلت في أعينهم كلهم وأقبل أصحاب رسول الله يقتلونههم ويأسروهم وكانت هزيمتهم في رمية
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم وما رميت اذ رميت ولكن الله
 رمى قال هذا يوم بدر أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث حصصات فرمى بخصبات ميمنة القوم وخصبات في ميسرة القوم وخصبات
 بين أظهرهم وقال شامت الوجوه فانهم رموا وقدر في هذه القصة عن عروة ومجاهد وعكرمة وقتادة وغيره احدث من الائمة أنها
 نزلت في رمية النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر وان كان قد فعل ذلك يوم حنين أيضا وقال أبو جعفر بن جرير حدثنا أحمد بن منصور

حدثنا يعقوب بن محمد حدثنا عبد العزيز بن عمران حدثنا موسى بن يعقوب بن عبد الله بن ربيعة عن يزيد بن عبد الله عن أبي بكر بن سليمان بن أبي حنيفة عن حكيم بن حزام قال لما كان يوم بدر سمعنا صوتا وقع من السماء كأنه صوت حصاة وقعت في طست وروى رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الرمية فانهز من غريب من هذا الوجه وههنا قولان آخران غريبان جدا أحدهما قال ابن جرير حدثني محمد بن عوف الطائي حدثنا أبو المغيرة حدثنا صفوان بن عمرو حدثنا عبد الرحمن بن جبير أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم ابن أبي الحقيق بخيبر دعا بقوس فأتى بقوس طويلة وقال جيوئي بقوس غيرها جفاؤه بقوس كبير فرمى النبي صلى الله عليه وسلم الحصن فأقبل السهم يهوى حتى قتل ابن أبي الحقيق وهو في فراشه فأُنزل الله عز وجل وما رميت أذريت ولكن الله رمى وهذا غريب واسناده جيد إلى عبد الرحمن بن جبير بن نعيم ولعله اشتبه عليه وأنه أراد أن الآية تعم هذا كله ولا فيساق الآية في سورة الأنفال في قصة بدر لا محالة وهذا مما لا يخفى على أئمة العلم والله أعلم والثاني روى ابن جرير أيضا والحاكم في مستدركه بإسناد صحيح إلى سعيد بن المسيب والزهرى أنهم ما قالوا أنزلت في رمية النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد أبي بن خلف بالحرية وهو في لأمته فحدثه في ترقوته فجعل يتأدأ عن فرسه مرارا حتى كانت (٣٠٢) وفاته بعد أيام فأسى فيها العذاب الاليم موصولا بعذاب البرزخ المتصل

بعذاب الآخرة وهذا القول عن هذين الإمامين غريب أيضا جدا ولعلهم ما أرادوا أن الآية تتناولها بعمومها لا أنزلت فيه خاصة كما تقدم والله أعلم وقال محمد بن اسحق حدثني محمد بن جعفر بن الزبير عن عروة بن الزبير في قوله وإسبلى المؤمنين منه بلا عسنا أي لم يعرف المؤمنين من نعمته عليهم من إظهارهم على عدوهم مع كثرة عدوهم وقلة عددهم لم يعرفوا بذلك حقه فيشكروه وهكذا أفسره ابن جرير أيضا وفي الحديث وكل بلاء حسن أبلأونا وقوله إن الله سميع علیم أي سمیع الدعاء عليهم بن يستحق النصر والغلب وقوله ذلكم وإن الله

سبحانه إلى غيره واللفظ وإن كان لا يقتضي الإنفي وجود من هو أظلم منهم كما يفهمه الاستفهام الإنكارى فالمراد بقيد في المساوى لهم في الظلم فالمراد على هذا ألا أحد منهم في الظلم فضلا عن أن يوجد من هو أظلم منهم وذكروا لهم هنا من أوصافهم أربعة عشر وصفا أولها افتراء الكذب وآخرها كونه في الآخرة أخسر من غيرهم (أولئك) أي الموصوفون بالظلم المتبالغ (يعرضون على ربهم) يوم القيامة فيحاسبهم على أعمالهم والمراد بعرضهم عرض أعمالهم عرضا تظهر به فضيحتهم (ويقول الشهداء) جمع شهيد ورجحه أبو علي بكثرة ورود شهيد في القرآن كقوله ويكون الرسول عليكم شهيدا فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا وقيل هو جمع شاهد كالحجاب وصاحب قال مجاهد الملائكة الحفظة وقيل المرسلون قاله ابن عباس وقيل الملائكة والمرسلون والعلماء الذين بلغوا ما أمرهم الله ببلاغه وقيل جميع الخلائق قاله قتادة والمعنى أنه يقول هؤلاء الشهداء عند العرض (هؤلاء) المعروفون أو المعروفون بأعمالهم (الذين كذبوا على ربهم) في الدنيا بما نسبوه إليه ولم يصبروا بما كذبوا به كانه كان أمر معلوما عند أهل ذلك الموقف (ألا لعنة الله على الظالمين) الذين ظلموا أنفسهم بالافتراء هذا من تمام كلام الشهداء أي يقولون ألا لعنة الله الخ ويجوز أن يكون من كلام الله سبحانه قاله بعدما قال الشهداء وفي الصحيحين وغيرهما عن ابن عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول إن الله

مؤمن كيد الكافرين هذه بشارة أخرى مع ما حصل من النصر أنه أعلمهم تعالى بأنه مضاعف كيد الكافرين فيما يدنى يستقبل مصغرا أمرهم وانهم كل ما لهم في تبارود ما روت الله الحد والمنمة (ان تستفتحو فقد جاءكم الفتح وان تنهوا فهو خير لكم وان تعودوا نعدولن تغني عنكم فتستكم شيئا ولو كنتم مع المؤمنين) يقول تعالى للكافرين ان تستفتحو أي تستنصروا وتستعقظوا الله وتستحكموه ان يفصل بينكم وبين أعدائكم المؤمنين فقد جاءكم ما سألتكم كما قال محمد بن اسحق وعروة والزهرى عن عبد الله بن ثعلبة بن صعيبر أن أباهم قال يوم بدر اللهم أينما كان أقطع للرحم وأنى بما لا يعرف فاحنه الغداة وكان ذلك استفتنا حامنه فنزلت ان تستفتحو فقد جاءكم الفتح إلى آخر الآية وقال الإمام أحمد حدثنا يزيد بن عيسى بن هرون أن أبنا محمد بن اسحق حدثني الزهرى عن عبد الله بن ثعلبة أن أباهم قال حين التقى القوم اللهم أينما كان أقطع للرحم وأنى بما لا يعرف فاحنه الغداة فكان المستفتح وأخرجه النسائي في التفسير من حديث صالح بن كيسان عن الزهرى به وكذا رواه الحاكم في مستدركه من طريق الزهرى به وقال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وروى نحوه هذا عن ابن عباس ومجاهد والضحاك وقتادة يزيد بن رومان وغير واحد وقال السدي كان المشركون حين خرجوا من مكة إلى بدر أخذوا باستار الكعبة فاستنصروا الله وقالوا اللهم انصر أعلی الجندين وأكرم القسيتين وخيرا القبيلتين

فقال الله ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح يقول قد نصرت ما قلتم وهو محمد صلى الله عليه وسلم وقال عبد الرحمن بن زيد بن اسلم هو قوله تعالى اخبار انهم واذا قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك الانية وقوله وان تنتهوا أى عما أنتم فيه من الكفر بالله والتكذيب لرسله فهو خير لكم أى فى الدنيا والآخرة وقوله تعالى وان تعودوا نعد كقوله وان عدتم عدنا معناه وان عدتم الى ما كنتم فيه من الكفر والضلالة نعد لكم بمثل هذه الوقعة وقال السدى وان تعودوا أى الى الاستفتاح نعد أى الى الفتح لمحمد صلى الله عليه وسلم والنصر له وتظفيره على أعدائه والاول أقوى ولن تغنى عنكم فتسكنكم شيئاً ولو كثرت أى ولو جمعت من الجوع ما عسى أن تجمعوا فان من كان الله معه فلا غالب له فان الله مع المؤمنين وهم الحزب النبوى والجناب المصطفوى (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله ورسوله ولا تولوا عنهم وأنتم تسمعون ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون ان شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون ولوعلم الله فيهم خيراً لا سمعهم ولو أسمعهم لتولوا وهم معرضون) يأمر تعالى عباده المؤمنين بطاعته وطاعة رسوله ويزجرهم عن مخالفته والتشبه بالكافرين به المعاندين له ولهذا قال ولا تولوا عنه أى تتركوا طاعته وامتنال أواصره وتركوا جرحه وأنتم تسمعون أى بعد ما علمتم ما دعاكم اليه (٣٠٣) ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون قيل

المراد المشركون واختاره ابن جرير وقال ابن اسحق هم المنافقون فانهم يظهرون انهم قد سمعوا واستجابوا وليسوا كذلك ثم أخبر تعالى ان هذا الضرب من بنى آدم شر الخلق والخليقة فقال ان شر الدواب عند الله الصم أى عن سماع الحق البكم عن فهمه ولهذا قال الذين لا يعقلون فهو لا شر البرية لان كل دابة مما سواهم مطيعة لله فيما خلقها له وهؤلاء خلقوا للعبادة فكفروا ولهذا شبههم بالانعام فى قوله ومثل الذين كفروا كمثل الذى ينعق بما لا يسمع الا دعاء ونداء الآية وقال فى الآية الاخرى أولئك كالانعام بل هم اضل أولئك هم الغافلون وقيل

يدنى المؤمن حتى يضع كنفه ويستره من الناس ويقرمه بذنوبه ويقول له أتعرف ذنب كذا أتعرف ذنب كذا فيقول رب اعرف حتى اذا قرره بذنوبه ورأى فى نفسه انه قد هلك قال فأنى سترها عليه فى الدنيا وأنا غفرها لك اليوم ثم يعطى كتاب حسناته وأما الكافرو والمنافق فيقول الا شهادة الى قوله الظالمين والنسائفة فى قول الاشهاد بهذه المقالة المبالغية فى فضيحة الكفار والتقريع لهم على رؤس الاشهاد ثم وصف هؤلاء الظالمين الذين لعنوا بانهم (الذين يصدون عن سبيل الله) أى يمنعون من قدر واعلى منعه عن دين الله والدخول فيه وقال السدى عن محمد صدق قريش عنه الناس (ويغونها عوجاً) أى يصفونها بالا عوجاً تنفيرا للناس عنها أو يغيون أهلها أن يكونوا معوجين بالخروج عنها الى الكفر يقال بغييتك شراً أى طلبته لك وقال أبو مالك يعنى يرجون بمكة غير الاسلام ديناً (وهم) أى والحال أنهم هم بالآخرة (كافرون) أى غير مصدقين فكيف يصدون الناس عن طريق الحق وهم على الباطل البحت وتكرير الضمير لتأكيد كفرهم واختصاصهم به حتى كان كفر غيرهم غير معتد به بالنسبة الى عظيم كفرهم (أولئك) الموصوفون بتلك الصفات (لم يكونوا معجزين فى الارض) أى ما كانوا يعجزون الله فى الدنيا أن أراد عقوبتهم وقيل معناه ساقين وقيل فأتين وقيل مفلتين أنفسهم من أخذ له لو أرادوا ذلك فى الارض مع سعتهم وان هربوا فيها كل مهرب (وما كان لهم من دون الله من أولياء) يدفعون عنهم ما يريد الله سبحانه من عقوبتهم

المراد هؤلاء المذكورين نفر من بنى عبد الدار من قريش روى عن ابن عباس ومجاهد واختاره ابن جرير وقال محمد بن اسحق هم المنافقون قلت ولا منافاة بين المشركين والمنافقين فى هذا الان كلامهم مسلوب الفهم الصحيح والقصد الى العمل الصالح ثم أخبر تعالى بانهم لا فهم لهم صحيح ولا قصد لهم صحيح لو فرض ان لهم فهمها فقال ولوعلم الله فيهم خيراً لا سمعهم أى لا فهمهم وتقدير الكلام ولو كان لا خير فيهم فلم نفهمهم لانه يعلم انه لو أسمعهم أى أفهمهم لتولوا عن ذلك قصد او عناداً بعد فهمهم ذلك وهم معرضون عنه (يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحيمكم واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه وأنه اليه تحشرون) قال البخارى استجبوا اطيعوا ما يحيمكم لما يحيمكم حدثنى اسحق حدثنا روح حدثنا شعبه عن خبيب بن عبد الرحمن قال سمعت حفص بن عاصم يحدث عن أبى سعيد بن المعلى رضى الله عنه قال كنت أصلى فمرى النبى صلى الله عليه وسلم فدعانى فلم آتية حتى صليت ثم آتيت فقال ما منعك ان تأتيني لم يقل الله يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحيمكم ثم قال لا علمت أعظم سورة فى القرآن قبل ان أخرج فذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخرج فذكرته وقال معاذ حدثنا شعبه عن خبيب بن عبد الرحمن سمع حفص بن عاصم سمع أبى سعيد رجليه من أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم بهذا وقال الحمد لله رب العالمين هى السبع

المثنائي هذا الفظه بحروفه وقد تقدم الكلام على هذا الحديث بذكر طرقه في أول تفسير الفاتحة وقال مجاهد في قوله لما يحييكم قال الحق وقال قتادة لما يحييكم قال هو هذا القرآن فيه النجاة والتقاء الحياة وقال السدي لما يحييكم السلام في أحياءهم بعد موتهم بالكفرو قال محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير عن عروة بن الزبير أيها الذين آمنوا استحيوا لله ولرَسُولِهِ إذا دعاكم لما يحييكم أي الحرب التي أعزكم الله تعالى بها بعد الذل وقواكم بها بعد الضعف ومنعكم من عدوكم بعد القهر منهم ليحكم وقوله تعالى واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه قال ابن عباس يحول بين المؤمن وبين الكفرو وبين الكفرو وبين الإيمان رواه الحاكم في مستدركه موقوفا قال صحيح ولم يخرجاه ورواه ابن مردويه من وجه آخر مرفوعا ولا يصح لضعف اسناده والموقوف أصح وكذا قال مجاهد وسعيد وعكرمة والبخاري وأبو صالح وعطية ومقاتل بن حيان والسدي وفي رواية عن مجاهد في قوله يحول بين المرء وقلبه أي حتى يتركه لا يعقل وقال السدي يحول بين الإنسان وقلبه فلا يستطيع أن يؤمن ولا يكفر إلا بذنه وقال قتادة هو كقوله ونحن أقرب إليه من حبل الوريد وقد وردت الأحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بما يناسب هذه الآية وقال الامام أحمد حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش (٣٠٤) عن أبي سفيان عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه

وسلم يكثر أن يقول يا مقاب القلوب ثبت قلبي على دينك قال فقلنا يا رسول الله آمننا بك وبما جئت به فهل تخاف علينا قال نعم إن القلوب بين أصبعين من أصابع الله تعالى يقلمها وهكذا رواه الترمذي في كتاب القدر من جامعه عن هناد ابن السري عن أبي معاوية محمد بن حازم الضرير عن الأعمش واسمه سليمان بن مهران عن أبي سفيان واسمه طلحة بن نافع عن أنس ثم قال حسن وهكذا روى عن غيره واحد عن الأعمش ورواه بعضهم عنه عن أبي سفيان عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم وحديث أبي سفيان عن أنس أصح (حديث آخر)

وانزال بأسه بهم ودين زائدة (يضاعف) وقرئ يضعف بالتشديد (لهم العذاب) في الآخرة مستأنفة لبيان أن تأخير العذاب والتراخي عن تعجيله لهم ليكون عذابا مضاعفا بسبب صدهم عن سبيل الله وانكارهم البعث بعد الموت وقال السيوطي باضلالهم غيرهم قال الصاوي حاصله (١) أن المضاعفة مخصوصة بالحسنات وأما السيئات فلا تضاعف قال تعالى ومن جاء بالسيفة فلا يحزى الامثلها فعني المضاعفة الشدة لانهم يعذبون عذابا على ضلالهم في أنفسهم وعذابا على اضلالهم غيرهم (ما كانوا يستطيعون السمع) أي افطروا في اعراضهم عن الحق وبغضهم له حتى كأنهم لا يقدرُونَ على السمع للحق وهذا تعليل لمضاعفة العذاب (وما كانوا يصرون) أي لا يقدرُونَ على الابصار لقرط تعاميمهم عن الصواب ويجوز أن يراد بقوله وما كان لهم من دون الله من أولياء أنهم جعلوا آلهتهم أولياء من دون الله ولا ينفعهم ذلك فما كان هؤلاء الأولياء يستطيعون السمع وما كانوا يصرون فكيف ينفعونهم فيجلبون لهم نفعاً ويدفعون عنهم ضرراً وقوله يضاعف لهم العذاب اعترض وسط بينهما نفعاً عليهم من أول الامر سوء العاقبة ويجوز أن يكون ما هي المدة والمعنى أنه يضاعف لهم العذاب مدة استطاعتهم السمع والبصر وقال الفراء لا يستطيعون السمع لأن الله أضلهم في اللوح المحفوظ وقال الزجاج لبغضهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم وعدوتهم له لا يستطيعون أن يسمعوامنه ولا يفهموا عنه قال النحاس

قال الامام أحمد في مسنده حدثنا عبد بن حميد حدثنا عبد الملك بن عمرو حدثنا شعبة عن الحكم عن ابن أبي ليلى هذا عن بلال رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يدعو يا مقاب القلوب ثبت قلبي على دينك هذا حديث جيد الاسناد الا ان فيه انقطاعا وهو مع ذلك على شرط أهل السنن ولم يخرجوه (حديث آخر) قال الامام أحمد حدثنا الوليد بن مسلم قال سمعت ابن جابر يقول حدثنا بشر بن عبد الله الحضرمي أنه سمع أبا بدر يس الخولاني يقول سمعت النواس بن سمعان الكلاعي رضي الله عنه يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ما من قلب الا هو بين أصبعين من أصابع الرحمن رب العالمين اذا شاء أن يقيم مقامه واذا شاء أن يغيه أزاغهم وكان يقول يا مقاب القلوب ثبت قلبي على دينك قال والميزان بين يدي الرحمن يخفضه ويرفعه وهكذا رواه النسائي وابن ماجه من حديث عبد الرحمن بن يزيد بن جابر ذكر مثله (حديث آخر) قال الامام أحمد حدثنا نونس حدثنا جاد بن زيد عن المعلى بن زياد عن الحسن أن عائشة قالت دعوات كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو بها يا مقاب القلوب ثبت قلبي على دينك قالت فقلت يا رسول الله انك تكثر ان تدعوه بهذا الدعاء فقال ان قلب الآدمي بين أصبعين من أصابع الله فاذا شاء أزاغهم واذا شاء أقامه (حديث آخر) قال الامام أحمد حدثنا هاشم حدثنا عبد الحميد حدثني شهر سمعت أم سلمة تحدث أن رسول الله (١) قوله حاصله أي حاصل قول السيوطي اه منه

صلى الله عليه وسلم لم كان يكثّر في دعائه يقول اللهم مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك قالت فقلت يا رسول الله أو ان القلوب
لتمقلب قال نعم ما خلق الله من بشر من بنى آدم إلا أن قلبه بين أصبعين من أصابع الله عز وجل فان شاء أقامه وان شاء أزاغه فمسأل الله
ربنا أن لا ينزع قلوبنا بعد اذهانا ونسأله أن يهب لنا من لدنه رحمة انه هو الوهاب قالت فقلت يا رسول الله ألا تعلمني دعوات ادعو
بها لنفسى قال بلى قولى اللهم رب النبي محمد اغفر لى ذنبي واذهب غيظ قلبي وأجرنى من مضلات الفتن مأ حبيبتى (حديث آخر) قال
الامام أحمد حدثنا أبو عبد الرحمن حدثنا حيوة أخبرنى أبو هانىة أنه سمع أبا عبد الرحمن الجبلى أنه سمع عبد الله بن عمرو أنه سمع رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول ان قلوب بنى آدم بين أصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد يصفرفها كيف شاء ثم قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا الى طاعتك انقربنا خراجهم مسلم عن البخارى فرواه مع النسائى من حديث حيوة
ابن شريح المصرى به (واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة واعلموا ان الله شديد العقاب) يحذر تعالى عباده المؤمنين فتنة
أى اختبارا ومحنة يعم بها المسى وغيره لا يخص بها أهل المعاصى ولا من باشر الذنب بل بعصمها حيث لم تدفع وترفع كما قال الامام
أحمد حدثنا أبو سعيد مولى بنى هاشم حدثنا شاذان بن سعيد حدثنا غيلان بن جرير (٣٠٥) عن مطرف قال قلنا للزبير يا أبا عبد الله

ما جاء بكم ضيعتم الخليفة الذى قتل ثم
جئتم تطلبون بدمه فقال الزبير رضى
الله عنه ان اقرأنا على عهد رسول
الله صلى الله عليه وسلم وأبى بكر وعمر
وعثمان رضى الله عنهم واتقوا فتنة
لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة لم
نكن نحسب ان أهلها حتى وقعت
منا حيث وقعت وقدر واه البزار من
حديث مطرف عن الزبير وقال
لانعرف مطرفا روى عن الزبير غير
هذا الحديث وقدر روى النسائى من
حديث جابر بن حازم عن الحسن
عن الزبير نحو هذا وروى ابن جرير
حدثنى الحرث حدثنا عبد العزيز
حدثنا مبارك بن فضالة عن الحسن
قال قال الزبير لقد خوفنا معنى قوله

هذا معروف فى كلام العرب يقال فلان لا يستطيع أن ينظر الى فلان اذا كان ثقبلا عليه
(أو لئلك) المتصفون بتلك الصفات (الذين خسروا أنفسهم) بعبادة غير الله والمعنى اشتروا
عبادة الآلهة بعبادة الله فكان خسرا منهم فى تجارتهم أعظم خسرا (وضل) أى ذهب
وضاع (عنهم ما كانوا يفترون) من الآلهة التى يدعون انها تشفع لهم ولم يبق بأيديهم الا
الخسرا (لاجرم انهم فى الآخرة هم الاخسرون) قال الخليل وسيديويه لاجرم بمعنى حق
فهى عندهما بمنزلة كلمة واحدة وبه قال القراء وروى عن الخليل والقراء انها بمنزلة قولك
لا بد ولا محالة ثم كثرا استعمالها حتى صارت بمنزلة حقا وقال الزجاج ان جرم بمعنى كسب
وفاعله مضمراى كسب ذلك الفعل لهم الخسرا وان منصوبه بيجرم قال الازهرى وهذا
من أحسن ما نقل فى هذه اللغة وقال الكسائى معنى لاجرم لا صد ولا منع وقال جماعة من
النحويين ان معنى لاجرم لا قطع قاطع قالوا والجرم القطع وقد جرم النخل واحترمه أى
قطعه ووردت هذه اللفظة فى القرآن فى خمسة مواضع متلوقة بان واسمها ولم يجى بعدها فعل
ويقال فى كل واحد منها ما قبل هنا وفيه لغات بكسر الجيم وبضمها ولاجرم يحذف الميم ولا ان
ذاجرم ولا ذوجرم ولا ذاجر م وغير ذلك وفى هذه الآية بيان انهم قد بلغوا فى الخسرا
الى حد يتقاصر عنه غيرهم ولا يبلغ اليه وهذه الآيات مقررة لما سبق من نفي المماثلة بين
من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها وبين من كان على بينة من ربه (ان الذين آمنوا)

(٣٩ - فتح البيان ح) تعالى واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة وشحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وما ظننا
انا خصصنا بها خاصة وكذا رواه حميد عن الحسن عن الزبير رضى الله عنه وقال داود بن أبى هند عن الحسن فى هذه الآية قال نزلت
فى على وعمار وطلحة والزبير رضى الله عنهم وقال سفيان الثورى عن الصلت بن دينار عن عقبة بن صهبان سمعت الزبير يقول
لقد قرأت هذه الآية زمانا وما أرا نا من أهلها فاذا نحن المعنيون بها واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة واعلموا ان الله
شديد العقاب وقدر روى من غير وجه عن الزبير بن العوام وقال السدى نزلت فى أهل بدر خاصة فأصابهم يوم الجمل فاقتلوا وقال على
ابن أبى طلحة عن ابن عباس فى قوله تعالى واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة يعنى أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم خاصة
وقال وفى رواية له عن ابن عباس فى تفسير هذه الآية أمر الله المؤمنين ان لا يقرؤ المنكر بين ظهرانيهم فيعصمهم الله بالعذاب وهذا
تفسير حسن جدا ولهذا قال مجاهد فى قوله تعالى واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة هى أيضا لكم وكذا قال الضحاك وزيد
ابن أبى حبيب وغير واحد وقال ابن مسعود ما منكم من أحد الا وهو مشتمل على فتنة ان الله تعالى يقول انما أموالكم وأولادكم فتنة
فأيكم استعاضد فليس عبد الله من مضلات الفتن رواه ابن جرير والقول بأن هذا التحذير يعنى الصحابة وغيرهم وان كان الخطاب معهم

هو الصحيح ويدل عليه الاحاديث الواردة في التحذير من الفتن ولذلك كذب مستعمل بوضع فيه ان شاء الله تعالى كما فعله الأئمة واقرده
بالصنيف ومن أخص ما يذكرهنا مارواه الامام أحمد حيث قال حدثنا أحمد بن الحجاج أنبأنا عبد الله يعني ابن المبارك أنبأنا سيف
ابن أبي سليمان سمعت عدي بن عدي الكندي يقول حدثني مولى لنا انه سمع جدي يعني عدي بن عميرة يقول سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول ان الله عز وجل لا يعذب العامة بعمل الخاصة حتى يرؤا المنكر بين ظهرانيهم وهم قادرون على أن ينكروه فلا
ينكروه فاذا فعلوا ذلك عذب الله الخاصة والعامة فيه رجل مبهم ولم يخبر جوه في الكتب الستة ولا واحد منهم والله أعلم (حديث آخر)
قال الامام أحمد حدثنا سليمان الهاشمي حدثنا اسمعيل يعني ابن جعفر أخبرني عمرو بن أبي عمرو عن عبد الله بن عبد الرحمن الاشهل
عن حذيفة بن اليمان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو ليوشكن
الله أن يبعث عليكم عقابا من عنده ثم لتدعونه فلا يستجيب لكم ورواه عن أبي سعيد عن اسمعيل بن جعفر وقال أوليبتعن الله
عليكم قوم ما تم تدعونه فلا يستجيب لكم وقال الامام أحمد حدثنا عبد الله بن نمير قال حدثنا زبر بن حبيب الجهني حدثني أبو الرقاد
قال خرجت مع مولاى فدفعته الى حذيفة (٣٠٦) وهو يقول ان كان الرجل استكلم بالكلمة على عهد رسول الله صلى الله عليه

وسلم فصد به منسقا وانى لاسمها
من أحدكم في المقعد الواحد أربع
مرات لتأمرن بالمعروف ولتنهون
عن المنكر ولتخاضن على الخير
أو ليجتكم الله جميعا بعدذاب
أو ليؤمرن عليكم شراركم ثم يدعو
خماركم فلا يستجاب لهم (حديث
آخر) قال الامام أحمد أيضا حدثنا
يحيى بن سعيد عن زكريا حدثنا
عاصم رضى الله عنه قال سمعت
النعمان بن بشير رضى الله عنه يخاطب
يقول وأوما يصمعه الى أذنيه
يقول مثل القائم على حدود الله
والواقع فيها والمدهن فيها كمثل
قوم ركبو اسقيفة فأصاب بعضهم
أسفلها وأوعرها وشربها وأصاب
بعضهم أعلاها فكان الذين في

أى صدقوا بكل ما يجب عليهم التصديق به من كون القرآن من عند الله وغير ذلك من
خصال الايمان (وعملوا الصالحات) أراد بها جميع أعمال الجوارح (وأخبتوا الى ربهم)
أى أنابوا اليه وسكنوا وقيل خشعوا وقيل خضعوا وقيل خافوا قاله ابن عباس وقيل
اطمأنوا قاله مجاهد وهذا الإشارة الى أعمال القلوب قيل وأصل الاخبار الاستواء في
الخبث وهو الارض المستوية الواسعة فيناسب معنى الخشوع والاطمئنان قال الفراء
الى ربهم ولربهم واحد وقيل لفظ الاخبار يتعدى باللام والى فاذا قلت أخبت فلان الى
كذا فعناه اطمأن اليه واذا قلت له فعناه خشع وخضع (أولئك) الموصوفون بتلك
الصفات الصالحة (أصحاب الجنة هم فيها خالدون) لا انقطاع لنعيمها ولا زوال لاهلها (مثل
الفريقين كالاعى والاصم والبصير والسميع) ضرب للفريقين مثلا وهو تشبيه فريق
الكافرين بالاعمى والاصم وتشبيه فريق المؤمنين بالبصير والسميع على ان كل فريق شبه
بشيئين أو شبه عن جمع بين الشيعتين فالكافر شبه به من جمع بين العمى والاصم والمؤمن شبه
بمن جمع بين السمع والبصر وعلى هذا يكون الواو في والاصم وفي والسميع لعطف الصفة
على الصفة (هل يستويان مثلا) أى حالوا صفة (أفلاتن كرون) في عدم استوائهما
وفيما بينهما من التفاوت الظاهر لا يخفى على من له تذكرة وعنده تفكير وتأمل والمهمزة
لانكار عدم التذكرة واستبعاد صدوره عن المخاطبين ولما أوردت بجانه على الكفار

المعاصر ين

أسفلها اذا استقوا الماء من واعي من فوقهم فأذوهم فقالوا لو خر قنا في نصيبنا خر قنا فاستقينا منه

ولم نؤذ من فوقنا فان تركوهم وأمرهم هل كواجعا وان أخذوا على أيديهم فجوا جميعا انقربا خراج البخارى دون مسلم فرواه في
الشركة والشهادات والترمذى في الفتن من غير وجه عن سليمان بن مهران الاعمش عن عاصم بن شراحيل الشعبي به (حديث آخر)
قال الامام أحمد حدثنا حسين حدثنا خلف بن خليفة عن ابيث عن علقمة بن مرثد عن المعروف بن سويد عن أم سلمة زوج النبي صلى
الله عليه وسلم قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا ظهرت المعاصى فى أمتى عظم الله بعذاب من عنده فقلت يا رسول
الله أما فيهم أناس صالحون قال بلى قالت فكيف يصنع أولئك قال يصيبهم ما أصاب الناس ثم يصيرون الى مغفرة من الله ورضوان
(حديث آخر) قال الامام أحمد حدثنا حجاج بن محمد حدثنا شريك عن أبي اسحق عن المنذر بن جرير عن أبيه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما من قوم يعملون المعاصى وفيهم رجل أعز منهم وأمنع لا يغيره الا عظم الله بعقاب وأصابهم العقاب ورواه أبو
دارد عن مسدد عن أبي الاحوص عن أبي اسحق به وقال الامام أحمد أيضا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة سمعت ابا اسحق يحدث
عن عبيد الله بن جرير عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من قوم يعمل فيهم بالمعاصى هم أعز وأكثر ممن يعمله لو لم

يغيروه الا عظمهم الله بعقاب ثم رواء أيضا عن وكيع عن اسرائيل وعن عبد الرزاق عن معمر وعن أسود عن شريك ويونس كلهم عن أبي اسحق السبيعي به وأخرجه ابن ماجه عن علي بن محمد عن وكيع به وقال الامام أحمد حدثنا سفيان حدثنا جامع بن أبي راشد عن منذر عن حسن بن محمد عن امرأته عن عائشة تبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم اذا ظهر السوء في الأرض أنزل الله بأهل الأرض بأسه قلت وفيهم أهل طاعة الله قال نعم ثم يصيرون الى رحمة الله (واذكروا اذا أنتم قليل مستضعفون في الأرض تخافون أن يتخطفكم الناس فأولكم وأيدكم بنصره وورزقكم من الطيبات لعلكم تشكرون) يذمه تعالى عباده المؤمنين على نعمه عليهم واحسانه اليهم حيث كانوا قليلين فكثرتهم ومستضعفين خائفين فقواهم ونصرهم وفقراء عالة فرزقهم من الطيبات واستشكرهم فاطاعوه وامتنوا جميع ما أمرهم وهذا كان حال المؤمنين حال مقامهم بمكة قليلين مستخفين مضطرين يخافون أن يتخطفهم الناس من سائر بلاد الله من مشرك وجوسي ورومي كلهم أعداء لهم لقلتهم وعدم قوتهم فلم يزل ذلك دأبهم حتى أذن الله لهم في الهجرة الى المدينة فأولاهم اليها وقبض لهم أهلها أو وانصر ويوم بدر وغيره وأولاهم بالهجرة في طاعة الله وطاعة رسوله قال قتادة بن دعامة السدوسي رحمه الله في قوله تعالى واذكروا اذا أنتم قليل (٣٠٧) مستضعفون في الأرض قال كان هذا الحى من

العرب أدل الناس ذلا وأشفاء عذبا وأجوعه بطونا وأغرام جلودا وأثبته ضلالا من عاش منهم عاش شقيا ومن مات منهم ردى في النار يؤكلون ولا يأكلون والله مانع قليل من حاضر أهل الأرض يومئذ كانوا أشرف منزلاتهم حتى جاء الله بالاسلام فكان به في البلاد ووسع به في الرزق وجعلهم به ملوكا على رقاب الناس وبالإسلام أعطى الله ما رأيتهم فاشكروا الله على نعمه فان ربكم منعم يحب الشكر وأهل الشكر في مريد من الله يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا ايمانكم وأنتم تعلمون واعلموا انما أموالكم وأولادكم تنساة وان الله

المعاصر بن محمد صلى الله عليه وآله وسلم أنواع الدلائل التي هي أوضح من الشمس أكد ذلك بذكر القصص على طريقة الافتنان في الكلام ونقله من اسلوب الى اسلوب لتكون الموعظة أظهر والحجة أبين والقبول أتم فقال (ولقد) أو لا بداء واللام هي الموطئة للقسم (أرسلنا نوحا الى قومه اني لكم نذير مبين) بالكسر على ارادة القول أى فقال أو قائلا وقرئ بالفتح على اضمار حرف الجر أى أرسلناه متلبسا بذلك الكلام وهو اني لكم واقصر على النذارة دون البشارة لان دعوته كانت مجرد الانذار أو لكونهم لم يعملوا بما بشرهم به وفي هذه السور ذكر أنواع من القصص الاولى قصة نوح الثانية قصة هود الثالثة قصة صالح الرابعة قصة ابراهيم الخامسة قصة لوط السادسة قصة شعيب السابعة قصة موسى وهي آخر القصص على الترتيب الزمني (أن لا تعبدوا الا الله) أن مصدرية أو مفسرة متعلقة بأرسلنا أو بنذير أو مبين ولانهاية (انى أخاف عليكم عذاب يوم اليم) تعليمية والمعنى تهيتكم عن عبادة غير الله لاني أخاف عليكم وفيها تحقيق لمعنى الانذار واليوم هو يوم القيامة أو يوم الطوفان ووصفه بالايام من باب الاستناد المجازى بمبالغة ثم ذكر ما أجاب به قومه عليه وهذا الجواب يتضمن الطعن منهم في نبوته من ثلاث جهات (فقال الملا الذين كفروا من قومه) الملا الاشراف كما تقدم غير مرة ووصفهم بالكفر ذمالهم وفيه دليل على ان بعض اشراف قومه لم يكونوا كفرة (ما نزال الا بשרا مثلنا)

عنده أخرج عظيم) قال عبد الرزاق بن أبي قتادة والزهرى أنزلت في أبي لبابة بن عبد المنذر حين بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بني قريظة لينزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستشاروه في ذلك فأشار عليهم بذلك وأشار بيده الى حلقه أى انه الذبح ثم فطن أبو لبابة ورأى انه قد دخل الله ورسوله فحلف لا يذوق ذواقا حتى يموت أو يتوب الله عليه وانطلق الى مسجد المدينة فربط نفسه في سارية فسكت كذلك تسعة أيام حتى كان يخرج مغشيا عليه من الجهد حتى أنزل الله توبته على رسوله فجاء الناس يبشرونه بتوبة الله عليه وأرادوا أن يحلوه من السارية خلف لا يحلوه منها الا رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده فحلف فقال يا رسول الله اني كنت نذرت ان أنخلع من مالي صدقة فقال يجزيك الثلث ان تصدق به وقال ابن جرير حدثني الحرث حدثنا عبد العزيز حدثنا يونس بن الحرث الطائي حدثنا محمد بن عبد الله بن عون الثقفي عن المغيرة بن شعبه قال نزلت هذه الآية في قتل عثمان رضي الله عنه يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله والرسول الآية وقال ابن جرير أيضا حدثنا القاسم بن بشر بن معروف حدثنا شبابة بن صوار حدثنا محمد بن الحارث قال لقيت عطاء بن أبي رباح فحدثني قال حدثني جابر بن عبد الله ان أباسفيان خرج من مكة فأتى جابر بن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان أباسفيان بكان كذا وكذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أباسفيان في موضع

كذابا وكذا فخرجوا اليه واكتفوا كتب رجل من المنافقين اليه ان محمد يدريكم خذوا حذركم فانزل الله عز وجل لا تخونوا الله
والرسول وتخونوا اماناتكم الالهة هذا حديث غريب جدا وفي سنده وسياقه نظر وفي الصحيحين قصة حاطب بن ابي بلتعنة انه
كتب الى قريش يعلمهم بقصد رسول الله صلى الله عليه وسلم اياهم عام النخ فاطلع الله رسوله على ذلك فبعث في اثر الكتاب فاسترجعه
واستحضر حاطبا فاقرب بما صنع وفيها فقام عمر بن الخطاب فقال يا رسول الله الا ضرب عقه فانه قد خان الله ورسوله والمؤمنين
فقال دعه فانه قد شهد بدرا وما يدريك لعل الله اطلع على اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم قلت والصحيح ان الالهة عامة
وان صح انها وردت على سبب خاص فالأخذ بع عموم اللفظ لا بخصوص السبب عند الجاهل من العلماء والخيانة تعم الذنوب
الصغار والكبار اللازمة والمعدية وقال علي بن ابي طلحة عن ابن عباس وتخونوا اماناتكم الالهة التي ائتمن الله عليها
العباد يعني الفريضة يقول لا تخونوا لا تنقصوها وقال في رواية لا تخونوا الله والرسول يقول ترك سنته وارتكب معصيته وقال
محمد بن اسحق حدثني محمد بن جعفر الزبير عن عروة بن الزبير في هذه الآية أي لا تظهروا له من الحق ما يرضى به منكم ثم تخافوه
في السر الى غيره فان ذلك هلاك لاماناتكم (٣٠٨) وخيانة لانفسكم وقال السدي اذا خانوا الله والرسول فقد خانوا اماناتهم

وقال أيضا كانوا يسمعون من النبي
صلى الله عليه وسلم الحديث
فيفشونه حتى يبلغ المشركين وقال
عبد الرحمن بن زيدنها كم ان تخونوا
الله والرسول كما صنع المنافقون
وقوله واعلموا انما أموالكم
وأولادكم فتنة أي اختبار وامتحان
منه لكم اذا أعطاكموها ليعلم
أنشكروا وطيعوه فيها أو تشكّلون
بها عنه وتعتاضون بها منه كما قال
تعالى انما أموالكم وأولادكم فتنة
والله عنده أجر عظيم وقال ونبأكم
بالشر والخير فتنة وقال تعالى يا أيها
الذين آمنوا اتلّٰهكم أمّٰوالكم
ولأولادكم عن ذكر الله ومن يفعل
ذلك فأولئك هم الخاسرون وقال
تعالى يا أيها الذين آمنوا ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم الآية وقوله
وان الله عنده أجر عظيم أي ثوابه وعطاؤه وحنانه خير لكم من الاموال والاولاد فانه قد يوحد منهم عدواً أكثرهم لا يغني عنك شيئا
والله سبحانه هو المتصرف المالك للدينا والآخرة ولديه الثواب الجزيل يوم القيامة وفي الاثر يقول الله تعالى يا ابن آدم اطلبني
تجدي فان وجدتني وجدت كل شيء وان فتك فانك كل شيء وانا أحب اليك من كل شيء وفي الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة الايمان من كان الله ورسوله أحب اليه مما سواهما ومن كان يحب المرء لا يحبه الله ولا
كان يحب ان يلقى في النار أحب اليه من ان يرجع الى الكفر بعد اذ انقذه الله منه بل حب رسول الله صلى الله عليه وسلم مقدم على
الاولاد والاموال والنفوس كما ثبت في الصحيح انه صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب اليه
من نفسه وأهله وماله والناس أجمعين (يا أيها الذين آمنوا ان تقموا لله يجعل لكم فرقا نا يكون عنكم سبياءكم ويغفر لكم والله
ذو الفضل العظيم) قال ابن عباس والسدي ومجاهد وعكرمة والخمالي وقتادة ومقاتل بن حيان وغير واحد فرقا ناجية زاد مجاهد
في الدنيا والآخرة وفي رواية عن ابن عباس فرقا ناجية وفي رواية عنه نصر او قال محمد بن اسحق فرقا نا أي فصلا بين الحق والباطل

معناه

تعالى يا أيها الذين آمنوا ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم الآية وقوله

وان الله عنده أجر عظيم أي ثوابه وعطاؤه وحنانه خير لكم من الاموال والاولاد فانه قد يوحد منهم عدواً أكثرهم لا يغني عنك شيئا
والله سبحانه هو المتصرف المالك للدينا والآخرة ولديه الثواب الجزيل يوم القيامة وفي الاثر يقول الله تعالى يا ابن آدم اطلبني
تجدي فان وجدتني وجدت كل شيء وان فتك فانك كل شيء وانا أحب اليك من كل شيء وفي الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة الايمان من كان الله ورسوله أحب اليه مما سواهما ومن كان يحب المرء لا يحبه الله ولا
كان يحب ان يلقى في النار أحب اليه من ان يرجع الى الكفر بعد اذ انقذه الله منه بل حب رسول الله صلى الله عليه وسلم مقدم على
الاولاد والاموال والنفوس كما ثبت في الصحيح انه صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب اليه
من نفسه وأهله وماله والناس أجمعين (يا أيها الذين آمنوا ان تقموا لله يجعل لكم فرقا نا يكون عنكم سبياءكم ويغفر لكم والله
ذو الفضل العظيم) قال ابن عباس والسدي ومجاهد وعكرمة والخمالي وقتادة ومقاتل بن حيان وغير واحد فرقا ناجية زاد مجاهد
في الدنيا والآخرة وفي رواية عن ابن عباس فرقا ناجية وفي رواية عنه نصر او قال محمد بن اسحق فرقا نا أي فصلا بين الحق والباطل

وهذا التفسير من ابن اسحق أعظم مما تقدم وهو يستلزم ذلك كله فان من اتقى الله بفعل أو امره وترك زواجره موقفاً لمعرفة الحق من الباطل فكان ذلك سبب نصرته ونجاته ونخذه من أمور الدنيا وسعادته يوم القيامة وتكفير ذنوبه وهو محوها وغفرها واسترها عن الناس وسبب النيل ثواب الجزيل كقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته ويجعل لكم نوراً تمشون به ويغفر لكم والله غفور رحيم (واذ يكره الذين كفروا أن يستبشروا أو يقتلوا أو يخرجوا ويكره الله والله خير الماكرين) قال ابن عباس ومجاهد وقتادة يستبشروا ليؤمنوا وقال عطاء وابن زيد ليحبسوا وقال السدي الاثبات هو الحبس والوثاق وهذا يشمل ما قاله هؤلاء وهؤلاء وهو جمع الأقوال وهو الغالب من صنيع من أراد غيره بسوء وقال سنيدي عن حجاج عن ابن جريج عن عطاء سمعت عبيد بن عمر يقول لما اتقروا بالنبي صلى الله عليه وسلم ليثبتوه أو يقتلوه أو يخرجوه قال له عمه أبو طالب هل تدري ما اتقروا بك قال يريدون أن يسجنوني أو يقتلوني أو يخرجوني فقال من أخبرك بهذا قال ربي قال نعم الرب ربك استوص به خيراً قال أنا استوصي به بل هو يستوصي بي وقال أبو جعفر بن جرير حدثني محمد بن اسمعيل المصري المعروف بالسارسي أخبرنا عبد الحميد بن أبي داود عن ابن جريج عن عطاء عن عبيد بن عمر عن المطلب بن أبي وداعة (٣٠٩) أن أبا طالب قال لرسول الله صلى الله عليه

معناه فيما يبدو لنا من الرأي وقيل أول الرأي قرى بالهمز وتر كوهما سبعيتان ونصبه على الظرف أي وقت حدوث أول رأيهم والوجه الثالث من جهات قدحهم في نبوته (وما نرى لكم علينا من فضل) بالمال والشرف والجاه والرأي خاطبوه في الوجهين الأولين منفردا وفي هذا الوجه خاطبوه مع متبعيه ثم اضربوا عن الثلاثة المطاعن واتقلوا إلى ظنهم المجرد عن البرهان الذي لا مستند له إلا مجرد العصبية والحسد واستبقا ما هم فيه من الرياسة النبوية فقالوا (بل نطعنكم كاذبين) فيما تدعونه ويجوز أن يكون هذا خطبا بالاراذل وحدهم والاول أولى لان الكلام مع نوح لا معهم الا بطريق التبعية له ثم ذكر سبحانه ما جاب به نوح عليه السلام عليهم اجمالا فقال (قال يا قوم أرايتم) أي أخبروني (ان كنت على بينة) برهان (من ربي) في النبوة يدل على صحتها ويوجب عليكم قبولها مع كون ما جعلتموه قاذحاً ليس بقادح في الحقيقة فان المساواة في صفة البشرية لا تمنع المفارقة في صفة النبوة واتباع الاراذل كما تزعمون ليس مما يمنع من النبوة فانهم مثلكم في البشرية والعقل والفهم فاتباعهم ليحجة عليكم لا لكم ويجوز أن يريد بالبينة المحجزة في هذا الخطاب غاية التلطف بهم (وأتاني رحمة من عنده) وهي النبوة وقيل الرحمة المحجزة والبينة النبوة وقيل الرحمة يكون الرحمة هي البينة نفسها والاولى تفسير الرحمة بغير ما فسرته بالبينة وقيل الرحمة هي على الحق وقيل هي الهداية إلى معرفة البرهان وقيل الايمان والافراد في (فعميت)

وسلم ما ياترك قومك قال يريدون أن يسجنوني أو يقتلوني أو يخرجوني فقال من أخبرك بهذا قال ربي قال نعم الرب ربك فاستوص به خيراً قال أنا استوصي به بل هو يستوصي بي قال فنزلت واذا يكره الذين كفروا أن يستبشروا أو يقتلوا أو يخرجوا الآية وكرأي طالب في هذا غريب جدا بل منكر لان هذه الآية مدنية ثم ان هذه القصة واجتماع قريش على هذا الاتجار والمساورة على الاثبات أو النفي أو القتل انما كان ليلة الهجرة وكان ذلك بعد موت أبي طالب بنحو من ثلاث سنين لما تمكنوا منه واجترأوا عليه بسبب موت عمه أبي طالب الذي كان يحوطه وينصره

ويقوم باعبائه والدليل على صحة ما قلنا ما روى الامام محمد بن اسحق بن يسار صاحب المغازي عن عبد الله بن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس قال وحديث الكبي عن باذان مولى أم هانئ عن ابن عباس أن نفر من قريش من أشرف كل قبيلة اجتمعوا ليدخلوا دار الندوة فاعترضهم ابليس في صورة شيخ جليل فلما رآوه قالوا له من أنت قال شيخ من اهل نجد سمعت انكم اجتمعتم فاردت ان احضركم ولن يعدكم رأيي ونصيي قالوا أجل ادخل فدخل معهم فقال انظروا في شأن هذا الرجل والله ليوشكن ان يؤاتيكم في أمركم بأمره فلما انظروا في شأن هذا الرجل فقال قائل منهم احبسوه في وثاق ثم تبصروا به ريب المنون حتى يهلك كما هلك من كان قبله من الشعراء زهير والنابعة انما هو كاحدهم قال فصرخ عدو الله الشيخ الجدي فقال والله ما هذا لكم برأي والله لئن حبستموه ليخرجن أمرهم من وراء الباب الذي أغلقتهم دونه إلى أصحابه ويوشن ان يشبوا عليكم فيمقاتلوكم يأخذوه من أيديكم فما آمن عليكم ان يخرجوكم من بلادكم قالوا صدق الشيخ فانظروا في غير هذا قال فقال قائل منهم أخرجه من بين أظهركم فقتلوه بحوامه فانه اذا خرج لن يضركم ما صنعوا وبن وقع اذا غاب عنكم اذاه واسترحم وكان أمره في غيركم فقال الشيخ الجدي والله ما هذا لكم برأي الم تروا حلاوة قوله وطلاقة لسانه وأخذ القلوب ما يشبع من حديثه والله لئن فعلتم ثم استعرض ايجتمعن عليه ثم ايمانين اليكم حتى يخرجكم من بلادكم ويقتل أشرفكم قالوا صدق والله فانظروا يا غير هذا قال فقال الوجهل لعنة الله والله لا شيرن عليكم برأي ما اراكم ابصرتموه

بعد لا أرى غيره قالوا وما هو قال تأخذون من كل قبيلة غلاما شابا وسيطاً ثم يعطى كل غلام منهم سيفاً صارماً ثم يضربونه ضربة رجل واحد فإذا قتلوه تفرق دمه في القبائل كلها فأطعن هذا الحى من بني هاشم يقوون على حرب قريش كلها فانهم إذا رأوا ذلك قبلوا العقل واسترحموا و قطعنا عنما إذا قال فقال الشيخ النجدي هذا والله رأى القول ما قال الفتى لا أرى غيره قال فتفرقوا على ذلك وهم مجمعون له فأتى جبريل النبي صلى الله عليه وسلم فأمره أن لا يبيت في مضجعه الذى كان يبيت فيه وأخبره بمكر القوم فلم يبت رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته تلك الليلة وأذن الله له عند ذلك بالخروج وأنزل الله عليه بعد قدومه المدينة الانفال يذكر نعمه عليه وبلاءه عنده واذيكر بك الذين كفروا واليثبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين وأنزل في قولهم تربصوا به ريب المتون حتى يهلك كما هلك من كان قبله من الشعراء أم يقولون شاعر تربص به ريب المنون فكان ذلك اليوم يسمى يوم الزجة للذى اجتمعوا عليه من الرؤى وعن السدى نحو هذا السياق وأنزل الله في آرائهم أخرجه قوله تعالى وان كادوا ليستفزونك من الأرض ليخرجوك منها وإذا لا يلبثون خلافاً الا قليلا وكذا روى العوفي عن ابن عباس وروى عن مجاهد وعروة ابن الزبير وموسى بن عقبة وقتادة ومقسم (٣١٠) وغير واحد فنحو ذلك وقال يونس بن بكير عن ابن اسحق فأقام رسول الله صلى

الله عليه وسلم ينتظر أمر الله حتى اذا اجتمعت قريش فخرجت به وأرادوا به ما أرادوا أتاه جبريل عليه السلام فأمره أن لا يبيت في مكانه الذى كان يبيت فيه فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على ابن أبي طالب فأمره أن يبيت على فراشه وأنه يتسجى ببرد له أخضر ففعل ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على القوم وهو على بابه وخرج معه بمحنة من تراب فجعل يذرهما على رؤوسهم واخذ بأبصارهم عن نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وهو يقرأيس والقرآن الحكيم الى قوله فاغشيناهم فهم لا يصرون وقال الحافظ أبو بكر البهقي روى عكرمة مابؤ كدهذا وقد روى ابن

على ارادة كل واحد منهم ما أو على ارادة البينة لانها هي التي تظهر لمن تفكر وتحنى على من لم يتفكر ومعنى عمت خفيت يقال عمت عن كذا وعى على كذا اذا لم أفهمه قليل وهو من باب القلب لان البينة أو الرجة لاتعمى وانما تعمى عنها فهو كقولهم ادخلت القلنسوة رأسي وقيل ان عى الدليل بمعنى خفائه مجازاً فيقال حجة عمياء كما يقال مبصرة للواضحة وهو استعارة بعبية شبه خفاء الدليل بالعمى في ان كلا يمنع الوصول الى المقاصد وقرئ فعميت بضم العين وتشديد الميم على البناء للمفعول اي فعمها ماها الله (عليكم) فلم تهدكم كمالو عى على القوم دليلهم في المنازعة بقوا بغيرها وفي قراءة اي فعمها ماها عليكم والاستفهام في (أنزلكموها) للانكار اي لا يمكنني ان اضطرركم الى المعرفة بها اي بالرجة والمراد الزام الجبر بالقتل ونحوه لا الزام الايجاب اذ هو حاصل ولذا افسره السيوطي بقوله ان خبركم على قبولها (وأنتم) اي والحال انكم (لها كارهون) اي منكم كرون وناقون لها والمعنى أخبروني ان كنت على حجة ظاهرة الدلالة على صحة النبوة الا انها خافية عليكم ايكننا ان نضطركم الى العلم بها والحال انكم لها كارهون غير متدبرين فيها فان ذلك لا يقدر عليه الا الله عز وجل وعن قتادة قال اما والله لو استطاع بي الله لآلزمها قومه ولكنهم لم يستطيعوا ذلك ولم يمكنه (ويا قوم لا أسألكم عليه ما لا ان أجرى الاعلى

حبان في صحبته والحال كم في مستدركه من حديث عبد الله بن عثمان بن خثيم عن سعد بن جبير عن ابن عباس (الله) قال دخلت فاطمة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي تبكي فقال ما يبكيك يا بنة قالت يا أبت وما لي لا أبكي وهؤلاء الملائكة قريش في الجحيم تعاهدون باللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى ولو قدر أولئك لقاموا اليك فيقتلونك وليس منهم الا من قد عرف نصيبه من دمك فقال يا بنة اتقني بوضوء فتوضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم خرج الى المسجد فلما رأوه قالوا هوذا فاطماتوا رؤوسهم وسقطت رقابهم بين أيديهم فلم يرفعوا ابصارهم فتناول رسول الله صلى الله عليه وسلم قبضة من تراب فخرسهم بها وقال شامت الوجوه فما اصاب رجالهم حصاة من حصياته الا قتل يوم بدر كافرين ثم قال الحاشم صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ولا أعرف له علة وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر اخبرني عثمان الجري عن مقسم مولى ابن عباس اخبره ابن عباس في قوله واذيكر بك الآية قال تشاورت قريش ليله بمكة فقال بعضهم اذا أصبح فابنتوه بالوثاق يريدون النبي صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم بل اقبلوه وقال بعضهم بل اخرجوه فاطلع الله نبيه صلى الله عليه وسلم على ذلك فبات على رضى الله عنه على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم وخرج النبي صلى الله عليه وسلم حتى لحق بالغار وبات المشركون يحرسون عليا يحسبونه النبي صلى الله عليه وسلم فلما أصبحوا ناروا اليه فلما رأوه اعليا رد الله تعالى مكرهم فقالوا أين صاحبك هذا قال لأدري فاقتصوا أثره فلما بلغوا الجبل

اختلط عليهم فصعدوا في الجبل فزوا بالغار فرأوا على بابهم نسج العنكبوت ففعلوا بالودخل ههنا لم يكن نسج العنكبوت على بابهم فكثرت فيه ثلاث ليل وقال محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير عن عروة بن الزبير في قوله ويعكرون ويعكر الله والله خير الماكرين أي فكثرت بهم بكيدى المتين حتى خلدت منهم (وإذا تتلى عليهم آياتنا قالوا قد سمعنا لنشأ لقلنا مثل هذا ان هذا الاساطير الاولين واذا قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون) يخبر تعالى عن كفر قريش وعقوقهم وعنادهم ودعواهم الباطل عند سماع آياته إذا تتلى عليهم انهم يقولون قد سمعنا لنشأ لقلنا مثل هذا وهذا منهم قول بلا فعل والافقد تحدا وغير ما مر أن يأتي بسورة من مثله فلا يجدون الى ذلك سبيلا وانما هذا القول منهم يغرون به أنفسهم ومن تبعهم على باطلهم وقد قيل ان القائل لذلك هو النضر بن الحرث لعنه الله كما قد نص على ذلك سعيد بن جبير والسدي وابن جرير وغيرهم فإنه لعنه الله كان قد ذهب الى بلاد فارس وتعلم من أخبار ملوكهم رسم واسقذ ياد ولما قدم وجدر رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قد بعثه الله وهو يتلو على الناس القرآن فكان عليه الصلاة والسلام اذا قام من مجلس جلس فيه النضر فحدثهم من أخبار أوثاق ثم يقول (٣١١) بالله أنا أحسن قصصا أنا ومحمد ولهذا لما أمكن الله تعالى منه يوم بدر ووقع في الاسارى أمر رسول الله صلى

الله عليه وسلم ان تضرب رقبته صبيرا بين يديه ففعل ذلك ولله الحمد وكان الذي أسره المقداد بن الاسود رضی الله عنه كما قال ابن جرير حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير قال قتل النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر صبرا عقبه بن أبي معيط وطعمية بن عدى والنضر بن الحرث وكان المقداد أسير النضر فلما أمر بقتله قال المقداد يا رسول الله أسيري فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يقول في كتاب الله عز وجل ما يقول فأمر رسول الله

الله) فيه التصريح منه عليه السلام بأنه لا يطلب على تبليغ الرسالة ما لا حتى يكون بذلك محلا للتمسك به ويكون لقول الكافرين مجال بأنه ادعى ما ادعى طلبا للدنيا والضمير في عليه راجع الى ما قاله لهم فيما قبل هذا (و) قوله (ما أنا بطارد الذين آمنوا) كالجواب عما يفهم من قولهم وما نزالنا اتبعك الا الذين هم أراذلنا من التبليغ منهم الى ابعاد الاراذل عنه وقيل انهم سألوه طردهم نصري بما لا يتلجأ وهذا كما قالت قريش لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم كما تقدم في سورة الانعام ولا تطرد الذين يدعون ربهم الآية ثم علل ذلك بقوله (انهم ملاقور بهم) أي لا اطردهم فانهم ملاقون يوم القيامة ربهم فهو يجازيهم على ايمانهم لانهم طلبوا بايمانهم ما عنده سبحانه وكأنه قال هذا على وجه الاعظام لهم ويحتمل انه قاله خوفا من مخاضهم له عند ربهم بسبب طردهم ثم بين لهم ما هم عليه في هذه المطالب التي طلبوها منه والعلل التي اعتلوا بها عن اجابته فقال (واسكني أراكم قوم تجهلون) كل ما ينبغي ان يعلم ومن ذلك استرذالهم للذين تبعوه وسؤا الهم له ان يطردهم ثم أكد عدم جواز طردهم بقوله (ويا قوم من ينصرني من الله) أي من يمنعني من عذاب الله وانتقامه (ان اطردهم) فان طردهم بسبب سبقهم الى الايمان والاجابة الى الدعوة التي أرسل الله رسوله لاجلها ظلم عظيم لا يقع من الانبياء المؤيدين بالعصمة ولو وقع ذلك منهم فرضا وتقديرا لكان فيه من الظلم ما لا يكون لو فعله غيرهم من سائر الناس (أفلا تذكرون) معطوف

صلى الله عليه وسلم بقتله فقال المقداد يا رسول الله أسيري فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم أغن المقداد من فضلا فقال المقداد هذا الذي أردت قال وفيه أنزلت هذه الآية وإذا تتلى عليهم آياتنا قالوا قد سمعنا لنشأ لقلنا مثل هذا ان هذا الاساطير الاولين وكذا رواه هشيم عن أبي بشر جعفر بن أبي حبة عن سعيد بن جبير انه قال المطعم بن عدى بدل طعمية وهو غلط لان المطعم بن عدى لم يكن حيا يوم بدر ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ لو كان المطعم بن عدى حيا ثم سألتني في هؤلاء النتنى لو هبتم لي يعني الاسارى لانه كان قد أجاز رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم رجع من الطائف ومعنى اساطير الاولين وهو جوع أسطورة أي كتبهم اكتبتهما فهو يتعلم منها ويتلوها على الناس وهذا هو الكذب البحت كما أخبر الله عنهم في الآية الاخرى وقالوا اساطير الاولين اكتبتهما فهي تتلى عليه بكرة وأصيل أقل أنزل الذي يعلم السر في السموات والارض انه كان غفورا رحما أي لمن تاب اليه وأتاب فانه يتقبل منه ويصفح عنه وقوله واذا قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم هذا من كثرة جهلهم وشدة تكذيبهم وعنادهم وعقوقهم وهذا مما عيبوا به وكان الاولى لهم ان يقولوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فاهذنا له ووفقنا لاتباعه ولكن استغفروا على أنفسهم واستجلبوا العذاب وتقديم العقوبة كقوله تعالى ويستجلبونك بالعذاب ولولا أجل مسمى لجاءهم العذاب ولما أتيتهم بغتة وهم لا يشعرون وقالوا ربنا عجل لنا قسطا قبل يوم الحساب وقوله سأل سائل بعذاب واقع

للكافر ين ليس له دافع من الله ذي المعارج وكذلك قال الجاهل من الامم السالفة كما قال قوم شعيب له فاسقط علينا كسفان السماء ان كنت من الصادقين وقال هؤلاء اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم قال شعبة عن عبد الحميد صاحب الزيادة عن أنس بن مالك قال هو أبو جهل بن هشام قال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم فنزلت وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون رواه البخاري عن احمد ومحمد بن النضر كلاهما عن عبيد الله بن معاذ عن أبيه عن شعبة به واجد هذا هو احمد بن النضر بن عبد الوهاب قاله الخاتم أبو أحمد والخاتم أبو عبد الله النيسابوري والله اعلم وقال الاعمش عن رجل عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله واذا قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم قال هو النضر بن الحرث بن كلاب قال فأنزل الله سائل سائل بعذاب واقع للكافرين ليس له دافع وكذا قال مجاهد وعطاء وسعيد بن جبير والسدي انه النضر بن الحرث زاد عطاء فقال الله تعالى وقالوا ربنا عمل لنا قضا قبل يوم الحساب وقال ولقد جئنا قومنا فردى كما خلقناكم أول مرة وقال سائل بعذاب واقع للكافرين قال عطاء ولقد أنزل (٣١٢) فيه بضع عشرة آية من كتاب الله عز وجل وقال ابن مردويه حدثنا محمد بن

ابراهيم حدثنا الحسن بن أحمد بن الليث حدثنا أبو عيسان حدثنا أبو نميلة حدثنا الحسين بن علي بن بريدة عن أبيه قال رأيت عمرو بن العاص واقفا يوم أحد على فرس وهو يقول اللهم ان كان ما يقول محمد حقا فاحسبني وبقرسي وقال قتادة في قوله واذا قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك الآية قال قال ذلك سفهة هذه الامة وجهلها فعد الله بعائده ورجعته على سفهة هذه الامة وجهلها وقوله تعالى وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو حنيفة موسى ابن مسعود حدثنا عكرمة عن عمار

على مقدر كانه قيل أتسترون على ما أنتم عليه من الجهل بما ذكر فلا تذكرون من أحوالهم ما ينبغي تذكروه وتتفكرون فيه حتى تعرفوا ما أنتم عليه من الخطا وما هم عليه من الصواب وقيل تقديره أتأمروني بطردهم فلا تذكرون وقيل الاصل فلا تذكرون وقيل أفلا بمعنى هلا التخصيصية كما ذكره الكرخي (ولأقول لكم عندى خزائن الله) أعطيك منكم منها بين لهم انه كما لا يطلب منهم شيئا من أموالهم على تبليغ الرسالة كذلك لا يدعي ان عنده خزائن الله حتى تستملوا بعبادتهم على كذبه كما قالوا وما نرى لكم علينا من فضل والمعاد بخزائن الله خزائن رزقه وقال ابن الانباري الخزائن هنا بمعنى غيوب الله وما هو منطوقه عن الخلق والاولى لقوله (ولأعلم الغيب) اي ولادعي اني أعلم بغيب الله بل لم أقل لكم الا اني نذير مبين اني أخاف عليكم عذاب يوم أليم وهذا رد لقولهم ثم ما نراك اتبعك الا الذين هم أراذلنا بادي الرأي اي في ظاهر حالهم واولهم في الباطن لم يتبعوك فقال لهم اني انما أقول على الظاهر لا في لأعلم الغيب فاحكم به (ولأقول) لكم (اني ملأ) حتى تقولوا ما نراك الا بشرا مثلنا فان البشرية ليست من موانع النبوة بل من مبادئها وقد استدل بهذا من قال ان الملائكة أفضل من الانبياء والادلة في هذه المسئلة مختلفة وليس لطالب الحق الى تحقيقها حاجة فليست هي مما كلفنا الله بعلمه (ولأقول للذين) أي في شأن الذين (تردري أعينكم) أي تحقروا وتستصغروا لاذراء ما خوذ من

عن أبي زميل سمك الحنفي عن ابن عباس قال كان المشركون يطوفون بالبيت ويقولون ليسك اللهم ليسك أزي ليسك لا شريك لك فيقول النبي صلى الله عليه وسلم قد قد يقولون لا شريك لك الا شريكك هو لك تملكه وما ملك ويقولون غفرانك غفرانك فأنزل الله وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم الآية قال ابن عباس كان فيهم امانان النبي صلى الله عليه وسلم والاستغفار فذهب النبي صلى الله عليه وسلم وبقي الاستغفار وقال ابن جرير حدثني الحرث حدثني عبد العزيز حدثنا أبو معشر عن يزيد بن رومان ومحمد بن قيس قال قالت قريش بعضهم البعض محمدا كرمه الله من بيننا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك الآية فلما آمنوا انهم ما قالوا فقالوا غفرانك اللهم فأنزل الله عز وجل وما كان الله معذبهم الى قوله ولكن أكثرهم لا يعلمون وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم يقول ما كان الله ليعذب قوموا انبياءهم بين اظهروهم حتى يخبرهم ثم قال وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون يقول وفيهم من قد سبق له من الله الدخول في الايمان وهو الاستغفار يستغفرون يعني يصلون يعني بهذا أهل مكة وروى عن مجاهد وعكرمة وعطية العوفي بن سعيد بن جبير والسدي نحو ذلك وقال الضحاك وأبو مالك وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون يعني المؤمنين الذين كانوا بمكة وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عبد الغفار بن داود حدثنا النضر بن عدى قال قال ابن عباس ان الله جعل في هذه الامة امانين لا يزالون معصومين مجازين من طوارق العذاب مادام بين اظهروهم فاما قبضه

الله اله وأمان بقى فيكم قوله وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون قال أبو صالح عبد الغفار حدثني بعض أصحابنا أن النضر بن عربي حدثه هذا الحديث مجاهد عن ابن عباس وروى ابن مردويه وابن جرير عن أبي موسى الأشعري نحوه من هذا وكذا روى عن قتادة وأبي العلاء النحوي المقرئ وقال الترمذي حدثنا سفيان بن وكيع حدثنا ابن نمير عن اسمعيل بن إبراهيم بن مهاجر عن عباد بن يوسف عن أبي بردة بن أبي موسى عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنزل علي أمانتي لأمتي وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون فإذا مضيت تركت فيهم الاستغفار إلى يوم القيامة وشهد لهذا ما رواه الإمام أحمد في مسنده والحاكم في مستدركه من حديث عبد الله بن وهب أخبرني عمرو بن الحارث عن دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الشيطان قال وعزتك يا رب لأبرح أغوى عبداك ما دامت أرواحهم في أجسادهم فقال الرب وعزتي وجلالي لا أزال أعفركم ما استغفروني ثم قال الحارث صحيح الإسناد ولم يخرجاه وقال الإمام أحمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا ابن سعد حدثني معاوية بن سعد التميمي عن حذيفة عن فضالة بن عبيد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال العبد آمن من عذاب الله ما استغفر الله (٣١٣) عز وجل (وما لهم أن لا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام وما كانوا أولياءه

أزرى عليه إذا عابه وزرى عليه إذا احتقره والمعنى اني لأقول لهؤلاء المتبعين للمؤمنين بالله الذين يعيبونهم ويحتقرونهم (إن يؤتيهم الله خيرا) أي توفيقا وهداية وإيمانا وأجرا بل قد آتاهم الخير العظيم بالإيمان به واتباع نبيه فهو مجازاتهم بالخير العظيم في الآخرة ورافعهم في الدنيا إلى أعلى محل ولا يضرهم احتقاركم لهم شيئا (الله أعلم بما في أنفسهم) من الإيمان به والاحسان له فجازيهم على ذلك ليس لي ولا لكم من أمرهم شيء (إني إذا لمن الظالمين) لهم أن فعلت ما تريدونه بهم وأمن الظالمين لأنفسهم أن فعلت ذلك بهم ثم جاوبوه بغير ما تقدم من كلامهم وكلامه (قالوا) عجزا عن القيام بالحجة وقصورا عن رتبة المناظرة وانقطاعا عن المباراة بقولهم (يا قوم قد جدالنا فإنا كثر جدالنا) أي خاصمتنا بأنواع الخصام ودفعتنا بكل حجة لها مدخل في المقام ولم يبق لنا في هذا الباب مجال فقد ضاقت علينا المسالك وأنسدت أبواب الحيل (فأنتنابنا تعذنا) من العذاب الذي تخوفنا منه وتخافه علينا (إن كنت من الصادقين) فيما نقوله لنا فأجاب بأن ذلك ليس إليه وإنما هو بمشيئة الله وإرادته و (قال إنما يأتيكم به الله إن شاء) فإن قضت مشيئته وحكمته بتجليله لجهل لئكم وإن قضت مشيئته وحكمته بتأخيره آخره (وما أنتم بمعجزين) بفاتنين عما أراد الله بكم هرب أو مدافعة (ولا ينفعكم نصحي) الذي أبدله لكم وأستكثر

عن المسجد الحرام وما كانوا أولياءه أن أولياءه إلا الملقون والمكن أكثرهم لا يعلمون وما كان صلاتهم عند البيت الامكاء وتصدية فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) يخبر تعالى أنهم أهل لأن يعذبهم ولكن لم يقع ذلك بهم لبركة مقام الرسول صلى الله عليه وسلم بين أظهرهم ولهذا لما خرج من بين أظهرهم أوقع الله بهم بأسه يوم بدر فقتل صناديدهم وأسرى سرائرهم وأرشدهم تعالى إلى الاستغفار من الذنوب التي هم متلبسون بها من الشرك والفساد وقال قتادة والسدي وغيرهما لم يكن القوم يستغفرون ولو كانوا يستغفرون ما عذبوا واختاره ابن

(٤٠ - فتح البيان ح) جري فلول ما كان بين أظهرهم من المستضعفين من المؤمنين المستغفرين لموقع بهم البأس الذي لا يردوا ولكن دفع عنهم بسبب أولئك كما قال تعالى في يوم الحديبية هم الذين كفروا وصدواكم عن المسجد الحرام والهدى معك وفا أن يبلغ محله ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم أن تطوهم فتصيبكم منهم معرة بغير علم ليدخل الله في رحمة من يشاء لو أن يلو العذنا الذين كفروا منهم عذابا أليما قال ابن جرير حدثنا ابن جهميد حدثنا يعقوب عن جعفر بن أبي المغيرة عن ابن أبي نزي قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إن الله عاينكم فأنزل الله وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون قال وكان أولئك البقية من المسلمين الذين بقوا فيها يستغفرون يعني بمكة فلما خرجوا أنزل الله وما لهم أن لا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام وما كانوا أولياءه قال فاذن الله في فتح مكة فهو العذاب الذي وعدهم وروى عن ابن عباس وأبي مالك والأصم الكوفي وغير واحد نحو هذا وقد قلنا هذه الآية ناسخة لقوله تعالى وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون على أن يكون المراد صدور الاستغفار منهم أنفسهم قال ابن جرير حدثنا ابن جهميد حدثنا يحيى بن واضح عن الحسين بن واقد عن زيد النحوي عن عكرمة والحسن البصري قال قال في الانفال وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون فتدفعها الآية التي تليها وما لهم أن لا يعذبهم الله إلى قوله فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون فقنا ناولوا

بمكة فأصابهم فيها الجوع والضرر وكذا رواد ابن أبي حاتم من حديث أبي نميلة يعجي بن واضح وقال ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح حدثنا حجاج بن محمد عن ابن جريج وعثمان بن عطاء عن عطاء عن ابن عباس وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون ثم استثنى أهل الشرك فقال وما لهم أن لا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام وما لهم أن لا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام وما كانوا أولياءه إلا المتقون ولكن أكرههم لا يعلمون أي وكيف لا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام أي الذي بمكة يصدون المؤمنين الذين هم أهلهم عن الصلاة فيه والطواف به ولهذا قال وما كانوا أولياءه إلا المتقون أي هم ليسوا أهل المسجد الحرام وإنما أهل النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كما قال تعالى ما كان للمشركين أن يعمرُوا مساجد الله شاهدن على أنفسهم بالكفر أولئك حبطت أعمالهم في النار هم خالدون إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش إلا الله فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين وقال تعالى وصد عن سبيل الله وكفر به والمسجد الحرام وأخرج أهلهم منه أكبر عند الله الآية وقال الحافظ أبو بكر بن مردويه في تفسير هذه الآية حدثنا سليمان بن أحمد هو الطبراني حدثنا جعفر بن الياس بن صدقة المصري حدثنا نعيم (٣١٤) بن جاد حدثنا نوح بن أبي مريم عن يحيى بن سعيد الانصاري عن أنس بن

مالك رضي الله عنه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم من أولياءه قال كل تقى وتلا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أولياءه إلا المتقون وقال الحافظ في مستدركه حدثنا أبو بكر الشافعي حدثنا اسحق بن الحسن حدثنا أبو حذيفة حدثنا سفيان عن عبد الله بن عثمان بن خيثم عن اسمعيل بن عبيد بن رفاعه عن أبيه عن جده قال جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشا فقال هل فيكم من غيركم فقالوا فينا ابن أختنا وفينا حليفنا وفينا مولانا فقال حليفنا منّا وابن أختنا منّا ومولا منّا إن أولياءنا منكم المتقون ثم قال هذا صحيح ولم يخرجاه

منه قياما مني بحق النصيحة لله بالبلغ رسالته ولكم بإيضاح الحق وبيان بطلان ما أنتم عليه (ان أردت أن أنصح لكم) وجواب هذا الشرط محذوف والتقدير لا ينفعكم نصحي كما يدل عليه ما قبله (ان كان الله يريد أن يغويكم) أي اغواءكم فلا ينفعكم النصح مني وكان جواب هذا الشرط محذوفا كالاول وتقريره ما ذكرناه هذا التقدير إنما هو على مذهب من يمنع من تقدم الجزء على الشرط وأما على مذهب من يجيزه فجزء الشرط الاول ولا ينفعكم نصحي والجملة جزء للشرط الثاني قال ابن جرير معنى يغويكم يهلككم بعداه وظاهر لغة العرب ان الاغواء الاضلال بمعنى الآية لا ينفعكم نصحي ان كان الله يريد أن يضلكم عن سبيل الرشاد ويخذلكم عن طريق الحق وحكي عن طي أصبح فلان غاوي أي مريضا وليس هذا المعنى هو المراد في الآية وقد ورد الاغواء بمعنى الاهلاك ومنه فسوف يلقون غيا وهو غير ما في الآية هذه (هو بكم) فاليه الاغواء واليه الهداية (واليه ترجعون) فيجازيكم بأعمالكم ان خيرا فخير وان شرا فشر (أم يقولون افتراه) أنكره سبحانه عليهم قولهم ان ما أوحى الى نوح مفعلة ترى ثم أمره أن يجيب بكلام منصف فقال (قل ان افتريته فعلى أجمعي) بكسر الهمزة مصدر أجم أي فعل ما يوجب الائم وجرم وأجرم بمعنى قاله النحاس أي اكتسب الذنب وافتعله والمعنى فعلى أجمعي أو جزاء كسبي ومن قرأ بفتح الهمزة قال هو جمع جرم ذكره النحاس أيضا قال قتادة

وقال عروة والسدي ومحمد بن اسحق في قوله تعالى ان أولياءه إلا المتقون قال هم محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه اجراي رضي الله عنهم وقال مجاهد هم المجاهدون من كانوا حيث كانوا ثم كثر تعالى ما كانوا يعتمدونه عند المسجد الحرام وما كانوا يعاملونه به فقال وما كان صلاتهم عند البيت الامكاء وتصدية قال عبد الله بن عمرو وابن عباس ومجاهد وعكرمة وسعيد بن جبيرة وأبو رجاء العطاردي ومحمد بن كعب القرظي وجبر بن عنبس وسطن بن شريط وقتادة وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم هو الصفي زاد مجاهد وكانوا يدخلون أصابعهم في أفواههم وقال السدي المسكاء الصفي على نحو طير أبيض يقال له المسكاء ويكون بأرض الحجاز وتصدية قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو خلاد سليمان بن خلاد حدثنا يونس بن محمد المؤدب حدثنا يعقوب يعني ابن عبد الله الأشعري حدثنا جعفر بن المغيرة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله وما كان صلاتهم عند البيت الامكاء وتصدية قال كانت قريش تطوف بالبيت عمرة تصفرون وتصفق والمكاء الصفي وانما شبهوا بالصفي الطهر والتصدية التصفيق وهكذا روى علي بن أبي طلحة والعوفي عن ابن عباس وكذا روى عن ابن عمر ومجاهد ومحمد بن كعب وأبي سلمة بن عبد الرحمن والبخاري وقتادة وعطية العوفي وجبر بن عنبس وابن أبي نجيح وهذا قال ابن جرير حدثنا ابن بشار حدثنا أبو عامر حدثنا قرة عن عطية عن ابن عمر في قوله وما كان صلاتهم عند البيت الامكاء وتصدية قال المسكاء الصفي والتصدية التصفيق قال قرة وحكي لنا عطية فعل ابن عمر فصر ابن عمر وأمال خده

وصفق بيديه وعن ابن عمر أيضا أنه قال أنهم كانوا يضعون خدودهم على الأرض ويصفقون ويصفرون رواه ابن أبي حاتم في تفسيره بسنده عنه وقال عكرمة كانوا يطوفون بالبيت على الشمال قال مجاهد وإنما كانوا يصنعون ذلك ليخطوا بذلك على النبي صلى الله عليه وسلم صلاته وقال الزهري يستهزؤون بالمؤمنين وعن سعيد بن جبيرة وعبد الرحمن بن زيد ونسبة قال صدقهم الناس عن سبيل الله عز وجل قوله فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون قال الضحاك وابن جرير ومحمد بن اسحق هو ما أصابهم يوم بدر من القتل والسبي واختاره ابن جرير ولم يحكم غيره وقال ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا أي عمر حدثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال عذاب أهل الاقرار بالسيف وعذاب أهل التكذيب بالصيحة والزلزلة (ان الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله فسينفقونها ثم تكون عليهم حسرة ثم يغلبون والذين كفروا إلى جهنم يحشرون ليميز الله الخبيث من الطيب ويجعل الخبيث بعضه على بعض فيركبه جميعا فيجعله في جهنم أولئك هم الخاسرون) قال محمد بن اسحق حدثني الزهري ومحمد بن يحيى بن حبان وعاصم بن عمر بن قتادة والحصين بن عمرو بن سعد بن معاذ قالوا لما أصيب قريش يوم بدر ورجع فلهم إلى مكة ورجع أبو سفيان بعيره مشى عبد الله بن أبي ربيعة وعكرمة بن أبي جهل وصفوان (٣١٥) بن أمية في رجال من قريش أصيب أبواهم وأبناؤهم وأخوانهم بيد ردف كلوا

اجراحي أي على والاجرام اكتساب السيئة واقترافها يقال جرم جرما ذنبا والاسم منه الجرم بالضم والجرية مثله وأجرم هو الفاشي في الاستعمال ويجوز جرم ثلاثيا والمعنى ان كنت افتريته فعلى عقاب جرحي وان كنت صادقا فواككذ تنوفني فعليك عقاب ذلك التكذيب الا انه حذف هذه البقية لدلالة الكلام عليه ولا يدل ذلك على انه كان شاكا لانه قول يقال على وجه الانكار عند اليأس من القبول (وأنا برى عما تجردون) أي من اجرامكم بسبب ما تنسبونون الى من الافتراء قيل وفي الكلام حذف والتقدير لكن ما افتريته فالاجرام وعقابه ليس الاعليكم وأنا برى عنه وقد اختلف المفسرون في هذه الآية فقيل انها حكاية عن نوح وما قاله لقومه وقيل هي حكاية عن المحاورة الواقعة بين نبيينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم وكفار مكة قاله مقاتل فعلى هذا تكون الآية معترضة في قصة نوح والاول أولى لان الكلام قبلها وبعد ما مع نوح عليه السلام (وأوحى الى نوح انه) في محل رفع على انه نائب الفاعل الذي لم يسم ويحوز أن يكون في محل نصب بتقدير الباء أي بانه (لن يؤمن من قومك الا من قد آمن) وفي الكلام تأنييس له من ايمانهم وانهم مستمعون على كفرهم مصممون عليه لا يؤمن أحد منهم الا من قد سبق ايمانه أو المراد الا من استعد للايمان وتوقع منه ولا يراذله ووالا كان المعنى الا من آمن فانه يؤمن وقيل ان الاستثناء منقطع وهو على طريقة قوله الا ما قد سلف

فهى عامة وان كان سبب نزولها خاصا فقد أخبر تعالى ان الكفار ينفقون أموالهم ليصدوا عن اتباع طريق الحق فسيفعلون ذلك ثم تذهب أموالهم ثم تكون عليهم حسرة أي ندامة حيث لم يتجدشوا لانهم أرادوا اطفاء نور الله وظهور كلمتهم على كلمة الحق والله متم نوره ولو كره الكافرون وناصر دينه ومعلن كلمته ومظهر دينه على كل دين فهذا الخزي لهم في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب النار في عاش منهم رأى بعينه وسمع بأذنه ما يصدوه ومن قتل منهم أو مات فالى الخزي الأبدي والعذاب السرمدي ولهذا قال فسينفقونها ثم تكون عليهم حسرة ثم يغلبون والذين كفروا إلى جهنم يحشرون وقوله تعالى ليميز الله الخبيث من الطيب قال على بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله ليميز الله الخبيث من الطيب فيميز أهل السعادة من أهل الشقاء وقال السدي يميز المؤمن من الكافر وهذا يحتمل أن يكون هذا التمييز في الآخرة كقوله ثم نقول للذين أشركوا ما كانكم أنتم وشركاؤكم فزيلنا بينهم الآية وقوله ويوم تقوم الساعة يومئذ ينشقرون وقال في الآية الاخرى يومئذ يصدعون وقال تعالى واما نازوا اليوم أي المجرمون ويحتمل أن يكون هذا التمييز في الدنيا بما يظهر من أعمالهم للمؤمنين وتكون اللام معللة لما جعل الله للكافرين من مال ينفقونه في الصدع عن سبيل الله أي إنما أقدرناهم على ذلك ليميز الله الخبيث من الطيب أي من يطيعه به قتال أعدائه الكافرين أو يعصيه بالنكول عن ذلك كقوله وما أصابكم يوم التقى الجمعان فباذن الله وليعلم المؤمنين وليعلم الذين نافقوا وقيل لهم تعالوا فالتوا في سبيل الله أو ادفعوا قالوا لنعلم قتالا

قال الاسلام يجب ما قبله والتوبة
تجب ما كان قبلها وقوله وان يعودوا
أى يستمروا على ما هم فيه فقد مضت
سنة الاولين أى فقد مضت سنتنا
فى الاولين انهم اذا كذبوا واستمروا
على عنادهم انا نعالجهم بالعذاب
والعقوبة قال مجاهد فى قوله
فقد مضت سنة الاولين أى فى
قريش يوم بدر وغيرهما من الامم
وقال السدى ومحمد بن اسحق أى
يوم بدر وقوله تعالى وقتا تلومهم حتى
لا تكون فتنة ويكون الدين كله
لله قال البخارى حدثنا الحسن بن
عبد العزيز بن حدثنا عبد الله بن
يحيى حدثنا حيوة بن شريح عن
يكر بن عمرو عن نكر عن نافع عن

يصنع

ابن عمر أن رجلاً جاءه فقال يا أبا عبد الرحمن ألا تصنع ما ذكر الله في كتابه وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا يصنع
الآية فإني عنك أن لا تقاتل كما ذكر الله في كتابه فقال يا ابن أخي اعيرهم هذه الآية ولا أقاتل أحب إلى من أن اعير بالآية
التي يقول الله عز وجل ومن يقتل مؤمناً متعمداً إلى آخر الآية قال فان الله تعالى يقول وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة قال ابن
عمر قد فعلنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ كان الإسلام قليلاً وكان الرجل يقتل في دينه إما أن يقتلوه وإما أن يوثقوه
حتى كثر الإسلام فلم تكن فتنة فلما رأى أنه لا يوافقهم فيما يريد قال فاقول في علي وعثمان قال ابن عمر ما قول في علي وعثمان
أما عثمان فكان الله قد عفا عنه وكرهتم أن يعفو الله عنه وأما علي فابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وخشته وأشار بيده
وهذه ابنته أو بنته حيث ترون وحدثنا أحمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا بيان أن ابن وبرة حدثه قال حدثني سعيد بن جبيرة قال
خرج علينا أوالينا ابن عمر رضي الله عنهم ما فقال كيف ترى في قتال الفتنة فقال وهل تدري ما الفتنة كان محمد صلى الله عليه وسلم
يقاتل المشركين وكان الدخول عليهم فتنة وليس بقتالكم على المالك هذا كله سماع البخاري رحمه الله تعالى وقال عبيد الله عن نافع
عن ابن عمر أنه أتاه رجلاً من الزبير فقال لا إن الناس قد صنعوا ما ترى وأنت ابن عمر بن الخطاب وأنت صاحب رسول الله
صلى الله عليه وسلم فإني عنك أن تخرج قال يعني أن الله حرم على دم أخي المسلم قالوا ألم يقل الله وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة

و يكون الدين كله لله قال قد قاتلنا حتى لم تكن فتنة وكان الدين كله لله وأنتم تريدون أن تقاتلوا حتى تكون فتنة ويكون الدين لغير الله وكذا روى حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن أيوب بن عبد الله النخعي قال كنت عند عبد الله بن عمر رضي الله عنهما فأتاه رجل فقال إن الله يقول وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله فقال ابن عمر قاتلت أنا وأصحابي حتى كان الدين كله لله وذهب الشرك ولم تكن فتنة وليكنك وأصحابك تقاتلون حتى تكون فتنة ويكون الدين لغير الله رواهما ابن مردويه وقال أبو عوانة عن الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبيه قال قال ذو البطين يعني أسامة بن زيد لا قاتل رجلا يقول لا اله الا الله أبد فقال سعد بن مالك وأنا والله لا قاتل رجلا يقول لا اله الا الله أبد فقال رجل ألم يقل الله وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله فقال لا قد قاتلنا حتى لم تكن فتنة وكان الدين كله لله رواه ابن مردويه وقال الضحاك عن ابن عباس وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة يعني لا يكون شرك وكذا قال أبو العالية ومجاهد والحسن وقتادة والريبع بن أنس والسدي ومقاتل بن حيان وزيد بن أسلم وقال محمد بن اسحق بلغي عن الزهري عن عروة بن الزبير وغيره من علمائنا حتى لا تكون فتنة حتى لا يفتن مسلم عن دينه وقوله ويكون الدين كله لله قال الضحاك عن ابن عباس في هذه الآية (٣١٧) قال يخلص التوحيد لله وقال الحسن وقتادة

وابن جرير ويج ويكون الدين كله لله أن يقال لا اله الا الله وقال محمد بن اسحق ويكون التوحيد خالصا لله ليس فيه شرك ويخلف مادونه من الابداد وقال عبد الرحمن بن زيد ابن أسلم ويكون الدين كله لله لا يكون مع دينكم كفر ويشهد لهذا ما ثبت في الصحيحين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله عز وجل وفيهما عن أبي موسى الأشعري قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يقاتل شجاعة ويقاتل حمية

يصنع الفلك فأوحى الله إليه أن يصنعها مثل جوج الطائر (ولا تخاطبني في الذين ظلموا) قيل هم امرؤا بنوه أي لا تطلب أمهاتهم وترك أهلا كههم أي لا تراجعني ولا تدعني باستدفاع العذاب عنهم فقد حان وقت الانتقام منهم (أنهم مغرقون) لتعلم لما قبله أي فأنهم محكومون من الله بالغرق وقد ضي به القضاء فلا سبيل إلى دفعه ولا تأخيره وقيل المعنى ولا تخاطبني في تعجيل عقابهم فأنهم مغرقون في الوقت المضروب لذلك لا يتأخر اغراقهم عنه (و) طفق (يصنع الفلك) أو أخذ أو قبل يصنعها فاقصر على يصنع وقيل هو حكاية حال ماضية لاستحضار صورتها العجيبة وأياما كان فيه ملامة للاستمرار المفهوم من الجملة الآتية الواقعة حالا من ضميره وكث في صنع السفينة مائتي سنة ذكره الصاوي وقيل أربع مائة سنة ذكره أبو السعود وقال ابن عباس اتخذنوح السفينة في سنتين وقيل ثلاثين سنة وكان طولها ثمانمائة ذراع وسبعها في السماء ثلاثين ذراعا وعرضها خمسين ذراعا والذراع إلى المنكب وكانت من خشب الساج لها ثلاثة بطون وأطباق سفلى ووسطى وعليا وكان بابها في عرضها فحمل في أسفلها الدواب والوحش وفي أوسطها الانس وفي أعلاها الطير وقيل السفلى للوحش والوسطى للطعام والعليا له ولبن آمن قال الخفاجي والساج شجر عظيم يكثر بالهند وقيل أنه ورد في التوراة أنها من الصنوبر وقيل غير ذلك (وكلمهم عليه ملا) أي جماعة (من قومهم سخر وامنهم) كل طرفية

ويقاتل رياء أي ذلك في سبيل الله عز وجل فقال من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله عز وجل وقوله فإن انتهوا أي بقتالكم عما هم فيه من الكفر فكفوا عنه وان لم تعلموا بأوطانهم فإن الله بما يعملون بصير كقوله فإن تابوا وأقاموا الصلوة وآتوا الزكاة فإني لأغفر لعبادهم الآية وفي الآية الأخرى فإخوانكم في الدين وقال وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله فإن انتهوا فلا عدوان الا على الظالمين وفي الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا أسامة لما علا ذلك الرجل بالسيف فقال لا اله الا الله فضربه فقتله فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا أسامة أقتلته بعد ما قال لا اله الا الله فكيف تصنع بلا اله الا الله يوم القيامة فقال يا رسول الله انما قالوها تعوذًا قال هلا شققت عن قلبه وجعل يقول ويكرر عليه من لا اله الا الله يوم القيامة قال أسامة حتى تمت أي لم أكن أسلمت الا يومئذ وقوله وان تقولوا فاعلموا ان الله مولاكم نعم المولى ونعم النصير أي وان استمروا على خلافكم ومحاربتكم فاعلموا ان الله مولاكم سيدكم وناصركم على أعدائكم فتنعم المولى ونعم النصير وقال محمد بن جرير حدثني عبد الوارث بن عبد الصمد حدثنا أبي حدثنا أبو العطار حدثنا هشام بن عروة عن عروة أن عبد الملك بن مروان كتب إليه يسأله عن أشياء فكتب إليه عروة سلام عليك فإني أحمدك الله الذي لا اله الا هو ما بعد فانك كتبت إلى تسألني عن مخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة وسأخبرك به ولا حول ولا قوة الا بالله كان من شأن مخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة أن الله أعطاه النبوة ففهم النبي ونعم

السيد ونعم العشرة فجزاها الله خير او عرفنا وجهه في الجنة وأحيانا على ملته وأمانا وبعثنا عليها وانه لما دعا قومه لمابعثه الله به من الهدى والنور الذي أنزل عليه لم يبعده وامنهم أول مادعاهم وكادوا يسمعون له حتى اذا ذكر طواغيتهم وقدم ناس من الطائف من قريش لهم أموال أنكر ذلك عليه ناس واشتدوا عليه وكرهوا ما قال وأغروا به من أطاعهم فانصفق عنه عامة الناس فتركوه الامن حفظه الله منهم وهم قليل فكث بذلك ما قدر الله ان يعكث ثم اتفقت رؤسهم بأن يفتنوا من اتبعه عن دين الله من أنبأهم واخوانهم وقبائلهم فكانت فتنة شديدة الزلزال فافتن من افتن وعصم الله ما شاء منهم فلما فعل ذلك بالمسلمين أمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يخرجوا الى أرض الحبشة وكان بالحبشة ملك صالح يقال له النجاشي لا يظلم أحد بأرضهم وكان يثنى عليه مع ذلك وكانت أرض الحبشة متجربة قريش يتجرون فيها وكانت مساكن تجارهم يجدون فيها رقا من الرزق وأمنوا ومتجرا حسنا وأمرهم بها النبي صلى الله عليه وسلم فذهب اليها عامتهم لما قهر وابعدهم وخافوا عليهم الفتن ومكث هو فلم يبرح فكث بذلك سنوات يشتدون على من أسلم منهم ثم انه فشا الاسلام فيها ودخل فيه رجال من أشرفهم ومنعتهم فلما رأوا ذلك استرخوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه وكانت (٣١٨) الفتنة الاولى هي أخرجت من خرج من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم

قبل أرض الحبشة مخافتها وفرادي مما كانوا فيه من الفتن والزلازل فلما استرخى عنهم ودخل في الاسلام من دخل منهم تحدث بأسا تركا لهم عنه فبلغ ذلك من كان بأرض الحبشة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قد استرخى عن كان منهم بمكة وانهم لا يفتنون فرجعوا الى مكة وكادوا يأمنون بها وجعلوا يزدادون ويكثرون وانه أسلم من الانصار بالمدينة ناس كثير وفشا الاسلام بالمدينة فطفق أهل المدينة يأتون رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة فلما رأته قريش ذلك نواهم وادعوا على أن يفتنوههم ويشتدوا فأخذوههم فخرصوا على أن

وما مصدريه ظرفية أي كل وقت مرور قوم اسهتروا به لعمله السفينة والجملة في محل نصب على الحال قال الاخفش والكسائي يقال سخرت به ومنه وفي وجهه بخير يتهم منه قولان أحدهما انهم كانوا يريدون يعمل السفينة فيقولون يأنوح ضرت بعد النبوة بخارا وكان يصنعها في بركة في أبعدهم موضع من الماء وفي وقت عزته عزة شديدة والثاني انهم لما شاهدوه يعمل السفينة وكانوا لا يعرفونها قبل ذلك ولا كيفية استعمالها والاتفاق بها فتعجبوا من ذلك وقالوا يأنوح ما تصنع بها (قال) أمشي بها على الماء فمجبوا من قوله وسخروا به ثم أجاب عليهم بقوله (ان تسخروا مني) وهذا الكلام مستأنف على تقدير سؤال كانه قيل فماذا قال لهم ف قيل قال والمعنى ان تسخروا مني بسبب عملنا السفينة اليوم (فانا نسخر منكم) غدا عند الغرق ومعنى السخرية هنا الاستجهال أي ان تستجهلونا فانا نستجهلكم وهذا على سبيل المشاكلة اذا السخرية لا تليق بمقام الانبياء وقيل انه لجزائهم من جنس صنيعهم فلا يقيح (كما تسخرون) أي تستجهلون واستجهالهم باعتبار اظهاره لهم ومشافهتهم والافهم عنده جهال قبل هذا وبعده والتشبيه مجرد التحقيق والوقوع أو التجدد والتكرار والمعنى اننا نسخر منكم بخبرة متحققة واقعة كما تسخرون منا كذلك أو متجددة متكررة كما تسخرون منا كذلك وقيل معناه نسخر منكم في المستقبل بخبرة مثل سخرتكم اذا وقع عليكم الغرق وفيه نظر فان حالهم اذ ذاك لا تناسبه السخرية اذ هم

يفتنوهم فأصابهم جهد شديد فكانت الفتنة الآخرة فتنتان فتنة أخرجت من خرج منهم الى أرض الحبشة حين أمرهم النبي صلى الله عليه وسلم بها وأذن لهم في الخروج اليها وفتنة لما رجعوا وروا من يأتهم من أهل المدينة ثم انه جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة سبعون نقيباً رؤس الذين أسلموا فوافوه بالحج فبايعوه بالعقبة وأعطوه عهدهم ومواثيقهم على امانك وآتت منا وعلى انه من جاء من أصحابك أو حجتنا فانا نمنعك مما نمنع منه أنفسنا فاشتدت عليهم قريش عند ذلك فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه ان يخرجوا الى المدينة وهي الفتنة الآخرة التي أخرج فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه وخرج هو وهي التي أنزل الله عز وجل فيها وقالت لهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله ثم رآه عن يونس بن عبد الاعلى عن ابن وهب عن عبد الرحمن بن أبي الزناد عن أبيه عن عروة بن الزبير انه كتب الى الوليد يعني ابن عبد الملك بن مروان بهذا فذكر مثله وهذا صحيح الى عروة رحمه الله (واعلموا انما غمتم من شيء فان الله خشه وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل ان كنتم آمنتم بالله وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان والله على كل شيء قدير) يبين تعالى تفصيل ما شرعه مخصصا لهذه الامة الشريفة من بين سائر الامة المتقدمة باحلال الغنائم والغنيمة هي المال المأخوذ من الكفار بايجاف الخيل

والركاب والنبي مما أخذ منهم بغير ذلك كالأموال التي يصالحون عليها أو يتوفون عنها ولا وراث لهم والجزية والخراج ونحو ذلك هذا مذهب الإمام الشافعي في طائفة من العلماء من السلف والخلف ومن العلماء من يطلق النفي على ما تطلق عليه الغنمة وبالعكس أيضا ولهذا ذهب قتادة إلى أن هذه الآية ناسخة لآية الحشر ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فله وللرسول ولذي القربى الآية قال فنسخت آية الأنفال تلك وجعلت الغنائم أربعة أخماس للجهاديين وخمسها للهؤلاء المذكورين وهذا الذي قاله بعد لان هذه الآية نزلت بعد وقعة بدر وتلك نزلت في بني النضير ولا خلاف بين علماء السير والمغازي قاطبة أن بني النضير بعد بدر وهذا أمر لا يشك فيه ولا يرتاب في يفرق بين معنى النفي والغنمة يقول تلك نزلت في أموال النبي وهذه في الغنائم ومن يجعل أمر الغنائم والنبي راجعا إلى رأي الإمام يقول لامنافاة بين آية الحشر وبين الخمس إذا رآه الإمام والله أعلم بقوله تعالى واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسه ثم كيد التخميس كل قليل وكثير حتى الخيط والخيط قال الله تعالى ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة ثم توفي كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون وقوله فإن لله خمسه وللرسول اختلف المفسرون ههنا فقال بعضهم لله نصيب من الخمس يجعل في الكعبة قال أبو جعفر الرازي عن الربيع عن أبي العالية الرياحي (٣١٩) قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤتي

في شغل شاغل عنها ثم هددهم بقوله (فسوف تعلمون من) موصولة في محل نصب أو استفهامية في محل رفع أي أينما (يأتيه عذاب يخزيه) أي يهينه وهو عذاب الغرق في الدنيا قاله ابن عباس والمراد بعذاب الخزي العذاب الذي يخزي صاحبه ويحل عليه العار (ويحل) الثلاثة بكسر الحاء ويجوز لغة ضدها كما في المصباح أي ينزل (عليه عذاب مقيم) في الآخرة وهو عذاب النار الدائم والخلود فيها وقيل معنى يحل يجعل المؤجل حالا مأخوذ من حلول الدين المؤجل وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والحاكم عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان نوح مكث في قومه ألف سنة إلا خمسين عاما يدعوه ثم حتى كان آخر زمانه غرس شجرة فعظمت وذهبت كل مذهب ثم قطعها ثم جعل يعمل منها سفينة وعمرن فيسألونه فيقول اعلمها سفينة فيسخرن منه ويقولون تعمل سفينة في البر وكيف تجري قال سوف تعلمون فلما فرغ منها وفار التور وكثر الماء في السكك خشيت أم الصبي عليه وكانت تحبه حباً شديداً فخرجت إلى الجبل حتى بلغت ثلثه فلما بلغها الماء خرجت حتى استوت على الجبل فلما بلغ الماء رقبة رفعت بين يديها حتى ذهب الماء فلورحم الله منهم أحد الرحم أم الصبي وقد ضعفه الذهبي في مستدركه على مستدركه الحاكم وقد روى في صفة السفينة وقدرها أحاديث وأما نزل في ذكرها هنا كثير فائدة (حتى إذا جاء أمرنا) حتى هي الابتداءية دخلت على الجملة

بالغنمة فيخمسهما على خمسة تكون أربعة أخماس لمن شهد هاتم يأخذ الخمس فيضرب بيده فيه فيأخذ منه الذي قبض كفه فيجعله للكعبة وهو سهم الله ثم يقسم ما بقي على خمسة أسهم فيكون سهم للرسول وسهم لذوي القربى وسهم لليتامى وسهم للمساكين وسهم لابن السبيل وقال آخرون ذكر الله ههنا استفتاح كلام التبرك وسهم لرسوله عليه السلام قال الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنهما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا بعث سرية فغنموا خمس الغنمة فضرب ذلك الخمس في خمسة ثم قرأوا وأعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسه

وللرسول فإن لله خمسه مفتاح كلام الله ما في السموات وما في الأرض فجعل سهم الله وسهم الرسول صلى الله عليه وسلم واحدا وهكذا قال إبراهيم النخعي والحسن بن محمد بن الحنفية والحسن البصري والشعبي وعطاء بن أبي رباح وعبد الله بن يزيد وقتادة ومغيرة وغير واحد إن سهم الله ورسوله واحد ويؤيده هذا ما رواه الإمام الحافظ أبو بكر البیهقي بإسناد صحيح عن عبد الله بن شقيق عن رجل قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو بوادي القرى وهو معتز فترسأ فقلت يا رسول الله ما تقول في الغنمة فقال لله خمسها وأربعة أخماس للجيش قلت فما أحد أولى به من أحد قال لا ولا السهم تستخرجهم من جيبك ليس أنت أحق به من أخيك المسلم وقال ابن جرير حدثنا عمران بن موسى حدثنا عبد الوارث حدثنا أبو أنس عن الحسن قال أوصى الحسن بالخمس من ماله وقال ألا أرضى من مالي بما رضى الله لنفسه ثم اختلف قائلوا هذا القول فروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال كانت الغنمة تحمس على خمسة أخماس فأربعة منها بين من قاتل عليها وخمس واحد يقسم على أربعة أخماس فربيع لله وللرسول صلى الله عليه وسلم فما كان لله وللرسول فهو لقرابة النبي صلى الله عليه وسلم ولم يأخذ النبي صلى الله عليه وسلم من الخمس شيئا فهو لنواب النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو معمر المنقرى حدثنا عبد الوارث بن سعيد

عن حسين المعلم عن عبد الله بن يزيد في قوله واعلموا انما غنمتم من شيء فان الله حسمه والرسول قال الذي لله فلينبه والذى للرسول لازواجه وقال عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء بن أبي رباح قال حسم الله والرسول واحد يحمل منه ويصنع فيه ما شاء يعنى النبي صلى الله عليه وسلم وهذا أعم وأشمل وهو أنه صلى الله عليه وسلم يتصرف في الحسم الذي جعله الله له بما شاء ويرده في أمته كيف شاء ويشهد لهذا ما رواه الامام أحمد حيث قال حدثنا اسحق بن عيسى حدثنا اسمعيل بن عياش عن أبي بكر بن عبد الله بن أبي مريم عن أبي سلام الأعرج عن المقدم بن معديكرب السكندى أنه جلس مع عبادة بن الصامت وأبي الدرداء والحارث بن معاوية السكندى رضي الله عنهم فقدا كروا حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو الدرداء لعبادة كلمت رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة كذا وكذا في شأن الاخماس فقال عبادة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بهم في غزوة الى بعير من المغنم فلما سلم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فساووا برة بين أمتي فقال ان هذه من غنائمكم وأنه ليس لي فيها الا نصيبي معكم الخمس والخمس مردود عليكم فأدوا الخيط والخيط وأكبر من ذلك وأصغروا تغلوا فان الغلول غارونار على أصحابه في الدنيا والاخرة وجاهدوا الناس في الله القريب والبعيد (٣٢٠) ولا تبالوا في الله لومة لائم وأقيموا حدود الله في الحضر والسفر وجاهدوا في

الله فان الجهاد باب من أبواب الجنة عظيم ينجي الله به من الهم والغم هذا حديث حسن عظيم ولم أره في شيء من الكتب الستة من هذا الوجه ولكن روى الامام أحمد أيضا وأبو داود والنسائي من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عبد الله بن عمرو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحوه في قصة الخمس والنهي عن الغلول وعن عمرو بن عنبسة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بهم الى بعير من المغنم فلما سلم أخذوا برة من ذلك البعير ثم قال ولا يحل لي من غنائمكم مثل هذا الا الخمس والخمس مردود عليكم رواه أبو داود والنسائي وقد كان للنبي

الشرطية وجعلت غاية لقوله واصنع القلأ بأعيننا وما بينهما اعتراض والمراد بالامر العذاب أو وقته وهو واحد الامور لا الاوامر ويصح أن يراد الثاني على معنى جاء أمرنا بركوب السفينة (وقار التنوير) أي غلى واختلف في تفسير التنوير على أقوال الاول انه وجه الارض والعرب تسمى وجه الارض تنورا أو اشرف موضع فيها روى ذلك عن ابن عباس وعكرمة والزهرى وابن عيينة الثاني انه تنور الخبز الذي يخبزون فيه ابتداء منه النبع على خلاف العادة وبه قال مجاهد وعطية والحسن وهو قول أكثر المفسرين قيل وهذا أولى لان اللفظ اذا دار بين الحقيقة والمجاز كان حمله على الحقيقة أولى وانظر التنوير حقيقة في اسم الموضع الذي يخبر فيه الثالث انه موضع اجتماع الماء في السفينة وروى هذا عن الحسن الرابع انه طلوع الفجر من قولهم تنورا الفجر روى ذلك عن علي ابن أبي طالب الخامس انه مسجد الكوفة روى ذلك عن علي أيضا ومجاهد وقال مجاهد كان ناحية التنوير بالكوفة على عين الدار مما يلي باب كندة وكان الشعبي يحلف بالله انه ما فار الا من ناحية الكوفة الثالث انه أعلى الارض والموضع المرتفعة قاله قتادة السابع انه العين التي بالجزيرة المسماة عين الوردية وهي بالشام روى ذلك عن عكرمة وبه قال مقاتل الثامن انه موضع بالهند قال ابن عباس كان تنور آدم بالهند وكانت حواء تخبر فيه وصار الى نوح قال الخامس وهذه الاقوال ليست بتناقضة لان الله

صلى الله عليه وسلم من الغنائم شيء يضطفيه لنفسه عبداً وأمة أو فرس أو سيف أو نحو ذلك كما نص عليه محمد بن سيرين وعاصم الشعبي وتبعهما على ذلك أكثر العلماء وروى الامام أحمد والترمذي وحسنه عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تنفل سيفه ذوالفقار يوم بدر وهو الذي رأى فيه الرؤيا يوم أحد وعن عائشة رضي الله عنها قالت كانت صفية من الصفي روم أبو داود في سنة وروى أيضا باسناده والنسائي أيضا عن يزيد بن عبد الله قال كنا بالمر بدار دخل رجل معه قطعة أديم فقرأناها فاذا فيها من محمد رسول الله الى بني زهير بن أقيش انكم ان شهدتم أن لا اله الا الله وان محمد ارسل الله وأقمتم الصلاة وآتيتم الزكاة وأديتم الخمس من المغنم وسهم النبي صلى الله عليه وسلم وسهم الصفي أنتم آمنون بأمان الله ورسوله فقلنا من كتب لك هذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فهذه أحاديث جيدة تدل على تقرير هذا وثبوته ولهذا جعل ذلك كثيرون من الخصائص له صلوات الله وسلامه عليه وقال آخرون ان الخمس يتصرف فيه الامام بالصحة للمسلمين كما يتصرف في مال النبي وقال شيخنا الامام العلامة ابن تيمية رحمه الله وهذا قول مالك وأكثر السلف وهو أصح الاقوال فاذا ثبت هذا وعلم فقد اختلف أيضا في الذي كان يناله عليه السلام من الخمس ماذا يصنع به من بعده فقال قائلون يكون لمن يلي الامر من بعده روى هذا عن أبي بكر

وعلى وقتاده وجاعة وجاء فيه حديث مرفوع وقال آخرون يصرف في مصالح المسلمين وقال آخرون بل هو مردود على بقية الاصناف ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل اختاره ابن جرير وقال آخرون بل سهمهم النبي صلى الله عليه وسلم وسهم ذوى القربى مردودان على اليتامى والمساكين وابن السبيل قال ابن جرير وذلك قول جماعة من أهل العراق وقيل ان الخمس جميعه لذوى القربى كما رواه ابن جرير حدثنا الحرث حدثنا عبد العزيز حدثنا عبد الغفار حدثنا المنهال بن عمرو سألت عبد الله بن محمد بن علي وعلى بن الحسين عن الخمس فقالا هو لنا فقلت لعلنى قال الله يقول واليتامى والمساكين وابن السبيل فقالا يتامانا ومساكيننا وقال سفيان الثوري وأبو نعيم وأبو أسامة عن قيس بن مسلم سألت الحسن بن محمد بن الحسين عن قول الله تعالى عن قول الله تعالى واعلموا انما غنمتم من شئ فان الله خمسة ولرسول فقال هذا مقتاح كلام الله الدنيا والاخرة ثم اختلف الناس في هذين السهمين بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قائلون سهمهم النبي صلى الله عليه وسلم تسليم للخليفة من بعده وقال آخرون لقربة النبي صلى الله عليه وسلم وقال آخرون سهمهم القربة لابي بكر وعمر يجعلان سهمهم النبي صلى الله عليه وسلم في الكراع والسلاح فقلت لابراهيم

ما كان علي يقول فيه قال كان أشدهم فيه وهذا قول طائفة كثيرة من العلماء رحمهم الله وأما سهمهم ذوى القربى فانه يصرف الى بنى هاشم وبنى المطلب لابن بنى المطلب وازروا بنى هاشم في الجاهلية وفي أول الاسلام ودخلوا معهم في الشعب غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وحماية له مسلمهم طاعة لله ولرسوله وكافرهم حمية للعشيرة وأتفة وطاعة لابي طالب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما بنو عبد شمس وبنو نوفل وان كانوا ابني عمهم فلم يوافقهم على ذلك بل حاربوهم ونابدوهم وقالوا بطون قريش على حرب

سبحانه قد أخبر بان الماء قد جاء من السماء والارض قال ففتحنا أبواب السماء بماء منهمر وجفرا الارض عيوننا فلهذه الاقوال تجتمع في ان ذلك كان علامة هكذا قال وفيه نظر فان القول الرابع ينافي هذا الجمع ولا يستقيم عليه التفسير بنبع الماء الا اذا كان المراد مجرد العلامة كما ذكره آخره وقد ذكر أهل اللغة ان الفور الغليان يقال فار الماء يفور فوراً ينبع وجرى وفارت القدر فوراً من باب قال وفورا ناغلت وعلى هذا لا يجوز في الآية الا من حيث نسبة الفوران الى التنور وهو اسم أعجمي عربية العرب وعلى هذا فلا اشتقاق له وقيل فارسي لا تعرف له العرب اسماً غير هذا فلذلك جاء في القرآن بهذا اللفظ فخطبوا بما يعرفون وقيل جاء هكذا بكل لفظ عربي وعجمي وانه مما اتفق عليه لغة العرب والعجم كالصابون ووزنه تفعول ويعزى هذا الثعلب وقيل ففعول ويعزى لابي على الفارسي وقيل معنى فار التنور التمثيل بحضور العذاب كقولهم حي الوطيس اذا اشتد الحرب وعلى هذا فهو كناية عن اشتداد الامر وقيل كان من حجر لحواء فصار الى نوح وقدر روى في تفسير التنور غير هذا ذكر ابن جرير وغيره ان الطوفان كان في ثالث عشر من أرباب في شدة القبط وكان الفوران علامة لنوح على محبته وركوب السفينة (قلنا) يانوح (اجل فيها) أى في السفينة (من كل زوجين) مما في الارض من الحيوانات (اثنتين) ذكرنا واثني وقرئ من كل بالثنتين أى من كل شئ زوجين والزوجان

(٤١ - فتح البيان ح) الرسول ولهذا كان ذم أبي طالب ا لهم في قصيدته اللامية أشد من غيرهم لشدة قربهم ولهذا يقول في أثناء قصيدته

جزى الله عنا عبد شمس ونوفلا * عقوبة شر عاجل غير آجل

بميزان قسط لا يخفى شعيرة * له شاهد من نفسه غير عائل لقد سفهت احلام قوم تبدلوا * بنو خلف فيضابنا والعياطل

ونحن الصميم من ذؤابة هاشم * وآل قصي في الخطوب الاوائل

وقال ابن جبير بن مطعم بن عدي بن نوفل مشيت انا وعمتان يعني ابن عفان يعني ابن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا يا رسول الله أعطيت بنى المطلب من خمس خبير وتر كسنا ونحن وهم ممنك بمنزلة واحدة فقال انما بنو هاشم وبنو المطلب شئ واحد رواه مسلم وفي بعض روايات هذا الحديث انهم لم يبقا رقبوني في جاهلية ولا اسلام وهذا قول جمهور العلماء انهم بنو هاشم وبنو المطلب قال ابن جرير وقال آخرون هم بنو هاشم ثم روى عن خصيف عن مجاهد قال علم الله ان في بنى هاشم فقراء فجعل لهم الخمس مكان الصدقة وفي رواية عنه قال هم قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين لا تحل لهم الصدقة ثم روى علي بن الحسين نحو ذلك قال ابن جرير وقال آخرون بل هم قريش كلها حدثني يونس بن عبد الاعلى حدثني عبد الله بن نافع

عن أبي معشر عن سعيد المقبري قال كتب محمداً إلى عبد الله بن عباس يسأله عن ذوى القربى فكذب إليه ابن عباس كأن يقول أنا هم فأبى علينا فقمنا وقالوا القريش كلها ذوا قري وبهذا الحديث صحيح ورواه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي من حديث سعيد المقبري فذكره إلى قوله فأبى علينا فقمنا وازيادة من أفراد أبي معشر صحيح بن عبد الرحمن المدني وفيه ضعف وقال ابن أبي حاتم حديثنا أبي حدثنا إبراهيم بن مهدي المصيصي حدثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه عن خنيس عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رغبت إليكم عن غسالة الأيدي لأن لكم من خمس الخمس ما يغنيكم أو يكفكم هذا حديث حسن الاسناد وابراهيم بن مهدي هذا وثقه أبو حاتم وقال يحيى بن معين بأبي عننا كبر والله وقوله واليتامى أى أيتام المسلمين واختلف العلماء هل يخص الأيتام بالفقراء أو يعم الأغنياء والفقراء على قولين والمسكين هم الحوائج الذين لا يجدون ما يسد خلتهم ويكفهم وابن السبيل هو المسافر والمراد بالسفر إلى مسافة تقصر فيها الصلاة وليس له ما ينفعه في سفره ذلك وسأبى نفسه ذلك في آية الصدقات في سورة براءة أن شاء الله تعالى وبه الثقة وعليه التكلان وقوله إن كنتم آمنتم بالله وما أنزلنا على عبدنا أى امتثلوا ما شرعنا لكم من الخمس في الغنائم إن كنتم تؤمنون بالله واليوم (٣٢٢) الآخر وما أنزل على رسوله ولهذا جاء في الصحيحين من حديث عبد الله

ابن عباس في حديث وفد عبد القيس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهم وأمركم بأربع وأنها لكم عن أربع أمركم بالإيمان بالله ثم قال هل تدرون ما الإيمان بالله شهادة أن لا إله الا الله وأن محمداً رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وإن تؤدوا الخمس من المغنم الحديث بطوله فجعل أداء الخمس من جملة الإيمان وقد بوب البخاري على ذلك في باب الإيمان من صحيحه فقال باب أداء الخمس من الإيمان ثم أورد حديث ابن عباس هذا وقد بسطنا الكلام عليه في شرح البخاري والله الحمد والمئة وقال مقاتل بن حيان وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان

للأثنين الذين لا يستغنى أحدهما عن الآخر ويطلق على كل واحد منهما زوج كما تقول للرجل زوج والمرأة زوج وهو المراد هنا أى من كل فردين متزاوجين اثنين بأن تحمل من الطير ذكراً وأنثى ومن الغنم ذكراً وأنثى وهكذا وتترك الباقى والمراد من الحيوانات التي تنفع والتي تادأ وتبيض ليخرج المضرات والتي تتوالد من العفونة والتراب كاللدود والقمل والبق والبعوض فلم يحمل منه شيئاً ويطلق الزوج على الاثنين إذا استعمل مقابلاً للفرد ويطلق الزوج على الضرب والصف ومنه قوله تعالى وأنبتت من كل زوج بهيج قال الرازي وأما ما يرى أن ابليس دخل السفينة فبعيد لأنه من الجن وهو جسم ناري أو هوأى فكيف يقر من الغرق وأيضا فان كتاب الله لم يدل على ذلك ولم يرد فيه خبر صحيح فالأولى ترك الخوض فيه انتهى (و) أجل (أهلك) والمراد امرأته المؤمنة وبنوه ونسأؤهم (الامن سبق عليه القول) أى من تقدم الحكم عليه بأنه من المغرقيين في علمه أو في قوله ولا تخاطبني في الذين ظلموا انهم مغرقون على الاختلاف الشائع فيهم فن جعلهم جميع الكفار من أهل وغيرهم كان هذا الاستثناء من جملة أهل وأهلك ومن قال المراد بهم زلده كنعان و امرأته الكافرة واهله أم كنعان جعل الاستثناء من أهلها ويكون متصلاً أن أريد بالاهل ما هو أعم من المسلم والكافر منهم ومنقطعاً أن أريد بالاهل المسلمون منهم فقط (و) أجل (من آمن) من قومك في السفينة وأفرد الاهل منهم لمزيد العناية بهم

يوم التقى الجمعان والله على كل شيء قدير بنسبه تعالى على نعمه وإحسانه إلى خلقه بما فرق به بين الحق والباطل وأظهر دينه وصر بنسبه وحزبه بيدرو يسمى الفرقان لأن الله أعلى فيه كلمة الإيمان على كلمة الباطل قال علي بن أبي طلحة والعمري عن ابن عباس يوم الفرقان يوم يدرى الله فيه بين الحق والباطل رواه البخاري كما وكذا قال مجاهد ومقسم وعبيد الله بن عبد الله والضحاك وقتادة ومقاتل بن حيان وغير واحد أنه يوم يدرى وقال عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عروة بن الزبير في قوله يوم الفرقان يوم فرق الله بين الحق والباطل وهو يوم يدرى وهو أول مشهد شهده رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رأس المشركين عتبة بن ربيعة فالتقوا يوم الجمعة التاسع عشر أو سبع عشرة ضمت من رمضان وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ ثلثمائة وبضعة عشر رجلاً والمشركون ما بين الألف والتسعمائة فهزم الله المشركين وقتل منهم زيادة على السبعين وأسروا منهم مثل ذلك وقد روى البخاري في مستدركه من حديث الأعمش عن إبراهيم عن الأسود عن ابن مسعود قال في ليلة القدر تحروها والاحدى عشرة تبقي فإن صبيحتهم يوم يدرى وقال علي شرطهما وروى مثله عن عبد الله بن الزبير أيضاً من حديث جعفر بن برقان عن رجل عنه وقال ابن جرير حديثنا ابن جهميد حديثنا يحيى بن واضح حديثنا يحيى بن يعقوب أبو طالب عن ابن عون عن محمد بن عبد الله

أو

الله ما أراد بقدرته من اعزاز الاسلام
 وأهله واذلال الشرك وأهله من
 غير ملائمتكم فعمل ما أراد من
 ذلك بطفه وفي حديث كعب بن
 مالك قال انما خرج رسول الله صلى
 الله عليه وسلم والمسلمون يريدون
 غير قریش حتى جمع الله بينهم وبين
 عدوهم على غير معاد وقال ابن
 جرير حدثني يعقوب بن حماد بن رستم
 عن ابن عون عن غير بن
 اسحق قال أقبل أبو سفيان في الركب
 من الشام وخرج أبو جهل ليمنع
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وأصحابه فالتقوا بدر ولا يشعر
 هؤلاء به ولا هؤلاء هؤلاء به ولا حتى
 التقى السقاة وشهد الناس بعضهم
 على بعض اذا كان قريشاً من الصفراء بعث
 رداً بدرافاً نالوا غيرهم الى تل من
 ضئبي حتى وتقول الاخرى انما أتاني
 رسول وعدي فجلسا على غيري ما حتى
 أمام غيره وقال لجدى بن عمرو هل
 فاستقياني فشن لهم ما ثم انطلقا فجاء
 ب ثم رجعا سر يعا فضرب وجهه غيره
 أموا لكم ورجا لكم فارجعوا فقال
 الطعام ونكرهم بالجزر ونسق بها
 بن بشر بن عامر بن بني زهرة ان الله

الى بعض وقال محمد بن اسحق في السيرة ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم على وجهه ذلك
بسبس بن عمرو وعدي بن أبي الزعباء الجهنين يلقسان الخبر عن أبي سفيان فانطلقا حتى اذ
البطحاء فاستقيما في شئ اهما من الماء فسمعا جاريان تحت صمان تقول احدهما الصاحبة
العير غدا وبعد غد فاقصيصك حقت فخلص بينهما محمد بن عمرو وقال صدقت فسمع ذلك بسبس
أثيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبراه الخبر وأقبل أبو سفيان حتى وليا وقد حدر فبقدر
أحسست على هذا الماء من أحد تنكره فقال لا والله الا اني قد رأيت راكبين أنا خالي هذا
أبو سفيان الى مناخ بعيرهم ما فخذ من أبعارهما فقتله فاذا فيه النوى فقال هذه والله علائق
فانطلق بها فاساحل حتى اذا رأى انه قد أحرز غيره بعث الى قريش فقال ان الله قد شجأ عيركم
بوجهل والله لا ترجع حتى تأتي بدراو كانت بندرسو فامن أسواق العرب فنقيم بها اثلا فانقطع
لخرو تعرف علينا القبان وتسمع نبأ العرب وبمسيرنا فلا يزالون بها بونا بعد ما أبدا فقال الاخ

قد أنجى أموكم ويحيى صاحبكم فارجموا فأطاعوه فرجعت بنو زهرة فلم يشهدوا ولا بنو عدى قال محمد بن اسحق وحدثني يزيد بن رومان عن عروة بن الزبير قال وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دنا من بدر على بن أبي طالب وسعد بن أبي وقاص والزبير بن العوام في نفر من أصحابه يتجسسون له الخبر فأصابوا أسقاء لقريش غلاما بنى سعد بن العاص وغلاما بنى الحجاج فأوثقوا بهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدوه يصلي فجعل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يسألونهم ما نحن آتة فقولنا نحن سقاء لقريش بعثونا نسقيهم من الماء فكم انقوم خبرهما ورجوا أن يكونا لاني سقيان فضر بهما فلما أذاقوهما قالوا نحن لاني سقيان فتركوهما وركع رسول الله صلى الله عليه وسلم وسجد سجدتين ثم سلم وقال إذا صدقاكم ضربتموهما وإذا كذباكم تركتموهما صدقا والله أنهم ما لقريش أخبرني عن قريش قالاهم وراء هذا الكتيب الذي ترى بالعدوة القصوى والكتيب العقنقل فقال لهم ما رسول الله صلى الله عليه وسلم كم القوم قالوا كثير قال ما عدتهم قال ما ندري قال كم يخرون كل يوم قالوا يومنا تسعوا ويومنا عشرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القوم ما بين التسعمائة إلى الألف ثم قال لهم ما فيهم من أشرف قريش قالوا عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وأبو الجحدي بن هشام وحكيم بن حزام ونوفل بن خويلد والحارث (٣٢٤) بن عامر بن نوفل وطعيمة بن عدى والنضر بن الحرث وزمعة بن الأسود

وأبو جهل وأمية بن خلف ونبيه ونبه ابنا الحجاج وسهيل بن عمرو وعمر بن عبدود فأقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم على الناس فقال هذه مكة قد ألفت اليكم أفلاذ كبدها قال محمد بن اسحق رحمه الله تعالى وحدثني عبد الله بن أبي بكر ابن حزم أن سعد بن معاذ قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم لما اتقى الناس يوم بدر يا رسول الله ألا نبني لك عريشا تكون فيه وتنيخ ركائبك ونلقى عدونا فإن أظفرنا الله عليهم وأعزنا ذلك ما نحب وإن تكن الأخرى فنجلس على ركائبك ونلقى بمن وراءنا من قومنا فقد والله تحلف عنك أقوام ما نحن بأشد ذلك حبا

أمرهم بأن يكونوا في جوف السفينة لا على ظهرها وقيل بل أنها زيدت لرعاية جانب المحمية والمكانية في السفينة كما في قوله فاذا ركبوا في النلك وقوله حتى إذا ركبوا في السفينة قيل وأهل نوحا قال هذه المقالة بعد ادخال ما أمر بحمله في الفلأ من الأزواج كأنه قيل فحمل الأزواج وأدخلها في الفلأ وقال للمؤمنين اركبوا فيها ويمكن أن يقال أنه أمر بالركوب كل من أمر بحمله من الأزواج والأهل والمؤمنين ولا يمنع أن يفهم خطابه من لا يعقل من الحيوانات أو يكون هذا على طريقة التغليب وقد روي في صفة القصة وما جله نوح في السفينة وكيف كان الغرق وكما بقيت السفينة على ظهر الماء روايات كثيرة لا مدخل لها في تفسير كلام الله سبحانه (بسم الله) متعلق بركبوا أو حال من فاعله أي اركبوا مسمين الله أوقالين بسم الله (حجرا ثم ساهيا) بضم الميم فيهما من أجزيت وأرسيته على أنهما اسمان وهما في موضع نصب على الظرفية أي وقت اجرائها وأرسيتهما ومصدران كالاجراء والارساء بحذف الوقت كتبولك آتيد خقوق النجم أو اسمان مكان اتصبا بما في بسم الله من معنى الفعل أو إرادة القول وقرئ الأول بفتح الميم والثاني بضمها وهاتان القراءتان سبعيتان وقرئ بفتحها فيهما من جرى ورسي وهذه شاذة وقرئ بحجرها ومسيها بلفظ اسم الفاعل محروري المحل على أنهم ما وصفان الله ويجوز أن يكونا في موضع رفع باضمار مبتدأ أي هو محجرها ومسيها والرسو الثبات

منهم لو علموا أنك تلقى حربا ما تحلفوا عندك ويؤازرونك وينصرونك فأثنى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم والاستقرار خيرا ودعاه به فبنى له عريشا فكان فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر ما معهما غيرهما قال ابن اسحق وارتحلت قريش حين أصبحت فلما أقبلت وراها رسول الله صلى الله عليه وسلم تصوب من العقنقل وهو الكتيب الذي جاؤا منه إلى الوادي فقال اللهم هذه قريش قد أقبلت بخيلائها وفخرها تحادك وتكذب رسولك اللهم أحزنهم الغداة وقوله ليهاك من هلاك عن بينة ويحيى من حي عن بينة قال محمد بن اسحق أي لكفر من كفر بعد الحجلة لما رأى من الآية والعبرة ويؤمن من آمن على مثل ذلك وهذا تفسير جيد وبسط ذلك أنه تعالى يقول انما جعلكم مع عدوكم في مكان واحد على غير معاد لينصركم عليهم ويرفع حجة الحق على الباطل ليصير الامر ظاهرا والحجة قاطعة والبراهين ساطعة ولا يبقى لاحد حجة ولا شبهة فيثبت ذلك من هلاك أي يستقر في الكفر من استقر فيه على بصيرة من أمره أنه مبطل لقيام الحججة عليه ويحيى من حي عن بينة أي يؤمن من آمن عن بينة أي حجة وبصيرة والإيمان هو حياة القلوب قال الله تعالى أو من كان ميتا فأحييناه وجعلناه نورا يمشي به في الناس وقالت عائشة في قصة الأول فهاك في هلاك أي قال فيها ما قال من البهتان والافتك وقوله وإن الله لسميع أي ادعائكم وتضرعكم واستغاثتكم به عليم أي بكم وانكم تستحقون

انصر على أعدائكم الكفرة المعاندين (اذير يكمهم الله في منامك قليلا ولو أراكمهم كثير الفشلتم وتنازعتم في الامر ولكن الله سلم انه علم بذات الصدور واذير يكمهم اذ التقيتم في أعينكم قليلا ويقول لكم في أعينهم ليقتض الله أمرًا كان مفعولا والى الله ترجع الامور) قال مجاهد أراهم الله اياه في منامه قليلا وأخبر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه بذلك فكان شبيها لهم وكذا قال ابن اسحق وغير واحد وحكي ابن جرير عن بعضهم انه أراهم بعينه التي ينام بها وقد روى ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا يوسف بن موسى المدبر حدثنا أبو قتيبة عن سهل السراج عن الحسن في قوله اذير يكمهم الله في منامك قليلا قال بعينك وهذا القول غريب وقد صرح بالنام ههنا فلا حاجة الى التأويل الذي لا دليل عليه وقوله ولو أراكمهم كثير الفشلتم أي لجنتم عنهم واختلقتهم فيما بينكم ولكن الله سلم أي من ذلك بأن أراكمهم قليلا انه علم بذات الصدور أي بما تحتغتمه الضمائر وتطوى عليه الاحشاء فيعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور وقوله واذير يكمهم اذ التقيتم في أعينكم قليلا وهذا أيضا من لطفه تعالى بهم اذ أراهم اياهم قليلا في رأي العين ليترثم عليهم ويطمعهم فيهم قال ابو اسحق السبيعي عن أبي عبد الله عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال لقد قالوا في أعيننا يوم بدر حتى قلت لرجل الى جنبى تراهم سبعين قال لا بل هم مائة حتى أخذنا (٣٢٥) رجلا منهم فساءلناه فقال كذا الفارواه ابن أبي حاتم وابن جرير وقوله ويقول لكم في أعينهم قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد

والاستقرار قال مجاهد في الآية أي حين تركبون وتجرون وترسون وعن الضحاك قال كان اذا أراد ان ترسى قال بسم الله فرست واذا أراد ان تجرى قال بسم الله فخرت (ان ربي لغفور) للذنوب (رحيم) بعباده ومن رجمته انجاء هذه الطائفة نقض لامتداده لبقاء هذا الجنس الحيواني وعدم استئصاله بالغرق أخرج أبو يعلى والطبراني وابن السني وغيرهم عن الحسن بن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أمان لامتى من الغرق اذا ركبوا الفلك ان يقولوا بسم الله الملك الرحمن بسم الله مجراها والآية وما قدروا الله حق قدره الآية (وهي تجرى بهم) أي فركبوا مسمين والسفينة تجرى والجملة مستأنفة أو حالية ولذلك فسره الرخصي بقوله أي تجرى وهم فيها (في موج) جمع موجة وهي ما ارتفع عن جملة الماء الكثير عند اشتداد الريح واضطرابه في خلاله (كالجبال) شبهها بالجبال المرتفعة على الارض أي كل موجة منه كالجبل في تراكمها وارتفاعها وعظمتها قال أهل السير ارتفع الماء على أعلى جبل وأطوله أربعين ذراعا وقيل خمسة عشر ذراعا حتى أغرق كل شيء وعم العباد وشمل كل البلاد وما قيل من ان الماء طبق ما بين السماء والارض وكانت السفينة تجرى في جوفه كالخوت فغير ثابت (ونادى نوح ابنه) هو كنعان وقيل يام وكان كافرا واستبعد كون نوح ينادى من كان كافرا مع قوله رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا وأجيب بأنه كان منافقا فظن نوح انه مؤمن وقيل حملته

فما التحم القتال وأيد الله المؤمنين بالملائكة بألف من الملائكة مردفين بقي حزب الايمان يرى حزب الكفار ضعيفا كما قال تعالى قد كان لكم آية في فتنتين المتقاتلة تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة يرونهم مسلمين رأى العين والله يؤيد نصبره من يشاء ان في ذلك لعبرة لأولى الابصار وهذا هو الجمع بين هاتين الآيتين فان كلامهما حق وصدق ولله الحمد والمنة (يا أيها الذين آمنوا اذ القيمت فأنبتوا واذكروا الله كثير العلم بكم تفعلون وأطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم واصبروا ان الله مع الصابرين) هذا تعلم من الله تعالى لعباده المؤمنين آداب اللقاء وطريق الشجاعة عند مواجهة الأعداء فقال يا أيها الذين آمنوا اذ القيمت فأنبتوا ثابتي في الصحاح عن عبد الله بن أبي أوفى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم انتظر في بعض أيامه التي لقي فيها العدو حتى اذا مال الشمس قام فيهم فقال يا أيها الناس لا تتموا لقاء العدو واسألوا الله العافية فاذا القيمت فاصبروا واعلموا ان الجنة تحت ظلال السيوف ثم قام النبي صلى الله عليه وسلم وقال اللهم منزل الكتاب ومجري السحاب وهازم الأحزاب اهزمهم وانصرنا عليهم وقال عبد الرزاق عن سفيان الثوري عن عبد الرحمن بن زياد عن عبد الله بن يزيد عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تتموا لقاء العدو واسألوا الله العافية فاذا القيمت فأنبتوا واذكروا الله فان جلبوا وصاحوا فعليكم بالصمت وقال الحافظ أبو القاسم الطبراني حدثنا ابراهيم بن هاشم البغوي حدثنا أمية بن بسطام حدثنا معمر بن

سليمان حدثنا ثابت بن زيد عن رجل عن زيد بن أرقم عن النبي صلى الله عليه وسلم مر فوعا قال ان الله يحب الصمت عند ثلاث عند تلاوة القرآن وعند الزحف وعند المنازة وفي الحديث الآخر المرفوع يقول الله تعالى ان عبدي كل عبدي الذي يذكركني وهو ملائكة قرينه أي لا يسغله ذلك الحال عن ذكرى ودعائى واستغاثتى وقال سعيد بن أبي عروبة عن قتادة في هذه الآية وقال افترض الله ذكره عند أشغل ما يكون عند الضراب بالسيف يوف وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عبد بن سليمان حدثنا ابن المبارك عن ابن جريج عن عطاء قال وجب الانصات وذكر الله عند الزحف ثم تلا هذه الآية قلت يجهرون بالذكر قال نعم وقال أيضا قرأ على يونس ابن عبد الأعلى أنباء ابن وهب أخبرني عبد الله بن عباس عن يزيد بن فوذ عن كعب الاحبار قال ما من شيء أحب الى الله تعالى من قراءة القرآن والذكر وأولى ذلك ما أمر الناس بالصلاة والقتال ألا ترون انه أمر الناس بالذكر عند القتال فقال يا أيها الذين آمنوا اذا القيمتم فئة فاثبتوا واذكروا الله كثيرا العلكم تفلمون قال الشاعر

ذكرتك والخطى بخطري ينينا * وقد نمت فينا المنفعة السمر

(٣٢٦) ولقد ذكرتك والرماح شواجر * فينا يريض الهند تقطر من دى

وقال عنزة

فأمر تعالى بالثبات عند رقتال
الاعداء والصبر على مبارزتهم فلا
يفروا ولا ينكسروا ولا يحبوا
يذكروا الله في تلك الحال ولا ينسوه
بل يستغيثوا به ويتوكلوا عليه
ويسألوه النصر على أعدائهم وان
يطيعوا الله ورسوله في حالهم ذلك
فأمرهم الله تعالى به انتمروا وما
نہاهم عنه انزجروا ولا يتنازعوا
فيما بينهم أيضا فيختلفوا فيكون
سببا لاختلافهم ونفسا لهمم وتذهب
ريحتكم أي قوتكم وحدثكم وما
كنتم فيه من الاقبال واصبروا ان
الله مع الصابرين وقد كان للصحابه
رضي الله عنهم في باب الشجاعة
والاثمار بما أمرهم الله ورسوله

شفقة الابوة على ذلك وكان من صلبيه على المعتمد وقال ابن عباس هو ابنه غير أنه خالفه
في النسبة والعمل وقيل انه كان ابن امرأته ولم يكن ابنه ويؤيده ما روى ان عليا قرأ ونادى
نوح ابنها وقيل انه كان غير رشده وولد على فراش نوح ورد بأن قوله هذا وقوله ان ابني من
أهلي يدفع ذلك مع ما فيه من عدم صميانه منصب النبوة فان جناب الانبياء أرفع من أن
يشار اليه بأصبع الطعن (وكان في معزل) أي في مكان عزل فيه نفسه عن قومه وقربائه
بحيث لم يبلغه قول نوح اركبوا فيها وقيل في معزل من دين الله وقيل من السفينة قيل وكان
هذا النداء قبل أن يستيقن الناس الغرق بل كان في أول فور التور قبل سير السفينة
(يا بني) أصله ثلاث يا آتيا التصغير ولام الكلمة ويا المتكلم (اركب معنا) في السفينة
أي اسلم واركب قال ملا على الجيلا في الظاهر ان معنى الآية أسلم لتسحق الركوب معنا
(ولا تكن مع الكافرين) في البعد عنا فلهذا معهم نهاهم عن الكون معهم خارج
السفينة ويمكن ان يراد بالكون معهم الكون على دينهم في الكفر والاول أولى لانه
عليه السلام يصدد التحذير عن الهلكة فلا يلائم النهي عن الكفر ثم حكى الله سبحانه
ما أجاب به ابن نوح على أبيه فقال (قال سآوى) أي سأ اتجى وأصير (الى جبل يعصمي)
أي ينعني بارتفاعه وعلوه (من) وصول (الماء) الى زعمانه ان ذلك كسائر المياه في

أزمنة

وامثال ما أرشدهم اليه ما لم يكن لاحد من الامم والقرون قبلهم

ولا يكون لاحد من بعدهم فانهم ببركة الرسول صلى الله عليه وسلم وطاعته فيما أمرهم فحقوا القلوب والاقاليم شرقا وغربا في
المدة اليسيرة مع قلة عددهم بالنسبة الى جيوش سائر الاقاليم من الروم والفرس والترك والصقالبة والبربر والحبوش وأصناف
السودان والقطب وطوائف بني آدم قهروا الجميع حتى علت كلمة الله وظهور دينه على سائر الاديان وامتدت الممالك الاسلامية
في مشارق الارض ومغاربها في أقل من ثلاثين سنة فرضى الله عنهم وأرضاهم أجمعين وحشرنا في زميتهم انه كريم وهاب
(ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطرا ورتاء الناس ويصدون عن سبيل الله والله بما يعملون محيط واذرين لهم الشيطان
أعمالهم وقال لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم فلما تراءت الفئتان نكص على عقبيه وقال اني بربى منكم انى أرى
مالاترون انى أخاف الله والله شديد العقاب اذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض غر هؤلاء دينهم ومن يتوكل على الله فان
الله عزيز حكيم) يقول تعالى بعد أمر المؤمنين بالاخلاص في القتال في سبيله وكثرة ذكره ناهيهم عن التشبه بالمشركين في
خروجهم من ديارهم بطرا أى دفعا للحق ورتاء الناس وهو المفاخرة والتكبر عليهم كما قال أبو جهل لما قيل له ان العير قد نجح فارجعوا

فقال لا والله لا نرجع حتى نرد ما بدر وتخر الجزر ونشرب الخمر ونعزف علينا القيان وتحدث العرب بكنايفها يومنا أبدافا نكس ذلك عليه أجمع لانهم لما وردوا ما بدر وأردوا به اللحم اورموا في أطواء بدر مهنين أذلاء صغرة أشقياء في عذاب سرمدى أبدى ولهذا قال والله بما بهـملون محبط أى عالم بما جاؤا به ولهـ هذا جازا هم عليه شرا الجزاء لهم قال ابن عباس ومجاهد وقتادة والضحاك والسدي في قوله تعالى ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطرا ورئاء الناس قالوا هم المشركون الذين قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر وقال محمد بن كعب لما خرجت قريش من مكة إلى بدر خرجوا بالقيان والدوف فأرسل الله ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطرا ورئاء الناس ويصدون عن سبيل الله والله بما يعملون محبط وقوله تعالى واذا من لهم الشيطان أعمالهم وقال لا غالب ليكم اليوم من الناس وإنى جار ليكم الآية حسن لهم لعنه الله ما جاؤا له وما هموا به وأطمعهم أنه لا غالب لهم اليوم من الناس ونفى عنهم الخشمية من أن يؤتوا في ديارهم من عدوهم بنى بكر فقال انى جار ليكم وذلك أنه تعالى الله في صورة سراقته بن مالك بن جعشم سيد بنى مدلج كبير تلك الناحية وكل ذلك منه كما قال تعالى عنه يعدهم وينهيهم وما يعدهم الشيطان الا غرورا قال ابن جريح قال ابن عباس في هذه الآية لما كان يوم بدر سارا للجيش (٣٢٧) براية وجنوده مع المشركين وألقى في قلوب

أزمنة السيول المعتادة التي رعايتي منها بالصعود إلى الربى وأنى له ذلك وقد بلغ السيل الزبى وجهه لا بأن ذلك إنما كان لا هـلاك الكفرة وإن لا محيص من ذلك سوى الالتجاء إلى ملجأ المؤمنين فإذ ذلك أراد عليه السلام أن يبين له حقيقة الحال وإن يصرفه عن ذلك الفكر المحال (قال) أى فأجاب عنه نوح بقوله (لأعاصم) من الجبال أى لا مانع (اليوم من أمر الله) فإنه يوم قد حق فيه العذاب وجف القلم عما هو كائن فيه نفى جنس العاصم فيندرج تحته العاصم من الغرق في ذلك اليوم اندراجا ولياوعبر عن الماء وعن الغرق بأمر الله سبحانه تنعيم الشأنة وهو بلا لامره (الامن رحم) وقرئ على البناء للمفعول والاستثناء منقطع قاله الزجاج أى لكن من رحمه فهو يعصمه واستظهره السفاقيى أو متصل على أن يكون عاصم بمعنى معصوم أى لا معصوم اليوم من أمر الله الامن رحمه الله مثل ما دافق وعيشة راضية واختار هذا الوجه ابن جرير والخضري وتبعه القاضي وقيل العاصم بمعنى ذى العصمة كلابن وتامر والتقدير لا عاصم قط الامكان من رحمه الله وهو الاستئناء وحينئذ فلا يرد ما يقال ان معنى من رحم من رحمه الله ومن رحمه الله فهو معصوم فكيف يصح استئناؤه عن العاصم لأن في كل وجه من هذه الوجوه دفعا للاشكال وذكر صاحب الانصاف ان الاحتمالات الممكنة هنا أربعة لا عاصم الا اراحم لا معصوم الامر حوم لا معصوم الا اراحم فالاولان استثناء

المشركين ان أحد الن يغلبكم وإنى جار ليكم فلما التقوا ونظر الشيطان إلى امداد الملائكة تكص على عقبيه قال رجع مدبر او قال انى أرى ما لاترون الآية وقال على بن أبى طلحة عن ابن عباس قال جاء ابليس يوم بدر في جنود من الشياطين معه رايته في صورة رجل من مدلج والشيطان في صورة سراقته بن مالك بن جعشم فقال الشيطان للمشركين لا غالب ليكم اليوم من الناس وإنى جار ليكم فلما اصطف الناس أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم قبضة من التراب فرمى بها في وجوه المشركين فولوا مدبرين وأقبل جبريل عليه السلام إلى ابليس فلما رآه وكانت يده في يد رجل من المشركين انتزع يده ثم ولى مدبر اوشيعته فقال الرجل يا سراقته أتزعهم أنك انسا جار فقال انى أرى ما لاترون انى أخاف الله والله شديد العقاب وذلك حين رأى الملائكة وقال محمد بن اسحق حدثني السكبي عن أبي صالح عن ابن عباس ان ابليس خرج مع قريش في صورة سراقته بن مالك بن جعشم فلما حضر القتال ورأى الملائكة تكص على عقبيه وقال انى برى منكم فتشبث به الحرث بن هشام فحز في وجهه فخرصه عقاقيل له وبلى يا سراقته على هذه الحال تحذلنا وتبرأ منا فقال انى برى منكم انى أرى ما لاترون انى أخاف الله والله شديد العقاب وقال محمد بن عمر الواقدي أخبرني عمر بن عتبة عن شعبة مولى ابن عباس عن ابن عباس قال لما توقف الناس أغمى على رسول الله صلى الله عليه وسلم ساعة ثم كشف عنه فبشر الناس بجبريل في جنود من الملائكة ميمنة الناس وميكائيل في جنود من آخر ميسرة الناس واسرافيل في جنود آخر ألف وابليس قد تصور في صورة سراقته بن مالك بن جعشم المدلجي يدبر المشركين ويخبرهم أنه لا غالب لهم اليوم من الناس فلما أبصر عدو الله الملائكة تكص على عقبيه وقال انى برى منكم انى أرى ما لاترون فتشبث به الحرث بن هشام وهو يرى أنه سراقته لما سمع من كلامه فضرب في صدر الحرث فسقط الحرث وانطلق ابليس لا يرى حتى سقط في البحر ورفع ثوبه وقال يا رب موعدك الذي وعدتني وفي الطبراني عن رفاعة بن رافع قريب من هذا

السابق أبسط منه ذكرناه في السيرة وقال محمد بن اسحق - حدثني يزيد بن رومان عن عروة بن الزبير قال لما اجتمعت قريش للمسير ذكرت الذي بيننا وبين بني بكر من الحرب فكان ذلك أن يثنى عليهم فبدي لهم ابليس في صورة سراقه بن مالك بن جعشم المدلجي وكان من أشرف بني كنانة فقال أنا جاركم أن تأتكم كنانة بشئ تذكرونه فخر جواسر أعا قال محمد بن اسحق فذكر لي أنهم كانوا يرونه في كل منزل في صورة سراقه بن مالك لا يذكرونه حتى إذا كان يوم بدر والتقى الجمعان كان الذي رآه حين نكص الحرث بن هشام أو عمر بن وهب فقال أين سراقه وميصل عدو الله فذهب قال فأوردتهم ثم أسلمهم قال ونظر عدو الله إلى جنود الله قد أيد الله بهم رسوله والمؤمنين انكص على عقبه وقال اني برى منكم اني أرى مالاترون وصدق عدو الله وقال اني أخاف الله والله شديد العقاب وهكذا روى عن السدي والضحاك والحسن البصري ومحمد بن كعب القرظي وغيرهم رحمهم الله وقال قتادة وذكر لنا أنه رأى جبريل عليه السلام تنزل معه الملائكة فعلم عدو الله أنه لا يذنب له بالملائكة فقال اني أرى مالاترون اني أخاف الله وكذب عدو الله والله ما به مخافة الله ولكن علم أنه لا قوة له ولا منعة وتلك عادة عدو الله لمن أطاعه واستعاضه حتى إذا التقى الحق والباطل أسلمهم ثم هداهم وتبرأ منهم عند ذلك قلت يعني (٣٢٨) بعد أن طاعه كمثل الشيطان إذ قال للانسان اكفر فلما كفر قال

اني برى منكم اني أخاف الله رب العالمين وقوله تعالى وقال الشيطان لما قضي الامر ان الله وعدكم الحق ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لي عليكم من سلطان الا أن دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا أنفسكم ما أبصر خكم وما أنتم بمدرسي اني كفرت بما أشركتمون من قبل ان الظالمين لهم عذاب أليم وقال يونس بن بكير عن محمد بن اسحق حدثني عبد الله بن أبي بكر بن عمرو بن حزم عن بعض بني ساعدة قال سمعت أبا أسيد مالك بن بريجة بعدما كف بصره يقول لو كنت معكم الآن يدير ومعى بصرى لا أخبرتكم بالشعب الذي خرجت منه الملائكة لا أشك

من الجنس والآخرة استثناء من غير الجنس فيكون منقطعاً أي لكن المرحوم يعصم على الاول ولكن الراحم يعصم من أراد على الثاني قال عكرمة لاناح الأهل السفينة (وحي بينهم الماوج) أي حال بين نوح وابنه فتعذر خلاصه من الغرق وقيل بين ابن نوح وبين الجبل والاول أولى لان تفرع (فكان من المغرقين) عليه يدل على الاول لا على الثاني لان الجبل ليس بعاصم والمعنى فصاراً وكان كنعان من المغرقين في علم الله بالفعل والمهلكين بالماء (وقيل) أي بعدما تناهى الطوفان وأغرق الله قوم نوح والقبيل كقيل في هذين الموضوعين عبارة عن تعلق القدرة التخيري بزوال الماء وبهلا كهم كقيل في قوله تعالى ان يقول له كن فيكون وعلى هذا فالآية على الاستبعاد المكنية والتخييلية وقيل تمثيلية كما فصل ذلك الخنبا في العناية تنصيلاً بسيطاً مع ما يصحبه من اطائف البلاغة ولكن الحق الذي لا ترد فيه عند أولى البصيرة ان الآية على حقيقة ما من النداء والامر وهو المختار في قوله سبحانه كن فيكون وأمثاله أيضاً (يا أرض ابلعي) يقال بلع الماء يبلعه مثل منع يمنع وبلع يبلع مثل جد يحمد لغتان حكاهما الكسائي والفراء وبلع الشرب وتغوير الماء ومنه البالوعة وهي الموضع الذي يشرب الماء والازرد يقال بلع ما في فمه من الطعام اذا ازردده واستعير البلع الذي هو من فعل الحيوان للنشف دلالة على ان ذلك ليس كالتشف المعتاد للكائن على سبيل التدرج قال الخفاجي النشف من

نشف

ولا أتمارى فلما نزلت الملائكة ورأها ابليس وأوحى الله اليهم اني معكم فتبتوا الذين آمنوا

وتنبهتهم ان الملائكة كانت تأتي الرجل في صورة الرجل يعرفه فيقول له أبشر فانهم ليسوا بشئ والله معكم فكروا عليهم فلما رأى ابليس الملائكة نكص على عقبه وقال اني برى منكم اني أرى مالاترون وهو في صورة سراقه وأقبل أبو جهل يحضض أصحابه ويقول لا يهولنكم هذا لان سراقه اياكم فانه كان على موعده من محمد وأصحابه ثم قال واللات والعزى لا نرجع حتى نقرن محمد وأصحابه في الحبال فلا تتسلاوهم وخذوهم أخذوا وهذا من أبي جهل لعنه الله كقول فرعون للسحرة لما أسلموا ان هذا لكم مكرتموه في المدينة لتخرجوا منهم أهلها وكنك قوله انه اكبيركم الذي علمكم السحر وهو من باب البهت والافتراء ولهذا كان أبو جهل فرعون هذه الامة وقال مالك بن أنس عن ابراهيم عن ابن عبلة عن طلحة عن عبيد الله بن كريز ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما رأى ابليس يوماً هو فيه أصغر ولا أحقر ولا أدر ولا أعظم من يوم عرفته وذلك مما يرى من نزول الرحمة والعفو عن الذنوب الامارأي يوم بدر قالوا يا رسول الله وما رأى يوم بدر قال أمانه رأى جبريل عليه السلام يزعم الملائكة هذا امر سهل من هذا الوجه وقوله اذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض غر هؤلاء دينهم قال علي بن أبي طلحة

عن ابن عباس في هذه الآية لما دنا القوم بعضهم من بعض قلل الله المسلمين في أعين المشركين وقال المشركين في أعين المسلمين فقال المشركون غر هؤلاء دينهم وانما قالوا ذلك من قلة في أعينهم فظنوا انهم سيهنزهم لا يشكرون في ذلك فقال الله ومن يتوكل على الله فان الله عزيز حكيم وقال قتادة رأوا عصا من المؤمنين تشددت لامر الله وذكرنا ان أبا جهل عدو الله لما أشرف على محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه قال والله لا يعبد الله بعد اليوم فسوة وعثوا وقال ابن جريج في قوله اذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض هم قوم كانوا من المنافقين كانوا بمكة قالوه يوم بدر وقال عامر الشعبي كان ناس من أهل مكة قد تكلموا بالاسلام فخرجوا مع المشركين يوم بدر فلما رأوا قلة المسلمين قالوا غر هؤلاء دينهم وقال مجاهد في قوله عز وجل اذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض غر هؤلاء دينهم قال فئمة من قريش قيس بن الوليد بن المغيرة وأبو قيس بن الفاكه بن المغيرة والحارث بن زبيعة ابن الاسود بن المطالب وعلي بن أمية بن خلف والعاص بن منبه بن الحجاج خرجوا مع قريش من مكة وهم على الارتياح فخبسهم اربابهم فلما رأوا قلة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا غر هؤلاء دينهم حتى قدموا على ما قدموا عليه مع قلة عددهم وكثرة عدوهم وهكذا قال محمد بن اسحق بن يسار سواء (٣٢٩)

الاعلى حدثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحسن في هذه الآية قال هم قوم لم يشهدوا القتال يوم بدر فسموا منافقين قال معمر قال بعضهم هم قوم كانوا أقروا بالاسلام وهم بمكة فخرجوا مع المشركين يوم بدر فلما رأوا قلة المسلمين قالوا غر هؤلاء دينهم وقوله ومن يتوكل على الله أي يعتمد على حنايه فان الله عزيز أي لا يضام من التجأ اليه فان الله عزير يمنع الجناب عظيم السلطان حكيم في أفعاله لا يضعها الا في مواضعها فينصر من يستحق النصر ويخذل من هو أهل لذلك (ولو ترى اذ يتوفى الذين كفروا الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم يقولون ألقوا بهم فاقبلوا) (٤٢ - فتح البيان رابع)

نشف الثوب العرق كسمع وبصر اذا شرب به قال المدقق هذا أولى من جعل السكاكي البليغ مستعاراً للغور الماء في الأرض لدلالة على جذب الأرض ما عليها كالبلع بالنسبة إلى الحيوان ولأن النشف فعل الأرض والغور فعل الماء فلهذا ما ذكرنا من كثر اطلاعه على حقائق المعاني اه وقال عكرمة ابلي هو بالحبشية ازدرديه وعن ابن منبه نحوه وعن جعفر بن محمد عن أبيه قال معناه اشرب بلغة الهند وعن ابن عباس مثله أقول وثبت لفظ البليغ وما يشق منه في لغة العرب ظاهر مكشوف في النوا والحبشية والهند والمعنى انشقي وتشربي (ماءك) أي ما على وجهك من ماء الطوفان دون المياه المعهودة فيها من العيون والانهار وعبر عنه بالماء بعد ما عبر عنه بأمر الله لأن المقام مقام النقص والتقليل لا مقام التفضيم والتهويل (ويسماء أقلعي) الاقلاع الامساك يقال أقلع المطر اذا انقطع وأقلع عن الشيء اذا تركه وهو قريب من الاول والمعنى أمر السماء بامساك الماء عن الارسل ولفظ أجدد الماهي في تفسيره أي اجذبني الى جهة الفوق منازل منك اه وقيل ميز الله بين الماءين فما كان من ماء الأرض أمره اقبله وصر ماء السماء بجارا وخطبت الأرض ألا بالبلع لأن الماء ينبع منها وأقلا ان تظمر السماء (وغيض الماء) أي نقص ونضب ما بين السماء والأرض من الماء يقال غاض الماء وغضته أتاوه ولازم ومتعدفن اللازم قوله تعالى وما تغيض الارحام أي تنقص وقيل بل هو هنا متعدداً ايضاً وسيأتي ومن

وذوقوا عذاب الحريق ذلك بما قدمت أيديكم وان الله ليس بظلام للعبيد) يقول تعالى ولو عانت يا محمد حال توفي الملائكة أرواح الكفار لرايت أمر اعطيها هائلًا فظيعاً منكراً اذ يضربون وجوههم وأدبارهم ويقولون لهم فاقبلوا عذاب الحريق قال ابن جريج عن مجاهد أدبارهم استأههم قال يوم بدر قال ابن جريج قال ابن عباس اذا أقبل المشركون بوجوههم الى المسلمين ضربوا وجوههم بالسيف واذا أولوا أدركتهم الملائكة يضربون أدبارهم وقال ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله اذ يتوفى الذين كفروا الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم يوم بدر وقال وكيع عن سفيان الثوري عن أبي هاشم اسمعيل بن كثير عن مجاهد وعن شعبة عن يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبيرة يضربون وجوههم وأدبارهم قال وأسأههم ولكن الله يكنى وكذا قال عمر مولى عفرة وعن الحسن البصري قال قال رجل يارسول الله اني رأيت بظهر أبي جهل مثل الشوك قال ذلك ضرب الملائكة رواه ابن جريج وهو مرسل وهذا السياق وان كان سببه وقعة بدر ولكنه عام في حق كل كافر ولهذا لم يخصه تعالى بأهل بدر بل قال تعالى ولو ترى اذ يتوفى الذين كفروا الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم وفي سورة القتال مثلها وتقدم في سورة الانعام قوله تعالى ولو ترى اذ المجرمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم أخرجوا أنفسهم أي باسطوا أيديهم بالضرب فيهم بأمر ربهم اذا استصعبت

أنفسهم وامتنعت من الخروج من الأجساد ان تخرج قهر او ذلك اذا بشرهم بالعذاب والغضب من الله كما في حديث البراء ان ملك الموت اذا جاء الكافر عندا اختصاره في تلك الصورة المنكرة يقول اخرجي أيتها النفس الخبيثة الى سموم وجيم وظل من محموم فتفرق في يده فيستخرجونهم من جسده كما يخرج السفود من الصوف المبلول فيخرج معها العروق والعصب ولهذا أخبر تعالى ان الملائكة تقول لهم ذوقوا عذاب الخريق وقوله تعالى ذلك بما قدمت أيديكم أي هذا الجزاء بسبب ما علمتم من الأعمال السيئة في حياتكم الدنيا جزاءكم الله به هذا الجزاء وان الله ليس بظلام للعبيد أي لا يظلم أحدا من خلقه بل هو الحاكم العدل الذي لا يجوز تبارك وتعالى وتقدس وتنزه الغنى الجيد ولهذا جاء في الحديث الصحيح عن مسلم رحمه الله من رواية أبي ذر رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يقول اني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرما فلا تظالموا يا عبادي انما هي أعمالكم أحصياها لكم فمن وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الانفسه ولهذا قال تعالى (كذاب آل فرعون والذين من قبلهم كفروا بآيات الله فأخذهم الله بذنوبهم ان الله قوي شديد العقاب) يقول تعالى فعل هؤلاء المشركين المنكذبين بما أرسلت به يا محمد كما فعل الامم المنكذبة قبلهم ففعلنا بهم ما هو (٣٣٠) دأبنا أي عادتنا وسنتنا في أمثالهم من المنكذبين من آل فرعون ومن قبلهم

المتعدى هذه الآية لانه لا يبنى للمفعول من غير واسطة حرف الجر الا المتعدى بنفسه وهو اخبار عن حصول المأمورية من السماء والارض معا أي فامثلا ما امر به ونقص الماء ولا يخص غيض الماء بطوفان السماء كما توهم وفيه كلام طويل في الكشف قال الصاوي أي ولم يذهب بالكلية لما علمت من بقاء ماء السماء (وقضى الامر) أي أحكم وفرغ منه يعني أهلك الله قوم نوح على تمام واحكام وأنجز ما كان وعده قاله القرطبي (واستوت على الجودي) أي استقرت السفينة على الجبل المعروف بالجودي روى انه عليه السلام ركب في الفلك في عاشر رجب ونزل عنها في عاشر المحرم فصام ذلك اليوم شكرا فصارت سنة والجودي جبل بقرب الموصل وقيل ان الجودي اسم لكل جبل وقيل هو بالشام وقيل بآمل وفي الحديث لقد بقي منها شيء ادر كة أوائل هذه الامة ويقال انه من جبال الجنة فلذا استوت عليه بعد ان طافت الارض كلها ستة أشهر (وقيل بعدا للقوم الظالمين) القائل هو الله سبحانه ليناسب صدر الآية وقيل هو نوح وأصحابه والمعنى وقيل هلا كآلهم وهون الكلمات التي تختص بدعاء السوء ووصفهم بالظلم للاشعار بانه علة الهلاك وللإيحاء الى قوله ولا تخاطبني في الذين ظلموا قال عبد الرحمن بن خلدون اتفقوا على ان الطوفان الذي كان في زمن نوح وبدعوته ذهب بعمران الارض أجمع وبما كان من خراب المعمور وهلك الذين ركبوها معه في السفينة ولم يعقبوا فصار أهل الارض

من الامم المنكذبة بالرسال الكافرين بآيات الله فأخذهم الله بذنوبهم أي بسبب ذنوبهم أخذهم الله ان الله قوي شديد العقاب لا يغلبه غالب ولا يفوته هارب (ذلك بان الله لم يكن مغيرا لنعمة أنعمها على قوم حتى يغيروا ما بأنفسهم وان الله سميع عليم كذاب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآيات ربهم فأهلكهم بذنوبهم وأغرقنا آل فرعون وكل كانوا ظالمين) يخبر تعالى عن تمام عدله وقسطه في حكمه بأنه تعالى لا يغير نعمة أنعمها على أحد الا بسبب ذنب ارتكبه كقوله تعالى ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم

واذا أراد الله بقوم سوءا فلا مرد له وما لهم من دونه من وال وقوله كذاب آل فرعون أي كصنعه كلهم بآل فرعون وأمثالهم حين كذبوا بآياته أهلكهم بسبب ذنوبهم وسلبهم تلك النعم التي أسداها اليهم من جنات وعيون وزروع وكنوز ومقام كريم ونعمة كانوا فيها فاكهين وما ظلمهم الله في ذلك بل كانوا هم الظالمين (ان شر الدواب عند الله الذين كفروا فهم لا يؤمنون الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة وهم لا يتقون فاما تنقضهم في الحرب فشر دهم من خلفهم لم يعلمهم يذكرون) أخبر تعالى ان شر ما دب على وجه الارض هم الذين كفروا فهم لا يؤمنون الذين كلما عاهدوا عهدا نقضوه وكما كدوه بالايان نكثوه وهم لا يتقون أي لا يخافون من الله في شيء ارتكبوه من الاثم فاما تنقضهم في الحرب أي تغلبهم وتظفر بهم في حرب فشر دهم من خلفهم أي نكل بهم قال له ابن عباس والحسن البصري والضحاك والسدي وعطاء الخراساني وابن عيينة ومعناه غلط عقوبتهم وانقضهم قتلا يخاف من سواهم من الاعداء من العرب وغيرهم ويصبروا لهم عبرة لعلمهم يذكرون وقال السدي يقول لعلمهم يحذرون ان ينكثوا فيصنع بهم مثل ذلك (واما تخافن من قوم خيانة فانبذ اليهم على سواء ان الله لا يحب الخائنين) يقول تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم واما تخافن من قوم قد عهدتكم خيانة أي نقضا لما بينك وبينهم من المواثيق والعهود فانبد اليهم

أى عهدهم على سواء أى أعلمهم بأنك قد نقضت عهدهم حتى يبق علمك وعلمهم بأنك حرب لهم وهم حرب لك وأنه لا عهد بينك وبينهم على السواء أى تستوى أنت وهم في ذلك قال الرازي فاضرب وجوه الغدر الأعداء * حتى يجيبوا إلى السوا وعن الوليد بن مسلم أنه قال في قوله فانبذ إليهم على سواء أى على مهل أن الله لا يحب الخائنين أى حتى ولو في حق الكفار لا يجبرها أيضا قال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن أبي الفيض عن سليم بن عامر قال كان معاوية يسير في أرض الروم وكان بينه وبينهم امدفارادان يدنو منهم فاذا انقضى الامر غزاهم فاذا شيع على دابة يقول الله أكبر الله أكبر وفاء لا غدر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ومن كان بينه وبين قوم عهد فلا يحلن عقدة ولا يشدها حتى ينقضى امدها أو ينبذ إليهم على سواء قال فبلغ ذلك معاوية فرجع واذا الشيخ عمرو بن عبسة رضى الله عنه وهذا الحديث رواه أبو داود الطيالسي عن شعبة وأخرجه أبو داود الترمذى والنسائي وابن حبان في صحيحه من طرق عن شعبة به وقال الترمذى حسن صحيح وقال الامام أحمد أيضا حدثنا محمد بن عبد الله الزبيرى حدثنا اسرائيل عن عطاء بن السائب عن أبي الجحترى عن سلمان يعنى الفارسي رضى الله عنه انه انتهى الى حصن أو مدينة فقال لأصحابه ادعوني ادعوك كما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوههم فقال انما كنت رجلا

(٣٣١)

منهم فهداني الله عز وجل للإسلام فان أسلمت فلكم مالنا وعليكم ما علينا وان أبيتم فأدوا الجزية وأنتم صاغرون وان أبيتم نابذناكم على سواء ان الله لا يحب الخائنين يفعل ذلك بهم ثلاثة أيام فلما كان اليوم الرابع غدا الناس اليه اففتحوها بعون الله (ولا تحسبن الذين كفروا سبقوا انهم لا يعجزون وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم وآخرين من دونهم لا تعلمونهم الله يعلمهم وما تنفقوا من شيء في سبيل الله يوف اليكم وأنتم لا تظلمون) يقول تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم ولا تحسبن يا محمد الذين

كلهم من نسله وعادابا نيا للخليقة افتحى وقال ابن الاثير في الكامل واما المجوس فلا يعرفون الطوفان وكان بعضهم يقر به ويؤمن به في اقليم بابل وما قرب منه وان مساكن ولد خيومت كانت بالشرق فلم يصل ذلك اليهم وكذلك جميع الامم المشرقية من الهند والفرس والصين لا يعرفون بالطوفان وبعض الفرس يعترف به ويقول لم يكن عاما ولم يتعد عقبة حلون والصحيح ان جميع أهل الارض من ولد نوح عليه السلام لقوله تعالى وجعلنا ذريته هم الباقين فجميع الناس من ولد سام وحام ويافت أو لادنوح انتهى وقال المقرئ بنى في الخطط ان جميع أهل الشرائع أتباع الانبياء من المسلمين واليهود والنصارى قد أجمعوا على ان نوحا هو الاب الثاني للبشر وان العقب من آدم عليه السلام انحصر فيه ومنه ذرا الله جميع أولاد آدم فليس أحد من بنى آدم الا هو من أولاد نوح وخالف القبط والمجوس وأهل الهند والصين ذلك فانكروا الطوفان وزعم بعضهم ان الطوفان انما حدث في اقليم بابل وما وراءه من البلاد الغربية فقط وان أولاد كيومت الذى هو عندهم الانسان الاول كانوا بالبلاد الشرقية من بابل فلم يصل الطوفان اليهم ولا الى الهند والصين والحق ما عليه أهل الشرائع وان نوحا عليه السلام لما أنجاه الله ومن معه بالسفينة نزل بهم وهم غافلون رجلا سوى أولاده فماتوا بعد ذلك ولم يعقبوا و صار العقب من نوح في أولاده الثلاثة ويؤيد هذا قول الله تعالى عن نوح وجعلنا ذريته هم الباقين

كفروا سبقوا أى فاتوا فلا تقدر عليهم بل هم تحت قهر قدرتنا وفي قبضة مشيئتنا فلا يعجزوننا كقوله تعالى ام حسب الذين يعملون السيئات ان يسبقونا ساء ما يحكمون أى يظنون وقوله تعالى ولا تحسبن الذين كفروا معجزين في الارض وماؤاهم النار ولئس المصير وقوله تعالى لا يغرنك تقلب الذين كفروا في البلاد متاع قليل ثم مأواهم جهنم وبئس المهاد ثم أمر تعالى باعدا آلات الحرب لمقاتلتهم حسب الطاقة والامكان والاستطاعة فقال وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل قال الامام أحمد حدثنا هرون بن معروف حدثنا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحرث عن ابي علي ثمانية بن شفي أخى عقبة بن عامر انه سمع عقبة بن عامر يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو على المنبر وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة الان القوة الرمي الان القوة الرمي رواه مسلم عن هرون بن معروف وأبو داود عن سعيد بن منصور وابن ماجه عن يونس بن عبد الاعلى ثلاثتهم عن عبد الله بن وهب به ولهذا الحديث طرق أخرى عن عقبة بن عامر منها ما رواه الترمذى من حديث صالح بن كيسان عن رجل عن روى الامام أحمد وأهل السنن عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارمواوا ركبا وان ترموا اخيهم ان تركبوا وقال الامام مالك عن زيد بن أسلم عن أبي صالح السمان عن أبي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخيل لثلاثة رجل أجرة رجل ستر وعلى رجل

وزرقاً ما الذي له أجر فرجل ربطها في سبيل الله فاطال لها في مرج اور روضة فما أصابت في طيلها ذلك من المرج أو الروضة كانت له حسنات ولو انها قطعت طيلها فاستنتت شر فأوشرفين كانت آثارها وارواها حسنات له ولو أنها هربت بنهر فشر بت منه ولم يرد أن يسبق به كان ذلك حسنات له فهي لذلك الرجل أجر ورجل ربطها تغنيا وتعقفا ولم ينس حق الله في رقابها ولا ظهورها فهي لستور رجل ربطها خفرا ورياء ونوافه هي على ذلك وزر وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجرف فقال ما أنزل الله على فيها شيئا الا هذه الآية الجامعة الفاذة فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ورواه البخاري وهذا القظة ومسلم كلاهما من حديث مالك وقال الامام أحمد حدثنا حجاج أخبرنا شريك عن الدكين بن الربيع عن القاسم بن حسان عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الخيل ثلاثة ففرس للرجل وفرس للشیطان وفرس للانسان فامارس الرجلن فالذي يربط في سبيل الله فعلمه وروثه وبوله وذ كرماء الله وأما فرس الشيطان فالذي يقامر أو يراهن عليها وأما فرس الانسان فالفرس يربطها الانسان يلبس بطنها فهي ستر من الفقر وقد ذهب أكثر العلماء الى أن الرمي أفضل من ركوب الخيل وذبح الامام مالك الى أن الركوب أفضل من الرمي وقول الجمهور أقوى للحديث والله أعلم وقال (٣٣٢) الامام أحمد حدثنا حجاج وهشام قال حدثنا ثوبان عن أبي حبيب

عن ابن شماس أن معاوية بن خديج مر على أبي ذر وهو قائم عند فرس له فسأله ما تعانى من فرسك هذا فقال اني أظن ان هذا الفرس قد استجيب له دعوته قال وما دعاء بهيمة من البهائم قال والذي نفسي بيده ما من فرس الا هو يدعو كل سحر فيقول اللهم أنت خولتني عبدا من عبادك وجعلت رزقي بيده فاجعلني أحب اليه من أهله وماله وولده قال وحدثنا يحيى بن سعيد عن عبد الحميد بن جعفر حدثني يزيد بن أبي حبيب عن سويد بن قيس عن معاوية بن خديج عن أبي ذر رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ليس من

فرس عربي الا يؤذن له مع كل بخريدعو بدعوتين يقول اللهم انك خولتني من خولتي من بنى آدم فاجعلني من أحب أهله وماله اليه وأحب أهله وماله اليه رواه النسائي عن عمرو بن علي الفلاس عن يحيى القطان به وقال أبو القاسم الطبراني حدثنا الحسين بن اسحق التستري حدثنا هشام بن عمار حدثنا يحيى بن حزمة حدثنا المطعم بن المقدم الصنعاني عن الحسن بن أبي الحسن انه قال لابن الحنفلية يعني سهلا حدثنا حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الخيل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة وأهلها معانون عليها ومن ربط فرسا في سبيل الله كانت النفقة عليه كالمدايد بالصدقة لا يقبضها والاحاديث الواردة في فضل ارتباط الخيل كثيرة وفي صحيح البخاري عن عروة بن أنس الجعدي الباقى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخيل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة الاجر والمغنى وقوله ترهبون أى تخوفون بهعدوا الله وعدوكم أى من الكفار وآخرين من دونهم قال مجاهد يعني بنى قريظة وقال السدي فارس وقال سفيان الثوري قال ابن غزاهم الشياطين التي في الدور وقد ورد حديث بمثل ذلك قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو عتبة أحمد بن الفرّج الحمصي حدثنا أبو حيوة يعني شريح بن يزيد المقرئ حدثنا سعيد بن سنان عن ابن غريب يعني يزيد بن عبد الله بن غريب عن أبيه

ملخصة

عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في قول الله تعالى وآخرين من دونهم لاعلمونهم قال هم الجن ورواه الطبراني عن ابراهيم بن الحليم عن أبيه عن محمد بن شعيب عن سنان بن سعيد بن سنان عن يزيد بن عبد الله بن غريب وزاد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجبل بيت فيه عتيق من الخيل وهذا الحديث منكرو لا يصح اسناده ولا متنه وقال مقاتل بن حيان وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم هم المنافقون وهذا أشبه الاقوال ويشهد له قوله تعالى ومن حولكم من الاعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم وقوله وماتنققوا من شيء في سبيل الله يوف اليكم وأنتم لا تطلبون أي مهمل أنفقتم في الجهاد فانه يوف اليكم على التمام والكمال ولهذا جاء في الحديث الذي رواه أبو داود ان الدرهم يضاعف ثوابه في سبيل الله الى سبع مائة ضعف كما تقدم في قوله تعالى مثل الذين يتفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن القاسم بن عطية حدثنا أحمد بن عبد الرحمن الدشتكي حدثنا أبي عن أبيه حدثنا الأشعث بن اسحق عن جعفر عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان لا يأمر ان يتصدق الا على أهل الاسلام حتى نزلت وماتنققوا من شيء في سبيل الله يوف اليكم (٣٣٣) فامر بالصدقة بعدها على كل من سألك

من كل دين وهذا أيضا غريب (وان جنحو السلم فاجنح لها وق كل على الله انه هو السميع العليم وان يريدوا أن يخذعوك فان حسبك الله هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين وألف بين قلوبهم لو أنفقت مافي الارض جميعا ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم انه عزيز حكيم) يقول تعالى اذا خفت من قوم خيانة فانبذ اليهم عهدهم على سواء فان استمر واعلى حر بك ومنابتك فقاتلهم وان جنحو أي ماو السلم أي المسالمة والمصالحة والمهادنة فاجنح لها أي قل اليها واقبل منهم ذلك ولهذا الما طلب المشركون عام الحديبية الصلح ووضع الحرب بينهم

ملخصة مبينة لا تعقيد يعثر الفكر في طلب المراد ولا التواء يشيك الطريق على المرتاد بل ألفاظها تسابق معانيها ومعانيها تسابق ألفاظها وأما النظر فيها من جانب الفصاحة اللفظية فالفاظها على ما ترى عربية أصلية مستعملة تجارية على قانون اللغة سليمة عن التنافر بعيدة عن الشاعة عذبة على العذبات سلسة على الاسلات كل منها كلما في السلاسة وكالعسل في الخلاوة كالنسيم في الرقة انتهى قلت النظر في هذه الآية من أربع جهات الاول من جهة علم البيان وهو النظر فيما فيها من الجاز وغيره كما تقدمت الإشارة اليه والثاني من جهة علم المعاني وهو النظر في فائدة كل كلمة فيها وجهة كل تقديم وتأخير فيما بين جملها والثالث والرابع من جهة الفصاحة المعنوية واللفظية كما تقدم وقد ذكر طرفان هذه الجهات الأربع النسي في المدارك ثم قال ومن ثم أطبق المعاندون على ان طوق البشر قاصر عن الاتيان بمثل هذه الآية ولله درشأن التنزيل لا يتأمل العالم آية من آياته إلا أدرك لطائف لاتسع الحصر ولا تظن الآية مقصورة على المذكور ففعل المتروك أكثر من المستور انتهى قال القاضى والآية في غاية الفصاحة لفخامة لفظها وحسن نظمها والدلالة على كنه الحال مع الإيجاز الخالي عن الإخلال قال الخفاجي هذه الآية حوت من البسلاغة أمرا عجيبا ترقص الرؤس له طربا وما اشملت عليه من الفصاحة والنكات مفصل في شرح المفتاح وقال أبو السعود ولقد بلغت الآية الكريمة

وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم تسعين سنين أجابهم الى ذلك مع ما شرطوا من الشروط الآخر وقال عبد الله بن الامام أحمد حدثنا محمد بن أبي بكر المقدسي حدثنا فضيل بن سليمان يعني النخعي حدثنا محمد بن أبي يحيى عن اياس بن عمر والاسملى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سيكون اختلاف أو أمر فان استطعت ان يكون السلم فافعل وقال مجاهد نزلت في بني قريظة وفيه نظران السياق كله في وقعة بدرود كرها مكتشف لهذا كله وقال ابن عباس ومجاهد وزيد بن أسلم وعطاء الخراساني وعكرمة والحسن وقتادة ان هذه الآية منسوخة بآية السيف في براءة قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الآية وفيه نظر أيضا لان آية براءة فيها الأمر بقتالهم اذا أمكن ذلك فاما اذا كان العدو وكثرت فانه يجوز مهادنتهم كما دلت عليه هذه الآية الكريمة وكما فعل النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية فلا منافاة ولا نسخ ولا تخصيص والله أعلم وقوله وتوكل على الله أي صالحهم وتوكل على الله فان الله كافيك وانصرك ولو كانوا يريدون بالصلح خديعة ليقوا ويستعدوا فان الله حسبك أي كافيك وحده ثم ذكر نعمته عليه بما أيده به من المؤمنين المهاجرين والانصار فقال هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين وألف بين قلوبهم أي جمعها على الايمان بك وعلى طاعتك ومناصرتك وهو ازرتك لو أنفقت مافي الارض جميعا ما ألفت بين قلوبهم أي ما كان بينهم من

العداوة والبغضاء فان الانتصار كانت بينهم تحروب كثيرة في الجاهلية بين الاوس والخزرج وأما ما يلزم منها التسلسل في الشر حتى قطع الله ذلك بنور الايمان كما قال تعالى واذ كرنا نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء فالف بين قلوبكم فاصبحتم بنعمة اخوانا وكنتم على شفا حفرة من النار فانقذكم منها كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون وفي الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خطب الانتصار في شأن غنائم حنين قال لهم يا معشر الانتصار ألم أجدكم ضلالا فهداكم الله بي وعلالة فاعلنا كم الله بي وكنتم متفرقين فالفكم الله بي كلما قال شيئا قالوا الله ورسوله آمن ولهذا قال تعالى ولكن الله ألف بينهم انه عزيز حكيم أي عزيز الجناح فلا يخيب رجاء من توكل عليه حكمه في أفعاله وأحكامه وقال الحافظ أبو بكر البيهقي أخبرنا أبو عبد الله الحافظ علي بن بشر الصيرفي القزويني في منزلنا أن نبأنا أبو عبد الله محمد بن الحسن القنديلي الاسراباذي حدثنا أبو اسحق ابراهيم بن محمد بن النعمان الصفار حدثنا ميون بن الحكم حدثنا بكر بن الشرو عن محمد بن مسلم الطائفي عن ابراهيم بن ميسرة عن طاوس عن ابن عباس قال قرابة الرحم تقطع ومنه النعمة تكفروا لم ير مثل تقارب القلوب يقول الله تعالى لو أنفق ما في الارض جميعا ما ألقت بين قلوبهم وذلك موجود في الشعر

(٣٣٤)

ولكن ذا القربى الذي ان دعوته أجب وان يرحى العدو الذي ترمى قال ومن ذلك قول القائل ولقد صحبت الناس ثم سبهم وبلوت ما وصلوا من الاسباب فاذا القرابة لا تقرب قاطعا واذا المودة أقرب الاسباب قال البيهقي لأدري هذا موصولا بكلام ابن عباس أو هو من قول من دونه من الرواة وقال أبو اسحق السبيعي عن أبي الاحوص عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه سمعه يقول لو أنفقت ما في الارض جميعا ما ألقت بين قلوبهم الآية قال هم المتحابون في الله وفي رواية تزلت في المتحابين في الله رواه النسائي والحاكم

من مراتب الامحاز قاصيتها ومليكت من غرر المزايا ناصيتها وقد تصدى لتفصيلها المهمة المتقنون ولعمري ان ذلك فوق ما يصفه الواصفون فخرى بنان نوجز الكلام في هذا الباب ونفوض الامر الى تأمل أولى الالباب والله عنده علم الكتاب (ونادى نوح ربه) أي دعاه والظاهر ان هذا النداء كان قبل سيرها لانه سؤال في نجاة ابنه ولا معنى للسؤال الا عند امكان النجاة والمراد انه أراد دعاه بدليل القاء في قوله (فقال رب ان ابني من أهلي) وعطف الشيء على نفسه غير سائغ فلا بد من التقدير المذكور فانه الزمخشري وقيل عطف تفسيراً وتفصيل اذ القول المذكور هو عين النداء فهو مرتبط في المعنى بقوله ونادى نوح ابنه والمعنى انه من الاهل الذين وعدتني بتجيتهم بقولك وأهلك فان قيل كيف طلب نوح عليه السلام انجاز ما وعده الله بقوله وأهلك وهو المستثنى منه وترك ما يفيد الاستثناء وهو الا من سبق عليه القول فيجاب بانه لم يعلم اذ ذلك انه ممن سبق عليه القول فانه كان يظنهم من المؤمنين (وان وعدك الحق) الصدق الذي لا خلف فيه وهو هذا منه (وأنت أحكم الحاكمين) أي أنتن المتقنين لما يكون به الحكم فلا يتطرق الى حكمك نقض وقيل أراد به أعلمهم وأعدلهم أي أنت أكثر علما وعدلا من ذوى الحكم وقيل ان الحكم بمعنى ذى الحكمة كدار عثم أجب الله سبحانه عن نوح ببيان ان ابنه غير داخل في عموم الاهل وانه خارج بقيد الاستثناء (قال يا نوح انه) يعني هذا الابن الذي

في مستدركه وقال صحيح وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس قال ان الرحم لتقطع سألتني وان النعمة تكفروا ان الله اذا قارب بين القلوب لم يزل حرجها شي ثم قرأوا أنفق ما في الارض جميعا ما ألقت بين قلوبهم رواه الحاكم أيضا وقال أبو عمرو والاوزاعي حدثني عبدة بن أبي لبابة عن مجاهد ولقيته وأخذ يدي فقال اذا التقى المتحابان في الله فأخذ أحدهما بيد صاحبه وضحك اليه تحتات خطاياهما كما تحت ورق الشجر قال عبدة فقلت له ان هذا اليسير فقال لا تقل ذلك فان الله يقول لو أنفق ما في الارض جميعا ما ألقت بين قلوبهم قال عبدة فعرفت انه أفقه مني قال ابن جرير حدثنا أبو بكر ييب حدثنا ابن عيمان عن ابراهيم الجزري عن الوليد بن أبي مغيث عن مجاهد قال اذا التقى المسلمان قصصا فحفا غفر لهما ما قال قلت لمجاهد بصاحفة يغفر لهما قال مجاهد أما سمعته يقول لو أنفق ما في الارض جميعا ما ألقت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم فقال الوليد لمجاهد انت أعلم مني وكذا روى طلحة بن مصرف عن مجاهد وقال ابن عون عن عمير بن اسحق قال كنا نتحدث ان أول ما يرفع من الناس الالفه وقال الحافظ أبو القاسم سليمان بن احمد الطبراني رحمه الله حدثنا الحسين بن اسحق التستري حدثنا عبيد الله بن عمر القواريري حدثنا سالم بن غيلان سمعت جعدا أباعثمان حدثنا أبو عثمان النهدي عن سلمان الفارسي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان المسلم اذا لقي أخاه

المسلم فاخذ بيده تحات عنهم ما ذنوبهم ما كما تحات الورق عن الشجرة اليابسة في يوم ريح عاصف والاعقر لهم ما ولو كانت ذنوبهم ما
 مثل زبد البحر (يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك عن المؤمنين يا أيها النبي حرص المؤمنين على القتال ان يكن منكم عشرون
 صابرون يغلبوا مائتين وان يكن منكم مائة يغلبوا ألفا من الذين كفروا بأنهم قوم لا يفقهون الا ان خفف الله عنكم وعلم ان فيكم
 ضعفا فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وان يكن منكم ألف يغلبوا ألفين باذن الله والله مع الصابرين) يحرض تعالى نبيه
 صلى الله عليه وسلم والمؤمنين على القتال ومناجزة الاعداء ومبارزة الاقران ويخبرهم انه حسبهم أي كافيتهم وناصرهم ومؤيدهم على
 عدوهم وان كثرت اعدادهم وتراذفت امدادهم ولوقل عدد المؤمنين قال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن عثمان بن حكيم حدثنا عبيد
 الله بن موسى أنبأنا سفيان عن ابن شاذب عن الشعبي في قوله يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك عن المؤمنين قال حسبك الله
 وحسب من شهد معك قال وروى عن عطاء الخراساني وعبد الرحمن بن زيد مثله ولهذا قال يا أيها النبي حرص المؤمنين على القتال
 أي حثهم وذصرهم عليه ولهذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرض على القتال عند صفهم ومواجهة العدو كما قال لاصحابه
 يوم بدر حين أقبل المشركون في عددهم وعددهم قوموا (٣٢٥) الى الجنة عرضها السموات والارض فقال

سألتني نجاته (ليس من أهلك) الذين آمنوا بك وتابعدوا ومن أهل دينك وان كان من
 أهلك باعتبار القرابة قال عكرمة وسعيد بن جبيرة والضحاك وأكثر المفسرين انه ابن نوح
 من صلبه وهو الصحيح وعن ابن عباس قال ما بغت امرأة نبي قط وان الله نص عليه بقوله
 ونادى نوح ابنه نوح أيضا نص عليه بقوله يا بني ولا يجوز صرف الكلام عن الحقيقة الى
 المجاز من غير ضرورة وقيل المعنى انه ليس من الذين وعدت ان أنجيهم معك وانما
 خالف هذا الظاهر من خالفه لانه استبعد ان يكون ولد نبي كافرا وهذا خطأ ممن قاله لان
 الله يخرج الكافر من المؤمن والمؤمن من الكافر ولا فرق في ذلك بين الانبياء وغيرهم فان
 الله سبحانه قد أخرج قاييل من صلب آدم وهو نبي وكان كافرا وأخرج ابراهيم
 وهو نبي من صلب آزر وكان كافرا فكذلك أخرج كنعان من صلب نوح وهو كافر فهو
 المتصرف في خلقه كيف شاء لا يسأل عما يفعل وهم يسألون ثم صرح بالعله الموجبة
 لخروجه من عموم الاهل المبينة له بان المراد بالقرابة قرابة الدين لا قرابة النسب وحده
 فقال (انه عمل غير صالح) قرأ الجمهور عمل على لفظ المصدر وقرئ على لفظ الفعل ومعنى
 الاولى المبالغة في ذمه كانه جعل نفس العمل وأصله ذو عمل غير صالح كذا قال أبو اسحق
 الزجاجي وأبو علي الفارسي وابن الأنباري والواحدى وعبارة الصاوي ان الضمير عائذ الى
 الولد يقال في الاخبار عنه بعمل ما قيل في زيد عدل وهو الراجح انتهى ومعنى الثانية

عمر بن الخطاب عرضها السموات
 والارض فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم نعم فقال ببح فقال
 ما يحملك على قولك ببح قال رجاء
 ان أكون من أهلها قال فانك من
 أهلها فتقدم الرجل فكسر جفن
 سيفه وأخرج ثمرات فجعل يأكل
 منهن ثم اتى بقيتين من يده وقال
 لئن انا حديث حتى آكلهن انها الحياة
 طويلة ثم تقدم فقال حتى قتل
 رضى الله عنه وقد روى عن سعيد
 ابن المسيب وسعيد بن جبيرة ان هذه
 الآية نزلت حين أسلم عمر بن الخطاب
 وكل به الاربعون وفي هذا نظر لان
 هذه الآية مدينة واسلام عمر كان
 بمكة بعد الهجرة الى أرض الحبشة

وقبل الهجرة الى المدينة والله أعلم ثم قال تعالى مبشر للمؤمنين وأمر ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين وان يكن
 منكم مائة يغلبوا ألفا من الذين كفروا كل واحد بعشرة ثم نسخ هذا الأمر وبقيت البشارة قال عبد الله بن المبارك حدثنا جابر
 ابن حازم حدثني الزبير بن الخريت عن عكرمة عن ابن عباس قال لما نزلت ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين شق ذلك
 على المسلمين حين فرض الله عليهم ان لا يقر واحد من عشرة ثم جاء التخفيف فقال الا ان خفف الله عنكم الى قوله يغلبوا مائتين قال
 خفف الله عنهم من العدة ونقص من الصبر بقدر ما خفف عنهم وروى البخاري من حديث المبارك نحوه وقال سعيد بن منصور
 حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن ابن عباس في هذه الآية قال كتب عليهم ان لا يقر عشرون من مائتين ثم خفف الله عنهم فقال
 الا ان خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا فلا ينبغي لمائة ان يفروا من مائتين وروى البخاري عن علي بن عبد الله عن سفيان به
 نحوه قال محمد بن اسحق حدثني ابن أبي نجيع عن عطاء عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية ثقل على المسلمين وأعطمو ان يقاتل
 عشرون مائة ألفا فخفف الله عنهم فنسخها بالآية الاخرى فقال الا ان خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا الآية
 فكانوا اذا كانوا على الشطر من عدوهم لم ينسج لهم ان يفروا من عدوهم واذا كانوا دون ذلك لم يجب عليهم قتالهم وجازلهم
 ان يتجاوزوا عنهم وروى علي بن أبي طلحة والعمري عن ابن عباس نحو ذلك قال ابن أبي حاتم وروى عن مجاهد وعطاء وعكرمة

والحسن وزيد بن أسلم وعطاء الخراساني والضحك وغيرهم نحو ذلك وروى الحافظ أبو بكر بن مردويه من حديث المسيب بن
 شريك عن ابن عون عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهم ما في قوله ان يكن منكم عشرين صابرون يغلبوا ما تبين قال نزلت فينا
 أحباب محمد صلى الله عليه وسلم وروى الحاكم في مستدركه من حديث ابن عمرو بن العلاء عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قرأ آلان خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفاً رفع ثم قال صحيح الإسناد ولم يخرجاه (ما كان لبي أن يكون له أسرى حتى
 يثنى في الأرض تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم
 فكلوا مما غنم حلالاً طيباً واتقوا الله ان الله غفور رحيم) قال الامام أحمد حدثنا علي بن عاصم عن حميد عن أنس رضي الله عنه
 قال استشار النبي صلى الله عليه وسلم الناس في الأسارى يوم بدر فقال ان الله قد أمكنكم منهم فقام عمر بن الخطاب فقال يا رسول
 الله اضرب أعناقهم فاعرض عنه النبي صلى الله عليه وسلم ثم عاد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أيها الناس ان الله قد أمكنكم
 منهم وانما هم اخوانكم بالانس فقام عمر فقال يا رسول الله اضرب أعناقهم فاعرض عنه النبي صلى الله عليه وسلم ثم عاد النبي صلى
 الله عليه وسلم فقال للناس مثل ذلك فقام (٣٣٦) أبو بكر الصديق رضي الله عنه فقال يا رسول الله نرى أن تعفو

عنهم وأن تقبل منهم الفداء قال
 فذهب عن وجه رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ما كان فيه من الغم فغفا
 عنهم وقبل منهم الفداء قال وأنزل
 الله عز وجل لولا كتاب من الله سبق
 لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم
 وقد سبق في أول السورة حديث ابن
 عباس وفي صحيح مسلم بنحو ذلك
 وقال الاعمش عن عمرو بن مرة عن
 أبي عبيدة عن عبد الله قال لما كان
 يوم بدر قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ما تقولون في هؤلاء الأسارى
 فقال أبو بكر يا رسول الله قومك
 وأهلك استبقهم واستبقهم لعل الله
 ان يتوب عليهم وقال عمر يا رسول
 الله كذبوا وأخزوا فقد همهم

ظاهر أي انه عمل عملاً غير صالح وهو كفره وعدم متابعتة لآية قاله أبو علي قال الصاوي
 أشار السيوطي إلى ان الضمير في انه عائد إلى نوح علي حذف مضاف والمعنى قال الله له
 يا نوح ان سؤالك عمل غير مقبول انتهى ويؤيده ما قال ابن عباس يقول مسألتك أي
 يا نوح عمل غير صالح لا أرضاه لك ثم نهاه عن مثل هذا السؤال فقال (فلا تسألن ما ليس لك
 به علم) أي ما لا تعلم أصواب هو فتسأل عنه أم ليس كذلك فتتركه وهو وان كان نهياً عاماً
 بحيث يشمل كل سؤال لا يعلم صاحبه ان حصول مطلوبه منه صواب فهو يدخل تحته
 سؤاله هذا دخلاً أولياً وفيه عدم جواز الدعاء بما لا يعلم الانسان مطابقة للشريعة وسمى
 دعاءه سؤالاً لالتصمة معنى السؤال باعتبار استجازه في شأن ولده (اني أعظمك) من (أن
 تكون من الجاهلين) أي أحذر وأنها ان تكون جاهلاً فلا تسأل مثل ما يسألون
 كقوله يعظكم الله ان تعودوا لمثله أبداً وسمى سؤاله جهلاً لان حب الولد شغله عن تذكر
 استئذان من سبق عليه القول منهم بالهلاك قاله الكرخي وقيل المعنى أرفعل ان
 تكون منهم قال ابن العربي وهذه زيادة من الله وهو عظمة يرفع بها نوحاً عن مقام
 الجاهلين ويعليه بها إلى مقام العلماء العاملين ثم لما علم نوح بان سؤاله لم يطابق الواقع
 وان دعاءه ناشئ عن وهمهم كان يتوهم بادراك الاعتراف بالخطا وطلب المغفرة والرجعة
 (وقال رب اني أعوذ بك) أي الخاليك واعتذر من (ان أسألك ما ليس لي به علم) أي أطلب

فاضرب أعناقهم وقال عبد الله بن رواحة يا رسول الله انت في واد كثير الخطب فاضرم الوادي ناراً
 ثم ألقيهم فيه قال فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يرد عليهم شيئاً ثم قام فدخل فقال ناس تأخذ بقول أبي بكر وقال ناس تأخذ
 بقول عمر وقال ناس تأخذ بقول عبد الله بن رواحة ثم خرج عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان الله ليلين قلوب رجال حتى
 تكون ألين من اللبن وان الله ليسد قلوب رجال حتى تكون أشد من الحجارة وان مثلك يا أبا بكر كمثل ابراهيم عليه السلام قال
 من تبعني فانه مني ومن عصاني فانك غفور رحيم وان مثلك يا أبا بكر كمثل عيسى عليه السلام قال ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر
 لهم فانك أنت العزيز الحكيم وان مثلك يا عمر كمثل موسى عليه السلام قال ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا
 حتى يروا العذاب الاليم وان مثلك يا عمر كمثل نوح عليه السلام قال رب لا تدركني الا ارض من الكافرين دياراً انتم عالة فلا تنفكن
 أحدهم الا بعداء أو ضرب به عنق قال ابن مسعود قلت يا رسول الله الاسهيل بن بيضاء فانه يذكر الاسلام فسكت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فأرأيتني في يوم أخوف من ان تقع على سحابة من السماء مني في ذلك اليوم حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاسهيل
 ابن بيضاء فانزل الله عز وجل ما كان لبي أن يكون له أسرى الى آخر الآية رواه الامام أحمد والترمذي من حديث أبي معاوية

عن الاعمش به والحاكم في مستدركه وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه وروى الحافظ أبو بكر بن مردويه عن عبد الله بن عمر وأبي هريرة رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه وفي الباب عن أبي أيوب الأنصاري وروى ابن مردويه أيضا واللفظ له والحاكم في مستدركه من حديث عبيد الله بن موسى حدثنا إسرائيل عن إبراهيم بن مهاجر عن مجاهد عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم لما أسر الأسارى يوم بدر أسر العباس فيمن أسر أسره رجل من الأنصار قال وقد أوعده الأنصار أن يقتلوه فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لم أقم الليلة من أجل عبي العباس وقد زعمت الأنصار أنهم قاتلوه فقال له عمر أفاستهم فقال نعم فأتى عمر الأنصار فقال لهم أسروا العباس فقالوا لا والله لا نرسله فقال لهم عمر فان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم رضى قالوا فان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم رضى فخذوه فآخذوه عمر فلما صار في يده قال له يا عباس أسلم فوالله لن أسلمنك أحب الي من أن يسلم الخطاب وما ذاك الا لما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمجبه اسلامك قال واستشار رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر فبهم فقال أبو بكر عسرتك فارس لهم فاستشار عمر فقال اقتلهم ففاداهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزله الله ما كان النبي أن يكون له أسرى الآية قال الحاكم صحيح الاسناد ولم يخرجاه وقال سنن الثوري (٢٢٧) عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين

عن عبيدة عن علي رضي الله عنه قال جاء جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر فقال خيرا أصحابك في الأسارى ان شاؤا الفداء وان شاؤا القتل على أن يقتل عاما مقبلا منهم مثلهم قالوا الفداء ويقتل منارواه الترمذي والنسائي وابن حبان في صحيحه من حديث الثوري به وهذا حديث غريب جدا وقال ابن عون عن عبيدة عن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في اسارى يوم بدر ان شئتم قتلتموهم وان شئتم فاديتهم واستغنيتم بالفداء واستشهدتمكم بعدتهم قال فكان آخر السبعين ثابت بن قيس قتل يوم اليمامة رضى الله عنه

منك بعد ذلك ما لا علم لي بحصته وجوازه (والا تغفروا) ذنب ما دعوت به على غير علم مني وجهلي واقد احمي عليه (وترجني) برحمتك التي وسعت كل شيء فتقبل توبتي (أكن من الخاسرين) في أعمالي فلا أربح فيها وليس في الآية ما يقتضى صدور ذنب ومعصية من نوح سوى تأويله واقدامه على سؤال ما لم يؤذن له فيه وهذا ليس بذنب ولا معصية وقال الخطيب أخطأ في ذلك الاجتهاد كما وقع لا دم في الاكل من الشجرة فلم يصدر منه الا هذه الزلة (قيل يا نوح) القائل هو الله أو الملائكة (اهبط) أي انزل من السفينة الى الارض أو من الجبل الى المنخفض منها فقد باعت الارض ماءها وجفت (بسلام منا) أي بسلامة وامن وقيل بحجة وعظمة كما قال سلام على نوح في العالمين وذلك ان الغرق لما كان عاما في جميع الارض فعند ما خرج من السفينة علم انه ليس في الارض شيء يتنفع به من النبات والحيوان فكان كالحائث في انه كيف يعيش وكيف يدفع جهات الحاجات عن نفسه من الماء كولد المشروب فلما قال الله ذلك زال عنه الخوف لان السلامة لا تكون الا مع الامن وسعة الرزق ثم أرفقه الله تعالى بالبركة بقوله (وبركات) أي خيرات نامية ونعم ثابتة باقية داعة في نسلك وما يقوم به معاشك ومعاشهم من أنواع الرزاق والبركة مشتق من برؤك الجبل وهو ثبوته ومنه البركة لشبوت الماء فيها (عليك) وفي هذا الخطاب دليل على قبول توبته ومغفرة ذلته وخلصه من الخسران واعلام وبشارة من الله تعالى

(٤٣ - فتح البیان ح) ومنهم من روى هذا الحديث عن عبيدة مر سلا فأنه أعلم وقال ابن اسحق عن ابن أبي نجيع عن عطاء عن ابن عباس ما كان لنبي أن يكون له أسرى فقرا حتى بلغ عذاب عظيم قال غنائم بدر قبل أن يحلها لهم يقول لولا أني لأعذب من عصاني حتى أتقدم اليه لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم وكذا روى ابن أبي نجيع عن مجاهد وقال الاعمش سبق منه أن لا يعذب أحد اشهد بدرا وروى نحوه عن سعد بن أبي وقاص وسعد بن جبير وعطاء وقال شعبه عن أبي هاشم عن مجاهد لولا كتاب من الله سبق أي لهم بالمغفرة ونحوه عن سفیان الثوري رحمه الله وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله لولا كتاب من الله سبق يعني في أم الكتاب الاول ان المغنايم والأسارى حلال لكم لمسكم فيما أخذتم من الأسارى عذاب عظيم قال الله تعالى فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا الآية وكذا روى العوفي عن ابن عباس وروى مثله عن أبي هريرة وابن مسعود وسعد بن جبير وعطاء والحسن البصري وقتادة والاعمش أيضا ان المراد لولا كتاب من الله سبق لهذه الامة باحلال الغنائم وهو اختيار ابن جرير رحمه الله ويستشهد لهذا القول بما أخرجه في الصحيحين عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطيت جنسا لم يعطهن أحد من الأنبياء قبلي نصرت بالرعب مسيرة شهر وجعلت لي الارض مسجدا وطهورا وحلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي وأعطيت الشفاعة وكان النبي يبعث الى قومه ويبعث الى الناس عامة وقال الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله

عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تحل الغنائم لسود الرؤس غير ناولهذ قال تعالى فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا الآية
 فعند ذلك أخذوا من الاسارى الفداء وقد روى الامام أبو داود في سننه حدثنا عبد الرحمن بن المبارك العيسى حدثنا اسفيان بن حبيب
 حدثنا شعبة عن أبي العنبر عن أبي الشعثاء عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل فداء أهل الجاهلية يوم بدر أربع مائة
 وقد استمر الحكم في الاسرى عند جمهور العلماء ان الامام مخير فيهم ان شاء قتل كما فعل بنى قريظة وان شاء فادى عيال كما فعل بأمرى
 بدر وأبى عن أسر من المسلمين كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلك الجارية وابنتها اللتين كانتا في سبي سلمة بن الأكوع حيث رد هما
 وأخذ في مقابلهما من المسلمين الذين كانوا عند المشركين وان شاء استرق من أسر هذا مذهب الامام الشافعى وطائفة من العلماء
 وفي المسئلة خلاف آخر بين الأئمة مقرر في موضعه من كتب الفقه (يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الاسرى ان يعلم الله في قلوبكم
 خيرا يؤتكم خيرا مما أخذ منكم ويغفر لكم والله غفور رحيم وان يريدوا خيانتكم فقد خالوا الله من قبل فأمكن منهم والله عليم
 حكيم) قال محمد بن اسحق حدثني العباس بن عبد الله بن مغنل عن بعض أهله عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال يوم بدر انى قد عرفت (٢٣٨) ان أناسا من بنى هاشم وغيرهم قد أخرجوا كرها لا حاجة لهم بقتالنا فنلقى

منكم أحد منهم أى من بنى هاشم
 فلا يقتله ومن لقي أبا الحنترى بن
 هشام فلا يقتله ومن لقي العباس بن
 عبد المطلب فلا يقتله فانه انما
 أخرج مستكرها فقال أبو حذيفة
 ابن عتبة أن يقتل آباءنا وأبناءنا
 وأخوانا وعشائرنا وترك العباس
 والله لئن لقيته لالجمته بالسيف
 فبلغت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقال لعمر بن الخطاب يا أبا
 حفص قال عمر والله انه لأول يوم
 كئنى فيه رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أباحفص أضرب وجهه عم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بالسيف فقال عمر يا رسول الله ائذن
 لى فأضرب عنقه فوالله لقد ناقق
 فكان أبو حذيفة يقول بعد ذلك

بفيضان أنواع الخير ان عليه في كل ما يأتى وما يذر (وعلى أمم) ناشئة وهم المتشعبون (ومن
 معك) أى من ذرية من كان معك في السفينة وهى الامم الى آخر الدهر قيل الذين كانوا
 معه في السفينة لم يعقب أحد منهم الا ولاد نوح الثلاثة فانحصر النوع الانسانى بعد
 نوح في ذريته ولذلك يقال انه آدم الصغير وقد كان بينه وبين آدم ألف سنة وعثمانية أجداد
 فالمراد من هذه الآية تقسيم ذرية اولاد نوح الى فريق مؤمن وفريق كافر لا تقسيم من
 كان معه في السفينة اذ كانوا كلهم مؤمنين قال أبو السعود ويجوز ان تكون من
 بيانية أى وعلى أمم هم الذين معك وانما سموهم بالأمم لانهم أمم تحزبة وجماعات متفرقة
 أولان جميع الامم انما تشعبت منهم فحينئذ يكون المراد بالامم المشار اليهم في قوله (وأمم)
 ستمتعهم) بعض الامم المتشعبة منهم وهى الامم الكافرة المتناسلة منهم الى يوم القيامة
 ويبقى أمم الامم المؤمنة الناشئة منهم منهم ما غير متعرض له ولا مدلول عليه ومع ذلك ففي
 دلالة المذكور على خبره المحذوف خفاء لان من المذكور بيانية والمحذوفة تعيضية
 أو ابتدائية فتأمل اه قيل أراد الله سبحانه بهذا الامم الذين كانوا معه من صار مؤمنا
 من ذريتهم وأراد بقوله وأمم ستمتعهم من صار كافرا من ذريتهم الى يوم القيامة والتمديد
 ومنهم أمم أو يكون أمم والمعنى ستمتعهم في الدنيا بما فيها من المتاع ونعطيهم منها ما يعيشون
 به (ثم يمسهم منها) في الآخرة أو في الدنيا (عذاب أليم) وعن الضحاك قال وعلى أمم من

معك

والله ما آمن من تلك الكلمة اتى قلت ولا ازال منها خائفا الآن يكفرها الله تعالى عني

بشهادته فقتل يوم القيامة شهد ارضى الله عنه وبه عن ابن عباس قال لما أسى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر والاسارى
 محبسون بالوثاق بات رسول الله صلى الله عليه وسلم ساهرا أول الليل فقال له أصحابه يا رسول الله مالك لا تنام وقد أسر العباس رجل
 من الانصارى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعت أثنين عى العباس في وثاقه فأطلقوه فسكت فنام رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال ابن اسحق وكان أكثر الاسارى يوم بدر فداء العباس وذلك انه كان رجلا موسرا فافتدى نفسه بمائة أوقية ذهب وفي صحيح
 البخارى من حديث موسى بن عقبة قال ابن شهاب حدثنا أنس بن مالك أن رجلا من الانصار قالوا يا رسول الله ائذن لنا فلنترك لابن
 أختنا عباس فداء قال لا والله لا تذر من مدهم اوقال يونس بن بكير عن محمد بن اسحق عن يزيد بن رومان عن عروة عن الزهرى
 عن جماعة سماهم قالوا بعثت قريش في فداء أسراهم ففدى كل قوم أسيرهم بما رضوا وقال العباس يا رسول الله قد كنت مسلما فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلم باسلامك فان يكن كما تقول فان الله يجزيك وأما ظاهره فقد كان علينا فاقد نفسك وابنى أخيك
 نوفل بن الحرث بن عبد المطلب وعقيل بن أبي طالب بن عبد المطلب وحليفك عتبة بن عمرو أخى بنى الحرث بن فهر قال ما ذاك عندى

يارسول الله قال فإني المال الذي دفنته أنت وأم الفضل فقلت لها إن أصبت في سفري هذا فهذا المال الذي دفنته ابني الفضل وعبد الله وقتم قال والله يارسول الله اني لاعلم انك رسول الله ان هذا الشيء ما علمه أحد غيري وغير أم الفضل فاحسب لي يارسول الله ما أصبت مني عشرين أو قيمة من مال كان معي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ذاك شيء أعطانا الله تعالى من ذنبي فندى نفسه وابني أخويه وحليفه فأمر الله عز وجل فيه يأبى النبي قل لمن في أيديكم من الأسرى ان يعلم الله في قلوبكم خيرا يؤتكم خيرا مما أخذ منكم ويغفر لكم والله غفور رحيم قال العباس فأعطاني الله مائة العشرين الاوقية في الاسلام عشرين عبدا كلهم في يده مال يضرب به مع ما أرجو من مغفرة الله عز وجل وقد روى ابن اسحق أيضا عن ابن أبي نجيح عن عطاء عن ابن عباس في هذه الآية بنحو مما تقدم وقال أبو جعفر بن جرير حدثنا ابن وكيع حدثنا ابن ادريس عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس قال قال العباس في تزنت ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يتخن في الارض فأخبرت النبي صلى الله عليه وسلم بالسلامي وسألته أن يحاسبني بالعشرين الاوقية التي أخذتني فأبى فأبدلني الله بها عشرين عبدا كلهم تاجر مالي في يده وقال ابن اسحق أيضا حدثني الكلبى عن أبي صالح عن ابن عباس عن جابر بن عبد الله بن رباب قال كان العباس بن عبد المطلب يقول في تزنت (٣٣٩) والله حين ذكرت لرسول الله صلى الله عليه وسلم اسلامي ثم ذكر نحوه الحديث كالذي

معك يعني عن لم يولد أو جب الله لهم البركات لماسبق لهم في علم الله من السعادة وأما ستمتعهم يعني متاع الحياة الدنيا لماسبق لهم في علم الله من الشقاوة قال محمد بن كعب القرظي دخل في ذلك السلام والبركات كل مؤمن ومؤمنة الى يوم القيامة ودخل في ذلك العذاب الايم كل كافر وكافرة الى يوم القيامة وعن ابن زيد هبطوا والله رائس عنهم ثم أخرج منهم نساء منهم من رحم الله ومنهم من عذب وقيل المراد بالامم المتعة قوم هود وصالح ولوط وشعيب وبالعباد ما نزل بهم والى هنا انتهت قصة نوح عليه السلام (تلك) أى قصة نوح وهو مبتدأ (من أنباء الغيب) خبره أى من جنسها والآنباء جمع نبا وهو الخبر أى اخبار الغيب التي مرت بك في هذه السورة (نوحيا) أى القصة (اليد) خبر ثان والنجى بالمضارع لاستحضار الصورة (ما كنت) يا محمد (تعلمها أنت) تفصيلا خبر ثالث والا كانت مشهورة عند كل القرون لكن اجمالا (ولا) يعلمها (قومك) يعنى العرب بل هي مجهولة عندكم وفي ذكركم تنبيه على انه لم يتعلمه اذ لم يخاطب غيرهم وانهم مع كثرتهم لم يسمعه فكيف بواحد منهم (من قبل هذا) أى الوحى أو القرآن أو من قبل هذا الوقت (فاصبر) على ما تلاقيه من كفار زمانك كما صبر نوح على أذى قومه والفاء لتفريع ما بعده على ما قبلها (ان العاقبة) المحودة في الدنيا والاخرة (للمتقين) لله المؤمنين بما جاءت به رسوله في هذا تسليمة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

ضعف وقال ويغفر لكم وارجو أن يكون قد غفر لي وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في هذه الآية كان العباس أسير يوم بدر فافتدى نفسه بأربعين أو قيمة من ذهب فقال العباس حين قرئت هذه الآية لقد أعطاني الله عز وجل خصلتين ما أحب ان لي بهما الدنيا اني أسيرت يوم بدر ففتدت نفسي بأربعين أو قيمة فأتاني أربعين عيدا وانى لارجو المغفرة التي وعدنا الله عز وجل وقال قتادة في تفسير هذه الآية ذكر لنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم عليه مال البحر بن ثمانون ألفا وقد تضاءلوا الظهر فإعطى يومئذ شيئا كالأحرام سائلا وما صلى يومئذ حتى فرقه فأمر العباس أن يأخذ منه ويحتسب فكان العباس يقول هذا خير مما أخذ منا وارجو المغفرة وقال يعقوب بن سفيان حدثنا عمرو بن عاصم حدثنا سليمان بن المغيرة عن حميد بن هلال قال بعث بن الحضرمي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من البحر بن ثمانين ألفا ما أتاه مال أكثر منه لا قبل ولا بعد قال فنثرت على حصير ونودي بالصلاة قال وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل قائما على المال وجاء أهل المسجد فكان يومئذ عدد ولا وزن ما كان الا قبضنا وجاء العباس ابن عبد المطلب فحنا في خيمته عليه وذهب يقوم فلم يستطع قال فرفع رأسه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يارسول الله ارفع على قال فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى خرج ضاحكا ونابه وقال له أعد من المال طائفة وقم بما تطيق قال ففعل

وجعل العباس يقول وهو منطلق أما احدي اللتين وعدنا الله فقد انجزنا وما ندري ما يصنع في الاخرى يا أيها النبي قل لمن في ايديكم من الاسرى الآية ثم قال هذا خير مما اخدمنا وما أدري ما يصنع الله في الاخرى فزال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تلا على ذلك المال حتى ما بقي منه درهم وما بعث الى أهله بدرهم ثم أتى الصلاة فصلى (حديث آخر) في ذلك قال الحافظ أبو بكر البيهقي أنبأنا أبو عبد الله الحافظ أخبرني أبو الطيب محمد بن محمد بن عبد الله السعيري حدثنا محمد بن عصام حدثنا حفص بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن طهمان عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس بن مالك قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بحال من البحرين فقال انثروه في مسجدى قال وكان أكثر مال أتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج الى الصلاة ولم يلتفت اليهم فلما قضى الصلاة جاء فجلس اليه فما كان يرى أحدا إلا أعطاه اذ جاءه العباس فقال يا رسول الله أعطني فاديت نفسي وفاديت عقيل فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم خذ خنثافي ثوبه ثم ذهب يقله فلم يستطع فقال مر بعضهم برفعه الى قال لا قال فارفعه أنت على قال لا فثمرته ثم احمله على كاهله ثم انطلق فزال رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبعه بصره حتى خفي عنه فجاء من حرصه فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وثم منها درهم وقدر واه البخارى في مواضع من صحيحه تعليقا (٣٤٠) بصيغة الجزم يقول وقال ابراهيم بن طهمان ويسوقه في بعض السياقات

أثم من هذا وقوله وان يريدوا خيانتك فقد خانوا الله من قبل أى وان يريدوا خيانتك فيما أظهره والى من الاقوال فقد خانوا الله من قبل أى من قبل بدر بالكفر به فأمكن منهم أى بالاسارى يوم بدر والله عليم حكيم أى عليهم بما يفعله حكيم فيه قال قتادة نزلت في عبد الله بن سعد بن أبي سرح الكاتب حين ارتد ولحق بالمشركين وقال ابن جرير عطاء الخراساني عن ابن عباس نزلت في عباس وأصحابه حين قالوا لننصنح لك على قومنا وفسرها السدي على العموم وهو أشمل وأظهر والله أعلم (ان الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم

وتبشيره بأن الظفر للمتقين في عاقبة الامر ولا اعتبار بمبادئه (و) أرسلنا الى عاد أخاهم هودا) أى واحد منهم في النسب لافى الدين وهو د عطف بيان وقوم عاد كانوا عبدة أو نان وقد تقدم مثل هذا فى الاعراف وقيل هم عادان الاولى والاخرى فهو لا هم عاد الاولى من ذرية سام بن نوح وعاد الاخرى هم شداد ولقمان قومهما المذكورون فى قوله ارم ذات العماد أصل عاد اسم رجل ثم صار اسما للقبيلة كتميم وبكر ونحوهما وبين هود ونوح ثمانمائة سنة وعاش أربع مائة سنة وأربع مائة سنة سنة (قال يا قوم اعبدوا الله وحدوه ولا تشركوا معه شيئا فى العبادة (مالك من اله غيره) فى معنى العلة لما قبله قرئ غيره بالجر على اللفظ وبالرفع على محل من اله وبالنصب على الاستثناء (ان أنتم) أى ما أنتم باتخاذ اله غير الله وجعله شفعيا (الامفوتون) أى كاذبون على الله عز وجل ثم خاطبهم فقال (يا قوم لا أسألكم عليه أجرا) أى لا أطالب منكم أجرا على الذى أبلغكم وأنصركم به من الارشاد الى عبادة الله وحده وانه لا اله الا الله وسواء فالضمير راجع الى مضمون هذا الكلام وخاطب بهذا كل نبى قومه اذ اذاعسى أن يتوهموه والمحاضا للنصيحة فانها مادامت مشوبة بالمطامع فهى بمعزل عن التأثير وقد تقدم معنى هذا فى قصة نوح وقال هنا أجر وهناك المالا فتننا أولد كراخزائى بعده هناك ولفظ المال بها أليق (ان أجرى الا على الذى فطرنى) أى ما أجرى الذى أطلب الامن خلقنى فهو الذى يشينى على ذلك (أفلا

تعتقلون)

وأنفسهم فى سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك بعضهم أولياء بعض والذين آمنوا ولم يهاجروا وأنفسهم فى سبيل الله والذين آووا ونصروكم فى الدين فعليكم النصر الا على قوم بينكم وبينهم ميثاق والله بما تعملون بصير) ذكر تعالى أصناف المؤمنين وقسمهم الى مهاجرين خرجوا من ديارهم وأموالهم وجاهلهم ونصروا الله ورسوله واقامة دينه وبنلوا أموالهم وأنفسهم فى ذلك والى انصارهم المسلمين من أهل المدينة اذ ذلك آووا واخوانهم المهاجرين فى منازلهم وواسوهم فى أموالهم ونصروا الله ورسوله بالقتال معهم فهو لا بعضهم أولياء بعض أى كل منهم أحق بالآخر من كل أحد ولهذا آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين والانصار لكل اثنين اخوان فكانوا يتوارثون بذلك اثم اقدم ما على القرابة حتى نسخ الله تعالى ذلك بالوارث ثبت ذلك فى صحيح البخارى عن ابن عباس ورواه العوفي وعلى بن أبى طلحة عنه وقاله مجاهد وعكرمة والحسن وقتادة وغير واحد قال الامام أحمد حدثنا وكيع عن شريك عن عاصم عن ابى وائل عن جرير هو ابن عبد الله الجبلى رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المهاجرون والانصار بعضهم أولياء بعض والظلماء من قريش والعنقاء من ثقيف بعضهم أولياء بعض الى يوم القيامة تنفرد به أحد وقال الحافظ أبو يعلى حدثنا سفيان حدثنا عكرمة يعنى ابن ابراهيم الأزدي حدثنا عاصم عن شقيق عن ابن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول المهاجرون والانصار والظلماء من قريش والعنقاء من ثقيف بعضهم

أولياء بعض في الدنيا والآخرة هكذا رواه في مسند عبد الله بن مسعود وقد أثنى الله ورسوله على المهاجرين والانصار في غير ما آية في كتابه فقال والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري تحتها الانهار الآية وقال لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة الآية وقال تعالى للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون والذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم يحبون من هاجر اليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة الآية وأحسن ما قيل في قوله ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا أي لا يحسدونهم على فضل ما أعطاهم الله على هجرتهم فان ظاهر الآيات تقديم المهاجرين على الانصار وهذا أمر مجمع عليه بين العلماء لا يختلفون في ذلك ولهذا قال الامام أبو بكر بن عمرو ابن عبد الخالق البزار في مسنده حدثنا محمد بن معمر حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب عن حذيفة قال خيرني رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الهجرة والعصرة فاخترت الهجرة ثم قال لانعرفه الا من هذا الوجه وقوله تعالى والذين آمنوا ولم يهاجروا وما لكم من شيء حتى يهاجروا (٣٤١) هذا هو الصنف الثالث من المؤمنين وهم الذين آمنوا ولم يهاجروا بل أقاموا في بلادهم

ولم يهاجروا بل أقاموا في بلادهم فهو لا ليس لهم في المغام نصيب ولا في خسة الا ما حضروا فيه القتال كما قال الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه عن يزيد بن الحبيب الاسلمي رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بعث أميراً على سرية أو جيش أو صادي خاصة نفسه بتقوى الله وجمعه من المسلمين خيراً وقال اغزوا باسم الله في سبيل الله فاتلوا من كبريائه اذا قيئت عدوك من المشركين فادعهم الى ثلاث خصال أو خلال فأيتها ما أجابوك اليها فاقبل منهم وكف عنهم ادعهم الى الاسلام فان أجابوك فاقبل منهم

تعلقون ان أبحر الناس حين انما هو من رب العالمين ثم أرشدهم الى الاستغفار والتوبة فقال (ويا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا اليه) أي اطلبوا مغفرة له لما سلف من ذنوبكم بفعل الطاعة ثم توبوا اليه بالتوبة وقد تقدم زيادة بيان لمثل هذا في قصة نوح ثم رغبهم في الايمان بالخير العاجل فقال (يرسل السماء عليكم مدراراً) أي كثير الدروار أي السيلان والنزول والتتابع والسماء المطر يقال درت السماء تدرفهى مدراراً ولم يؤثمه لان المراد بالسماء المؤنثة السحاب أو المطر كما تقدم فذكر على المعنى أو ان مفعلاً للمبالغة فيستوى فيه المذكروا المؤنث أو ان الهاء حذف من مفعول على طريق النسب قاله مكي وكان قوم هود أهل بساتين وزرور وعوارة وكانت مساكنهم الرمال التي بين الشام واليمن عن الضحاك قال أما صدك الله انظر عن عاد ثلاث سنين فأجذبت بلادهم وحطت بسبب كفرهم فقال لهم هود استغفروا الآية فأبوا الا تماديا (وزيدكم قوة الى قوتكم) أي شدة مضافة الى شدة تكلم أو خصبها الى خصبكم أو عز الى عزكم قال الزجاج قوة في النعم وقال عكرمة القوة الى القوة ولدا الولد وقيل كانت قد عقدت نسأوهم ثلاثين سنة لم تلد وقيل قوة في الدين الى قوة الابدان (ولا تتولوا الجرمين) أي لا تعرضوا عما أدعوك اليه وتقيموا على الكفر مصرين عليه والاعرام الاثم كما تقدم ثم أجابه قومه بما يدل على فرط جهالتهم وعظيم غباوتهم (قالوا يا هود ما جئتنا ببينة) أي بحجة واضحة نعمل عليها ونؤمن لك بما غير

وكف عنهم ثم ادعهم الى التحول من دارهم الى دار المهاجرين وأعلمهم ان فعلوا ذلك ان لهم ماله المهاجرين وأن عليهم ما على المهاجرين فان أبوا واختاروا دارهم فأعلمهم انهم يكونون كاعراب المسلمين يجري عليهم حكم الله الذي يجري على المؤمنين ولا يكون لهم في النفي والغنية نصيب الا ان يجاهدوا مع المسلمين فانهم أبوا فادعهم الى اعطاء الجزية فان أجابوا فاقبل منهم وكف عنهم فان أبوا فاستعن بالله وقا تلهم انفرديه مسلم وعنده زيادات أخر وقوله وان استنصروكم في الدين فعليكم النصر الآية يقول تعالى وان استنصروكم هو لا الاعراب الذين لم يهاجروا في قتال ديني على عدوهم فانصروهم فانه واجب عليكم نصرهم لانهم اخوانكم في الدين الا ان يستنصروكم على قوم من الكفار بينكم وبينهم ميثاق أي مهادة الى مدة فلا تتخفروا ذمتكم ولا تنقضوا أيمانكم مع الذين عاهدتم وهذا مروى عن ابن عباس رضي الله عنه (والذين كفروا بعضهم أولياء بعض لا تفتلوه تكن فتنة في الارض وفساد كبير) لما ذكر تعالى ان المؤمنين بعضهم أولياء بعض قطع الموالاة بينهم وبين الكفار كما قال الحاكم في مسنده حدثنا محمد بن صالح بن هاني حدثنا أبو سعيد يحيى بن منصور الهروي حدثنا محمد بن أبان حدثنا محمد بن يزيد وسفيان بن حسين عن الزهري عن علي بن الحسين عن عمرو بن عثمان عن أسامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا توارث أهل ملتين ولا يرث مسلم كافراً ولا كافراً مسلماً

قرا والذين كفروا بعضهم أولياء بعض لا تفعلوه تكن فتنة في الارض وفساد كبير ثم قال الخ كما صحح الاسناد ولم يخرجاه قلت الحديث في الصحيحين من رواية أسامة بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم وفي المسند والسنتين من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتوارث أهل ملتين شتى وقال الترمذي حسن صحيح وقال أبو جعفر بن جرير حدثنا محمد بن معمر عن الزهري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ على رجل دخل في الاسلام فقال تقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتحج البيت وتصوم رمضان وإنك لا ترى ناراً مشرك إلا وأنت له حرب وهذا امر سل من هذا الوجه وقد روى متصل من وجه آخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال إنما أنا نبي من كل مسلم بين ظهراني المشركين ثم قال لا يترأى نارهما وقال أبو داود وفي آخر كتاب الجهاد حدثنا محمد بن داود بن سفيان أخبرني يحيى بن حبان أنا سليمان بن موسى أبو داود حدثنا جعفر بن سعد بن سمرة عن سمرة بن جندب ما بعد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جامع المشرك وسكن معه فانه مثله وقال الخافض أبو بكر بن مردويه من حديث حاتم بن اسمعيل عن عبد الله بن هريرة عن محمد بن عبيد بن عبيد عن أبي حاتم المزني قال قال رسول الله (٣٤٢) صلى الله عليه وسلم إذا أتاناكم من ترضون دينه وخلقه فأنكحوه إلا تفعلوه تكن فتنة في الارض وفساد كبير قالوا

يا رسول الله وإن كان (١)
قال إذا أتاناكم من ترضون دينه
وخلقه فأنكحوه ثلاث مرات
وأخرجه أبو داود والترمذي من
حديث حاتم بن سليمان به نحوه
ثم روى من حديث عبد الجيد بن
سليمان عن ابن عجلان عن أبي
وثيمة النضري عن أبي هريرة رضي
الله عنه قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم إذا أتاكم من
ترضون خلقه ودينه فزوجوه
لا تفعلوه تكن فتنة في الارض
وفساد عريض ومعنى قوله
لا تفعلوه تكن فتنة في الارض
وفساد كبير أي أن لم تجانبوا المشركين

معتزفين بما جاءهم به من حجج الله وبراهينه عناداً وبعداً عن الحق والباء للتعدي به أو
للمصاحبة (وما نحن بتاركي آلهتنا) التي نعبد هاهنا دون الله (عن قولك) أي لاجله
أوتر كاصدار عنه فعن علي الاول للتعليل كما أشار اليه ابن عطية ولكن المختار الثاني ولم
يذكر الزمخشري غيره (وما نحن لك بمؤمنين) أي بمصدقين في شيء مما جئت به (ان نقول الا
اعتراك) يقال عراك الامر واعتراه إذا ألم به أي ما نقول الا أنه أصابك (بعض آلهتنا) التي
تعبدونها وتسفونها رأينا في عبادتها (بسوء) يجنون حتى نشأ عنه ما نقوله لنا وتكرره علينا
من التفسير عنها والاستثناء مفرغ كما قال الزمخشري فاجابهم بما يدل على عدم ببالاته
بهم وعلى وثوقه بربه وتوكله عليه وانهم لا يقدرون على شيء مما يريده الكفار بل الله
سبحانه هو الضار النافع (قال اني أشهد الله) على نفسي (وأشهدوا) أنتم أيضاً عليها
(أني بري مما تنشركون) به (من دونه) أي من أشراككم من دون الله من غير أن ينزل
به سلطاناً (فكيدوني جميعاً) أنتم وآلهتكم إن كانت كما تزعمون من أنها تدر على
الاضراري وانها اعتدتني بسوء (ثم لا تنظرون) أي لا تهملوني بل عاجلوني واصنعوا
ما بد اليكم واحتملوا في هلاككم وفي هذا من اظهار عدم المبالاة بهم وبأصنامهم التي
يعبدونها ما يصلح مسامعهم ويوضح عجزهم وعدم قدرتهم على شيء وهذا من معجزاته
الباهرة (اني توكلت على الله ربي وربكم) فهو يعصمني من كيدكم وان بالغتم في تطلب

وتوالوا المؤمنين والواقعت فتنة في الناس وهو التباس الامر واختلاط المؤمنين بالكافرين فيقع
بين الناس فساد منتشر عريض طويل (والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون
حقاً لهم مغفرة ورزق كريم) والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم فأولئك منكم وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض
في كتاب الله ان الله بكل شيء عليم) لما ذكر تعالى حكم المؤمنين في الدنيا عطف بذكر ما لهم في الآخرة وأخبر عنهم بحقيقة الايمان كما
تقدم في أول السورة وانه سبحانه سيجازيهم بالمغفرة والصفح عن الذنوب ان كانت وبالرزق الكريم وهو الحسن الكثير الطيب
الشر يفدائهم مسترأيد الا ينقطع ولا ينقض ولا يسأم ولا يمل حسنة وتنوع ثم ذكر ان اتباع لهم في الدنيا على ما كانوا عليه من
الايمان والعمل الصالح فهم معهم في الآخرة لقوله والسابقون الاولون الآية وقال والذين جاؤا من بعدهم الآية وفي الحديث
المتفق عليه بل المتواتر من طرق صحيحة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال المرء مع من أحب وفي الحديث الآخر من أحب
قومافهم منهم وفي رواية حشر معهم وقال الامام أحمد حدثنا وكيع عن شريك عن عاصم عن أبي وائل عن جرير قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم المهاجرون والانصار أولياء بعضهم لبعض والطلقة من قريش والعنقاء من ثقيف بعضهم (١) بياض بالاصل

أولياء بعض الى يوم القيامة قال شريك فحدثنا الاعمش عن تميم بن سلمة عن عبد الرحمن بن هلال عن جرير عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله تفرد به أحد من هذين الوجهين وأما قوله تعالى وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله أى في حكم الله وليس المراد بقوله وأولو الارحام خصوصية ما يطلقه علماء النرائض على القرابة الذين لا فرض لهم ولا عصبية بل يدلون بوارث كالخالة والخال والعممة وأولاد البنات وأولاد الاخوات ونحوهم كما يزعمه بعضهم ويحجج بالآية ويعتقد ذلك صريحاً في المسئلة بل الحق ان الآية عامة تشمل جميع القرابات كما نص عليه ابن عباس وجهاد وعكرمة والحسن وقادة وغير واحد على انها ناسخة للارث بالخلف والاخوان الذين كانوا يتوارثون به أولاً وعلى هذا اقتسمت ذوى الارحام بالاسم الخاص ومن لم يورثهم يحجج بأدلة من أقواها حديث ان الله قد أعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث قالوا فلو كان ذاق لكان ذافرص في كتاب الله مسمى فلما لم يكن كذلك لم يكن وارثاً والله أعلم آخر تفسير سورة الانفال ولله الحمد والمنة وعليه التكلان وهو حسبنان نعم الوكيل

* (تفسير سورة التوبة مدنية) * (براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين فيسحقوا في الارض أربعة أشهر وعلموا انكم غير معجزى الله وان الله مخزى الكافرين) هذه السورة الكريمة (٣٤٣) من أواخر ما نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم كما

قال البخارى حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة عن ابي اسحق قال سمعت البراء يقول آخر آية نزلت يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة وآخر سورة نزلت براءة وانما لم يسم في أولها لان الصحابة لم يكتبوا السجدة في أولها في المحصف الامام بل اقتدوا في ذلك بامير المؤمنين عثمان بن عفان رضى الله عنه وأرضاه كما قال الترمذى حدثنا محمد بن بشار حدثنا يحيى بن سعيد ومحمد بن أبي جعفر وابن أبي عدى وسهل بن يوسف قالوا حدثنا عوف بن أبي جميلة أخـ بن يزيد الفارسي أخـ بنى ابن عباس قال قلت لعثمان بن عفان ما جعلكم ان عدمتم الى الانفصال وهى من المثاني

وجوه الاضرار بى كل مبلغ فن توكل على الله كفاه ثم ما بين لهم توكل على الله وثقته بحفظه وكلاءة وصفه بما يوجب التوكل عليه والتقوى اليه من استقال ربوبيته عليه وعليهم وانه مالك للجميع فقال (ما من دابة) تدب على الارض (الا هو أخذ بناصيتها) أى ان ناصية كل دابة من دواب الارض بيده وفي قبضته وتحت قهره وأنتم من جملة الدابة فلا تؤثروا فى شيئاً وهو تمثيل لغاية التسخير ونهاية التدليل وكانوا اذا أسروا الاسير وأرادوا اطلاقه والتمن عليه جزوا ناصيته فجعلوا ذلك علامة لقهره قال الفراء معنى أخذ بناصيتها ملكها والقادر عليها وقال القتيبي قاهرها لان من أخذت بناصيته فقد قهرته والناصية قصاص الشعر من مقدم الرأس ويسمى الشعر النابت أيضاً ناصية باسم محله ثم علل ما تقدم بقوله (ان ربي على صراط مستقيم) أى هو على الحق والعدل فلا يكاد يسلطهم على وقيل ان دين ربي هو الصراط وقيل ان ربي يحملك على صراط وقيل ان ربي يدل على صراط والاول أولى (فان تولوا) أى تستمروا على الاعراض عن الاجابة والتصميم على ما أنتم عليه من الكفر فلا تأبى ولا على مؤاخـ ذقة شأنكم (فقدأ بلغتكم ما أرسلت به اليكم) وليس على الا ذلك وقد لزمتمكم الحجة (ويستخلف ربي قوماً غيركم) جملة مستأففة لتقرر الوعيد بالهلاك أى يستخلف في دياركم وأموالكم قوماً آخرين (ولا تضره شيئاً) بتوليكم ولا تقدررون على كثير من الضرر ولا حقير (ان

والى براءة وهى من المؤمنين وقرنت بينهما ولم تكتبوا بينهما سطر بسم الله الرحمن الرحيم ووضعته وهى في السبع الطوال ما جعلكم على ذلك فقال عثمان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مما يأتى عليه الزمان وهو قنزل عليه السور وذوات العدد فكان اذا نزل عليه الشئ دعا بعض من كان يكتب فيقول ضعوا هذه الآية في السورة التى يذكروها كذا وكذا كانت الانفصال من أول ما نزل بالمدينة وكانت براءة من آخر ما نزل من القرآن وكانت قصتها شبيهة بقصتها وخشيت انها من قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبين لنا انها من قبل من أجل ذلك قرنت بينهما ولم يكتب بينهما سطر بسم الله الرحمن الرحيم ووضعته في السبع الطوال وكذا رواه الامام أحمد وأبو داود والنسائي وابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه من طرق أخر عن عوف الاعرابى به وقال الحاكم صحيح الاسناد ولم يخرجاه وأول هذه السورة الكريمة نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رجع من غزوة تبوك وهم بالخج ثم ذكر ان المشركين يحضرون عامهم هذا الموسم على عادتهم في ذلك وانهم يطوفون بالبيت عراة فذكره مخالطتهم وبعث أبا بكر الصديق رضى الله عنه أميراً على الخيـ تلك السنة ليقم للناس مناسكهم ويعلم المشركين أن لا يحجوا بعد عامهم هذا وان ينادى بالناس براءة من الله ورسوله فلما قفل أتبعه بعلى بن أبى طالب ليكون مبلغاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لكونه عصبته كما ساقى بيانه فقوله تعالى براءة من الله ورسوله

أي هذه براءة أي تبرئ من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين فسبحوا في الأرض أربعة أشهر اختلاف المفسرون ههنا اختلافًا كثيرًا فقال قائلون هذه الآية لذوي العهود المطلقة غير المؤقتة أو من له عهد دون أربعة أشهر فيكمل له أربعة أشهر فأما من كان له عهد مؤقت فأجله إلى مدته مهما كان لقوله تعالى فأتوا إليهم عهدهم إلى مدتهم الآية ولم يأت في الحديث ومن كان بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فعده إلى مدته وهذا أحسن الأقوال وأقواها وقد اختاره ابن جرير رحمه الله وروى عن الكلبى ومحمد بن كعب القرظي وغير واحد وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله براءة من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين فسبحوا في الأرض أربعة أشهر الآية قال حدثنا الله للذين عاهدوا رسوله أربعة أشهر يسبحون في الأرض حيث شأوا وأجل أجل من ليس له عهد انسلخ الانتم الحرم من يوم النحر إلى سلخ الحرم فذلك خسوس ليله فأمر الله نبيه إذا انسلخ الحرم أن يضع السيف فيمن لم يكن بينه وبينه عهد بقتلهم حتى يدخلوا في الاسلام وأمر من كان له عهد إذا انسلخ أربعة أشهر من يوم النحر إلى عشر خلون من ربيع الآخر أن يضع (٣٤٤) فيهم السيف أيضا حتى يدخلوا في الاسلام وقال أبو عمر المديني حدثنا

محمد بن كعب القرظي وغيره قالوا بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر أميرا على الموسم سنة تسع وبعث علي بن أبي طالب بثلاثين آية وأربعين آية من براءة فقرأها على الناس يؤجل المشركين أربعة أشهر يسبحون في الأرض فقرأها عليهم يوم عرفة أجعلهم عشرين من ذى الحجة والحرم وصفر وشهر ربيع الأول وعشرين من ربيع الآخر وقراءها عليهم في منازلهم وقال لا يحج بعد عامنا هذا مشرك ولا يطوف بالبيت عريان وقال ابن أبي شبيب عن مجاهد براءة من الله ورسوله إلى أهل العهد خراعة ومدلج ومن كان له عهد أو غيرهم

ربى على كل شيء حفيظ) أي رقيب مهين عليه يحفظه من كل شيء قيل وعلى بمعنى اللام فيكون المعنى لكل شيء حفيظ فهو يحفظني من أن تسألوني بسوء (ولما جاء أمرنا) أي عذابنا الذي هو أهلاك عاد بالريح (فنجينا هودا والذين آمنوا معه) من قومه من هذا العذاب وكانوا أربعة آلاف (برجة) عظيمة كأثنة (مننا) لأنه لا ينجو أحد من العذاب إذا نزل البرجة الله وقيل هي الأيمان (ونجيناهم من عذاب غليظ) أي شديد في الآخرة وقيل هو السموم التي كانت تدخل أنوفهم في الدنيا وإلى هنا تمت القصة (وتلك عاد) أنت الإشارة باعتبار القبيلة قال الكسائي إن من العرب من لا يصرف عاد ويحمله اسم القبيلة وقيل إشارة إلى آثارهم كقبورهم ومدائنهم (بجدوا بآيات ربهم) أي كفروا بها وكذبوها وأنكروا المعجزات (وعصوا) أي رؤسوا وهم وسفلاتهم (رسله) أي هودا وحده لأنه لم يكن في عصره رسول سواه وانما جمع هنا للعظيم أولان من كذب رسولا فقد كذب جميع الرسل وقيل انهم عصوا هودا ومن كان قبله من الرسل أو كانوا بحيث لو بعث الله إليهم رسلا متعددين لكذبوهم (واتبعوا أمر كل جبار عنيد) الجبار المتكبر والعنيد الطاغى الذي لا يقبل الحق ولا يدع له ويتجاوز في الظلم قال أبو عبيد مدة العنيد والعنود والعاند والمعاند هو المعارض بالخلاف منه ومنه قيل للعرق الذي يتفجر بالدم عاند وعن قتادة قال عنيد مشرك وقال السدي العنيد المشاك (واتبعوا) أي جميعهم

فقد قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من تبوك حين فرغ فأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم الحج ثم قال انما يحضر المشركون فيطوفون عراة فلا أحب أن أجمع حتى لا يكون ذلك فأرسل أبا بكر وعليا رضي الله عنهما فاطفا بالناس في ذى الحجاز وبأمكنهم التي كانوا يتبايعون بها بالمواسم كلها فأتوا أصحاب العهد بأن يؤمنوا أربعة أشهر وهي الأشهر المتواليات عشرون من ذى الحجة إلى عشر يخلون من ربيع الآخر ثم لا عهد لهم وأذن الناس كلهم بالقتال إلا أن يؤمنوا وهكذا روى عن السدي وقاتدة وقال الزهري كان ابتداء التأجيل من شوال وآخره سلخ الحرم وهذا القول غريب وكيف يحاسبون بعدة لم يبلغهم حكمها وان ظهر لهم أمرها يوم النحر حين نادى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك ولهذا قال تعالى (وأذن من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر أن الله بريء من المشركين ورسوله فان تبتم فهو خير لكم وان توليتم فاعلموا انكم غير معجزى الله وبشر الذين كفروا بعذاب أليم) يقول تعالى واعلم من الله ورسوله وتقدم وانذار إلى الناس يوم الحج الأكبر وهو يوم النحر الذي هو أفضل أيام المناسك وأظهرها وأكبرها جميعا إن الله بريء من المشركين ورسوله أي بريء منهم أيضا ثم دعاهم إلى التوبة إليه فقال فان تبتم أي مما أنتم فيه من الشرك والاضلال فهو خير لكم وان توليتم أي

أو

فقد قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من تبوك حين فرغ فأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم الحج ثم قال انما يحضر المشركون فيطوفون عراة فلا أحب أن أجمع حتى لا يكون ذلك فأرسل أبا بكر وعليا رضي الله عنهما فاطفا بالناس في ذى الحجاز وبأمكنهم التي كانوا يتبايعون بها بالمواسم كلها فأتوا أصحاب العهد بأن يؤمنوا أربعة أشهر وهي الأشهر المتواليات عشرون من ذى الحجة إلى عشر يخلون من ربيع الآخر ثم لا عهد لهم وأذن الناس كلهم بالقتال إلا أن يؤمنوا وهكذا روى عن السدي وقاتدة وقال الزهري كان ابتداء التأجيل من شوال وآخره سلخ الحرم وهذا القول غريب وكيف يحاسبون بعدة لم يبلغهم حكمها وان ظهر لهم أمرها يوم النحر حين نادى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك ولهذا قال تعالى (وأذن من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر أن الله بريء من المشركين ورسوله فان تبتم فهو خير لكم وان توليتم فاعلموا انكم غير معجزى الله وبشر الذين كفروا بعذاب أليم) يقول تعالى واعلم من الله ورسوله وتقدم وانذار إلى الناس يوم الحج الأكبر وهو يوم النحر الذي هو أفضل أيام المناسك وأظهرها وأكبرها جميعا إن الله بريء من المشركين ورسوله أي بريء منهم أيضا ثم دعاهم إلى التوبة إليه فقال فان تبتم أي مما أنتم فيه من الشرك والاضلال فهو خير لكم وان توليتم أي

استمرتم على ما أنتم عليه فاعلموا انكم غير معجزى الله بل هو قادر عليكم وأنتم في قبضته وتحت قهره ومشيئته وبشر الذين كفروا بعذاب أليم اى فى الدنيا بالخزى والنكال وفى الآخرة بالمقامع والاغلال قال البخارى رحمه الله حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث حدثني عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني حميد بن عبد الرحمن ان أباه هريرة قال بعثني أبو بكر رضى الله عنه فى تلك الحجة فى المؤذنين بهم يوم النحر يؤذنون بى أن لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان قال حميد ثم أرفى النبي صلى الله عليه وسلم بعل بن أبى طالب فأمره ان يؤذن ببراءة قال أبو هريرة فأذن معنا على فى أهل منى يوم النحر ببراءة وأن لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ورواه البخارى أيضا حدثنا أبو اليان أخى بن شبيب عن الزهري أخى حميد بن عبد الرحمن ان أباه هريرة قال بعثني أبو بكر فى يوم النحر بى أن لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ويوم الحج الأكبر يوم النحر وإنما قيل الاكبر من أجل قول الناس الحج الأصغر فنبذ أبو بكر الى الناس فى ذلك العام فلم يحج عام حجة الوداع الذى حج فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم مشرك هذا لفظ البخارى فى كتاب الجهاد وقال عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن ابن المسيب عن أبي هريرة رضى الله عنه فى قوله براءة من الله ورسوله قال لما كان النبي صلى (٣٤٥) الله عليه وسلم زمن حنين اعتمر من الجعرانة ثم

أمر أبابكر على تلك الحجة قال معمر قال الزهري وكان أبو هريرة يحدث ان أبابكر أمر أباه هريرة ان يؤذن ببراءة فى حجة أبى بكر قال أبو هريرة ثم اتبعنا النبي صلى الله عليه وسلم عليا وأمره ان يؤذن ببراءة وأبو بكر على الموسم كما هو أو قال هيئته وهذا السياق فيه غرابة من جهة ان أمير الحج كان سنة عمرة الجعرانة انما هو عتاب بن أسيد فاما أبو بكر انما كان أميراً سنة تسع وقال الامام أحمد حدثني محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن مغيرة عن الشعبي عن محرز بن أبي هريرة عن أبيه قال كنت مع علي بن أبي طالب حين بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أهل مكة

أو السفلة والرؤساء (فى هذه الدنيا لعنة) أى الخقوها على لسان الانبياء واللعنة هى الابعاد من الرحمة والطرد من الخير والمعنى انها لازمة لهم لم لا تفارقهم ماداموا فى الدنيا (و) اتبعوها (يوم القيامة) فلعنوا هاتلك كما لعنوا فى الدنيا قال السدى لم يعث نبى بعد عاد الا لعنت على لسانه وقال قتادة تابعت عليهم لعنتان من الله لعنة فى الدنيا ولعنة فى الآخرة (ألا ان عادا كفروا ربهم) قال الفراء أى بنعمة ربهم يقال كفرته وكفرت به مشى شكرته وشكرت له (ألا بعد عاد قوم هود) أى لا زالوا بعد من رحمة الله والبعث الهلاك والتباعد عن الخير يقال بعدى بعدى بعد اذا تأخر وتباعد وبعدى بعدى بعد اذا هلك والمبالغة فى التنصيص والتكرير بعبارتين مختلفتين تدل على ققوية التاكيد ونهاية التحقيق وقد تقدم ان العرب تستعمله فى الدعاء بالهلاك (و) أرسلنا (الى نودأخاهم صالحا) وهم سكان الحجر فقوم هود عاد الاولى وقوم صالح عاد الثانية كما قال المحلى فى سورة النجم وقرأ الحسن بن عود بالنسب فى جميع المواضع واختلف سائر القراء فيه فصر فوه فى موضع ولم يصر فوه فى موضع فالصرف باعتبار التأويل بالحى والمنع بالقبيلة وهكذا سائر ما يصح فيه التأويلان وبين صالح وهود مائة سنة وعاش صالح مائتى سنة وعثمانين سنة ومكانهم بين الشام والمدينة وقد قدم فى الاعراف بسط قصتهم وقصة الناقبة كما مر ما هنا والكلام فيه وفى قوله (قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره) كما تقدم فى قصة هود

(٤٤ فتح البيان رابع) براءة فقال ما كنتم تنادون قال كنادى انه لا يدخل الجنة الا نفس مؤمنة ولا يطوف بالبيت عريان ومن كان بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فان أجله أو مدته الى أربعة أشهر فاذا مضت الاربعة الاشهر فان الله بى من المشركين ورسوله ولا يحج هذا البيت بعد عامنا هذا مشرك قال فكنت أنادى حتى صحل صوتى وقال الشعبي حدثني محرز بن أبي هريرة عن أبيه قال كنت مع علي بن أبي طالب رضى الله عنه حين بعثه النبي صلى الله عليه وسلم نادى فكان اذا صحل ناديت فقلت بأى شئ كنتم تنادون قال بأربع لا يطوف بالبيت عريان ومن كان له عهد عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فعهدته الى مدته ولا يدخل الجنة الا نفس مؤمنة ولا يحج بعد عامنا هذا مشرك رواه ابن جرير من غير وجه عن الشعبي ورواه شعبة عن مغيرة عن الشعبي به الا انه قال ومن كان بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فعهدته الى أربعة أشهر وذكروا تمام الحديث قال ابن جرير وأخشى أن يكون وهما من بعض نقله لان الاخبار متضاربة فى الاجل بخلافه وقال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا حماد

عن سمك عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه براءة مع أبي بكر فلما بلغ ذا الحليفة قال لا يبلغها إلا أنا أو رجل من أهل بيتي فبعث بهما مع علي بن أبي طالب رضي الله عنه ورواه الترمذي في التفسير عن بن إدريس عن عمار بن عبد الله بن محمد كلاهما عن حماد بن سلمة ثم قال حسن غريب من حديث أنس رضي الله عنه وقال عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثنا محمد بن سليمان حدثنا الوين حدثنا محمد بن جابر عن سمك عن حنش عن علي رضي الله عنه قال لما نزلت عشر آيات من براءة علي النبي صلى الله عليه وسلم دعا النبي صلى الله عليه وسلم أبا بكر فبعثه بهما ليقرأها علي أهل مكة ثم دعاني فقال أدرك أبا بكر فيهما لحقته فخذ الكتاب منه فاذهب إلى أهل مكة فاقرأهم فليحفظه بالحقيقة فأخذ الكتاب منه ورجع أبو بكر إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله نزل في شيء فقال لا ولكن جبريل جاءني فقال إن يؤدي عنك إلا أنت أو رجل منك هذا السناد فيه ضعف وليس المراد أن أبا بكر رضي الله عنه رجع من فوره بل بعد قضائه للمناسك التي أمره عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم كما جاء في الرواية الأخرى وقال عبد الله أيضا حدثني أبو بكر حدثنا عمرو بن حماد عن أسباط بن نصر عن سمك عن حنش عن علي رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين بعثه (٣٤٦) براءة قال يا بني الله أليست باللسن ولا بالخطيب قال ما بد لي أن أذهب به أنا

أو تذهب به أنت قال فإن كان ولا بد فسأذهب أنا قال انطلق فإن الله يثبت لسانك ويهدي قلبك قال ثم وضع يده على فيه وقال الامام أحمد حدثنا سفيان عن أبي اسحق عن زيد بن يسير عن رجل من همدان سألنا عليا بأى شيء بعثت يعني يوم بعثه النبي صلى الله عليه وسلم مع أبي بكر في الحج قال بعثت بأربع لا يدخل الجنة إلا نفس مؤمنة ولا يطوف بالبيت عريان ومن كان بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم عهد فعهده إلى مدته ولا يحج المشركون بعد عامهم هذا ورواه الترمذي عن قلابة عن سفيان بن عيينة وقال حسن صحيح كذا قال

(هو أنشأكم من الأرض) أي ابتداء خلقكم لأن كل بني آدم من صلب آدم وهو مخلوق منها فمن لا ابتداء الغاية وقيل هي بمعنى في (واستمعكم فيها) أي جعلكم عمارها وسكانها من قولهم أكرم فلان فلان ناداه فهي له عمرى فيكون استعمل بمعنى افعل مثل استجاب بمعنى أجب والسين والتاء زائدتان وقال الضحاك معناه أطال عمركم وكانت أعمارهم ثلثمائة إلى ألف سنة وقيل معناه أكرمكم بعمازتها من بناء المساكن وغرس الأشجار وقال ابن زيد استخلفكم فيها (فاستغفروا) أي سلوا المغفرة لكم من عبادة الأصنام (ثم توبوا إليه) أي ارجعوا إلى عبادته (ان ربي قريب مجيب) أي قريب الإجابة لمن دعاه وقد تقدم القول فيه في البقرة عند قوله تعالى فإى قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان (قالوا) يا صالح قد كنت فينا مرجواً أي كنا رجوا أن تكون فينا سيدا مطاعا تنتفع برأيك ونسعد بساياتك لما نرى فيك من مخايل الرشد والهدى لأنه كان من قبيلهم وكان يعين ضعيفهم ويغني فقيرهم (قبل هذا) الذي أظهرته من ادعائك النبوة ودعوتك إلى التوحيد وقيل كان صالح يعيب آلهم وكانوا يرجون رجوعه إلى دينهم فلما دعاهم إلى الله قالوا انقطع رجواؤنا منك والاسنة نهام في قوله (أنتنا أن نعبد ما يعبد آباؤنا) لأنكار أن يكونوا عليه هذا النهي والمعنى ما كان يعبد آباؤنا فهو حكاية حال ماضية

ورواه شعبه عن أبي اسحق فقال عن زيد عن أشهل وهم فيه ورواه الثوري عن أبي اسحق عن بعض أصحابه عن علي رضي الله عنه وقال ابن جرير حدثنا بن وكيع حدثنا اسامة عن زكريا عن أبي اسحق عن زيد بن يسير عن علي قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أنزلت براءة بأربع أن لا يطوف بالبيت عريان ولا يقرب المسجد الحرام مشرك بعد عامهم هذا ومن كان بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فهو إلى مدته ولا يدخل الجنة إلا نفس مؤمنة ثم رواه ابن جرير عن محمد بن عبد الاعلى عن ابن ثور عن معمر عن أبي اسحق عن الحرث عن علي قال أمرت بأربع فذكره وقال إسرائيل عن أبي اسحق عن زيد بن يسير قال نزلت براءة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر ثم أرسل غلما فأخذها فلما رجع أبو بكر قال نزل في شيء قال لا ولكن أمرت أن أبلغها أنا أو رجل من أهل بيتي فأنطلق إلى أهل مكة فقام فيهم بأربع لا يدخل مكة مشرك بعد عامهم هذا ولا يطوف بالبيت عريان ولا يدخل الجنة إلا نفس مسلمة ومن كان بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فعهده إلى مدته وقال محمد بن اسحق عن حكيم بن حكيم بن عباد بن حنيفة عن أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن علي قال لما نزلت براءة علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان بعث أبا بكر ليقم الحج للناس فقبل يا رسول الله لو بعثت إلى أبي بكر فقال لا يؤدي عنى الرجل من

لاستحضار

(۳۴۷) ۱۰

ورافقکم و فترت عما یحب علی من البلاغ (فاتریدونی) بتبیطکم ایای (غیر مختصر)
 بان تجع لونی خاسر ایا بطل علی و ما مکنی الله و التعرض لعقوبة الله قال الفراء آی
 تضلیل و ابعاد من الحسیر و قيل المعنی فاطریدونی یا محتاجا کم یدین آباءکم غیر بصیرة

صلى الله عليه وسلم قال كل في ذلك وقال عبد الرزاق أيضا عن ابن جريح عن عطاء قال يوم الحج الاكبر يوم عرفة وقال عمرو بن الوليد الشني حدثننا شهاب بن عباد البصري عن أبيه قال سمعت عمر بن الخطاب يقول هـ ذا يوم عرفة هـ ذا يوم الحج الاكبر فلا تبصومنه أحد قال فخرجت بعد أبي فأيتت المدينة فسألت عن أفضل أهلها فقالوا اسعبد بن المسيب فأيتته فقلت اني سألت عن أفضل أهل المدينة فقالوا اسعبد بن المسيب فأخبرني عن صوم يوم عرفة فقال أخبرك عن هو أفضل من مائة ضعف عمرو بن عمر كان ينهى عن صومه ويقول هو يوم الحج الاكبر ورواه ابن جريح ورواه أبي حاتم وهكذا روى عن ابن عباس وعبد الله بن الزبير ونجاشد وعكرمة وطاوس انهم قالوا يوم عرفة يوم الحج الاكبر وقد ورد فيه حديث مرسل رواه ابن جريح أخبرت عن محمد بن قيس عن ابن مخزومة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب يوم عرفة فقال هذا يوم الحج الاكبر وورى من وجه آخر عن ابن جريح عن محمد بن قيس عن المسور بن مخرمة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه خطبهم بعرفات فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد فان هذا يوم الحج الاكبر والقول الثاني انه يوم النحر قال هشيم عن اسمعيل بن أبي خالد عن الشعبي عن علي رضي الله عنه قال يوم الحج الاكبر يوم النحر وقال أبو اسحق السبعي عن الحارث الاعور سألت عليا رضي الله عنه عن يوم الحج الاكبر فقال هو يوم النحر وقال شعبة عن

الحكيم سمعت يحيى بن الجزار يحدث عن علي رضي الله عنه انه خرج يوم التحر على بغله بيضاء يريد الجبانة فجاه رجل فأخذ بلجام دابته فسأله عن يوم الحج الاكبر فقال هو يومك هذا دخل سبيلها وقال عبد الرزاق عن سفيان عن شعبة عن عبد الملك بن عمير عن عبد الله بن أبي أوفى انه قال يوم الحج الاكبر يوم التحر وروى شعبة وغيره عن عبد الملك بن عمير به نحوه وهكذا رواه هشيم وغيره عن الشيباني عن عبد الله بن أبي أوفى وقال الامش عن عبد الله بن سنان قال خطبنا المغيرة بن شعبه يوم الاضحى على بعير فقال هذا يوم الاضحى وهذا يوم التحر وهذا يوم الحج الاكبر وقال جابر بن سلمة عن سمك عن عكرمة عن ابن عباس انه قال الحج الاكبر يوم التحر وكذا روى عن أبي جحيفة وسعيد بن جبيرة وعبد الله بن شداد بن الهاد ونافع بن جبيرة بن مطعم والشعبي وابراهيم التميمي ومجاهد وعكرمة وأبي جعفر الباقر والزهرى وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم انهم قالوا يوم الحج الاكبر هو يوم التحر واختاره ابن جرير وقد تقدم الحديث عن أبي هريرة في صحيح البخارى ان أبابكر بعثهم يوم التحر يؤذنون بى وقد ورد في ذلك أحاديث أخر كما قال الامام أبو جعفر بن جرير حدثني سهل بن محمد الحسباني حدثنا ابو جابر الحارثي حدثنا هشام بن الغازي الجرشي عن نافع عن ابن عمر قال وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم التحر ٣٤٨ عند الجمرات في حجة الوداع فقال هذا يوم الحج الاكبر وهكذا رواه ابن أبي

بجسارتكم وقال مجاهد وعطاء الخراساني ما تزدادون أنتم الا خسارا (ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية) أى معجزة ظاهرة وقد مر نفسه هذه الآية في الاعراف وانما قال هذه ناقة الله لانه أخرجهما لهم من جبل على حسب اقتراحهم وقيل من صخرة سما والاضافة للتشريف كبيت الله وعبد الله (فذروها) أى فدعوها (تأكل في أرض الله) مما فيها من المراعى التى تأكلها الحيوانات وليس عليكم كلفة فى مؤنتها وهذا من تمام الزامهم قال الكرخى أى ترع بناتها وتشرب ماءها فهو من قبيل الاكثفاء نحو تقيكم الحر وجعل تأكل من عموم الجزار يحتاج الى قرينة صارفة (ولا تمسوها بسوء) قال الفراء بعقر والظاهر ان النهى عما هو أعم من ذلك (فياخذكم) ان قتلتموها (عذاب قريب) فى الدنيا جواب النهى أى قريب من عقرها وذلك ثلاثة أيام (فعقروها) أى فلم يمتثلوا الامر من صالح ولا النهى بل خالفوا كل ذلك فوقع منهم العقولها وعقروها قدار وهو من أشق الاشقياء (فقال) لهم صالح (تمتعوا فى داركم) أى بالعيش فى منازلكم أو بلادكم ومساكنكم فان العقاب نازل عليكم وعبر عن الحياة بالتمتع لان الحى يكون متمتعاً بالحواس (ثلاثة أيام) ثم تهلكون قبل عقروها يوم الاربعاء فقاموا الخيس والجمعة والسبت وأناهم العذاب يوم الاحد (ذلك) أى اتمتع ثلاثة أيام (وعد غير مكذوب) فيه خذف الجار اتساعاً وأومر باب الجمار كأن الوعد اذا وفى به صدق ولم يكذب ويجوز ان

حاتم وابن مردويه من حديث أبي جابر واسمه محمد بن عبد الملك به ورواه ابن مردويه أيضاً من حديث الوليد بن مسلم عن هشام بن الغازي به ثم رواه من حديث سعيد بن عبد العزيز عن نافع به وقال شعبة عن عمرو بن مرة الهمداني عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم على ناقة حمراء مخضرة فقال أتدرون أى يومكم هذا قالوا يوم التحر قال صدقتم يوم الحج الاكبر وقال ابن جرير حدثنا أحمد بن المقدام حدثنا يزيد بن زريع حدثنا ابن عون عن محمد بن سيرين عن عبد الرحمن بن أبي بكر عن أبيه

قال لما كان ذلك اليوم فعد رسول الله صلى الله عليه وسلم على بعيره وأخذ الناس بخطامه أو زمامه فقال أى يوم هذا قال فسكتنا حتى ظننا انه سيسمي يومه فقال ليس هذا يوم الحج الاكبر وهذا اسناد صحيح واصله مخرج فى الصحيح وقال ابو الاحوص عن شبيب عن عروة عن سليمان بن عمرو بن الاحوص عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حجة الوداع فقال أى يوم هذا فقالوا اليوم الحج الاكبر وعن سعيد بن المسيب انه قال يوم الحج الاكبر اليوم الثانى من يوم التحر ورواه ابن أبي حاتم وقال مجاهد أيضاً فى يوم الحج الاكبر أيام الحج كلها وكذا قال أبو عبيد قال سفيان يوم الحج الاكبر كما يقال يوم الجمل ويوم صفين أى أيامه كلها وقال سهل السراج سئل الحسن البصرى عن يوم الحج الاكبر فقال ما لكم وللحج الاكبر ذالعام حج فيه أبو بكر الذى استخلفه رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج بالناس رواه ابن أبي حاتم وقال ابن جرير حدثنا ابن وكيع حدثنا أبو اسامة عن ابن عون سألت محمداً يعنى ابن سيرين عن يوم الحج الاكبر فقال كان يوماً وافق فيه حج رسول الله صلى الله عليه وسلم وحج أهل الوبر (الا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقهوكم شيئاً ولم يظاهروا عليكم احداً فاتوا اليهم عهدهم الى مدتهم ان الله يحب المتقين) هذا استثناء من ضرب مدة التأجيل بأربعة أشهر لمن له عهد مطلق ليس بمؤقت فأجله أربعة أشهر يسبح فى الارض يذهب فيها النجس بنفسه حيث

شاء الامن له عهد مؤقت فأجله الى مدته المضروبة التي عوهد عليها وقد تقدمت الاحاديث ومن كان له عهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فعهد الى مدته وذلك بشرط ان لا يتقض المعاهد عهده ولم يظا هر على المسلمين أحد أي عا لي عليهم من سواهم فهذا الذي يوفى له بدمته وعهده الى مدته ولهذا حرض تعالى على الوفاء بذلك فقال ان الله يحب المتقين أي الموفين بعهدهم (فاذا انسبح الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد فان تابوا واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم ان الله غفور رحيم) اختلف المفسرون في المراد بالاشهر الحرم ههنا ما هي فذهب ابن جرير الى انها المذكورة في قوله تعالى منها أربعة حرم ذلك الدين القيم فلا تظلموا فيهن أنفسكم الآية قاله أبو جعفر الباقر وله كن قال ابن جرير آخر الاشهر الحرم في حقهم الحرم وهذا الذي ذهب اليه حكام على بن أبي طلحة عن ابن عباس واليه ذهب الضحاك أيضا وفيه نظرو الذي يظهر من حيث السياق ما ذهب اليه ابن عباس في رواية العوفي عنه وبه قال مجاهد وعمر بن شعيب ومحمد بن اسحق وقتادة والسدي وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم ان المراد بها أشهر التسمية الاربعة المنصوص عليها بقوله في حيا في الارض أربعة أشهر ثم قال فاذا انسبح الاشهر الحرم اذا انقضت الاشهر الاربعة التي حرمنا عليكم ٣٤٩ فيها قتالهم وسيأتي بيان حكمها في آية اخرى بعدها ذ في هذه السورة

الكرية وقوله فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم أي من الارض فهو عام والمشهور تخصيصه بتحرير القتال في الحرم بقوله ولا تقتلواهم عند المسجد الحرام حتى يقتلواكم فيه فان قاتلواكم فاقتلواهم وقوله وخذوهم أي وأسروهم ان شئتم قتلا وان شئتم اسرا وقوله واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد أي لا تكتفوا بمجرد وجود انكم لهم بل اقصدوهم بالحصار في معاقبتهم وحصونهم والصد في طرقهم ومسالكتهم حتى تضيقوا عليهم الواسع وتضطروهم الى القتال أو الاسلام ولهذا قال فان

يكون مصدرا أي وعد غير كذب (فلما جاء أمرنا) أي عذابنا أو أمرنا بوقوع العذاب (فجئنا صالحو الذين آمنوا معه برجة عظيمة) قد تقدم تفسير هذا في قصة هود والباء السببية والمصاحبة وهي بالنسبة الى صالح النبوة وبالنسبة الى المؤمنين الايمان (و) فجئناهم (من خزى يومئذ) وهو هلاكهم بالصيحة وسمى خزيا لان فيه خزيا للكفار والخزى الذل والمهانة وقيل من عذاب يوم القيامة والاول أولى ويومئذ يكسر الميم اعرابا وتجهابا لاضافته الى مبنى قال السيوطي وهو الاكثر أي في الاستعمال والافهما قراءتان سبعيتان على السواء (ان ربك هو القوى العزيز) القادر الغالب الذي لا يعجزه شيء والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والقصة تمت عند قوله يومئذ (وأخذ الذين ظلموا الصيحة) أي في اليوم الرابع من عقر الناقة صيحهم فباتوا ذكر الفعل لان الصيحة والصياح واحد مع كون التأنيث غير حقيقي والصيحة فعلة تدل على المرة من الصياح وهو الصوت الشديد يقال صاح يصيح صياحا أي صوت بقوة قيل صيحة جبريل وقيل صيحة من السماء فتقطعت قلوبهم وماتوا وقتلهم في الاعراف فأخذتهم الرحمة قيل واعلمها وقعت عقب الصيحة (فأصبحوا في ديارهم جائعين) ميتين صرعى هلكي ساقطين على وجوههم موتى قد لصقوا بالتراب كالطير اذا جثمت والجثوم كالركوب من البعير والفاعل جائع وجثام مبالغة يقال جثم الطائر والارنب يجثم (كأن لم يغنوا فيها) أي

تابوا واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم ان الله غفور رحيم ولهذا اعتمد الصديق رضي الله عنه في قتال مانعي الزكاة على هذه الآية الكريمة وأمثالها حيث حرمت قتالهم بشرط هذه الافعال وهي الدخول في الاسلام والقيام باداء واجباته ونبيه باعلاها على أدناها فان اشرف أركان الاسلام بعد الشهادتين الصلاة التي هي حق الله عز وجل وبعدها اداء الزكاة التي هي نفع متعد الى الفقراء والمحاويج وهي اشرف الافعال المتعلقة بالخلقين ولهذا كثيرا ما يقرن الله بين الصلاة والزكاة وقد جاء في الصحيحين عن ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا اله الا الله وأن محمد رسول الله ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة الحديث وقال أبو اسحق عن ابي عبيدة عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال امرتم باقام الصلاة واتباء الزكاة ومن لم يرك فلا صلاة وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم أي الله ان يقبل الصلاة الا بالزكاة وقال يرحم الله أبابكر ما كان أفقهه وقال الامام أحمد حدثنا علي بن اسحق أنبأنا عبد الله بن المبارك أنبأنا حميد الطويل عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أمرت ان أقاتل الناس حتى يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمد رسول الله فاذا شهدوا أن لا اله الا الله وأن محمد رسول الله واستقبلوا قبائنا أو كواذبنا وصلوا صلاتنا فقد حرم علينا دماؤهم وأموالهم الا بحقها لهم بالمسلمين

وعليهم ما عليهم ورواه البخاري في صحيحه وأهل السنن الا ابن ماجه من حديث عبد الله بن المبارك به وقال الامام ابو جعفر بن جرير حدثنا عبد الاعلى بن واصل الاسدي حدثنا عبيد الله بن موسى اخبرنا ابو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فارق الدنيا على الاخلاص لله وحده وعبادته لا يشرك به فارقها والله عنه راض قال وقال أنس هودين الله الذي جاء به الرسل وبلغوه عن ربهم قبل هرج الاحاديث واختلاف الاهواء وتصديق ذلك في كتاب الله في آخر ما أنزل قال الله تعالى فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم قال تو بتهم خلع الاوثان وعبادة ربهم وحده وقيام الصلاة وآيتاء الزكاة ثم قال في الآية الاخرى فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فاخلوا سبيلهم في الدين ورواه ابن مردويه ورواه محمد بن نصر المروزي في كتاب الصلاة له حدثنا اسحق بن ابراهيم انبأنا احكام بن سلمة حدثنا ابو جعفر الرازي به سواء وهذه الآية الكريمة هي آية السيف التي قال فيها الضحالك بن مزاحم انها نسخت كل عهد بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين احد من المشركين وكل عقد وكل مدة وقال العوفي عن ابن عباس في هذه الآية لم يبق لاحد من المشركين عهد ولا ذمة منذ نزلت براءة وانسلاخ الاشهر الحرم ومدة من كان له عهد من المشركين قبل ان تنزل براءة اربعة (٣٥٠) شهر من يوم اذن ببراءة الى عشر من اول شهر ربيع الآخر وقال علي بن ابي طلحة

كانهم لم يقيموا في بلادهم اوديارهم ولم يعيشوا فيها ولم يعمرها ولم ينعموا والتقدير مماثلين لمن لم يوجد ولم يقيم في مقام قط يقال غنيت بالمكان اذا آتيتهم وأتت فيه (الآن غود كفروا ربهم) وضع الظاهر موضع المضمحل لزيادة البيان وصرح بكفرهم مع كونه معلوما تعليلا للدعاء عليهم بقوله (الابعد المود) بالصرف وترك قراءة سبعتان على معنى الحى والقبيلة وقد تقدم نفسه بهذه القصة في الاعراف بما يحتاج الى مراجعته ليضم ما في احدى القصتين من الفوائد الى الاخرى (ولقد جاءت رسلنا ابراهيم) بسكون السين وضمها حينما وقع مضافا الى الضمير بخلاف ما اذا أضيف الى مظهر فليس فيه الاصحها وهذا شروع في قصة ابراهيم لكنهم امدت كورة هنا لوط لقصته لوط لا استقلال ولا الميز كرها على أسلوب ما قبلها وما بعد هذا فلم يقل وأرسلنا ابراهيم الى كذا وعاش ابراهيم من العمر مائة وخمسة وسبعين سنة وبينه وبين نوح الف سنة وسماتة سنة وأربعون سنة وابنه اسحق عاش مائة وعشرين سنة ويعقوب بن اسحق عاش مائة وخمسة وأربعين سنة ولوط عليه السلام هو ابن أخي ابراهيم عليه السلام وكان ثقي قري قوم لوط بنواحي الشام وابراهيم ببلاد فلسطين فلما نزل الله الملائكة بعذاب قوم لوط طمروا وابراهيم وزلوا عنده وكان كل من نزل عنده يحسن قراءه وكان حروهم عليه لتبشيرهم بهذه البشارة الآتية فظنهم اضيافا واهم جبريل وميكائيل واسرافيل فاه عطاء وقيل كانوا امة قاله الضحاك وقيل احدى عشر قاله السدي وقيل اثني عشر

عن ابن عباس في هذه الآية قال أمره الله تعالى ان يضع السيف فيمن عاهد ان لم يدخلوا في الاسلام ونقض ما كان سمي ا لهم من العهد والميثاق وأذهب الشرط الاول وقال ابن ابي حاتم حدثنا أبي حدثنا اسحق بن ابراهيم الانصاري قال قال سفيان ابن عيينة قال علي بن ابي طالب بعث النبي صلى الله عليه وسلم بأربعة اسيا في سيف في المشركين من العرب قال الله تعالى فاقموا المشركين حيث وجدتموهم هكذا رواه مختصرا واطن ان السيف الثاني هو قتال اهل الكتاب لقوله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا

يدينون دين الحق من الذين اتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون والسيف والثالث قتال المنافقين في قوله لا يها النبي جاهد الكفار والمنافقين الآية والرابع قتال الباغين في قوله وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فاصلحوا بينهما ما فان بغت احداهما على الاخرى فقاتلوا التي تغي حتى تفي الى امر الله ثم اخذت المفسرون في آية السيف فقال الضحاك والسدي هي منسوخة بقوله تعالى فاما من بعد ما فداء وقال قتادة بالعكس (وان احد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه مأمنه ذلك بأنهم قوم لا يعلمون) يقول تعالى اني به صلوات الله وسلامه عليه وان احد من المشركين الذين امرتك بقتالهم استجارك اى استأمنك فأجبه الى طلبته حتى يسمع كلام الله اى القرآن تقرؤه عليه وتذكره شيئا من امر الدين تقيم به عليه حجة الله ثم أبلغه مأمنه اى وهو آمن مستقر الامان حتى يرجع الى بلاده وداره وما آمنه ذلك بأنهم قوم لا يعلمون اى انما شرعنا امان مثل هؤلاء ليعلموا دين الله وتتشرعوا دعوة الله في عباده وقال ابن ابي نجیح عن مجاهد في تفسير هذه الآية قال انسان يا تيسك ليسمع ما تقول وما نزل عليك فهو آمن حتى يأتيتك فتسمعه كلام الله وحتى يبلغ مأمنه حيث جاء ومن هذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطى الامان لمن جاءه مسترشدا وفي رسالة كما جاءه يوم الحديبية جماعة من الرسل من قريش منهم عروة بن مسعود

ومكر بن حنص وسهيل بن عمرو وغيرهم واحد بعد واحد يترددون في القضية بينهم وبين المشركين فقرأوا من اعظام المسلمين رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بهرهم ولم يشاهدوه عند ملك ولا قيصر فرجعوا الى قومهم وأخبروهم بذلك وكان ذلك وامثاله من أكبر أسباب هداية أكثرهم ولهذا أيضا لما قدم رسول مسيلة الكذاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له أتشهد أن مسيلة رسول الله قال نعم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا ان الرسل لا تقتل اضربت عنقك وقد قبض الله له ضرب العنق في اماره ابن مسعود على الكوفة وكان يقال له ابن النواحة ظهر عنه في زمان ابن مسعود انه يشهد مسيلة بالرسالة فارسل اليه ابن مسعود فقال له انك الآن لست في رسالة وأمر به فضربت عنقه لارجسه الله ولعنه والغرض ان من قدم من دار الحرب الى دار الاسلام في اداء رسالة او تجارة او طلب صلح او هداية او جل خزية او نحو ذلك من الاسباب وطلب من الامام او نائبه امانا أعطى امانا مادام مستردا في دار الاسلام وحتى يرجع الى مأمنه ووطنه لم يكن قال العلماء لا يجوز أن يمكن من الإقامة في دار الاسلام سنة ويجوز أن يمكن من إقامة أربعة أشهر فيما بين ذلك فيما زاد على أربعة أشهر ونقص عن سنة قولان عن الامام الشافعي وغيره من العلماء رجهم الله (كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله (٣٥١) الا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام فاستقاموا اليكم فاستقيموا اليهم ان الله يحب المتقين)

عشر قاله مقاتل وقيل كان جبريل ومعه سبعة املاك قاله محمد بن كعب القرظي والاول اولى لان اقل الجمع ثلاثة (بالشري) التي بشرهم بها هي بشارته بالولد وقيل باهلاك قوم لوط والاول اولى (قالوا اسلاما) أي سلمنا عليكم سلاما وهذه تحيتهم التي وقعت منهم وهي لفظ سلاما (قال) ابراهيم (سلام) أي أمركم سلاما وعليكم سلام وهذه التحية الواقعة منه جوابا وهي لفظ سلام وحياتهم بالجملة الالهية في جواب تحيتهم بالفعلية ومن المعلوم ان الاولى أبلغ من الثانية فكانت تحيته أحسن من تحيتهم كما قال تعالى فحيوا بأحسن منها (فألبث) أي ابراهيم (ان جاء بعجل حنيد) قال أكثر النحاة ان هنا جمعا حتى وقيل التقدير فألبث عن ان جاء أي ما اباطأ ابراهيم عن مجيئه بعجل وما نافية قاله سيبويه وقال الفرغ فألبث مجيئه أي ما اباطأ مجيئه وقيل ان ما موصولة والتقدير فإلبث ابراهيم هو مجيئه والحنيد المشوى مطلقا وقيل المشوى مجزأ الجارة من غير أن تسمه النار وهذا من فعل أهل البادية يقال حنيد الشاة يحنذها جعلها فوق جارة تحمها لينضجها فهي حنيد وقيل هو سمين وقيل هو السميط وقيل النضيج وهو فصيل بمعنى مفعول وانما جاءهم بعجل لان البقر كانت أكثر أمواله (فلما رأى) الرؤية بصرية أي أبصر (أيديهم لاتصل اليه) أي لا يمدونها الى العجل المشوى كما يمدونه من يريد الاكل (نكروهم) يقال نكرته وانكرته واستنكرته اذا وجدته على غير ما تعهدو يقال أنكرت لما تراه بعينك ونكرت لما تراه

المتقين وقد فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك والمسلمون استمروا العقد والهدنة مع أهل مكة من ذي القعدة في سنة ست الى ان نقضت قريش العهد وما ألوا اهلفاءهم وهم بنو بكر على خزاعة اهل ف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتلهم معهم في الحرم أيضا فعند ذلك غزاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان سنة ثمان ففتح الله عليه البلاد الحرام ومكنه من نواصيهم ولله الحمد والمنة فاطلق من أسلم منهم بعد القهر والغلبة عليهم فسموا الطلقاء وكانوا قريبيان ألفين ومن استمر على كفره وفر من رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث اليه بالامان والتيسير في الارض أربعة أشهر يذهب حيث شاء ومنهم صفوان بن أمية وعكرمة بن أبي جهل وغيرهما ثم هداهم الله بعد ذلك الى الاسلام التام والله المحمود على جميع ما يقدره ويفعله (كيف وان يظهر عليكم لا يقبوا فيكم الا ولازمة يرضونكم بافواههم ونابى قلوبهم وأكترهم فاسقون) يقول تعالى محض المؤمنين على معاداتهم والتبري منهم وميئنا انهم لا يستحقون أن يكون لهم عهد لشر كههم بالله تعالى وكفرهم برسول الله صلى الله عليه وسلم ولو أنهم اظهروا على المسلمين وأدبوا عليهم لم يقبوا ولم يذروا ولا راقبوا فيهم الا ولازمة قال علي بن أبي طلحة وعكرمة والعوفى عن ابن عباس الا القرابة والذمة العهد وكذا قال الضحاك والسدي كما قال عيسى بن مقلب

أفسد الناس خلوف خلغوا * قطعوا الال وأعراق الرحم

وقال حسان بن ثابت رضى الله عنه

وجدناهم كاذبا والهم * وذوالال والعهد لا يكذب

وقال ابن أبي نجيح عن مجاهد لا يرقبون في مؤمن الا الال الله وفي رواية لا يرقبون الله ولا غيره وقال ابن جرير حدثني يعقوب حدثنا ابن عتبة عن سليمان عن ابي مجلز في قوله تعالى لا يرقبون في مؤمن الا ولازمة مثل قوله جبريل ميكائيل اسرافيل كانه يقول لا يرقبون الله والقول الاول أظهر وأشهر وعليه الاكثر وعن مجاهد أيضا الال العهد وقال قتادة الال الحلف (اشتروا بآيات الله غنا قليلا فصدوا عن سبيله انهم ساء ما كانوا يعملون لا يرقبون في مؤمن الا ولازمة وأولئك هم المعتدون فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فاخوانكم في الدين ونفصل الآيات لقوم يعلمون) يقول تعالى ذم المشركين وحنا للمؤمنين على قتالهم اشتروا بآيات الله غنا قليلا يعنى انهم اعتاضوا عن اتباع آيات الله بما التهبوا به من أمور الدنيا الخسيسة فصدوا عن سبيله اى منعوا المؤمنين من اتباع الحق انهم ساء (٣٥٢) ما كانوا يعملون لا يرقبون في مؤمن الا ولازمة تقدم تفسيره وكذا

الآية التي بعدها فان تابوا وأقاموا الصلاة الى آخرها تقدمت وقال الحافظ ابو بكر البزار حدثنا محمد بن المثنى حدثنا يحيى بن أبي بكر حدثنا ابو جعفر الرازي حدثنا الربيع بن أنس قال سمعت انس بن مالك يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فارق الدنيا على الاخلاص لله وعبادته لا يشرك به وأقام الصلاة وآتى الزكاة فارقها والله عنه راض وهو دين الله الذى جاء به الرسل وبلغوه عن ربهم قبل هرج الاحاديث واختلاف الاهواء وتصدق ذلك في كتاب الله فان تابوا يقول فان خلغوا الاوثان وعبادتها

بقيل قليل وانما استنكر منهم ذلك لان عادتهم ان الضيف اذا نزل بهم لم يأكل من طعامهم ظنوا انه قد جاء بشروا وليات بخير قاله قتادة وفي الذاريات قوم منكروا أى غرباء لا أعرفهم قال ذلك في نفسه كما قاله ابن عباس وقيل انما أنكر أمرهم لانهم دخلوا عليه من غير استئذان وقال ابو العالية انكسر سلامهم في ذلك الزمان وفي تلك الارض (وأوجس منهم) أى أحس في نفسه (خيفة) أى خوفا وفرعا وقيل معنى أوجس أضمر في نفسه والاول الصق بالمعنى اللغوى والوجس هو رعب القلب والايحاس الادراك وقيل الاضمار وفي السمين الايحاس حديث النفس وأصله من الدخول كأن الخوف داخله والوجس ما يعتري النفس أو ان الفزع ووجس في نفسه كذا أى خطر بهما يجس وجسا ووجوسا ووجيسا وكأنه ظن انهم قد نزلوا به لأمري ينكره أو لتعذيب قومه (فالوا لا تخف) قالوا له ذلك مع كونه لم يتكلم بما يدل على الخوف بل أوجس ذلك في نفسه فلعلهم استدلوا على خوفه بامارات كظهور أثره على وجهه أو قالوا له بعد ما قال عقب ما أوجس في نفسه من الخيفة قول لا يدل على الخوف كما في قوله في سورة الحجر قال انا امنكم وجعلون ولم يذكر ذلك ههنا اكتفاء بما هنالك ثم عللوا نهيهم عن الخوف بقولهم (انا أرسلنا الى قوم لوط) خاصة ولوط أول من آمن بآية الله وأبوه هارون أخوه ابراهيم ويمكن ان يكون ابراهيم عليه السلام قد قال قولا يكون هذا جوابا عنه كما قال فما خطبكم أيها المرسلون قالوا انا

أرسلنا

واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم وقال في آية أخرى فان تابوا واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة

فاخوانكم في الدين ثم قال البزار آخر الحديث عندى والله اعلم فارقها وهو عنه راض وباقيه عندى من كلام الربيع بن أنس (وان نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم وطعنوا في دينكم فقاتلوا أئمة الكفر انهم لا ايمان لهم انكثوا) يقول تعالى وان نكث هؤلاء المشركون الذين عاهدتوهم على مدة معينة ايمانهم اى عهودهم ومواثيقهم وطعنوا في دينكم اى عابوه واتقصوه ومن هنا أخذ قتيل من سب الرسول صلى الله عليه وسلم طعن في دين الاسلام او ذكره بنقص ولهذا قال فقاتلوا أئمة الكفر انهم لا ايمان لهم لعلمهم ينتهون اى يرجعون عما هم فيه من الكفر والعناد والضلال وقد قال قتادة وغيره أئمة الكفر كائى جهل وعتبه وشبهة وامية بن خلف وعدد رجالا وعن مصعب بن سعد بن ابي وقاص قال مر سعد بن ابي وقاص برجل من الخوارج فقال الخارجى هذا من أئمة الكفر فقال سعد كذبت بل انا قاتلت أئمة الكفر رواه ابن مردويه وقال الاعمش عن زيد بن وهب عن حذيفة قال ما قول اهل هذه الآية بعد وروى عن علي بن ابي طالب رضى الله عنه مثله والصحيح ان الآية عامة وان كان

سبب نزولها مشركى قريش فهي عامة لهم ولغيرهم والله أعلم وقال الوليد بن (٣٥٣) مسلم حدثنا صفوان بن عمرو عن عبد الرحمن بن جبير بن نذير أنه كان في عهد أبي بكر رضى الله عنه إلى الناس حين وجههم إلى الشام قال انكم ستجدون قوما يجوفون رؤسهم فاضربوهم عاقدا الشيطان منهم بالسيف فوالله لان أقتل رجلا منهم أحب إلى من ان أقتل سبعين من غيرهم وذلك بان الله يقول فقاتلوا أئمة الكفر زواه ابن أبي حاتم (ألا تقاتلون قوما نكثوا أيمانهم وهم موأاخا رسول وهم بدؤكم أول مرة أتخشونهم فالله أحق أن تخشوه ان كنتم مؤمنين فقاتلوهم بعذبهم الله بأيديكم ويخزهم وينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين ويذهب غيظ قلوبهم ويتوب الله على من يشاء والله عليم حكيم) وهذا أيضا تهيب وتحضيض واغراء على قتال المشركين الناكثين بأيمانهم الذين هم موأاخا رسول من مكة كما قال تعالى واذيعركم الذين كفروا ليثبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين وقال تعالى يخرجون الرسول واياكم أن تؤمنوا بالله ربكم الآية وقال تعالى وان كادوا يستفزونك من الارض ليخرجوك منها الآية وقوله وهم بدؤكم أول مرة قيل المراد بذلك يوم بدر حين خرجوا انصرع عنهم فلما نجت وعلو ابدلك واستمر واعلى وجوههم طلبا للقتال بغيا وتكبرا كما تقدم بسط ذلك وقيل المراد نقضهم العهد بدؤ وقتالهم مع حلفائهم بنى بكر لخزاعة خلاف

أرسلنا إلى قوم مجرمين (وامرأته) اى سارة زوجة ابراهيم وهى ابنة هرون بن ناحور وهى ابنة عم ابراهيم (قائمة) قيل كانت قائمة عند تحاورهم وراء السترة سمع كلامهم وقيل كانت واقفة قائمة تخدم الملائكة وهو جالس والجملة مستأنفة أو حالية (فضحكت) الضحك هنا هو الضحك المعروف الذى يكون للتعجب أو للسرور كما قاله الجمهور واصل الضحك انبساط الوجه من سرور يحصل للنفس ولظهور الاسنان عنده سميت مقدمات الاسنان الضواحد ويسمى بعمل فى السرور المجرد وفى التعجب المجرد ايضا وعليه اكثر المفسرين وقال مجاهد وعكرمة انه الحيز والعرب تقول ضحكت الارنب اذا حاضت وقد انكر بعض اللغويين ان يكون فى كلام العرب ضحكت بمعنى حاضت قال الراغب وقول من قال حاضت ليس تفسير القول فضحكت كما تصوره بعض المفسرين وانما ذكر ذلك تصريحا لما هاهنا فان ذلك أمارة لما بشرت به خفيضا فى الوقت ليعلم ان جملة ليس ينسركم لان المرأة مادامت تحيض فانها تحمل قال الفراء ضحكت بمعنى حاضت لم نسمع من ثقة وقال الزجاج ليس بشئ ضحكت بمعنى حاضت وقال ابن الانبارى قد انكر الفراء وأبو عبيدة ان يكون ضحكت بمعنى حاضت وقال فى المحكم ضحكت المرأة حاضت والاول أولى ولا مصير الى الجواز الا عند تعذر الحقيقة وظاهر النص انها ضحكت قال قتادة ضحكت تعجبا بما فيه قوم لوط من الغفلة وعماء تأهم من العذاب وقال السدى ضحكت تعجبا من عدم أكلامهم وقال مقاتل والكبي ضحكت من خوف ابراهيم من ثلاثة وهو فيما بين خدمه وحشمه وخواصه وقيل ضحكت من زوال الخوف عنها وعن ابراهيم حين قالوا لا تخف وقيل ضحكت سرورا من البشارة وقال وهب ضحكت تعجبا من أن يكون لها ولد على كبر سنها وسن زوجها وقيل غير ذلك مما ليس فى ذكره كثير فائدة والله أعلم بما ضحكت وقال ابن عباس حاضت وهى بنت ثمان وتسعين سنة وعن مجاهد قال وكان ابراهيم بن مائة سنة (فبشرناهاباسحق) ظاهره ان التبشير كان بعد الضحك وقال الفراء فيه تقديم وتأخير والمعنى فبشرناهاباضحكت سرورا بالولد ولد اسحق بعد البشارة بسنة وكانت ولادته بعد اسمعيل بأربعة عشر سنة (ومن وراء) أى وهبنا الهام وراء (اسحق يعقوب) وقرئ بجري يعقوب ومنعه الذراء وقرئ بالرفع على الابتداء وخبره الطرف الذى قبله وبالنصب وهى اسبعيتان وقد وقع التبشير هنا لها ووقع لابراهيم فى قوله تعالى وبشرناه بغلام حليم وبشروه بغلام عليم لان كل واحد منهم مما مستحق للبشارة به لكونه منهم ما قال ابن عباس هو ولد الولد أى فبشرت بأنها تعيش حتى ترى ولد الولد وقد رآته (قالت يا ويلتنا) مستأنفة كانه قيل فاذا قانت وهى لم تزد الدعاء على نفسها بالويل ولكنها كلمة تقع كثيرا على افواه النساء اذا طرأ عليهن ما يوجب منه واصل الويل الخزى ثم شاع فى كل أمر قطيع والالاف مبدلة من ياء الاضافة والاستفهام فى قولها (أألدوا ناعجوز) للتعجب أى كيف ألدوا ناعجزة قد طعنت فى السن يقال عجزت تعجزت تخفقا ومثقالا عجوزا وتعجز أى طعنت فى السن ويقال عجوز وعجوزة وأما عجزت بكسر الجيم فعنه عظمت عجيزتها (وهذا بعل) أى زوجى ابراهيم (شيئا) لا تحبل من مثله النساء ونصبه على الحال والعامل فيه

(٤٥) - فتح البيان ح رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى سار اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح وكان ما كان والله

الحمد والمنة وقوله أتخشونهم قال الله أحيى (٣٥٤) ان تخشوه ان كنتم مؤمنين يقول تعالى لا تخشوهم واخشون فان اهل ان تخشى

العباد من سطوتى وعقوبتى فيسدى الامر وما شئت كان وما لم أشأ لم يكن ثم قال تعالى عزية على المؤمنين وبيان الحكمة فيما شرع لهم من الجهاد مع قدرته على اهلاك الاعداء بامر من عنده قالوا لهم بعد نهم الله بأيديكم ويخزهم وينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين وهذا عام في المؤمنين كلهم وقال مجاهد وعكرمة والسدى في هذه الآية ويشف صدور قوم مؤمنين يعنى خراعة وأعاد الضمير في قوله ويذهب غيظ قلوبهم عليهم اسم أيضا وقد ذكر ابن عساكر في ترجمة مؤذن لعمر بن عبد العزيز رضي الله عنه عن مسلم بن يسار عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا غضبت أخذ بانفها وقال يا عويش قولى اللهم رب النبي محمد اغفر ذنبي واذهب غيظ قلبي وأجرتي من مضلات الفتن ساقه من طريق أبي أحمد الحاكم عن الباغندي عن هشام بن عمار حدثنا عبد الرحمن بن أبي الجوزاء عنه ويتوب الله على من يشاء اى من عباده والله عليهم أى بما يصلح عباده حكيم في انعاله واقواله الكونية والشرعية فيفعل ما يشاء ويحكم ما يريد وهو العادل الحاكم الذي لا يجور أبدا ولا يضيع مثقال ذرة من خير أو شر بل يجازى عليه في الدنيا والآخرة (ام حسبتم ان تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ولم يتخذوا من دون الله

معنى اسم الإشارة ومثل هذه الحال من غوامض العربية اذا لا تجوز الا حيث يعرف الخبر وقرئ بالرفع على انه خبر محذوف أى هو شيخ أو خبر بعد خبر أو هو الخبر وبلى بدل وجوز كونه عطف بيان وكون شيخ تابعا للعلل أيضا والعلل هو المستعمل على غيره والزوج مستعمل على المرأة قائم بأمرها فسمى بعلا لذلك قيل كان ابراهيم ابن مائة وعشرين سنة وهى بنت تسع وتسعين وقيل بنت تسعين وهذه المبشرة هى سارة امرأة ابراهيم وقد كان ولدا لبراهيم من هاجر أمته اسمعيل فمقت سارة أن يكون لها ابن وأيست منه لكبر سنها فبشرها الله به على لسان ملائكته وكانت بين الولادة والبشارة سنة (ان هذا الشئ عجيب) أى ما ذكرته الملائكة من التبشير بحصول الولد مع كونها في هذه السن العالية التي لا يولد لمن كان في مثلها شئ يقضى منه العجب ولم تنكر قدرة الله (قالوا أتجيبين من أمر الله) مستأنفة جواب سؤال مقدر والاستفهام فيها اللانكار أى كيف تجيبين من قضاء الله وقدره وهو لا يستحيل عليه شئ وقيل المعنى لا تجيبين من ذلك وانما أنكرنا عليها كون ما تجيب منه من خوارق العادة لانها من بيت النبوة ولا يتحقق على مثلها ان هذا من مقدوراته سبحانه ولهذا قالوا (رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت) أى الرحمة التي وسعت كل شئ واستتبع كل خير وانما وضع المظهر موضع المضمحل لزيادة تشریفها والبركات الخيرات النامية المتسكثرة في كل باب التي من جملتها هبة الاولاد والبركة هى النمو والزيادة وقيل الرحمة النبوة والبركات الاسباط من بنى اسرائيل لما فهم من الانبياء وكلهم من ولاد ابراهيم وانتصاب أهل البيت على المدح أو الاختصاص وبين النصيين فرق ذكره السمين وصرف الخطاب من صيغة الواحدة الى الجمع لقصد التعميم وقيل خطاب لها وله وهذا على معنى الدعاء من الملائكة بالخير والبركة وفيه دليل على ان ارواح الرجل من أهل بيته عن ابن عباس انه كان ينهى عن ان يراى في جواب التحية على قولهم عليكم السلام ورحمة الله وبركاته ويتلو هذه الآية وعن ابن عمر نحوه (انه حميد) أى يفعل موجبات الحمد من عباده على سبيل الكثرة (حميد) كثير الاحسان الى عباده بما يفيضه اليهم من الخيرات وقيل الحميد المنيع الذي لا يرام وقال الخطابي الحميد الواسع الكريم وأصل الحمدي كلامهم السعة وقيل هو ذو الشرف والكرم والجلالة لتعليل لقوله رحمة الله وبركاته الخ (فلما ذهب عن ابراهيم الروح) أى الخيفة التي أوجسها في نفسه يقال ارتاع من كذا اذا خاف قال مجاهد الروح الفرق وهو الخوف وقيل الفزع (وجاءه البشرى) أى بالولد أو بقوله لا تخف (يجادلنا في قوم لوط) قال الاخفش والكسائي ان يجادلنا في موضع جادلنا فيكون هو جواب لما لما تقرر من ان جوابها يكون بالماضى لا بالمستقبل قال النحاس جعل المستقبل مكانه كما يجعل الماضى مكان المستقبل في الشرط وقيل ان الجواب محذوف ويجادلنا في محل نصب على الحال قاله القراء وتفسيره فلما ذهب عنه الروح وجاءته البشرى اجترأ على خطابنا حال كونه يجادلنا أى يجادل رسلنا وقيل ان المعنى أخذ أو جعل يجادلنا ومجادلته لهم قيل انه لما سمع قولهم نادى لهم كأهل هذه القرية قال رأيتم ان كان فيهم خمسون من المسلمين أتلكم كونهم قالوا لا قال فاربعون قالوا لا قال فخمسون قالوا لا قال فستون قالوا لا قال فثلاثون قالوا لا قال فاربعةون قالوا لا قال فخمسةون قالوا لا

لا تختبركم بأموالهم يظهر فيها أهل العزم الصادق من الكاذب ولهذا قال (٣٥٥) ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ولم يتخذوا من

دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين
ولجنة أي بطانة ودخيلة بل هم
في الظاهر والباطن على النصيحة لله
ورسوله فاكثروا باجدا القسمين عن
الآخر كما قال الشاعر
وما أدري أذا عمت أرضا

أريد الخير أي ما يليق
وقد قال الله تعالى في الآية الأخرى
الم أحسب الناس أن يتركوا أن
يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ولقد
فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله
الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين
وقال تعالى أم حسبكم أن تدخلوا
الجنة الآية وقال تعالى ما كان
الله ليمدرك المؤمنين على ما أنتم عليه
الآية والحاصل أنه تعالى لما شرع
لعباده الجهاد بين أن فيه حكمة
وهو اختبار عبده من يطيعه ممن
يعصيه وهو تعالى العالم بما كان وما
يكون وما لم يكن لو كان كيف كان
يكون فيعلم الشيء قبل كونه ومع
كونه على ما هو عليه لا اله الا هو ولا
رب سواه ولا راد لما قدره وأما
(ما كان للمشركين أن يعبروا
مساجد الله شاهدين على أنفسهم
بالكفر أولئك حبطت أعمالهم وفي
النار هم خالدون انما يعمر مساجد
الله من آمن بالله واليوم الآخر
وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش
الا الله فعسى أولئك أن يكونوا من
المهتدين) يقول تعالى ما ينبغي
للمشركين بالله أن يعمروا مساجد
الله التي بنيت على اسمه وحده لا
شريك له ومن قرأ مسجدا لله فأراد

قال فواحد قالوا الا قال ان فيه الوطا قالوا نحن أعلم عن فيها النجاسة وأهله الآية وعن ابن
عباس قال لما جاءت الملائكة الى ابراهيم قالوا ابراهيم ان كان فيها نجاسة يصلون رفع
عنهم العذاب فهذا معنى مجادلتهم في قوم لوط أي في شأنهم وأمرهم وقيل معناه يكلمنا
ويستألفنا لان الله لا يقدر أن يخاصم ربه وان كان نبيا ولهذا قال جمهور المفسرين معناه
يجادل رسلنا ثم أنشوا على ابراهيم أو أنى الله عليه فقال (ان ابراهيم خليلي) أي ليس يجادل
في الامور ولا يوقع لها على غير ما ينبغي (أو أه) أي كثير التناوؤ والرحيم (منيب) أي
راجع الى الله وقد تقدم في براءة الكلام على الآواه والمنيب هو المقبل الى طاعة الله وقال
قتادة المنيب المخلص وفي الآية ما يشير الى أن المراد بالجدالة فيما تقدم مجادلة الرسل
لا مجادلة الرب كما قاله الجمهور والمقصود من ذلك بيان الحامل له على الجدالة وهو ورقة قلبه
وفطر رجمته فطلب تأخير العذاب عنهم لعلهم يؤمنون ويرجعون عما هم فيه من الكفر
والمعاصي (يا ابراهيم أعرض عن هذا) هذا قول الملائكة له أي أعرض عن هذا المقال
واترك هذا الجدل في أمر قد فرغ منه وجف به القلم وحق به القضاء (انه قد جاء أمر ربك)
الضمير للشان والمعنى محيى عذابه الذي قدره عليهم وسبق به قضاء في أنزله (وانهم آتيتهم
عذاب غير مردود) أي لا يرد دعاء ولا جدال بل هو واقع بهم لا محالة ونازل بهم على كل
حال ليس بمصرف ولا مدفوع (ولما جاءت رسلنا لوط) أي لما خرجت الملائكة من
عند ابراهيم وكان بين ابراهيم وقربة لوط أربعة فرائخ جاؤا الى لوط فلما رآهم لوط وكانوا
في صورة غلمان حسان مرد (سوى بهم) أي ساء محبتهم اليه يقال ساء يسوءه لانهم جاؤه
في صورة غلمان حسان مرد فظن انهم أناس يخاف عليهم ان يقصد منهم قومه فيمجن عن
مدافعهم (وضاق بهم ذرعا) قال الازهرى الذرع موضع موضع الطاعة وأصله ان البعير
يذرع بيده في سيره على قدر سرعة خطوه أي يبسطها فاذا حمل عليه أكثر من طاقته ضاق
ذرع عن ذلك فجعل ضيق الذرع كناية عن قلة الوسع والطاقه وشدة الامر وقيل هو من
ذرعه القى اذا غلبه وضاق عن حمله والمعنى انه ضاق صدره لما رأى الملائكة في تلك
الصورة خوفا عليهم من قومه لما يعلم من فسقهم وارتكابهم لغا حشمة اللواط ولم يجد
مخلصا قال ابن عباس ساء ظنا بقومه وضاق ذرعا بأضيافه وقيل ضاق بهم قلبا وصدره ولا
يعرف أصله ويقال ضاق فلان ذرعا بكذا اذا وقع في مكروه ولا يطيق الخروج منه (وقال
هذا يوم عصيب) أي شديد كانه قد عصب به الشر والبلاء أي شديده مأخوذة من العصابة
التي يشدها الرأس يقال عصب وعصيب وعصوب على التكثير أي يوم مكروه يجمع
فيه الشر ومنه عصابة وعصابة أي مجمعو الكلمة ورجل معصوب أي مجمع الخلق (وجاءه
قومه يهرعون اليه) أي جاؤا لوطا يسرعون اليه قاله قتادة وقال الكسائي والقراء
وغيرهم ما من أهل اللغة لا يكون الا هراعا الا سراع مع رعدة يقال هراعا الرجل هراعا
أي أسرع في رعدة من برد أو غضب أو حوى وقيل يهرولون قاله مجاهد وقيل هو مشي بين
الهرولة والعدو قاله الحسن وقال شمر هو بين الهرولة والخب والجز والمعنى ان قوم
لوط لما بلغهم محيى الملائكة في تلك الصورة أسرعوا اليه كما يندفعون دفعا لطلب

به المسجد الحرام أشرف المساجد في الارض الذي بنى من أول يوم على عبادة الله وحده لا شريك له وأسس خليل الرحمن هذا وهم

شاهدون على أنفسهم بالكفر أي بجهلهم (٣٥٦) وقالهم كما قال السدي لوسألت النصراني ما دينك لقال نصراني واليهودي

ما دينك لقال يهودي والصائى لقال صائى والمشرى لقال مشرك أولئك حبطت أعمالهم أي بشرهم وفي النار هم خالدون كقوله تعالى ومالهم ألا يعذبهم الله وهم يصمدون عن المسجد الحرام وما كانوا أولياءه أولياؤه إلا المتقون ولكن أكثرهم لا يعلمون ولهذا قال تعالى انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر فشهد تعالى بالايان لعمار المساجد كما قال الامام أحمد حدثنا شريح حدثنا ابن وهب عن عمرو ابن الحرث ان دراجا أبا السمع حدثه عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا رايتم الرجل يعتاد المسجد فاشهدوا له بالايان قال الله تعالى انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر ورواه الترمذى وابن مردويه والحاكم في مستدركه من حديث عبد الله بن وهب به وقال عبد ابن حميد في مسنده حدثنا يونس بن محمد حدثنا صالح المري عن ثابت البناني عن ميمون بن سفيان وجعفر ابن زيد عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما عمار المساجد هم أهل الله ورواه الحافظ أبو بكر البزار عن عبد الواحد ابن غياث عن صالح بن بشير المري عن ثابت عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما عمار المساجد هم أهل الله ثم قال لا أعلم رواة عن ثابت غير صالح وقدروى الدارقطني في الافراد من طريق حكامه بنت عثمان بن دينار عن أبيها عن أخيه مالك بن دينار عن أنس مرفوعا لدافعتهكم

الفاحشة من أضافه (ومن قبل) أي ومن قبل مجيئ الرسل (كانوا يعملون السيئات) أي يأتون الرجال في أدبارهم وكانت ذلك عاداتهم فلاحياء عندهم منها فلما جاءوا الى لوط وقصدوا أضيفه لذلك العمل قام اليهم لوط مدافعا (قال يا قوم) خاطبهم بهذا الخطاب وهم من وراء الباب خارجه (هؤلاء بناتي) أي تزوجوهن ودعوا ما تطلبونه من الفاحشة بأضيافى وقد كان له ثلاث بنات وقيل ابتان وكانوا يطلعون منه أن يزوجهن من فيمنع نخبهم لالعدم كفايتهم وكان لهم سيدان مطاعان فأرادان يزوجهما بنتيه والمراد بالجمع مافوق الواحد وقيل أراد بقوله هؤلاء بناتي النساء جله لان نبي القوم أب لهم قاله ابن عباس وهو قول مجاهد وسعيد بن جبير قال الكرخى وهذا القول أولى لان اقدام الانسان على عرض بناته على الاوباش والفجار مستبعد لا يليق بأهل المرأة فكيف بالانبياء وأيضا فيمنعته لا تكفى الجمع العظيم أما بنات أمته ففمن كفاية لكل انتهى لكن فيه مخالفة لظاهر النظم وقيل كان في ملته يجوز تزوج الكافر بالمسلمة قال قتادة المراد بناته لصلبه وفي أضيفه بيناته وقال الحسين بن الفضل عرض بناته عليهم بشرط الاسلام وقالت طائفة انما كان هذا القول منه على طريق المدافعة ولم يرد الحقيقة وعن حذيفة بن اليمان قال عرض عليهم بناته تزويجا وأراد ان يفي أضيفه بناتى ويحج بناته (هن أطهر لكم) أي أحل وأنزه والتطهر التنزه عما لا يحل وليس في صيغة أطهر دلالة على الفضل بل هي مثل الله أكبر (فانقوا الله) بترك ما تريدون من الفاحشة بهم (ولا تخزون) أي لا تذولوني ولا تفخخوني وتحلبوا على العار يقال خزى الرجل خزاية أي استحي أو ذل أو هان وخزى خزايا اذا افتضح (في ضيقي) الضيف في الاصل مصدر يطلق على الطارق ليلا الى المضيف ولذلك يقع على الواحد والاثنين والجماعة والمذكر والمؤنث وقد يثنى فيقال ضيفان ويجمع فيقال اضياف والاول أكثر والمعنى في شأن ضيقي وحقهم فخزى الضيف خزى المضيف وذلك من عراقة الكرم وأصالة المروءة ثم وبخهم فقال (أليس منكم رجل رشيد) يرشدكم الى ترك هذا العمل القبيح ويمنعكم منه ويأمر بالمعروف وينهى عن المنكر قاله أبو مالك وقال ابن عباس يعنى واحدا يقول لا اله الا الله والاستفهام للتوبيخ (قالوا لقد علمت ما لنا في بناتك من حق) أي ما لنا فيه من شهوة ولا حاجة لان من احتاج الى شئ فكأنه حصل له فيه نوع حق ومعنى ما نسبوه اليه من العلم انه قد علم منهم المكالمة على ايمان الذكور وشدة الشهوة اليهم فهم من هذه الحيثية كأنهم لا حاجة لهم الى النساء ويمكن أن يريدوا به انه لا حق لنا في نكاحهن لانه لا ينكحهن ولا يتزوج بهن الا رجل مؤمن ونحن لانؤمن أبدا وقيل انهم كانوا قد خطبوا بناته من قبل فردهم وكان من سنتهم ان من خطب فرد فلا تحل له الخطوبة أبدا (وانك تعلم ما تريد) من ايمان الذكور والرجال قاله السدي ومما صدق به أو موصولة والعلم يعنى العرفان ولذلك تعدى لواحد أي لتعرف اراد تبأو الذى يريد ويجوز أن تكون استفهامية وهي متعاقبة للعلم قبلها ثم لما علم تصديهم على الفاحشة وانهم لا يتركون ما قد طلبوه (قال لو أنى بكم قوة) جواب لو محذوف أي

لدارقطني في الافراد من طريق حكامه بنت عثمان بن دينار عن أبيها عن أخيه مالك بن دينار عن أنس مرفوعا لدافعتهكم

إذا أراد الله بقوم عاهة نظر إلى أهل المساجد فصرف عنهم ثم قال (٣٥٧) غريب وروى الحافظ البهاء في المستقصى عن أبيه

بسندته إلى أبي أمية الطرسوسي
حدثنا منصور بن صفير حدثنا صالح
المري عن ثابت عن أنس مرفوعا
يقول الله وعزتي وجلالي أني لأهم
بأهل الأرض عذابا فإذا نظرت إلى
عمار يئوني وإلى المتحابين في وإلى
المستغفرين بالأسحار صرفت ذلك
عنهم ثم قال ابن عساكر حديث
غريب وقال الامام أحمد حدثنا
روح حدثنا سعيد عن قتادة حدثنا
العلاء بن زياد عن معاذ بن جبل أن
النبي صلى الله عليه وسلم قال إن
الشيطان ذئب الإنسان كذئب
الغنم يأخذ الشاة القاصية والناحية
فياكم والشعاب وعليكم بالجماعة
والعامة والمسجد وقال عبد
الرزاق عن معمر عن أبي اسحق
عن عمرو بن ميمون الاودي قال
أدركت أصحاب محمد صلى الله عليه
وسلم وهم يقولون إن المساجد
بيوت الله في الأرض وأنه حق على
الله أن يكرم من زار فيها وقال
المسعودي عن حبيب بن أبي ثابت
وعدي بن ثابت عن سعيد بن جبير
عن ابن عباس رضي الله عنهما قال
من سمع النداء بالصلاة ثم لم يجب
ويأتي المسجد ويصلي فلا صلاة له
وقد عصى الله ورسوله قال الله
تعالى اغياهم مساجد الله من
آمن بالله واليوم الآخر الآية رواه
ابن مردويه وقد روى مرفوعا من
وجه آخر وله شواهد من وجوه
أخر ليس هذا موضع بسطها وقوله
وأقام الصلاة أي التي هي أكبر
عبادات البدن وأتى الزكاة أي التي هي أفضل الأعمال المتعدية إلى براخل خلق وقوله ولم يخش الله تعالى

لدا فتكم عنهم ومنعتكم منهم وبطشت بكم وهذا منه عليه السلام على طريق التثني
أي لو وجد ناصرا ومعينا فسمى ما يتقوى به قزة (أو آوى إلى ركن شديد) مراده
بالركن الشديد العشيرة وما يتنع به عنهم هو ومن معه وإنما قال ذلك لأنه لم يكن من قومه
نسب بابل كان غريبا فيهم لأنه كان أولا بالعراق مع إبراهيم فلما هاجر إلى الشام أرسله الله
إلى أهل سدوم وهي قرية عند حصص قال أبو هريرة ما بعث الله نبيا بعده إلا في منعة من
عشيرته وقيل أراد بالقوة الولد وبالركن من ينصره من غير ولده وقيل أراد بالقوة قوته
في نفسه قال السدي إلى جند شديد لقاتلكم وقد ثبت في البخاري وغيره من حديث
أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يغفر الله للوط إن كان يأوى إلى ركن
شديد وهو مروي في غير الصحيح من طريق غيره من الصحابة وقال النووي المراد بالركن
الشديد هو الله عز وجل فإنه أشد الأركان وأقواها وأمنعها اه وهو يخالف ظاهر
الآية والحديث المتقدم ولما سمعته الملائكة يقول هذه المقالة ووجدوا قومه قد غلبوه
وعجز عن مدافعتهم (قالوا لوط انارسل ربك) أخبروه أولا أنهم رسل ربهم ثم بشرهم بقولهم
(لن يصلوا اليك) وهذه الجملة موضحة لما قبلها لأنهم إذا كانوا رسلين من عند الله اليه
لم يصل عدوه اليه بسوء ولم يقدر وإعاليه ثم أمره أن يخرج عنهم فقالوا له (فأسر بأهلك)
قرئ بالوصل وبالقطع من أسرى وسرى وهما الغتان سبعيتان فصيحتان قال تعالى والليل
إذا يسر وقال سبحانه الذي أسرى وهما بمعنى واحد وأبينهما فرق خلاف مشهور
ف قيل هما بمعنى واحد وهو قول أبي عبيد وقيل إن أسرى للمسير من أول الليل وسرى
للمسير من آخره وهو قول الليث وأما سار فمختص بالنهار وليس مقبولا بامتنان وسرى والباء
للتعدينية أو للمصاحبة والأهل هم بنتاه فلم يخرج من القرية إلا هو وبنتاه فقط وفي
القرطبي خرج لوط وطوى الله له الأرض في وقته حتى نجوا ووصل إلى إبراهيم (بقطع) أي
مصاحبين بقطع (من الليل) القطع الطائفة منه قال ابن الأعرابي بساعة منه وقال
الاخفش بجح من الليل وقال الضحاك يبقية الليل وقال قتادة بعد مضى أوله وقيل أنه
السحر الأول وقيل بنصف منه لأنه قطعة منه مساوية لما قبله وقيل بظلمة منه وقيل بعد
هدوم الليل وقال ابن عباس بجوف الليل وبسواده وقيل إن الباء بمعنى في وقد تقدم
الكلام على القطع في يونس بأشبع من هذا وقيل إن السرى لا يكون إلا في الليل فواجه
زيادة بقطع من الليل قيل لولم يقله لجاز أن يكون في أوله قبل اجتماع الظلمة وليس ذلك
بمراد (ولا يلتفت منكم أحد) أي بقلبه إلى ما خلف أو لا ينظر إلى ما وراءه أو لا يشتغل
بما خلفه من مال أو غيره قيل وجه النسي عن الالتفات أن لا يروا عذاب قومهم وهول
ما نزل بهم فيرجوهم ويرقوهم أولئلا ينقطعوا عن السير المطلوب منهم بما يقع من
الالتفات فإنه لا بد لالتفات من فترة في سيره وقع فيه ضمير منكم للآهل فهو الالتفات فقوله
لا يلتفت من تسمية النوع وهذا من بديع النكات وهو عند المتأخرين من أهل البديع
أن يؤتى بشيء من البديع ويذكر اسمه على سبيل التورية وتجعوا باختراعه وأنه قد رفع
في القرآن في هذه الآية قال الخفاجي ثم إنني وجدت منه قوله تعالى من وجدني رحله فهو

عبادات البدن وأتى الزكاة أي التي هي أفضل الأعمال المتعدية إلى براخل خلق وقوله ولم يخش الله تعالى

ولم يخش سواه فعسى أولئك ان يكونوا من المهتدين (٣٥٨) قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله انما يعمر مساجد الله من

آمن بالله واليوم الآخر يقول من
وحد الله وآمن باليوم الآخر يقول
من آمن بما أنزل الله وأقام الصلاة
يعني الصلوات الخمس ولم يخش
الا الله يقول لم يعبد الا الله ثم قال
فعسى أولئك ان يكونوا من
المهتدين يقول تعالى ان أولئك
هم المفلحون كقوله انبياه صلى الله
عليه وسلم عسى أن يعثرك ربك
مقاما محمودا وهي الشفاعة وكل
عسى في القرآن فهي واجبة وقال
محمد بن اسحق بن يسار رحمه الله
وعسى من الله حق (أجعلتم سقاية
الحاج وعمارة المسجد الحرام كن
آمن بالله واليوم الآخر وجهدي في
سبيل الله لا يستوون عند الله والله
لا يهدي القوم الظالمين الذين آمنوا
وهاجروا وجهادوا في سبيل الله
بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند
الله وأولئك هم الفائزون يبشرهم
ربهم بدرجة منه ورضوان وجنات
لهم فيها نعيم مقيم خالدين فيها أبدا
ان الله عنده أجر عظيم) قال العوفي
في تفسيره عن ابن عباس في تفسير
هذه الآية قال ان المشركين قالوا
عمارة بيت الله وقيام على السقاية
خير من آمن وجهاد وكنوا يفتخرون
بالحرم ويستكبرون به من أجل
انهم أهله وعماره فذكر الله
استبكارهم واعراضهم فقال لاهل
الحرم من المشركين قد كانت آياتي
تتلى عليكم فكنتم على أعقابكم
تتكلمون مستكبرين به سامرا
تهجرون يعني انهم كانوا يستكبرون
بالحرم قال به سامرا كانوا يسمرون به ويهجرون القرآن والنبي صلى الله عليه وسلم فخير الله الايمان والجهاد مع النبي

جزاؤه في سورة يوسف فان جزاؤه جزاء من الشرطية وقد ذكرناه جزاء ومنه قوله تعالى
أنزل من السماء ماء فسال أودية بقدرها الى قوله كذلك يضرب الله الامثال اه
(الا امرأتك) بالنصب سبعة والاسم ثمانية من قوله فأسر بأهلك أي أسر بأهلك جميعا
الا امرأتك فلا تسربها لكونها كافرة وانكر قراءة الرفع جماعة منهم أبو عبيدة قال
الخمس الرفع على البدل له معنى صحيح أي لا يلتفت منكم أحد الا امرأتك فانها تلتفت
وتهلك وقيل ان الرفع على البدل من أحد ويكون الالتفات بمعنى الخلف لاجل النظر
الى الخلف فكأنه قال ولا يتخلف منكم أحد الا امرأتك فانها تتخلف والمخني الى هذا
التأويل البعيد الفار من تناقض القراءتين (انه مصيها ما أصابهم) من العذاب وهو
رميهم بالحجارة والجملة لتعليل للاستثناء (ان موعدهم الصبح) هذه الجملة لتعليل لما تقدم من
الامر بالاسراء والنهي عن الالتفات والمعنى ان موعدهم أي وقت هلاكهم الصبح
المسفر عن تلك الدلية روى انه قال لهم متى موعدهم هلاكهم فقالوا هذه المقالة فقال أريد
أسرع من ذلك فقالوا (أليس الصبح بقريب) الهزيمة لانكار التقريرى على حد
ألم نشرح لك صدرك والجملة تأكيد للتعليل ولعل جعل الصبح ميقانا لهلاكهم ليكون
النفوس فيه أسكن والناس فيه مجتمعون لم يتفرقوا الى أعمالهم (فلما جاء أمرنا) أي
الوقت المضروب لوقوع العذاب فيه أو المراد بالامر نفس العذاب والاول أولى (جعلنا
عاليها) أي على قري قوم لوط (سافلهما) والمعنى انه قلبها على هذه الهيئة وهي كون عاليها
صار سافلهما وسافلهما صار عاليها وذلك لان جبريل أدخل جناحه تحتها فرفعها من تخوم
الارض حتى أدناها من السماء ثم قلبها عليهم قال مجاهد لما أصبحوا عند جبريل على
قريتهم وقطعها من أركانها ثم أدخل جناحه ثم قلبها على خوافي جناحه بما فيها ثم صعد
بها الى السماء حتى سمع أهل السماء صياح ديكهم ونباح كلابهم ثم قلبها فكان أول
ما سقط منها سرادقها فلم يصب قومها أصابهم ثم ان الله طمس على أعينهم ثم قلبت قريتهم
وهي خمس مدائن أكبرها سدوم وهي الموثقة كانت المذكورة في سورة براءة يقال كان فيها
أربعة آلاف ألف (وأما طرنا عليها) أي على المدن حين رفعها جبريل أو على شذاذها
وعلى من كان خارجا عنها من مسافريها أو من بعد قلبها قيل انه يقال امطرنا في العذاب
ومطرنا في الرحمة وقيل هما الغتان يقال مطرت السماء وأمطرت حتى ذلك المهرى (حجارة
من سجيل) هو الطين المتحجر بطبخ أو غيره وقيل هو الشديد الصلب من الحجارة وقيل هو
الكثير وقيل ان السجيل لفظة غير عربية أصله سيج وجيل وهما بالفارسية حجرة وطين
عربتهما العرب فجعلتهما اسماء واحد ا قال سعيد معناه سنك كل فارسي معرب لان
العرب اذا تكلمت بشئ من الفارسي صار لغة للعرب ولا يضاف الى الفارسي مثل قوله
سندس واستبرق فكل هذه ألفاظ فارسية تكلمت بها العرب واستعملتها في ألفاظهم
فصارت عربية قال قتادة وعكرمة هو الحجر والطين دليله قوله تعالى في موضع آخر حجارة
من طين وقال مجاهد أولها حجر وآخرها طين وقال الحسن أصل الحجارة طين فشدت وقال
الضحاك يعني الأجر وقيل هو من لغة العرب وذكروا الهوى ان السجيل اسم لسماء الدنيا

قال

صلى الله عليه وسلم على عمارة المشركين بالبيت وقيامهم على السقاية ولم يكن (٣٥٩) يتفهم عند الله مع الشرك به وان كانوا يعبدون

بدينه ويحرمون به قال الله تعالى لا يستوون عند الله والله لا يهدي القوم الظالمين يعنى الذين زعموا انهم اهل العمارة فسميهم الله ظالمين بشركهم فلم تغن عنهم العمارة شيئاً وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فى تفسير هذه الآية قال ان المشركين قالوا قد نزلت فى العباس ابن عبد المطلب حين أسرى بدير قال لأن كنتم سبقونا بالاسلام والمهجرة والجهاد لقد كنا نعلم المسجد الحرام ونسقى ونفك العائى قال الله عز وجل أجمعتم سقاية الحاج الى قوله والله لا يهدى القوم الظالمين يعنى ان ذلك كان فى الشرك ولا قبل ما كان فى الشرك وقال الضحاك بن مزاحم أقبل المسلمون على العباس وأصحابه الذين أسروا يوم بدر يعبرونهم بالشرك فقال العباس أما والله لقد كنا نعلم المسجد الحرام ونفك العائى ونسقى البيت ونسقى الحاج فأمر الله أجمعتم سقاية الحاج الآية وقال عبد الرزاق أخبرنا ابن عيسى عن اسمعيل عن الشعبي قال نزلت فى علي والعباس رضى الله عنهما تسكماً فى ذلك وقال ابن جرير حدثني يونس أخبرنا ابن وهب أخبرني ابن لهيعة عن ابن خنفر قال سمعت محمد بن كعب القرظى يقول افتخر طلحة ابن شيبه من بنى عبد الدار وعباس ابن عبد المطلب وعلي بن أبي طالب فقال عثمان بن طلحة أنا صاحب البيت همى مفتاحه ولو شاءت فيه وقال العباس أنا صاحب السقاية والقائم عليها ولو شاءت فى المسجد فقال علي رضى الله عنه ما أدري ما تقولان لقد وصلت الى القبلة ستة أشهر قبل الناس وأنا صاحب

قال ابن عطية وهذا ضعيف يردده وصفه بمنزود وقيل هو بحر معلق فى الهواء بين السماء والارض وقيل هو جبال فى السماء الدنيا وقال الزجاج هو من التسخيل لهم أى ما كتب لهم من العذاب فهو فى معنى يحين ومنه قوله تعالى وما أدراك ما سجين كتاب مر قوم وقيل هو من أبحاثه اذا أعطيت فكأنه عذاب اعطوه والاول أولى (منزود) أى نضد بعضه فوق بعض ومنه وطلح بمنزود أى متراكب والمراد وصف الحجارة بالكثرة وقيل بعضه فى اثر بعض يقال نضدت المتاع اذا جعلت بعضه على بعض فهو بمنزود ونضد أى متابع أو مجموع معه العذاب نعت لسجين (مسومة) معلة أى التى لها علامة حال من حجارة وسوغ مجيئها من السكرتة تخصيص السكرتة بالوصف والتسويم العلامة قيل كان عليها أمثال الخواتيم قاله الحسن والسدى وقيل مكتوب على كل حجر اسم من رعى به وقال الفراء زعموا أنها كانت مخططة بحجارة وسواد فى بياض فذلك تسويها قال ابن جرير عليها أسماء لا تشاكل حجارة الارض وقال قتادة وعكرمة عليها خطوط حجر على هيئة الخزع (عند ربك) أى فى خزائنه أو فى حكمه والخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم (وماهى) أى الحجارة الموصوفة وقيل العقوبة المفهومة من السياق والاول أولى لانه أقرب مذكور (بن الظالمين) وهم قوم لوط (يبعد) فانهم بظلمهم حقيق بأن عطر عليهم وفيه وعيد لكل ظالم من الظلمة ومنهم كفار قریش ومن عاضدهم على الكفر بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وقيل الضمير للقرى أى هى قرية من ظالمى مكة ممن كفر بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم فانها بين الشام والمدينة يعرفون بها فى أسفارهم وتذكر البعيد على تأويل الحجارة بالحجارة وأجراه على موصوف مذكر أى شىء بعيد أو مكان بعيد أو لكونه مصدراً كالزفير والصهيل والمصادر يستوى فى الوصف بها المذكر والمؤنث وعن مجاهد قال يهرب بها قریشا ان يصيبهم ما عابهم وعن السدى قال من ظلمة العرب ان لم يؤمنوا فمعدنوا بها وعن قتادة قال من ظالمى هذه الامة وقد ذكر المفسرون روايات وقصصاً فى كيفية هلاك قوم لوط طويلاً متخالفاً وليس فى ذكرها فائدة ولا سيما وبين من قال بشئ من ذلك وبين هلاك قوم لوط دهر طویل لا يتيسر له فى مثله استناد صحيح وغالب ذلك مأخوذ عن أهل الكتاب وحالهم فى الرواية معروف وقد أمرنا بأن لا نصدقهم ولا نكذبهم فاعرف هذا فهو الوجه لحدقنا كثيراً من هذه الروايات الكائنة فى قصص الانبياء وقومهم (و) أرسلنا (الى مدين) هو اسم ابن ابراهيم الخليل ثم صار اسماً للقبيلة من أولاده وهو المراد هنا وقيل هو فى الأصل اسم مدينة بنى هاشم مدين المذكور والتقدير الى أهل مدين قال المقرئ فى الخط ان مدين أمة شعيب هم بنو مديان بن ابراهيم وأممهم قطور ابنة يقطان الكنعانية ولدت له غانية من الولد تسالت منهم أمهم ومدين على بحر القلزم تحاذى تبوك على نحو ست مراحل وهى أكبر من تبوك وبها البئر التى استقى منها موسى ساعة شعيب وعمل عليها بيت قال الفراء مدين اسم بلد وقطر والجمهور على ان مدين أعجمى وقيل عربى فان كان عربياً فانه يحتمل أن يكون فعلاً من مدن بالمكان أقام به وهو بناء نادر وقيل مهملاً أو مفعل من دان فصححه شاذ وهو ممنوع الصرف على كل

عليها ولو شاءت فى المسجد فقال علي رضى الله عنه ما أدري ما تقولان لقد وصلت الى القبلة ستة أشهر قبل الناس وأنا صاحب

الجهاد فأنزل الله عز وجل أجمعتم سقاية الحاج (٣٦٠) الآية كلها وهكذا قال السدي الا انه قال خر على والعباس وشيبة بن عثمان
 وذكروا نحوه وقال عبد الرزاق أخبرنا
 معمر عن عمرو بن الحسن قال أنزلت
 في علي وعباس وعثمان وشيبة تكاموا
 في ذلك فقال العباس ما أراي الا
 اني تارك سقايتهما فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أقيموا على
 سقايتهما فان لكم فيها خيرا ورواه
 محمد بن ثور عن معمر عن الحسن
 فذكر نحوه وقد ورد في تفسير هذه
 الآية حديث مرفوع فلا بد من
 ذكره هنا قال عبد الرزاق أخبرنا
 معمر عن يحيى بن أبي كثير عن
 النعمان بن بشير رضي الله عنه
 ان رجلا قال ما أبالي ان لأعمل عملا
 بعد الاسلام الآن أسقى الحاج
 وقال آخر ما أبالي ان لأعمل عملا بعد
 الاسلام الآن أعمر المسجد الحرام
 وقال آخر الجهاد في سبيل الله
 أفضل مما قلتم فزجرهم عمر رضي
 الله عنه وقال لا ترفعوا أصواتكم
 عند منبر رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وذلك يوم الجمعة ولكن اذا
 صلينا الجمعة دخلنا على النبي صلى
 الله عليه وسلم فسألناه فنزلت أجمعتم
 سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام
 الى قوله لا يستوون عند الله (طريق
 أخرى) قال الوليد بن مسلم حدثني
 معاوية بن سلام عن جده أبي سلام
 الاسود عن النعمان بن بشير
 الانصاري قال كنت عند منبر
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفر
 من أصحابه فقال رجل منهم ما أبالي
 ان لأعمل لله عملا بعد الاسلام الا
 ان أسقى الحاج وقال آخر بل عمارة
 المسجد الحرام وقال آخر بل الجهاد في سبيل الله خير مما قلتم فزجرهم عمر بن الخطاب رضي الله عنه وقال لا ترفعوا أصواتكم وهو

حال سواء كان اسم الارض أو اسم القبيلة مجمعا أو عربيا اه وبه قال النحاس وقد تقدم
 الكلام على هـ في الاعراف بأبسط مما هنا وهم قوم شعيب (أخاهم) في النسب لان
 (شعيبا) بن ميكائيل بن يشجب بن مدين بن ابراهيم عليه السلام وقد تقدم تفسير قوله
 (قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من الغيره) في أول السورة وهذه الجملة مستأنفة كأنه
 قيل ماذا قال لهم شعيب عليه السلام لما أرسله الله تعالى اليهم وقد كان شعيب عليه
 السلام يسمى خطيب الانبياء لحسن مرابعته لقومه وهذه عادة الانبياء عليهم السلام
 يبدؤون بالاهم فالاهم ولما كان الدعوة الى توحيد الله وعبادته أهم الاشياء دعاهم اليه ثم
 نهاهم عن ان ينقصوا الميكال والميزان لانهم كانوا مع كفرهم أهل ظنميف وكان المعتاد
 منهم الخس في الكيل والوزن وكانوا اذا جاءهم البائع بالطعام أخذوا بكيل زائد وكذلك
 اذا وصل اليهم الموزون أخذوا بوزن زائد واذا باعوا باعوا بكيل ناقص ووزن ناقص
 فقال (ولا تنقصوا الميكال والميزان) أي لا عند الاخذ ولا عند الدفع والنقص فيه ما على
 وجهين كما قدمنا الاشارة اليه والمراد بالميكال المكيل به وبالميزان الموزون به وهذا بلغ
 في الامر بوفائهما (اني أراكم بخير) أي بثروة وسعة في الرزق تغنيكم عن الخس فلا
 تغيروا نعمة لله عليكم بعصيتهم والاضرار بعبادته وهذه النعمة حقها ان تنقض الوعد على
 الناس شكر اعليها الا ان تنقصوا حقوقهم وهو في الجملة عليه النهي ثم ذكر بعد هذه
 العلة علة أخرى فقال (واني أخاف عليكم عذاب يوم محيط) فهذه العلة فيها الاذكار لهم
 بعذاب الآخرة كما ان العلة الاولى فيها الاذكار لهم بنعيم الدنيا ووصف اليوم بالاحاطة
 والمراد العذاب لان العذاب واقع في اليوم فهو مجاز في الاسناد كقولهم نهار صائم ومعنى
 احاطة عذاب اليوم بهم انه لا يشذ منهم أحد عنه ولا يجردون منه لمجا ولا مهربا واليوم
 هو يوم القيامة وقيل هو يوم الانتقام منهم في الدنيا بالصيحة قال ابن عباس الخير رخص
 السعر والعذاب غلاء السعر ثم أكد النهي عن نقص الكيل والوزن بقوله (ويا قوم
 أوفوا الميكال والميزان بالقسط) الايفاء هو التمام والقسط العدل وهو عدم الزيادة
 والنقص وان كانت الزيادة على الايفاء فضل وخير ولكنها فوق ما يفيد اسم العدل
 والنهي عن النقص وان كان يستلزم الايفاء ففي تعاضد الداليتين مبالغه بليغة تأكيدي
 حسن وشدة اهتمام فلذا كرر ما يقوى الزجر والمنع من ذلك الفعل والمعنى أتموهما
 ولا تطففوا فيهما وقيل القسط تقويم لسان الميزان وتعديل الميكال ثم زاد ذلك تأكيدا
 ثالثا فقال (ولا تبخسوا الناس أشياءهم) قد مر تفسير هذا في الاعراف وفيه النهي عن
 الخس على العموم والاشياء أعم مما يكال ويوزن فيدخل الخس بتطفيف الكيل والوزن
 في هذا دخولا وليألفظ به هذا البيان فائدة هذا التكرير وقيل الخس الكسر خاصة ثم
 قال (ولا تعثوا في الارض) بتطفيف الكيل والوزن ومنع الناس حقوقهم وقد مر أيضا
 تفسيره في البقرة والعنى في الارض يشمل كل ما يقع فيها من الاضرار بالناس فيدخل فيه
 كل ما في السياق من نقص الميكال والميزان وعنى مصدر قياسي وعموم سماعي وقيد به الحال

المسجد الحرام وقال آخر بل الجهاد في سبيل الله خير مما قلتم فزجرهم عمر بن الخطاب رضي الله عنه وقال لا ترفعوا أصواتكم وهو

عند منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك يوم الجمعة ولكن اذا صليت (٣٦١) الجمعة دخلت على رسول الله صلى الله عليه

وسلم فاستفتيته فيما اختلفتم فيه
قال ففعل فأمر الله عز وجل أجمعتم
سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام
الى قوله والله لا يهد القوم الظالمين
ورواه مسلم في صحيحه وأبو داود
وابن جرير وهذا القوله وابن مردويه
وابن أبي حاتم في تفسيره وابن حبان
في صحيحه (يا أيها الذين آمنوا
لا تتخذوا آباءكم وأخوانكم أولياء
ان استحبوا الكفر على الايمان
ومن يتولهم منكم فأولئك هم
الظالمون قل ان كان آباؤكم وأبناءكم
وأخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم
وأموال اقترفتوها وتجارة تخشون
كسادها ومساكن ترضونها أحب
اليكم من الله ورسوله وجهاد في
سبيله فمتر بصوا حتى يأتي الله بأمره
والله لا يهدي القوم الفاسقين) أمر
تعالى بما ينه الكفار به وان كانوا
آباء أو أبناء أو بنو
استحبوا أي اختاروا الكفر
على الايمان وتوعد على ذلك كقوله
تعالى لا يحبذ قوم يؤمنون بالله
واليوم الآخر يوادون من حاد الله
ورسوله ولو كانوا آباءهم أو
أبناءهم أو أخوانهم أو عشيرتهم
أولئك كتب في قلوبهم الايمان
وأيدهم بروح منه ويدخلهم جنات
تجري من تحتها الانهار الآية وروى
الحافظ البيهقي من حديث عبد الله
ابن شاذان قال جعل أبو أي عبيدة
ابن الجراح يعتقه الا لله يوم بدر
وجعل أبو عبيدة يحمده فلما أكثر
الجراح قصده ابنه أبو عبيدة فقتله
فأنزل الله فيه هذه الآية لا تتخذوا

وهو قوله (مفسدين) ليخرج ما كان صورته من العنى في الارض والمراد به الاصلاح
كما وقع من الحضرة في السفينة (بقيت الله) أي ما يقيه لكم من الحلال بعد ايفاء الحقوق
بالقسط (خير لكم) أي أكثر خيرا وبركة مما تقونه لانفسكم من التطفيف والجس
والفساد في الارض ذكر معناه ابن جرير وغيره من المفسرين وقال مجاهد بنية الله طاعته
وقال الربيع وصيته وقال الفراء امر اقبته وقال قتادة حظكم من ربكم وقال ابن عباس
رزق الله وقيل ثوابه في الآخرة وبقيت يرسم بالتاء المجزورة واذا وقف عليه اضطراب يصح
الوقف بالمجزورة والمربوطة وليس في القرآن غيرها وانما قيل بذلك بقوله (ان كنتم
مؤمنين) لان ذلك انما ينتفع به المؤمن لا الكافر والمراد بالمؤمنين هنا المصدقون
لشعيب عليه السلام وفي البيضاوي بشرط أن تؤمنوا فان خيريتها باستتباع الثواب مع
التجاة وذلك مشروط بالايمان (وما أنا عليكم بحفيظ) أحفظكم من الوقوع في المعاصي
من التطفيف والجس وغيرهما وأحفظ عليكم أعمالكم وأحاسبكم بها وأجاز بكم عليها
وانما أنا ناصح مبلغ وقد أعذرت حين أعذرت أولست بحافظ عليكم نعم الله لولم تتركوا سوء
صنيعكم (قالوا يا شعيب أصلاتك تأمرك) مستأنفة كأنه قيل فاذ قالوا لشعيب عليه
السلام والاستفهام للانكار عليه والاستهزاء به لان الصلاة عندهم ليست من الخير الذي
يقال لفاعله عند اذاعة تلمين قلبه وتذليل صعبه كما يقال لمن كان كثيرا الصدقة اذ فعل
مالا يناسب الصواب أصدقتك أمرتك بهذا وقيل المراد بالصلاة هنا القراءة قاله الاعمش
وقيل المراد بها الدين وقيل المراد بها اتباعه ومنه المصلى الذي يتلو السابق قال الاحنف
ان شعيبا كان أكثر الانبياء صلاة فلذلك قالوا هذه المقالة وانما ذكر الصلاة لانهم من
أعظم شعائر الدين (أن تترك ما يعبد آباؤنا) أي عبادة الاوثان وفيه ان الترتك فعلهم
لا فعل شعيب وهو المأمور والانسان يؤمر بفعل نفسه فالمضاف محذوف وهو التكليف
وهذا فاعله أي هل هي تأمرك بتكليفك اياها تترك عبادة الاصنام وهذا من جواب
لشعيب عن أمره لهم بعبادة الله وحده وقولهم (أو ان نفعل في أموالنا منشاء) جواب
له عن أمرهم بايفاء الكيل والوزن ونهيمهم عن نقصهم ما وعن نجس الناس وعن العشى
في الارض معطوف على ما يعبد فالترك مسلط عليه وأومعني الواو والمعنى هل تأمرك
بتكليفك لتترك ان نفعل في أموالنا منشاء من الاخذ والاعطاء والزيادة والنقص
وهذا الف ونشر مرتب وقرئ بالتاء في الفعلين عطفا على مفعول تأمرك أي أصلاتك
تأمرك ان تفعل أنت في أموالنا منشاء وقرئ بفعل بالنون وما منشاء بالفوقية أي نفعل
فيها ما منشاء انت وندع ما منشاء نحن وما يجري به التراخي بيننا وعن ابن زيد في الآية قال
نهمهم عن قطع هذه الذنائب والدراهم فقالوا انما هي أموالنا نفعل فيها ما منشاء ان شئنا
قطعناها وان شئنا أخرقناها وان شئنا طرحنها وعن محمد بن كعب وزيد بن أسلم وابن
المسيب نحوه ثم وصفوه بوصفين عظيمين فقالوا (انك لا أنت الحليم الرشيد) عند نفسك
وفي اعتقادك ومعناه ان هذا الذي نهيتمنا عنه وأمرتنا به يخالف ما تعتقده في نفسك من
الحلم والرشد وقيل انهم قالوا ذلك لاعلى طريق الاستهزاء به وهو عندهم كذلك وانكروا

(٤٦ - فتح البيان ح) قوم يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله الآية ثم أمر تعالى رسوله ان يتوعد من
أترأهله وقرأته وعشيرته على الله ورسوله وجهاد في سبيله فقال قل ان كان آباؤكم وأبناءكم وأخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال

اقتربتموها أي اكتسبتموها وحصلتموها وتجارة (٣٦٢) تخشون كسادها ومساكن ترضونها أي تحبونها لطيبها وحسنها أي

عليه الامر والنهي منه لهم بما يخالف الحلم والرشد في اعتقادهم والمعنى انك فيما خالجت
رشد فلا يحمد بك شق عصا قومك ومخالفتهم في دينهم وقال ابن عباس يقولون انك لست
بحليم ولا رشيد اي ارادوا السفه الغاوي لان العرب قد تصف الشيء بضده فيقولون للديع
سليم وللغلاة المهلكة مفازة وقيل هو على حقيقته وانما قالوا ذلك على سبيل السخرية
قال قتادة استنزا به (قال يا قوم رأيتم ان كنت على بينة من ربي) مستأنفة كالحال التي
قبلها والمعنى اخبروني ان كنت على بيان ووجهة واضحة وبصيرة وهداية من عند ربي فيما
أمرتكم به ونهيتكم عنه (ورزقني منه) اي من فضله وخزائنه ملكه ومن عنده
وباعاته بلا كد مني ولا تعب في تحصيله (رزقا حسنا) اي كثيرا واسعا حاللا طيبا وقد
كان عليه السلام كثير المال والنعمة وقيل اراد بالرزق النبوة وقيل الحكمة وقيل العلم
وقيل التوفيق وقيل المعرفة وقيل الهداية وجواب الشرط محذوف يدل عليه سياق
الكلام تقديره أترك أمركم ونهيكم أو تقولون في شأن ما تقولون مما تريدون به السخرية
والاستنزا أو هل يسعى مع هذه النعمة ان اخون في وحيه وهذا الجواب شديد المطابقة
بقولهم انك لانت الحليم الرشيد اي كيف يليق بالحليم الرشيد ان يخالف امر ربه وله عليه
نعم كثيرة (وما أريد) ينهي لكم عن التطفيف والخس (ان اخالفتكم الى ما أنهاكم)
نهيتمكم (عنه) فأفعله دونكم يقال خالفه الى كذا اذا قصده وهو مول عنه وخالفته عن
كذا في عكس ذلك قال الزجاج معناه لست انهاكم عن شيء وادخل فيه انما اختار لكم
ما اختار لنفسه قال ابن الانباري بين ان الذي يدعوهم اليه من اتباع طاعة الله وترك
الخس والتطفيف هو ما يرضيه لنفسه ولا ينطوي الاعليه فكان هذا محض النصح لهم
وقال قتادة لم اكن لانهاكم عن امر وأمرتكم به (ان أريد) اي ما أريد بالامر والنهي
(الا اصلاح) لكم ودفع الفساد عن دينكم ومعاملاتكم (ما استطعت) ما بلغت اليه
استطاعتي وتمكنت منه طاقتي (وما توفيقي الا بالله) أي ما صرت موفقا هاديا نبيا مرشدا
الا بتأييد الله سبحانه واقداري عليه ومبني اياه (عليه توكلت) في جميع أمور التي منها
أمركم ونهيكم (والية أييب) أي اليه ارجع في كل ما نابي من الأمور وافوض جميع
أموري الى ما يختاره لي من قضائه وقدره وقيل معناه اليه ارجع في الآخرة وقيل ان الانابة
الدعاء ومعناه وله أدعو وعن علي قال قلت يا رسول الله أوصني قال قل الله ربي ثم استقم
قلت ربي الله وما توفيقي الا بالله عليه توكلت واليه أييب قال لي هنك العلم يا أبا الحسن لقد
شربت العلم شربا ونعمته نهلا أخرجه أبو نعيم في الحلية وفي اسناده محمد بن يوسف الكديمي
(ويا قوم لا يجبر منكم شقاق) قال الزجاج معناه لا يكسبنكم والشقاق العداوة وقال
قتادة لا يجملنكم فراق وعن السدي لا يجملنكم عداوتي وعن مجاهد نحوه (ان يصيبكم)
مفعلول ثان لا يجبر منكم اي ان لا يكسبنكم معاداتكم لي أن لا يصيبكم (مثل ما أصاب
قوم نوح) من الغرق (أو قوم هود) من الريح (أو قوم صالح) من الحجارة وغيرها
(وما قوم لوط منكم بمعبد) يحتمل ان يريد ليس مكانهم بمعبد من مكانكم أو ليس زمانهم
بمعبد من زمانكم أو ليسوا منكم بمعبد في السبب الموجب لعقوبتهم وهو مطلق الكفر

ان كانت هذه الاشياء أحب اليكم من
الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا
أي فانتظروا ماذا يحد بكم من عقابه
ونكاله بكم ولهذا قال حتى يأتي
الله بأمره والله لا يهدي القوم
الفاسقين وقال الامام أحمد حدثنا
قتيبة بن سعيد حدثنا ابن لهيعة عن
زهر بن معبد عن جده قال كأمع
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
أخذ بيد عمر بن الخطاب فقال والله
يا رسول الله لانت أحب الي من كل
شيء الا من نفسي فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا يؤمن أحدكم
حتى أكون أحب اليه من نفسه
فقال عمر فانت الآن والله أحب
الي من نفسي فقال رسول الله الآن
يا عمر ان فرد بناخراجه البخاري فرواه
عن يحيى بن سليمان عن ابن وهب
عن حيوة بن شريح عن أبي عقيل
زهر بن معبد انه سمع جده عبد الله
ابن هشام عن النبي صلى الله عليه
وسلم بهذا وقد ثبت في الصحيح عنه
صلى الله عليه وسلم انه قال والذي
نفسى بيده لا يؤمن أحدكم حتى
أكون أحب اليه من والده وولده
والناس أجمعين وروى الامام أحمد
وابوداود واللفظ له من حديث أبي
عبد الرحمن الخراساني عن عطاء
الخراساني عن نافع عن ابن عمر قال
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول اذا تبايعتم بالعينة وأخذتم
بأذناب البقر ورضيت بالزرع وتركتم
الجهاد سلط الله عليكم ذلا لا ينزعه
حتى ترجعوا الى دينكم وروى الامام
أحمد أيضا عن يزيد بن هرون عن

أبي حبيب عن شهر بن حوشب انه سمع عبد الله بن عمرو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحو ذلك وهذا شاهد للذي قبله وأورد
والله أعلم (لقد نهىكم الله في مواطن كثيرة ويوم نحين اذا يجيبكم كثير منكم فلم تغن عنكم شيئا وضافت عليكم الارض بما رحبت ثم

وليدته مدبرين ثم أنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وأنزل جنودا (٣٦٣) لم تروها وعذب الذين كفروا وذلك جزاء الكافرين

ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء

والله غفور رحيم قال ابن جرير عن

مجاهد هذه أول آية نزلت من براءة ذك

تعالى للمؤمنين فضله عليهم واحسانه

لديهم في نصره اياهم في موطن كثيرة

من غزواتهم مع رسوله وان ذلك

من عنده تعالى وبأيديه وتقديره

لا بعددهم ولا بعددهم ونههم على

ان النصر من عنده سواء قل الجمع

أو كثر فان يوم حنين أعجبهم كثرتهم

ومع هذا ما أجدى ذلك عنهم شيئا

فولوا مدبرين الا القليل منهم مع

رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم

أنزل نصره وتأييده على رسوله

وعلى المؤمنين الذين معه كما سميته

ان شاء الله تعالى مفصلا ليعلمهم ان

النصر من عنده تعالى وحده

وبامداده وان قل الجمع فكم من فئة

قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله

والله مع الصابرين وقد قال الامام

أحمد حدثنا وهب بن جرير حدثنا

أبي سمعت يونس يحدث عن

الزهري عن عبيد الله عن ابن

عباس قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم خير الصحابة أربعة وخير

السرايا أربعة مائة وخير الجيوش

أربعة آلاف ولن تغلب اثنا عشر

ألفا من قلة وهكذا رواه أبو داود

والترمذي ثم قال هذا حديث حسن

غريب جدا لا يسنده أحد غير جرير

ابن حازم وانما روى عن الزهري عن

النبي صلى الله عليه وسلم مرسل وقد

رواه ابن ماجه والبيهقي وغيره عن

أكرم بن الجون عن رسول الله صلى

الله عليه وسلم بخبره والله أعلم وقد

كانت وقعة حنين بعد فتح مكة في

وأفرد لفظ بعيد مثل ما سبق وقيل بشي بعيد كذا قدره الزنجشري وتبعه الشيخ وقال

الزنجشري يجوز أن يستوي في بعيد وقريب وقليل وكثير بين المذكر والمؤنث لورودها

على زنة المصادر التي هي كالصهيل والنهيق ونحوهما وقال قتادة انما كانوا حديثي عهد

قريب بهلا كهم بعد نوح وعود ثم بعد ترويههم بالعذاب أمرهم بالاستغفار والتوبة فقال

(واستغفروا ربكم) من عبادة الاوثان (ثم توبوا اليه) من الجحس والنقصان في الميكال

والميزان وقد تقدم تفسير الاستغفار مع تريب التوبة عليه في أول السورة (ان ربي

رحيم) بالمؤمنين (ودود) للتائبين وتقدم تفسير الرحيم والمراد هنا انه عظيم الرحمة والودود

الحب صيغة مبالغة من ود الشيء يودودا وودادا وودادة أي أحبه وآثره قال في الصحاح

وددت الرجل أودمه اذا أحببته والود والود والود المحبة والمشهور وددت بكسر العين

وسمع بفتحها والودود بمعنى فاعل أي يود عباده ويرحمهم وقيل بمعنى مفعول بمعنى ان عباده

يحبونه ويودون أولياءهم فهم بمنزلة المواد مجازا والاول أولى والمعنى هنا انه يفعل بعباده

فعل من هو بليغ المودة بمن يودهم من اللطف به وسوق الخير اليه ودفع الشر عنه وفي هذا

تعلييل لما قبله من الامر بالاستغفار والتوبة وجهه (قالوا يا شعيب ما نفقه كثيرا مما

تقول) مستأنفة كالجل السابغة والمعنى انك تأتينا بما لا عهد لنا به من الاخبار بالامور

الغيبية كالبعث والنشور ولا نفهم ذلك كما نفهم الامور الحاضرة المشاهدة فيكون نفي

الفقه على هذا حقيقة لا مجازا وقيل قالوا ذلك اعراضا عن سماعه وايدنا بقله المبالاة

به واحتقار الكلام مع كونه مفهوما لديهم معلوما عندهم فلا يكون نفي الفقه حقيقة بل

مجازا يقال فقهه يفتقه اذ افهم فقهها وفتقها وحكي الكسائي فقهنا او يقال فقهه فقهها اذ اصار

فقيها (وانا لثا فينا ضعيفا) أي لا قوة لك تقدر بها على ان تمتع نفسك منا وتتمكن بها

من مخالفتنا ومهيننا لا عز لك وهذا قريب من الاول وقيل المراد انه ضعيف في بدنه قاله

علي بن عيسى وقيل انه كان مصابا ببصره قال النحاس وحكي أهل اللغة ان حمير تقول

للاعمى ضعيف أي قد ضعف بذهاب بصره كما يقال له ضرير أي قد ضر بذهاب بصره

وقال الزجاج الاعمى يسمى ضعيفا عن سعيد بن جبير قال كان أعمى وانما عمى من بكائه

من حب الله عز وجل وعن شداد بن أوس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بكى

شعيب عليه السلام من حب الله حتى عمى أخرجه ابن عساكر والواحدى وقال السدي

معناه انما أنت واحد وقال علي كان مكفوقا فنسبوه الى الضعف وقيل الضعيف العاجز

عن الكسب والتصرف وقال الحسن ومقاتل يعني ذليلا والاول أولى ويدل أحسنه قوله

(ولولا رهطك) رهط الرجل جماعته وعشيرته الذين يستند اليهم ويتقوى بهم ومنه

الراهط لحجر اليربوع لانه يتوثق به ويحباقيه ولدهم والرهط والراهط يقع على الثلاثة الى

العشرة وقيل الى السبعة قاله الزنجشري ولا يقع الراهط والعصبة والنفر الا على الرجال

ويجمع على أرهط وأرهط على أرهط وانما جمع لوارهطه ما نعانس ايقاع الضر به مع

كونهم في قلة والكفار ألوف مؤلفة لانهم كانوا على دينهم فتركوها احتراماً لهم لا خوفا

منهم وقال علي فوالله الذي لا اله غيره ما هابوا اجلال ربهم ما هابوا الا العشرة (لرجلك)

سؤال سنة ثمان من الهجرة وذلك لما فرغ صلى الله عليه وسلم من فتح مكة وتمهدت أمورها وأسلم عامة أهلها وأطلقهم رسول الله صلى

الله عليه وسلم فبلغه ان هوازن جمعوا له ليقاتلوه وان أميرهم مالك بن عوف النمصري ومعه ثقيف بكما الهابونو جشم وبنو سعد بن بكر

واوزاع من بنى هلال وهم قليل وناس من بنى (٣٦٤) عمرو بن عامر وعون بن عامر وقد أقبلوا ومعهم النساء والولدان والنساء والنعم

أى لقتلناك بالحجارة والرجم بالحجارة أسوء القتلات وأشرها وقيل معناه لقتلناك وأغلظنا لك القول والاول أظهر ثم أكدوا ما وصفوه به من الضعف بقولهم (وما أنت علينا بعزير) أى كريم مكرم معظم حتى تكفى عنك لأجل عزتك ومنعتك عن دنابل تركنا رجلك لعزة رهطك علينا المواقفتهم لنا فى الدين لا لقوة شوكتهم (قال يا قوم أرهطى أعز عليكم من الله) مستأنفة وانما قال من الله ولم يقل منى لأن نفي العزة عنه وإثباتها لقومه كما يدل عليه إيلاء الضمير حرف النفي استهانة به والاستهانة بآبائهم الله استهانة بالله عز وجل فقد تضمن كلامهم أن رهطه أعز عليهم من الله فاستنكر ذلك عليهم وتجب منه وألزمهم ما لا مخلص لهم عنه ولا مخرج لهم منه بصورة الاستفهام وفى هذا من قوة الحاجة ووضوح المجادلة والقام الخصم الجرم لا يحنى والضمير فى (واتخذتموه) راجع الى الله سبحانه والمعنى واتخذتم الله عز وجل بسبب عدم اعتدادكم ببنية الذى أرسله اليكم (وراءكم ظهر يا) أى منبذوا وراء الظهر لا تبالون به وقيل المعنى واتخذتم أمر الله الذى أمرنى بالإغاة اليكم وهو ما جئتكم به ورائه ظهوركم كالشىء الملقى الذى لا يلتفت اليه يقال جعلت أمره بظهره إذا قصرت فيه وظهره ما ينسب الى الظهر والكسر من تغييرات النسب والقياس فتح الظاء كما قالوا فى أمس امسى بكسر الهمزة وفى دهرى دهرى بضم الدال قال مجاهد نبذتم أمره وقال قتادة لا تخافونه وقال الضحاك تهاونتم به وقيل أن الضمير يعود الى العصيان أى واتخذتم العصيان عونا على عداوتى فالظهور على هذا بمعنى المعين المقوى (إن ربى بما تعملون محيط) لا يحنى عليه شىء من أقوالكم ولا أفعالكم فيجازيكم بها يوم القيامة (ويا قوم اعملوا على مكانتكم) لما رأى اصرارهم على الكفر وتصميمهم على دين آبائهم وعدم تأثر الموعدة فيهم وتوعدهم بأن يعملوا على غاية تمكثهم ونهاية استطاعتهم يقال ممكن مكانة إذا تمكن أبلغ تمكن (انى عامل) على حسب ما يمكنى ويقدره الله لى ثم بالغ فى التهديد والوعيد بقوله (سوف تعلمون) أيما الجانى على نفسه الخطى فى فعله وتعلمون عاقبة ما أنتم عليه من عبادة غير الله والاضرار بعباده وقد تقدم مثله فى الانعام قال الرحمن شرى وصل سوف تارة بالقاء وتارة بالاستئفاف كما هو عادة البلغاء من العرب وأقوى الوصلين وأبلغهما الاستئفاف لأنه أكل فى باب القصاصه والتحويل اه يعنى حذف الفاء هنا لأنه جواب سائل هو المسمى فى علم البيان بالاستئفاف السانى كأن فائلا قال فذا يكون بعد ذلك فهو أبلغ فى التحويل (من يأتىه عذاب يخزيه) أى سوف تعلمون من هو الذى يأتىه العذاب المخزى الذى يتأثر عنه الذل والفضيحة والعار (ومن هو كاذب) فى زعمكم ومن هو المعذب وفيه تعريض بكذبهم فى قولهم لولا رهطك لرجمناك وما أنت علينا بعزير وقيل التقدير من هو كاذب فسيعلم كذبه ويذوق وبال أمره (وارتقبوا انى معكم قريب) أى انتظروا انى معكم منتظرا لما يقضى به الله بيننا (ولما جاء أمرنا) بعد ائهم أو عذابنا (فحينئذ يمشيوا والذين آمنوا معه برحمة منا) لهم بسبب إيمانهم أو بهديتهم للإيمان (وأخذت الذين ظلموا) غيرهم بما أخذوا من أموالهم بغير وجه وظلموا أنفسهم بالتصميم على الكفر (الصيحة) التى صاح بها جبريل حتى خرجت أرواحهم من

وجاءوا بفرضهم وفرضيهم فخرج اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فى جيشه الذى جاء معه للفتح وهو عشرة آلاف من المهاجرين والانصار وقبائل العرب ومعهم الذين أسلموا من أهل مكة وهم الطلقاء فى الفين فصار بهم الى العدو فالتقوا فى واديين مكة والطائف يقال له حنين فكانت فيه الواقعة فى اول النهار فى غلس الصبح انحدروا فى الوادى وقد كنت فيه هوازن فلما تواجها لم يشعر المسلمون الا بهم قد بادروهم فرشقوا بالنبال وأصلحوا السيوف وحلوا جملة رجل واحد كما أمرهم ملكهم فعد ذلك ولى المسلمون مدبرين كما قال الله عز وجل وثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو راكب يومئذ بغلته الشهباء يسوقها الى فخر العدو والعباس عمه أخذ بركابها الايمن وأبوسفين بن الحرث بن عبد المطلب أخذ بركابها الايسر يتقلانها مثلا تسرع السيرة وهو ينوبه بإسعه عليه الصلاة والسلام ويدعو المسلمين الى الرجعة أين يا عباد الله الى أنا رسول الله ويقول فى تلك الحال أنا النبى لا كذب أنا ابن عبد المطلب وثبت معه من أصحابه قريب من مائة ومنهم من قال ثمانون فمنهم أبو بكر وعمر رضى الله عنهما والعباس وعلى والفضل ابن عباس وأبوسفين بن الحرث وأمين ابن أم أمين وأسامة بن زيد وغيرهم رضى الله عنهم ثم أمر صلى الله عليه وسلم معه العباس وكان جهرى الصوت ان ينادى بأعلى صوته يا أصحاب الشجرة يعنى شجرة ببيعة الرضوان التى يابيعها المسلمون من المهاجرين والانصار تحتها على ان لا يفروا عنه فجعل ينادى بهم يا أصحاب السمرة ويقول تارة يا أصحاب سورة البقرة فجعلوا أجسادهم يقولون يا بيلك يا بيلك وانعطف الناس فتراجعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ان الرجل منهم إذا لم يطاوعه بغيره على الرجوع

ابن درعه ثم انحدر عنه وارسله ورجع بنفسه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣٦٥) فلما اجتمعت شريعة منهم عند رسول الله صلى

الله عليه وسلم أمرهم عليه السلام ان يصدقوا الجملة وأخذ قبضة من التراب بعد ما دعارية واستنصره وقال اللهم انجز لي ما وعدتني ثم رمى القوم بها فباقي انسان منهم الأصابة منها في عينه وفيه ما مشغله عن القتال ثم انهم زموافا تبع المسلمون اقفاءهم يقتلون ويأسرون وما تراجع بقية الناس الا والا اسرى مجندلة بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة أخبرنا يعلى بن عطاء عن عبيد الله بن سيار عن أبي همام عن أبي عبد الرحمن الفهري واسمه يزيد بن أسيد ويقال يزيد بن أنيس ويقال كرز قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة حنين فسرنا في يوم فأنشدني الحرف فلما تحت ظلال الشجر فلما زالت الشمس لبست لأمي وركبت فرسي فانطلقت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في فسطاطه فقلت السلام عليكم يا رسول الله ورحمة الله وبركاته طان الروح فقال أجل فقال يا بلال فان من تحت سمرة كأن ظله ظل طائر فقال ليسك وسعديك وأنا فدأوك فقال أسرج لي فرسي فأخرج سر جادفته من ليف ليس فيها أسروا بطرقا فقال أسرج فركب وركبنا فصارا ففناهم عشتينا ولم يتنا فقتلنا الميتة لان فولى المسلمون مدبرين كما قال الله تعالى ثم وليت مدبرين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عباد الله انا عبد الله ورسوله ثم قال يا معشر المهاجرين انا عبد الله ورسوله قال ثم اقمتم عن فرسه

أجسادهم وفي الاعراف فأخذتهم الرجفة وكذا في العنكبوت وقد قدمنا ان الرجفة الزلزلة وانما تكون تابعة للصيحة لتوج الهواء المفضي اليها وهذا في أهل قريته واما أصحاب الايكة فأهلكوا بعد اباطة وهو نار نزلت من السماء أحرقتهم (فأصبحوا ديارهم جائعين) ميتين باركين على الركب وقد تقدم تفسيره وتفسير (كان لم يغنوا فيها) قريبا وكذا تفسير (الابعد المدين كما بعدت ثود) قال المهدي من ضم العين من بعدت فهي لغة تستعمل في الخبر والنسر وبعدت بالكسر على قراءة الجمهور تستعمل في الشر خاصة وهي هنا بمعنى العنة وقيل بكسر العين بمعنى الهلاك وبضمها ضد القرب والمصدر البعد بفتح العين والمعنى هلاكلهم كما هلكت ثود والتشبيه من حيث ان هلاك كل بالصيحة قال ابن الانباري من العرب من يسوي بين الهلاك والبعد الذي هو ضد القرب قيل لم يعذب أمتان قط بعد اباط واحد الا قوم شعيب وقوم صالح فأما قوم صالح فأخذتهم الصيحة من تحتهم وأما قوم شعيب فأخذتهم الصيحة من فوقهم (ولقد أرسلنا موسى) هذه سابعة قصص ذكرت في هذه السورة فتقدم قصة نوح وهود وصالح وابراهيم ولوط ومدن على هذا الترتيب وهذه قصة موسى (بآياتنا) أي بالتوراة حال كونه متلبسا بها (وسلطان مبين) أي المعجزات الباهرات وقيل المراد بالآيات هي التسع المذكورة في غير هذا الموضع منها ثمانية في الاعراف والتاسعة في يونس وليس من الآيات المرادة هنا التوراة لانها أنزلت بعد اغراق فرعون وقومه والسلطان العصا وهي وان كانت من التسع لكنها لما كانت أعظم الآيات وأبهرها للعقول وأشد هاخر فالعادة أفردت بالذكر وقيل المراد بالآيات ما يفيد الظن والسلطان ما يفيد القطع مما جاء به موسى وقيل هما جميعا عبارة عن شيء واحد أي أرسلناه بما يجمع وصف كونه آية وكونه سلطانا بيننا وقيل ان السلطان المبين ما أورده موسى على فرعون في المحاورة بينهما (الى فرعون وملئه) أي أرسلناه بذلك الى هؤلاء وقد تقدم ان الملأ أشرف القوم وانما خصهم بالذكركون سائر القوم لانهم أتباع لهم في الاصدار والاياد وخص هؤلاء الملأ دون فرعون بقوله (فاتبعوا أمر فرعون) أي أمره لهم بالكفر لان حال فرعون في الكفر أمر واضح اذ كفر قومه من الاشراف وغيرهم انما هو مستند الى كفره ويجوز ان يراد بأمر فرعون شأنه وطريقه فيع الكفر وغيره (وما أمر فرعون برشيد) أي ليس فيه رشيد قط بل هو غي وضلال والرشد بمعنى المرشد والاسناد مجازي أو بمعنى ذي رشد وفيه تعريض بأن الرشيد في أمر موسى (يقدم قومه) تعليل للنفي قبله من قدمه بمعنى تقدمه أي يصير متقدما لهم (يوم القيامة) وسابقا لهم الى عذاب النار كما كان يتقدمهم في الدنيا (فأوردتهم النار) أي انه لا يزال متقدما لهم وهم يتبعونه حتى يوردتهم النار في الآخرة والورود الدخول وأوردماض لفظا مستقبلا معنى لانه عطف على ما هو نوص في الاستقبال وعبر بالماضي تنبيها على تحقق وقوعه والهمزة في أو ردلت تعدية لانه قبلها يتعدى لواحد قال تعالى ولما ورد ما مدني وقيل بل هو ما مضى على حقيقة وهو قد وقع وانفصل وذلك انه أوردتهم في الدنيا النار قال تعالى يعرضون عليها وقيل أوردتهم موجباتها وأسبابها وفيه بعد

فأخذ كفاهم تراب فأخبرني الذي كان أدنى اليه معنى انه ضرب به وجوههم وقال شأهت الوجوه فلهزمهم الله تعالى قال يعلى بن عطاء فخذني أسأؤهم عن آبائهم انهم قالوا لم يبق منّا أحد الا امتلات عيناه وفيه ترابا وسمعا لصلوات بين السماء والارض كما مر ارا الحديدي

على الطشت الحديد وهكذا رواه الحافظ (٣٦٦) البيهقي في دلائل النبوة من حديث أبي داود الطيالسي عن حماد بن سلمة به وقال محمد

ابن اسحق حدثني عاصم بن عمر بن قتادة عن عبد الرحمن بن جابر عن أبيه جابر بن عبد الله قال فرج مالك بن عوف بن معه الى حنين فسبق رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه فاعدوا وتهموا في مضايقي الوادي واخناؤه واقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه حتى انخط بهم الوادي في عماية الصبح فلما انخط الناس ثارت في وجوههم الخيل فاشتدت عليهم وانكفأ الناس منهزمين لا يقبل أحد على أحد وانحاز رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات اليمين يقول أيها الناس هلموا الى أنا رسول الله أنا رسول الله أنا محمد بن عبد الله فلا شيء وركبت بعضها بعضا فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر الناس قال يا عباس اصبر يا معشر الانصار يا أصحاب السمر فاجابوه ليبيك ليبيك فجعل الرجل يذهب ليعطف بعبه فلا يقدر على ذلك فيقتد في درعه في عنقه ويأخذ سيفه وقوسه ثم يوثم الصوت حتى اجتمع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم مائة فاستعرض الناس فاقتتلوا وكانت الدعوة أول ما كانت بالانصار ثم جعلت آخر بالخزرج وكثروا صبرا عند الحرب وأشرف رسول الله صلى الله عليه وسلم في ركابه فنظر الى مجتلد القوم فقال الآن حي الوطيس قال فوالله ما راجعه الناس الا والاسارى عند رسول الله ملقون فقتل الله منهم من قتل وانهمز منهم ما نهمز وفاق الله على رسوله أموالهم وأبناءهم وفي الصحيحين من حديث شعبة عن أبي اسحق عن البراء بن عازب رضى الله عنهما ان رجلا قال له يا أبا عمارة أفررت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين فقال لكن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يفران هو ازن كانوا قوما رماة فلما لقيناهم من وجعلنا عليهم انهمزوا فقبل الناس على الغنائم فاستقبلوا بالناس فأنهمز الناس فلقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوسفيان

لاجل العطف بالقاء قال قتادة مضي فرعون بين أيدي قومه حتى يجمع بهم على النار قال الخفاجي وأنزل لهم النار منزلة الماء فسمى اتيانها ورودا فالنار استعاره مكنية تم كنية للضد وهو الماء واثبات الورد ولها تخييل ثم ذم الورد الذي أوردتهم اليه فقال (وئس الورد المورود) أي المدخل المدخول فيه الذي وردوه لان الورد الى الماء الذي يقال له الورد انما يرده ليطفي حر العطش ويذهب ظمأه والنار على ضد ذلك والورد يكون مصدرا بمعنى الورد فلا بد من حذف مضاف تقديره وئس مكان الورد المورود وهو النار وانما احتيج الى هذا التقدير لان تصادق فاعل نعم وئس ومخصوصه ما شرط فلا يقال نعم الرجل القرس ثم ذمهم بعد ذم المكان الذي يردونه فقال (وأتبعوا) أي أتبع قوم فرعون مطلقا أو الملائكة خاصة أوهم وفرعون (في هذه) الدنيا (لعنة) عظيمة أي طردوا ابعادا من الامم بعدهم (وأتبعوا لعنة) (يوم القيامة) يلعنهم أهل الحشر جميعا ثم انه جعل اللعنة رفدا لهم على طريقة التهميم فقال (ئس الرغد المرفود) أي العون المعان او العطاء المعطى قال الكسائي وأبو عبيدة رفته أنه أرفده رفداً عن نفسه وأعطيه واسم العطية الرغد أي بئس العطاء والاعانة ما أعطوهم اياه وأعانوهم به والمخصوص بالذم محذوف أي رقدتهم وهو اللعنة التي أتبعوها في الدنيا والآخرة كأنها لعنة بعد لعنة تمد الاخرى الاولى وتؤديها وسميت اللعنة عوناً لانها اذا سمعتم في الدنيا بعدتهم عن رحمة الله وأعانهم على ما هم فيه من الضلال وسميت رفداً أي عوناً لهذا المعنى على التهميم والافاللعنة اذلال لهم وانزال بهم الى الخضم الاسفل وسميت معاناً لانها أرفدت في الآخرة بلعنة أخرى لتكونا هاديتين الى طريق الحليم وذكر الماوردي حكاية عن الاصمعي ان الرغد بالفتح القدح وبالكسر ما فيه من الشراب فكانه ذم ما يستقون في النار وهذا أنسب بالمقام وقيل ان الرغد الزيادة أي بئس ما يرفدونه به بعد الغرق وهو الزيادة قاله الكبي وأصل الرغد العون والعطاء والاصلة والارفاذ أيضا الاعطاء والاعانة قال أبو السعود وقد فسر الرغد بالعطاء ولا يلائم المقام وأصله ما يضاف الى غيره ليعمده (ذلك) أي ما قصه الله سبحانه في هذه السورة من القصص السبعة (من أبناء القرى) أي من أخبار الامم السالفة والقرون الماضية وما فعلوه بأبنائهم (نقصه عليكم) أي هو مقصود عليكم لتخبر به قومك لعلهم يعتبروا وقد تقدم تحقيق معنى القصص (منها) أي من القرى التي أهلكت أهلها (قائم وحصيد) القائم ما كان قائماً على عروشها وحصيداً لما أثلته وقيل القائم العامر والحصيد الخراب وقيل القائم القرى الخراب على عروشها والحصيد المستأصل بمعنى محصود شبه ما بقى من آثار القرى بالزرع القائم على ساقه وشبهه المقطوع والمعفو منها بالحصيد قال ابن عباس يعني قرى عامرة وقرى خادمة وقال قتادة قائم يرى مكانه وحصيد لا يرى له أثر وقال ابن جرير قائم خاوع على عروشها وحصيد ملصق بالارض والمعنى بعضهم باق وبعضها عاف والجملة مستأنفة استئنافاً بيانياً لانه لما ذكر أبناء القرى اتجه لسائل ان يقول ما حال هذه القرى اباقية آثارها أم لا (وما ظلمناهم) بما فعلناهم من العذاب والاهلاك (ولكن ظلموا أنفسهم) بأن جعلوها عرضة للهلاك باقتراف ما يوجب

رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين فقال لكن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يفران هو ازن كانوا قوما رماة فلما لقيناهم من وجعلنا عليهم انهمزوا فقبل الناس على الغنائم فاستقبلوا بالناس فأنهمز الناس فلقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوسفيان

ابن الحرث أخذ بلجام بعلته البيضاء وهو يقول أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب (٣٦٧) قلت وهد في غاية ما يكون من الشجاعة التامة انه في مثل هذا اليوم في حومة

الوحي وقد انكشف عنه جيشه وهو مع هذا على بقله ليست سرقة الجري ولا تصلح لفرو ولا لكر ولا لهرب وهو مع هذا أ يضار كضها الى وجوههم ونوباسه ليعرفه من لم يعرفه صلوات الله وسلامه عليه دائماً الى يوم الدين وما هذا كله الا ثقة بالله وتوكل عليه وعلمانه بأنه سينصره ويتم ما أرسله به ويظهر دينه على سائر الاديان ولهذا قال تعالى ثم أنزل الله سكتته على رسوله أي طمأنينته وثباته على رسوله وعلى المؤمنين أي الذين معه وأنزل جنود الم ترها وهم الملائكة كما قال الامام أبو جعفر بن جريح حدثني الحسن بن عرفة قال حدثني المعمر بن سليمان عن عوف هو ابن أبي جميلة الاعرابي قال سمعت عبد الرحمن مولى أم برثن حدثني رجل كان مع المشركين يوم حنين قال لما التقينا نحن وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين لم يقوموا لنا حلب شاة قال فلما كشفناهم جعلنا نسوقهم في آثارهم حتى انتهينا الى صاحب البغلة البيضاء فاذا هو رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فتلقانا عنده رجال بض حسان الوجوه فقال لنا شأهت الوجوه ارجعوا قال فانهم زناور كبروا كفاً فاسكات اياها وقال الحافظ أبو بكر البهي في آبنا أبو عبد الله الحافظ حدثني محمد بن أحمد بن الوليد حدثنا اسحق بن الحسن الحرثي حدثنا عافان بن مسلم حدثنا عمداً الواحد بن زياد حدثنا الحرث بن حصيرة حدثنا القاسم بن

من الكفر والمعاصي (فما أغنت عنهم آلهتهم) أي فادفعت عنهم أصنامهم أو ما نعت قاله أبو عاصم (التي يدعون) يعبدونها (من دون الله) أي غيره (من شيء) أي شيئاً من العذاب وبأس الله ومن زائدة (لما جاء) أي حين جاء (أمر ربك) أي عذابه (وما زادهم غير تنبيت) أي هلاك وخسران قال ابن عمر أي هلكة وقال ابن زيد أي تخسير وقيل تدمير والتنبيت اسم من تنبيه بالتشديد وقيل تنب بالسكر خسرت كناية عن الهلاك وتبالة أي هلاك واستتب الأمر تهيأ ويستعمل لازماً ومتعدياً يقال تنبيه غيره وتب هو بنفسه والمعنى ما زادتهم أصنامهم التي يعبدونها الا هلاكاً وخسراً ناو قد كانوا يعتقدون انها تعينهم على تحصيل المنافع ودفع المضار (وكذلك) أي مثل ذلك الاخذ (أخذ ربك) قرئ على انه فعل وعلى انه مصدر (إذا أخذ القرى وهي ظالمة) أي أهلها وهم ظالمون بالذنوب فلا يغني عنهم من أخذ شيء (ان أخذ) عقوبته للكافرين (أليم شديد) أي موجع غليظ على المأخوذ وهو مبالغته في التهديد والتحذير أخرج البخاري ومسلم وغيرهم عن أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله سبحانه وتعالى ليلى للظالم حتى اذا أخذهم لم يقلته ثم قرأ وكذلك أخذ ربك الاية ولا تظن ان الاية حكمها مختص بظالمى الامم الماضية بل هو عام في كل ظالم ويعضده الحديث (ان في ذلك) أي أخذ الله سبحانه لاهل القرى أوفى القصص السبعة التي قصها الله على رسوله (لاية) لعبرة وموعظة لان القصص المذكورة فيها عذاب الدنيا وعذاب الآخرة وقد حصل الاول فيعلم العاقل ان القادر على انزال الاول قادر على انزال الثاني (لمن خاف عذاب الآخرة) لانهم الذين يعبثون بالعبر ويتعظون بالمواعظ قال ابن زيد يقول انا سوف نبي لهم بما وعدناهم في الآخرة كما وبقينا الانبياء انا لننصرهم (ذلك) أي يوم القيامة المدلول عليه بكرا الآخرة (يوم مجموع له) صفة ليوم حوت على غير من هي له فلذلك رفعت الظاهر وهو (الناس) من الاولين والآخرين للحاسبة والمجازاة (وذلك) أي يوم القيامة (يوم مشهود) يشهده أهل الحشر أو مشهود فيه الخلائق أو يشهده أهل السماء والارض فانسع في الظرف باجرائه مجرى المفعول (وما نؤخره) أي ذلك اليوم (الا لاجل) اللام للتعليل أي لانهما أجل أي وقت (معدود) معلوم بالعدد لا يعلمه الا الله وهو مدة الدنيا وقد عين سبحانه وقوع الجزاء بعده وبعبارة أبي السعد الا لا نقضاء مدة قليلة مضروبة حسبما تقتضيه الحكمة (يوم) حين (يأت) يوم القيامة وقيل الضمير لله تعالى كقوله الآن بأنهم الله أو يأتى ربك (لا تكلم) أي لا تتكلم فيه (نفس) بما ينفع وينجي من جواب (الاباذنه) أي بما أذن لها من الكلام وقيل لا تكلم بحجة ولا شفاعة الاباذنه سبحانه لها في التكلم بذلك كقوله لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن وقوله تعالى من ذا الذي يشفع عنده الاباذنه وقد جمع بين هذا وبين قوله يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها وقوله اخبارا عن محاجة الكفار بنامنا كما مشركين وقوله هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون باختلاف أحوالهم باختلاف مواقف القيامة وقد تكرر مثل

عبد الرحمن عن أبيه قال قال ابن مسعود رضى الله عنه كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين فولى عنه الناس وبقيت معه في ثمانين رجلاً من المهاجرين والانصار قد منا ولم نولهم الدبر وهم الذين أنزل الله عليهم السكينة قال ورسول الله صلى الله عليه

وسلم على بعلته البيضاء مضى قدما فحادث بعلته (٣٦٨) قال عن السرج فقلت ارتفع رفعك الله قال ناولني كفامن التراب فنذالته

هذا الجمع في مواضع وقد اشتملت هذه الآية على ثلاثة أنواع من البديع الجمع في قوله لا تكلم نفس والتفريق في قوله ففهم شقي وسعيد والتقسيم في قوله فاما الذين شقوا (فمنهم) أي من الانفس أو من أهل الموقف وان لم يذكر وا قال الزنجشري لان ذلك معلوم ولان قوله لا تكلم نفس يدل عليه وكذا قال ابن عطية (شقي) هو من كتبت عليه الشقاوة (وسعيد) أي من كتبت له السعادة وتقدم الشق على السعيد لان المقام مقام تحذير أخرج الترمذي وحسنه وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن عمر بن الخطاب قال لما نزلت ففهم شقي وسعيد قلت يا رسول الله فعلا فعمل على شيء قد فرغ منه أو على شيء لم يفرغ منه قال بل على شيء قد فرغ منه وجرت به الاقلام يا عمر ولكن كل ميسر لما خلق له وقد استدل بهذه الآية على ان أهل الموقف قسمان ثلاث الهما وظاهر الآية والحديث يدل على ذلك لكن بقي قسم آخر مسكوت عنه وهو من استوت حسناته وسيئاته أو لا حسنات لهم ولا سيئات كالجنان والاطفال فهم تحت مشيئة يحكم فيهم بما شاء وتخصيص القسمين لا ينفي القسم الثالث (فاما الذين شقوا) أي الذين سبقت لهم الشقاوة في علمه تعالى وهم الذين يوتون على الكفر وان تقدم منهم ايمان (ففي النار) أي فستقرون فيها (لهم فيها زفير وشهيق) قال الزجاج الزفير من شدة الانين وهو المرفوع جدا قال وزعم أهل اللغة من البصريين والكوفيين ان الزفير بمنزلة ابتداء صوت الحيز والشهيق بمنزلة آخره وقيل الزفير للحمار والشهيق للبغل وقيل الزفير الصوت الشديد والشهيق الصوت الضعيف وقيل الزفير اخراج النفس والشهيق ردها وقيل الزفير من الصدر والشهيق من الحلق وقيل الزفير ترديد النفس في الصدر من شدة الخوف حتى تتفتح منه الاضلاع والشهيق النفس الطويل الممتد أو رد النفس الى الصدر والمراد بهما الدلالة على شدة كربهم ونغمهم وتشبيه حالهم عن استولت الحرارة على قلبه وانحصر فيه روحه وقال الليث الزفير ان يعلأ الرجل صدره حال كونه في الغم الشديد من النفس ويخرجه والشهيق ان يخرج ذلك النفس وهو قريب من قولهم تنفس الصعداء والجله امامه ستأفة أو حالية (خالدين) لابئين (فيها) أي في النار (مادامت السموات والارض) مادامه أي مدة دوامهما في الدنيا وهذه المدة غير ما يزيد الله مما لا نهاية له ودامت هنا تامة لانها بمعنى بقيت وقد اختلف العلماء في بيان معنى هذا التوقيت لانه قد علم بالدلة القطعية تأيد عذاب الكفار في النار وعدم انقطاعه عنهم وثبت أيضا ان السموات والارض تذهب عند انقضاء أيام الدنيا فقالت طائفة ان هذا الاخبار جار على ما كانت العرب تعتاده اذا أرادوا المبالغة في دوام الشيء قالوا هو دائم مادامت السموات والارض ومنه قولهم لا آتيتك ما جن الليل وما اختلف الليل والنهار وما نأح الحمام ونحو ذلك فيكون المعنى انهم خالدون فيها أبدا لا انقطاع لذلك ولا انتهاء له وقيل ان المراد سموات الآخرة وأرضها فقد ورد ما يدل على ان الآخرة سموات وأرضها غير هذه الموجودة في الدنيا وهي دائمة بدوام دار الآخرة وأيضا لا بد لهم من موضع يقلعهم وآخر يظلمهم وهما أرض وسماء قال ابن عباس لكل جنة أرض وسما

قال فضررب به وجوههم فامتلات أعينهم ترابا قال أين المهاجرون والانصار قلت هم هناك قال اهتف بهم فهتفت بهم فجأوا وسيفوهم بأيانهم كأنها الشهب وولى المشركون أديارهم ورواه الامام أحمد في مسنده عن عفان به نحوه وقال الوليد بن مسلم حدثني عبد الله بن المبارك عن أبي بكر الهذلي عن عكرمة مولى ابن عباس عن شيبه بن عثمان قال لما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين قد عرى ذكرت أبي وعمي وقتل على وجزة اياهما فقلت اليوم أدركت ناري منه قال فذهبت لاجيئه عن يمينه فاذا أنا بالعباس بن عبد المطلب قائما عليه درع بيضاء كأنها فضة يكشف عنها العجاج فقلت عمه ولن يخذه قال فحجته عن يساره فاذا أنا بأبي سفيان بن الحرث بن عبد المطلب فقلت ابن عمه ولن يخذه فحجته من خلفه فلم يبق الا ان اسوره سورقا بالسيف اذ رفع لي شواط من نار بيني وبينه كأنه برق خفت ان يخمشني فوضعت يدي على بصري ومشيت القهقري فالتفت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا شيبه يا شيبه ادن مني اللهم اذهب عنه الشيطان قال فرفعت اليه بصري ولهو أحب الى من سمعي وبصري فقال يا شيبه قاتل الكفار رواه البيهقي من حديث الوليد بن فز كره ثم روى من حديث أيوب بن جابر عن صدقة بن سعيد عن مصعب بن شيبه عن أبيه قال خرجت مع رسول الله صلى

الله عليه وسلم يوم حنين والله ما أخرجني اسلام ولا معرفة به ولكنني أبيت أن تظهر هو اذن علي قرش فقلت وأنا واقف معه يا رسول الله اني أرى خيلا بلقا فقال يا شيبه انه لا يراها الا كافر فضررب وروى

وروى نحوه عن السدي والحسن (الاماشاء ربك) قد اختلف أهل العلم في معنى هذا الاستثناء على أقوال الأول انه من قوله في النار كانه قال الاماشاء ربك من تأخير قوم عن ذلك روى هذا عن أبي سعيد الخدري الثاني ان الاستثناء انما هو للعصاة من الموحدين وانهم يخرجون بعد مدة من النار وعلى هذا يكون قوله سبحانه فاما الذين شقوا عما في الكفرة والعصاة ويكون الاستثناء من خالدين يكون ما معنى بن وبه - اذا قال قتادة والضحاك وأبو سنان وغيرهم قال البيضاوي هو استثناء من الخلود في النار لان بعضهم وهم فساق الموحدين يخرجون منها وذلك كاف في صحة الاستثناء لان زوال الحكم عن الكل يكفي زواله عن البعض وهم المرادون بالاستثناء الثاني فانهم مفارقون عن الجنة أيام عذابهم فان التأييد من مبدء معين يتمم باعتبار الابتداء كما يتمم باعتبار الانتهاء وهؤلاء ان شقوا بعصيانهم فقد سعدوا بإيمانهم انتهى وقد ثبت بالأحاديث المتواترة تواتر إيفاد العلم الضروري بأنه يخرج من النار أهل التوحيد فكان ذلك مخصصا لكل عموم الثالث ان الاستثناء من الزفير والشهيق أي لهم فيها ذلك الاماشاء ربك من أنواع العذاب غير الزفير والشهيق قاله ابن الأنباري الرابع ان معنى الاستثناء أنهم خالدون فيها مادامت السموات والارض لا يموتون فيها الاماشاء ربك فانه يأمر النار فتأكلهم حتى يقنوا ثم يجدد الله خلقهم روى ذلك عن ابن مسعود الخامس ان الابعنى سوى ولكن والاستثناء منقطع والمعنى مادامت السموات والارض سوى ما يتجاوز ذلك من الخلود كانه ذكر في خلودهم ما ليس عند العرب أطول منه ثم زاد عليه الدوام الذي لا آخره حكاه الزجاج السادس ما روى عن الفراء وابن الأنباري وابن قتيبة من ان هذا لا ينافي عدم المشيئة كقولك والله لا ضربنك الا ان أرى غير ذلك ونوقش هذا بان معنى الآية الحكم بخلودهم المدة التي شاء الله فالمشيئة قد حصلت جرما وقد حكى هذا القول الزجاج أيضا السابع ان المعنى خالدين فيها مادامت السموات والارض الاماشاء ربك من مقدار موقوفهم في قبورهم وللحساب حكاه الزجاج أيضا الثامن ان المعنى خالدين فيها الاماشاء ربك من زيادة النعيم لاهل النعيم وزيادة العذاب لاهل الجحيم حكاه الزجاج أيضا واختاره الحكيمة الترمذي التاسع ان الابعنى الواو قاله الفراء والمعنى وما شاء ربك من الزيادة قال مكي وهذا القول بعيد عند البصريين ان يكون الابعنى الواو العاشر ان الابعنى الكاف والتقدير كما شاء ربك ومنه قوله تعالى ولا تسبحوا ما ندكم أبأوكم من النساء الا ما قد سلف أي كما قد سلف الحادي عشر ان هذا الاستثناء انما هو على سبيل الاستثناء الذي ندب اليه الشارع في كل كلام فهو على حد قوله لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين قاله ابن عطية وروى نحوه هذا عن أبي عبيد ولا يحتاج الى ان يوصف بتصل ولا منقطع وهذه الأقوال هي جملة ما وقفنا عليه من أقوال أهل العلم وقد نقض بعضها بما نقضت بدفوعات وقد أوضح الشوكاني ذلك في رسالة مستقلة جمعها في جواب سؤال ورد من بعض الاعلام قال السيوطي وما تقدم من التأويل هو الذي ظهر وهو خال من التكلف والله أعلم بمراده انتهى قال في الجمل أي التفسير للاستثناء وحاصله ان الافي المعنى بمعنى حرف العطف

ولهذا قال تعالى ثم أنزل الله سكينته
على رسوله وعلى المؤمنين وأنزل
جنود الم تر وهو عذب الذين كفروا
وذلك جزاء الكافرين وقوله ثم يتوب
الله من بعد ذلك على من يشاء والله
غفور رحيم قد تاب الله على بقية
هو ازن فاسلموا وقدموا عليه مسلمين
ولحقوه وقد قارب مكة عند المعرأة
وذلك بعد الوقعة بقرية من
عشرين يوم فبعد ذلك خيرهم بين
سبهم وبين أموالهم فاختاروا سبهم
وكانوا ستة آلاف أسير ما بين صبي
وامرأة فرد عليهم وقسم الأموال
بين الغانمين ونقل أناسا من الظلقة
ليتألف قلوبهم على الإسلام
فأعطاهم مائة مائة من الأبل وكان من
جمله من أعطى مائة مالك بن عوف
النضري واستعمله على قومه كما كان
فأتمدحه بقصيدته التي يقول فيها
ما ن رأيت ولا سمعت بمنله
في الناس كلهم بمنله محمد
أوفى وأعطى للجزيل اذا احتدى
ومتي بشأخبرك عما في غد
واذا الكتبية غردت انسابها
بالسهري وضرب كل مهند
فكانته ليت على اشجاله
وسط المباءة خاد في مرصد
قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا انما
المشركون نجس فلا يقربوا المسجد
الحرام بعد عامهم هذا وان خفتم
عملة فسوف يغنيكم الله من فضله
ان شاء ان الله عليم حكيم فاتلوا
الذي لا يؤمنون بالله ولا باليوم
الآخر ولا يحرمون ما حرم الله

والاستثناء منقطع فكانه قيل خالد بن فيهما مادامت السموات والارض وزيادة على
هذه المدة لا تنتهي لها وقوله هو الذي ظهر أي ظهر له اختياره من ثلاثة عشر وجهها
للمفسرين في هذا المقام وهو وجه حسن لان فيه التأييد بما يعلمه مخاطبون بالمشاهدة
ويتفرقون به وهو دوام الدنيا وما التأييد بدوام سموات الآخرة وأرضها كقيل فقيه انه
غير معلوم للمخاطبين خصوصاً من ينكر البعث وقد استوفى السمين الوجوه المذكورة
ولنقتصر على نقل بعضها لكونه أقرب من غيره انتهى ثم ذكر الوجه الثاني والخامس
والسادس عشر كما مر وقال ابن حجر الهيتمي المكي في الزواجر عن اقتراف الكبائر دلت
الآيات والاحاديث على ان عذاب الكفار في جهنم دائم مؤبد وما ورد مما يخالف ذلك يجب
تأويله فن ذلك قوله تعالى خالد بن فيهما مادامت السموات والارض الا ما شاء الله من
فعال لما يريد فظاهره ان مدة عقابهم مساوية لمدة بقاء السموات والارض الا ما شاء الله من
هذه المدة فلا يكونون فيه خالد بن فيها وقد أوله العلماء بنحو عشرين وجهاً يرجع بعضها
الى حكمة التقييد بدوام السموات والارض وبعضها الى حكمة الاستثناء ومعناه فن
الاول ان المراد سموات الجنة وأرضها اذا السماء كل ما عاكلا والارض كل ما استقررت
عليه وكون الجنة والنار له ما سماء وأرض بهذا الاعتبار أمر قطعي لا يخفى على أحد
فان دفع التفسير في هذا القول بأنه لا يجوز زجل ما في الآية عليه لانه غير معروف للمخاطبين
أو سموات الدنيا وأرضها أو أجرى ذلك على عادة العرب في الاخبار عن دوام الشيء وتأويله
بذلك ونحوه كقولهم لا آتيتك ما سال سليل وما جن ليل وما طما البحر وما قام جبل لانه تعالى
يخاطب العرب على عرفهم في كلامهم وهذه الالفاظ في عرفهم تفيد الابن والدوام وعن
ابن عباس ان جميع الاشياء المخلوقة أصلها من نور العرش وان السموات والارض في
الآخرة تردان الى النور الذي خلقته منه وهما دائمان أبداً من نور العرش ثم هذا الجواب
انما يحتاج اليه بناء على ان مفهوم التقييد بدوام السموات والارض انهم لا يبقون في النار
الا بقدر مدة دوامهما من حين ايجادهما الى اعدامهما ومنع بعضهم ذلك بان المفهوم من
الآية انهما متى كانتا دائمتين كان كونهم في النار باقياً وقضية ذلك انه كلما حصل الشرط
وهو دوامهما حصل المشرط وهو بقاءهم في النار ولا يقتضي انه اذا اعدم الشرط يعدم
المشرط فاذا قلنا مادامت باقية عقابهم ثم قلنا لکنهما مادامت انما لازم دوام عقابهم أو لکنهما
ما بقيتا لم يلزم عدم دوام عقابهم لا يقال اذا دام عقابهم بقيتا أو عدمهما فلا فائدة للتقييد
بدوامهما لانا نقول بل فيه أعظم الفوائد وهو دلالة على بقاء ذلك العذاب دهر ادائماً
طويلاً لا يحيط العقل بقدر طوله وامتناده فأما انه لذلك العذاب آخراً فلا فائدة يحصل
من ادلة أخرى وهي الآيات المصرحة بتأيد خلودهم المستلزم انه لا آخر له ومن الثاني انه
استثناء من فيها لانهم يخرجون من النار الى الزمهرير والى شرب الخمر ثم يعودون فيها فهم
خالدون فيها أبداً الا في تلك الاوقات فانها وان كانت أوقات عذاب أيضاً لانهم ليسوا
حينئذ في حقيقة أو أن ما ان يعقل كان كحوا ما طاب لكم من النساء وحينئذ فيكون
استثناء لعصاة المؤمنين من ضمير خالد بن متصل ببناء على شمول شقوا لهم أو منقطعاً ببناء على

عدم شموله لهم وهو الاظهر وانه منقطع والاجمع سوى أى مادامت سوى ما شاعرك
 زيادة على ذلك وبقيت اجوبة كثيرة اعرضت عنها لبعدها ولا ينافي ذلك ما رواه أحمد عن
 عبد الله بن عمر وليأتين على جهنم يوم تصفق فيه أبوابها ليس فيها أحد وذلك بعد ما يلبثون
 فيها أحقابا لان في سنده من قالوا فيه انه غير ثقة وصاحب أكاذيب كثيرة عظيمة نعم نقل غير
 واحد هذه المقالة عن ابن مسعود وأبي هريرة قال شيخ الاسلام ابن تيمية وهو قول عمر بن
 الخطاب وابن عباس وابن مسعود وأبي هريرة وأنس وإليه ذهب الحسن البصري وحماد
 ابن سلمة وبه قال علي بن طلحة والوالي وجماعة من المفسرين انتهى ويرد ما نقله عن الحسن
 قول غيره قال العلماء قال ثابت سألت الحسن عن هذا فانكره والظاهر ان هؤلاء الذين
 ذكرهم لم يصح عنهم من ذلك شيء وعلى المنزل فعنى كلامهم كما قاله العلماء ليس فيها أحد من
 عصاة المؤمنين أما موضح الكفار فهي ممتلئة بهم لا يخرجون عنها أبدا كما ذكره الله في آيات
 كثيرة وفي تفسير الرازي قال قوم ان عذاب الكفار منقطع وله نهاية واستدلوا بهذه
 الآية وبلائين فيها أحقابا وبأن معصية الظالم متناهية فالعقاب عليها بما لا يتناهى ظم
 انتهى والجواب عن الآية وقوله تعالى أحقابا لا يقتضى ان له نهاية بل ما من ان العرب
 يعبرون به ويخوهم عن الدوام ولا ظم في ذلك لان الكافر كان عازما على الكفر مادام حيا
 فعوقب دائما فهو لم يعاقب بال دائم الاعلى دائم فلم يكن عذابه الاجزاء وفاقا واعلم ان
 التقيد والاستثناء في أهل الجنة ليس المراد به ما ظاهرهما باتفاق الكل لقوله تعالى غير
 مجذوذ فيؤول بنظير ما مر ويكون المراد بما اذا جعلناها بمعنى من أهل الاعراف عصاة
 المؤمنين الذين لم يدخلوها بعد قال ابن زيد أخبرنا الله تعالى بالذي يشاء لاهل الجنة
 فقال عطاء غير مجذوذ أى مقطوع ولم يخبرنا بالذي يشاء لاهل النار انتهى كلام ابن حجر
 وفي الذي تحامل به على ابن تيمية نظره فقد أوضح البحث الحافظ ابن القيم رحمه الله في حادى
 الارواح الى بلاد الافراح مستوفيا بما له وعليه فن شاء فليرجع اليه أخرجه أبو الشيخ عن
 قتادة انه تلا هذه الآية فقال حدثنا أنس ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال يخرج
 قوم من النار ولا نقول كما قال أهل حروراء ان من دخلها بقي فيها وعن جابر قال قرأ رسول
 الله صلى الله عليه وآله وسلم هذه الآية فقال ان شاء الله ان يخرج أنا من الذين شقوا من
 النار فيدخلهم الجنة فعلم أخرجه ابن مردويه وعن خالد بن معدان في الآية قال انها
 في ذوى التوحيد من أهل القبلة وعن جابر بن عبد الله وأبي سعيد الخدري قال هذه
 الآية قاضية على القرآن كله يقول حيث كان في القرآن خالد بن معدان في الآية قال خفاء
 ابن عباس في قوله الاما شاعرك بك قال فقد شاعرك ان يخلد هؤلاء في النار وان يخلد هؤلاء
 في الجنة وعنه قال استثنى الله من النار ان تأكلهم وعن السدي في الآية قال خفاء
 بعد ذلك من مشيئة الله ما نسخها فأزل بالمدينة ان الذين كفروا وظلموا لم يكن الله ليغفر
 لهم ولا يهديهم طريقا الى آخر الآية فذهب الرجاء لاهل النار ان يخرجوا منها وأوجب
 لهم خلود الابد وقوله وأما الذين سعدوا الآية بخفاء بعد ذلك من مشيئة الله ما نسخها فأزل
 بالمدينة والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات الى قوله ظلالا ظليل فأوجب لهم

ورسوله ولا يدينون دين الحق من
 الذين أتوا الكتاب حتى يعطوا
 الجزية عن يد وهم صاغرون) امر
 تعالى عباده المؤمنين الطاهرين
 ديناً وذا تأنق المشركين الذين هم
 نجس ديناً عن المسجد الحرام وان
 لا يقربوه بعد نزول هذه الآية وكان
 نزولها في سنة تسع ولهذا بعث
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا
 حجة أبي بكر رضى الله عنهم عامة
 وأمره ان ينادى في المشركين ان لا
 يحج بعد هذا العام مشرك ولا يطوف
 بالبيت عريان فأتم الله ذلك وحكم
 به شرعا وقدرا وقال عبد الرزاق
 اخبرنا ابن جريج أخبرني أبو الزبير
 انه سمع جابر بن عبد الله يقول في
 قوله تعالى انما المشركون نجس فلا
 يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم
 هذا الا ان يكون عبداً أو أحداً
 من أهل الذمة وقدرى مرفوعا
 من وحه آخر فقال الامام أحمد حدثنا
 حسن حدثنا شريك عن الاشعث
 يعني ابن سوار عن الحسن عن
 جابر قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لا يدخل مسجدنا هذا
 بعد عامنا هذا مشرك الا أهل العهد
 وخدمكم تفرد به الامام أحمد مرفوعا
 والموقوف أصح اسنادا وقال الامام
 أبو عمر الاوزاعي كتب عمر بن عبد
 العزيز رضى الله عنه ان امنعوا
 اليهود والنصارى من دخول
 مساجد المسلمين واتبع نهيهم قول
 الله تعالى انما المشركون نجس وقال

عطاء الحرم كله مسجد لقوله تعالى
 فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم
 هذا ودلت هذه الآية الكريمة على
 نجاسة المشرك كما ورد في الصحيح الموثق
 لا ينجس وأما نجاسة بدنه فالجمهور
 على أنه ليس بنجس البدن والذات
 لأن الله تعالى أحل طعام أهل
 الكتاب وذهب بعض الظاهرية
 إلى نجاسة أبدانهم وقال أشعث عن
 الحسن من صاخبهم فليستوا رواء
 ابن جرير وقوله إن خفستم عيلة
 فسوف يغنيكم الله من فضله قال
 ابن اسحق وذلك أن الناس قالوا
 لقطع عننا الأسواق ولتذهبن عنا
 التجارة وليذهبن عننا ما كنا نصيب
 فيها من المرافق فانزل الله وإن خفتم
 عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله
 من وجه غير ذلك إن شاء الله إلى
 قوله وهم صاغرون أي هذا عوض
 ما تخوفتم من قطع تلك الأسواق
 فعوضهم الله مما قطع أمر الشرك
 ما أعطاهم من اعتناق أهل الكتاب من
 الجزية وهكذا روى عن ابن عباس
 ومجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير
 وقتادة والضحاك وغيرهم أن الله عليهم
 أي بما يصالحكم حكيم أي فيما يامره به
 وينهى عنه لأنه الكامل في أفعاله
 وأقواله العادل في خلقه وأمره
 تبارك وتعالى وله هذا عوضهم عن
 تلك المكاسب بأموال الجزية التي
 يأخذونها من أهل الذمة وقوله
 تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا
 باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم
 الله ورسوله ولا يدعون دين الحق

خلود الأبد وعن أبي نضرة قال ينتهي القرآن كله إلى هذه الآية يعني (إن ربك فعال
 لما يريد) وفي المناوي الكبير على الجامع الصغير ما نصه تنبيه ما ذكرته تفانم إن عذاب
 الكفار في جهنم دائم أبدا هو ما دلت عليه الآيات والأخبار وأطبق عليه جمهور الأمة
 سلفا وخلفا ووراء ذلك أقوال يجب تأويلها فمنها ما ذهب إليه الشيخ محي الدين بن عربي
 أنهم يعدون فيها مدة ثم تنقلب عليهم وتبقى طبيعة نارية لهم يملذذون بها موافقتها
 لطبيعتهم فإن الشفاء بصدق الوعد لا بصدق الوعيد بل قال ويجاوز عن سياتهم مع أنه قد عد على ذلك وأثنى
 مخالف وعدده رسوله ولم يقل وعيده بل قال ويجاوز عن سياتهم مع أنه قد عد على ذلك وأثنى
 على اسمعيل بأنه كان صادق الوعد وقال في موضع آخر أن أهل النار إذا دخلوها لا يزالون
 خائفين مترقبين أن يخرجوا منها فإذا أعلقت عليهم أبوابها اطمانوا لأنها خلقت على وفق
 طباعهم قال الحافظ ابن القيم وهذا في طرف أي جهة والمعترلة القائلون بأنه يجب على
 الله تعذيب من توعده بالعذاب في طرف آخر فالولئك عندهم لا ينجون من النار من دخلها
 أبدا والقولان مخالفان لما علم بالاضطرار أن الرسول جاء به وأخبر به عن الله ومنها قول
 جمع النار تنفى فانه تعالى جعل لها مدا انتهي إليه ثم يزول عذابها هذه الآية وقوله تعالى
 لا يبين فيها أحقابا قال هؤلاء وليس في القرآن دلالة على بقاء النار وعدم فناءها إنما الذي
 فيه أن الكفار خالدون فيها وأنهم غير خارجين منها وأنه لا يفتقر عنهم عذابها وأنهم لا يموتون
 وأن عذابهم فيها مقيم وأنه غرام لازم وهذا النزاع فيه من الصحابة والتابعين إنما النزاع
 في أمر آخر وهو أن النار أبدية أو مما كتب عليه الفناء وأما كون الكفار لا يخرجون منها
 ولا يدخلون الجنة فيختلف فيه أحد من أهل السنة وقد نقل شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه
 الله القول بفنائها عن جمع من الصحابة والتابعين وقد نصر هذا القول ابن القيم كشيخه
 ابن تيمية وهو مذهب متروك وقول مهجور لا يصار إليه ولا يعول عليه وقد أول ذلك كله
 الجمهور وأجابوا عن الآيات المذكورة بنحو عشرين وجها وعما نقل أولئك الصواب بأن
 معناه ليس فيها أحد من عصاة المؤمنين أماموا وضع الكفار فهي ممتلئة منهم لا يخرجون
 عنها أبدا كما ذكره الله في آيات كثيرة انتهت كلامه قلت والله التوفيق أخرج ابن المنذر
 عن عمر قال لو لبث أهل النار في النار كقدر رمل عال لكان لهم على ذلك يوم يخرجون فيه
 وروى عبد بن حميد بن جندب بأسناد رجاه ثقات عن عمر بن الخطاب وأخرج ابن راهويه عن أبي هريرة
 قال سياتي على جهنم يوم لا يبقى فيها أحد وقرأ فأما الذين شقوا وأخرج ابن المنذر وأبو
 الشيخ عن إبراهيم قال ما في القرآن آية أرجى لأهل النار من هذه الآية خالدون فيها الخ قال
 وقال ابن مسعود لئلا تين عليهما زمان تخفق أبوابها وروى أحمد عن ابن عمرو بن العاص
 لئلا تين على جهنم يوم تصفق فيه أبوابها ليس فيها أحد وحكاه البغوي وغيره عن أبي هريرة
 وغيره وأخرج ابن جرير عن الشعبي قال جهنم أسرع الدارين عمرا وأسرعهما خرابا
 وعن قتادة قال الله أعلم بتبئته على ما وقعت وقد روى عن جماعة من السلف مثل
 ما ذكره ابن مسعود وعمر وأبو هريرة كابن عباس وابن عمر وجابر وأبي سعيد من الصحابة
 وعن أبي مجلز وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وغيرهما من التابعين وورد في ذلك حديث في

من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا
الجزية عن يدهم صاغرون فهم في
نفس الامر لما كفروا بمحمد صلى
الله عليه وسلم لم يبق لهم ايمان صحيح
بأحد من الرسل ولا بما جاؤا به وادعاه
يتبعون آراءهم وأهواءهم وآباءهم
فيما هم فيه لانه شرع الله ودينه
لأنهم لو كانوا مؤمنين بما بأيديهم
ايماناً صحيحاً لآداهم ذلك الى الايمان
بمحمد صلى الله عليه وسلم لان جميع
الانبياء بشروا به وأمروا باتباعه فلما
جاء وكفروا به وهو أشرف الرسل
دل على انهم ليسوا متمسكين بشرع
الانبياء والاقدمين لانه من عند
الله بل لحظوظهم وأهوائهم فلهذا
لا ينفعهم ايمانهم ببيعة الانبياء
وقد كفروا بسيدهم وأفضلهم
وخاتمهم وأكملهم ولهم ذاقوا
قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا
باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم
الله ورسوله ولا يدينون دين الحق
من الذين أوتوا الكتاب وهذه الآية
الكريمة أول الامر بقتال أهل
الكتاب بعد ما تمهدت أمور
المشركين ودخل الناس في دين الله
أفواجا واستقامت جزيرة العرب
أمر الله رسوله بقتال أهل الكتابين
اليهود والنصارى وكان ذلك في
سنة تسع ولهذا تجهز رسول الله
صلى الله عليه وسلم لقتال الروم
ودعا الناس الى ذلك وأظهر لهم
وبعث الى أحياء العرب حول
المدينة فقدمهم فأوعبوا معه
واجتمع من مقاتله نحو من ثلاثين
ألفاً وتحلف بعض الناس من أهل

معجم الطبراني الكبير عن أبي امامة صدى بن عجلان الباهلي واسناده ضعيف وقد ثبت
بذلك صحة ما نقله شيخ الاسلام ابن تيمية عن هؤلاء وانتصره الحافظ ابن القيم ووضح وهن
ما قاله ابن حجر والمناوى عليهم ما وان كان لا شك في أن الراجح هو الاول ولقد تكلم صاحب
الكشاف في هذا الموضع بما كان له في تركه سعة وفي السكوت عنه غنى فقال ولا يحد عندك
قول المجبرة ان المراد بالاستثناء خروج أهل البكائر من النار فان الاستثناء الثاني ينادى
على تكذيبهم ويسجل باقتراهم وما ظنك بقوم ينادوا كتاب الله لما روى لهم بعض
النوابت عن ابن عمر وليأتين على جهنم يوم تصفق فيه أبوابهم اليس فيها أحد ثم قال وأقول
ما كان لابن عمر في سيفيه ومقاتلته بهما على بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه ما يشغله
عن تسمير هذا الحديث انتهى قال الشوكاني وأقول أما الطعن على من قال بخروج أهل
البكائر من النار فالجواب بذلك يا مسكين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كما صرح عنه في
دواوين الاسلام التي هي دفاتر السنة المطهرة وكما صرح عنه في غيرها من طريق جماعة من
الصحابه يبلغون عدد التواتر فالك والطعن على قوم عرفوا ما جهلته وعملوا بما أنت عنه
في مسافة بعيدة وأي مانع من حمل الاستثناء على هذا الذي جاءت به الأدلة الصحيحة
الكثيرة كما ذهب الى ذلك وقال به جمهور العلماء من السلف والخلف وأما ما ظننته من أن
الاستثناء الثاني ينادى على تكذيبهم ويسجل باقتراهم فلامناداة ولا مخالفة وإي مانع
من حمل الاستثناء في الموضعين على العصاة من هذه الامة فالاستثناء الاول يحمل على
معنى الاماشاء بك من خروج العصاة من هذه الامة من النار والاستثناء الثاني يحمل
على معنى الاماشاء بك من عدم خلودهم في الجنة كما يخلد غيرهم وذلك لتأخر دخولهم
اليها مقدار المدة التي لبثوا فيها في النار وقد قال بهذا من أهل العلم من قدمنا ذكره وبه
قال ابن عباس حبر الامة وأما الطعن على صاحب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
وحافظ سنته وعابدا الصحابة عبيد الله بن عمرو رضى الله تعالى عنه فالى أين يا محمود أتدري
ما صنعت وفي أي واد وقعت وعلى أي جنب سقطت ومن أنت حتى تصعد الى هذا المكان
وتتناول نجوم السماء بيدك القصيرة ورجلك العرجاء أما كان لك في مكسرى طلبتك من
أهل النحر واللغة ما يردك عن الدخول فيما لا تعرف والتكلم بما لا تدري فيما لله العجب
ما يفعل القصور في علم الرواية والبعد عن معرفتها الى أبعد مكان من الضيعة لمن لم يعرف
قدر نفسه ولا وقفها حيث وقفها الله سبحانه (وأما الذين سعدوا) أي في علمه تعالى وهم
الذين يؤمنون على الايمان وان تقدم منهم كثر أو غيره من المعاصي قرأ الكسائي وغيره
سعدوا بضم السين وقرأ الباقر بن فتحها قال سيبويه لا يقال سعد فلان كما يقال شقي
فلان لكونه مما لا يتعدى قال النحاس ورأيت علي بن سليمان يتعجب من قراءة
الكسائي بضم السين مع علمه بالعربية وهذا الخ لا يجوز قال السمين قرأ الاخوان
وحفص بضم السين والباقر بن فتحها فالاولى من قولهم سعد الله أي أسعده حكى الفراء
عن هذيل انها تقول كذلك قال الازهرى سعد فهو سعيد كسليم فهو سليم وسعد فهو
مسعود وقال أبو عمرو بن العلاء يقال سعد الرجل كما يقال حسن وقيل سعد لغة

المدينة ومن حولها من المنافقين وغيرهم وكان ذلك في عام جدب ووقت قنظ وحر وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد الشام لقتال الروم فبلغ تبوك فقتل بها وأقام بها قرىبا من عشرين يوما ثم استخار الله في الرجوع فرجع عامه ذلك لضيق الحال وضعف الناس كما سيأتي بيانه بعد ان شاء الله تعالى وقد استدل بهذه الآية الكريمة من يرى أنه لا تؤخذ الجزية الا من أهل الكتاب أو من أشبههم للجوس كما صح في الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها من مجوس هجر وهذا مذهب الشافعي وأحمد في المشهور عنه وقال أبو حنيفة رحمه الله بل تؤخذ من جميع الاعاجم سواء كانوا من أهل الكتاب أو من المشركين ولا تؤخذ من العرب الا من أهل الكتاب وقال الامام مالك بل يجوز ان تضرب الجزية على جميع الكفار من كنان ومجوس ووثني وغير ذلك ولما أخذ هذه المذاهب وذكر أدلتها مكان غير هذا والله أعلم وقوله حتى يعطوا الجزية أي ان لم يسلموا عن يداي عن قهر لهم وغلبة وهم صاغرون أي ذليلون حقيرون مهانون فلهذا لا يجوز اعزاز أهل الذمة ولا رفعهم على المسلمين بل هم أدلاء صغرة أشقياء كما جاء في صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تبعدوا اليهود والنصارى بالسلام واذا لقيتم أحدهم في

مهجورة وقد ضعف جماعة قراءة الاخوين وفي المصباح سعد فلان يسعد من باب تعب في دين أو دنيا يسعد او بالمصدر سعى ومنه سعد بن عباد والفاعل سعيد والجمع سعداء ويعدي بالحركة في لغة فيقال سعد الله يسعده بفتحين فهو مسعود وقرئ في السبعة بهذه اللغة في هذه الآية بالبناء للمفعول والاكثر ان يعدي بالهمزة فيقال أسعده الله وسعد بالضم خلاف شقي (ففي الجنة خالد بن فيها مادامت السموات والارض) معنى الآية كما صرح في قوله وأما الذين شقوا (الا ما شاء ربك) من الزيادة التي لا منتهى لها فالمعنى خالد بن فيها أبدا وقد عرف من الاقوال المتقدمة ما يصلح لحل هذا الاستثناء عليه ولا يستقيم الا على التأويل المذكور في الوجه الخامس والسابع وما بعده (عطاء) اسم مصدر والمصدر في الحقيقة الاعطاء ويكون مصدر ا على حذف الزوائد كقوله أثبتكم من الارض نباتا أو منصوب بمقدر يقال عطوت بمعنى ناولت (غير مجذوذ) من جذه يجذو اذا قطعه وكسره والجذا ذ بكسر الجيم ما تكسر منه والضم أفصح والجذا ذات القراضات والمعنى يعطيهم الله عطاء غير مقطوع بمعنى انه تمتد الى غير نهاية قال القاضي وهو تصريح بان الثواب لا ينقطع وتنبيهه على ان المراد من الاستثناء في الثواب ليس الانقطاع ولا جله فرق بين الثواب والعقاب في التأنيد انتهى قال الخفاجي وقع لبعضهم هنا ان النار ينقطع عذابها بخلاف نعيم أهل الجنة وأورد فيه حديثا عن عبد الله بن عمرو بن العاص وقد تقدم قال ابن الجوزي انه موضوع وأشار لخمسة الزمخشري الا انه تكلم في ابن عمرو كلاما لا ينبغي ذكره انتهى وقد ثبت بالنصوص القاطعة ان لا وجود لذلك فيقدر الخلود ولا يتوهم جواز التعارض بين هذه وبين النصوص الدالة على عدم الخلود لان المحتمل لا يعارض القطعي ولم يفرض الله سبحانه من أقاصيص الكفرة وبيان حال السعداء والاشقياء صلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بشرح أحوال الكفرة من قومه في ضمن النهي عن الامتراء فقال (فلانك) حذف النون لكثرة الاستعمال ولان النون اذا وقعت طرف الكلام لم يبق عند التلظ بها الا مجرد الغنة فلا جرم أسقطوها قاله الكرخي (في مرية مما يعبد هؤلاء) أي ما يعبدونه غير نافع لهم ولا ضار ولا تأثير له في شيء والمرية الشك والاشارة بهؤلاء الى كفار عصره صلى الله عليه وآله وسلم من قريش وقيل المعنى لا تد في شك من بطلان ما يعبد هؤلاء من الاصنام وقيل لا تد في شك من سوء عاقبتهم ولا مانع من الحل على جميع هذه المعاني وهذا النهي له صلى الله عليه وآله وسلم هو تعريض غيره ممن يدخله شيء من الشك فانه صلى الله عليه وآله وسلم لا يشك في ذلك أبدا ثم بين له سبحانه بقوله (ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم) ان معبودات هؤلاء كمعبودات آباؤهم وان عبادتهم كعبادة آباؤهم (من قبل) وفي هذا الاستئناف تعليل للنهي عن الشك والمعنى انهم سواء في الشرك بالله وعبادة غيره فلا يكن في صدرك حرج مما ترأه من قومك فهم كن قبلهم من طوائف البشر وفي الخازن يعني انه ليس لهم في عبادة هذه الاصنام مستند الاتقليد آباؤهم انتهى وجاء بالمضارع في كما يعبد لاستحضار الصورة ثم بين له انه مجازيهم باعمالهم فقال (وانا لموفوهم نصيبتهم) من العذاب (غير منقوص) لا ينقص ذلك شيء واتصاف غير على الحال

طريق فاضطروهم الى اضيقة
ولهذا اشترط عليهم أمير المؤمنين
عمر بن الخطاب رضي الله عنه تلك
الشروط المعروفة في اذلالهم
وتصغيرهم وتحقيرهم وذلك ما رواه
الائمة الخفا من رواية عبد الرحمن
ابن غنم الاشعري قال كتبت لعمر
ابن الخطاب رضي الله عنه حين
صالح نصارى من أهل الشام باسم
الله الرحمن الرحيم هذا كتاب لعبد
الله عمر أمير المؤمنين من نصارى
مدينة كذا وكذا انكم لما قدمتم
علينا سألناكم الامان لانفسنا
وذرارينا وأموالنا وأهل ملتنا
وشرطنا لكم على أنفسنا ان
لا نحدث في مدينتنا ولا فيما حولها
دير او لا كنيسة ولا قلاية ولا
صومعة راهب ولا نبيد ما خرب
منها ولا ننجي منها ما كان خططا
للمسلمين وان لا نمنع كنائسنا ان
ينزلها أحد من المسلمين في ليل ولا
نهار وان نوسع أبواب المارة وابن
السبيل وان ننزل من مر بنا من
المسلمين ثلاثة أيام نطعمهم ولا
نؤوى في كنائسنا ولا منازلنا
جاسوسا ولا نكتم غشا للمسلمين ولا
نعمل أولادنا القرآن ولا نظهر شركا
ولا ندعو اليه أحد الا نمنع أحدنا من
ذوي قرباتنا الدخول في الاسلام
ان أرادوه وان نوقر المسلمين وان
نقوم لهم من مجالسنا ان أرادوا
الجلوس ولا نتشبه بهم في شيء من
ملابسهم في قلنسوة ولا عمامة ولا
نعلين ولا فرق شعير ولا تتكلم
بكلامهم ولا نكتم بكلامهم ولا نركب

والتوفية لا تستلزم عدم النقص فقد يجوز ان يوفى وهو ناقص كما يجوز ان يوفى وهو كامل
قال القاضي كلاً يخشى فالك تقول وفيه حقه وتريد به وفاء بعضه ولو مجازاً انتهى
وأنت خير بانه اذا لم تكن قرينة المجاز فائدة كافي هذا المقام لا تكون الحال الا للثأ كيدلان
التوفية تقتضي الا كمال فقد استفيد معناها من عامها وهو شأن المؤكدة وفائدة دفع
توهم التجوز قال بعضهم وجعلها مقيدة له لدفع احتمال كونه منقوصا في حد نفسه مبني
على الذهول عن كون العامل هو التوفية تأمل قاله الكرخي وقيل المراد نصيبهم من
الرزق وقيل ما هو أعم من الخير والشر (ولقد آتينا موسى الكتاب) أي التوراة (فاختلف
فيه) أي في شأنه وتفصيل أحكامه فآمن به قوم وكفروا بآخرين وعمل بأحكامه قوم وترك
العمل ببعضها آخرون فلا يضيق صدرك يا حجة بما وقع من هؤلاء في القرآن وقيل في
سببية أي هو سبب اختلافهم وقيل بمعنى على (ولولا كلمة) الانظار الى يوم القيامة
أي الحكم الا اني بتأخير عذابهم (سبقت من ربك) لما علم في ذلك من الصلاح (لقضى
بينهم) أي بين قومك أو بين قوم موسى فيما كانوا فيه مختلفين فائيب الحق وعذب المبطل
وعذبوا في الحال وفرغ من عذابهم واهلأ كههم والكامة هي ان رجسته سبحانه سبقت
غضبه فامهلهم ولم يعاجلهم لذلك وقيل ان الكامة هي انهم لا يعذبون بعذاب
الاستئصال وهذا من جملة التسليم له صلى الله عليه وآله وسلم ثم وصفهم بانهم في شك من
الكتاب فقال (وانهم اني شك منه) أي من القرآن ان جل على قوم محمد صلى الله عليه وآله
وسلم أو من التوراة ان جل على قوم موسى (مريب) موقع في الريبة من أرباب اذا حصل
الريب لغيره أو صار هو في نفسه ذاريب ثم جمع الاولين والآخرين في حكم توفية العذاب
لهم أو هو والثواب فقال (وان كلاً) أي كل الخلائق (لما يوفونهم ربك أعمالهم) أي
جزاءها وفي ان وكلاً ولما أقوال متخالفة هل ان مخنفة أم مثقلة والتسوين في كلامه
النصب عوض عن المضاف اليه ونصبه بان ولما خفيفة أم ثقيلة وهي بمعنى الام لا
وأحسن هذه الاقوال انها بمعنى الاستثنائية وقدر في ذلك عن الخليل وسيدويه ورجحه
الزجاج وقرأ أبي ان كلاً الا يوفونهم وقرى بالتسوين بمعنى جميعا وبسط الكلام في ذلك في
جل قال السمين هذه الآية الكريمة مما تكلم الناس فيها قديما وحديثا وعسر على
أكثرهم تلخيصها قراءة وتخريجها وقد سهل الله تعالى ذلك فذكرت أقوالهم وما هو الراجح
منها فاقول قرأ بعضهم ان ولما مخفقتين وبعضهم خفف ان وثقل لما وبعضهم شدد هما
وبعضهم شددان وخفف لمافه هذه أربع قراآت في هذين الحرفين وكلها متواترة سبعة
قال والرابعة وهي تشديدان وتخفيف لمافواضحة جدا وقرى شاذ وان كل تخفيف ان
ورفع كل ولما بالتشديد وهي قراءة الحسن البصري وعليها فلما بمعنى الا انتهى ملخصا
وقرى أيضا اذا قرأت آخر فالتراجع في السمين وغيره (انه بما عملون) أي بما مختلفون
(خبير) لا يخفى عليه منه شيء والجملة تعليل لما قبلها وفيه وعد للمحسنين المصدقين
ووعيد للمكذبين الكافرين ثم أمر سبحانه رسوله صلى الله عليه وسلم بكامة جامعة لانواع
الطاعة له سبحانه فقال (فاستقم كما أمرت) أي كما أمرك الله فيدخل في ذلك جميع

السروج ولا تقلد السيوف ولا
تتخذ شياً من السلاح ولا تحمله
معنا ولا تنقش خواتمنا بالعبسية
ولا تبسج الخجور وان نجز مقادير
رؤسنا وأن نلزم زينا حثيثاً كما وان
نشد الزناير على أوساطنا وان
لا نظهر الصليب على كائسنا وان
لا نظهر صلبنا ولا كتبنا في شيء من
طرق المسلمين ولا أسواقهم ولا نضرب
نواقيسنا في كائسنا الا ضرباً خفياً
وان لا نرفع أصواتنا بالقراءة في
كائسنا في شيء من حضرة المسلمين ولا
نخرج سمانين ولا بعوثاً ولا نرفع
أصواتنا مع موتانا ولا نظهر النيران
معهم في شيء من طرق المسلمين ولا
أسواقهم ولا نجاوزهم موتانا ولا نتخذ
من الرقيق ما جرى عليه سهم المسلمين
وان نرشد المسلمين ولا نطلع عليهم في
منازلهم قال فلما أتيت عمر بالكتاب
زاد فيه ولا نضرب أحداً من
المسلمين شرطنا لكم ذلك على أنفسنا
وأهل ملتنا وقبلنا عليه الامان فان
نحن خالفنا في شيء مما شرطناه لكم
ووظفنا على أنفسنا فلا ذمة لنا وقد
حبل لكم منّا ما يحل من أهل
المعانة والشقاق (وقالت اليهود
عزير ابن الله وقالت النصارى
المسيح ابن الله ذلك قولهم بافوا هم
يضاهون قول الذين كفروا من
قبل قاتلهم الله أنى يؤفكون
اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً
من دون الله والمسيح بن مريم وما
أمروا الا ليعبدوا الها واحداً
لا اله الا هو سبحانه عما يشركون)

ما أمر به وجميع ما نهاه عنه لانه قد أمره بتجنب ما نهاه عنه كما أمره بفعل ما تعبد به بفعله
وأتمه اسوته في ذلك قال قتادة أمره ان يستقيم على أمره ولا يطغي في نعمته وقال
سفیان استقيم على القرآن وعن الحسن قال لما نزلت هذه الآية قال شمر واشمر وافارنى
ضاحكاً قال أبو السعود وبالجملة فهذا الامر منتظم لجميع محاسن الاحكام الاصلية
والفرعية واليكالات النظرية والعملية والخروج عن عهدته في غاية ما يكون من الصعوبة
ولذلك قال صلى الله عليه وآله وسلم شيتنى سورة هود (و) ليستقيم (من تاب معك)
أى آمن ورجع عن الكفر الى الاسلام وشارك في الايمان ومما أعظم موقع هذه الآية
وأشد أمرها فان الاستقامة كما أمر الله لا تقوم بها الا الانفس المطهرة والذوات المقدسة
ولهذا يقول المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم شيتنى هود كما تقدم وعن سفیان الثقفى
قال قلت يا رسول الله قل لى في الاسلام قولاً لأسأل عنه أحداً بعدك قال قل آمنت بالله ثم
استقيم آخر جبهه مسلم أقول هى تشمل العقائد والاعمال والاخلاق فانها في العقائد
اجتناب التشبيه والتأويل والتعطيل والصرف عن الظاهر وفي الاعمال الاحترار عن
الزيادة والنقصان والبدع والمحدثات والتغيير للكتاب والتبديل للسنن والتقليد للرجال
وللا راءى في الاخلاق التساعد عن طرفى الافراط والتفريط وهذا في غاية العسر وبالله
التوفيق وهو المستعان (ولا تطغوا) الطغيان مجاوزة الحد ما أمر الله سبحانه بالاستقامة
المدكورة بين ان الغلو في العبادة والافراط في الطاعة على وجه يخرج به عن الحد الذى
حدده والمقدار الذى قدره ممنوع منه منهى عنه وذلك كمن يصوم ولا يفطر ويقوم الليل
ولا ينام ويترك الحلال الذى أذن الله به ورغب فيه ولهذا يقول الصادق المصدوق فيما
صح عنه اما انافصوم وافطر واقوم وانام وانكح النساء فن رغب عن سنتي فليس منى
والخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ولأتمه تغليباً لخالهم على حاله أو النهى عن
الطغيان خاص بالامة قال ابن عباس لا تطغوا اتعلموا وقال العلامة ابن عبد الله لم يرد
أحجاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم انما عني الذين يحميئون من بعدهم وعن ابن زيد
الطغيان خلاف أمره وارثكاب معصيته (انهما تعملون بصير) يجازيكم على حسب
ما تستحقون والجملة تعليل لما قبلها قيل ما نزلت آية على رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم هى أشد عليه من هذه الآية (ولا تركنوا الى الذين ظلموا) قرئ بفتح الكاف وضمها
وهى لغة تميم وقيس والاول لغة أهل الحجاز قال أبو عمرو ولغة تميم بكسر التاء وفتح الكاف
وهم يكسرون حرف المضارعة في كل ما كان من باب علم يعلم قال الازهرى وليست
بالفصيحة وركن يركن بفتح تين وليست بالاصل بل من تدخل اللغتين وقال الراغب
والصحيح انه يقال بالفتح فيهما وبالكسر في الماضى والفتح في المضارع وبالفتح في الماضى
والضم في المضارع وقرئ على البناء للمفعول من أركنه وقال في الصحاح ركن اليه يركن
بالضم وحكى أبو زيد ركن اليه بالكسر يركن ركوناً فهو أى مال اليه وسكن قال الله
نعالى ولا تركنوا الى الذين ظلموا واما بالفتح فيهما فانما هو على الجمع بين اللغتين اه وقال
في شمس العلوم الركون السكون وقال في القاموس ركن اليه كنعصر وعلم ومنع ركوناً

مال وسكن اه فهو لاء الأئمة من رواة اللغة فسر والركون بطلق الميل والسكون من غير تقييد بما قيده به صاحب الكشف حيث قال فان الركون هو الميل اليسير وهكذا فسر المفسرون بطلق الميل والسكون من غير تقييد الا من كان من المتقيدين بما ينقله صاحب الكشف ومن المفسرين من ذكر في نفس الركون قيودا لم يذكرها أئمة اللغة قال القرطبي في تفسيره الركون حقيقة الاستناد والاعتماد والسكون الى الشيء والرضا به ومن أئمة التابعين من فسر الركون بما هو أخص من معناه اللغوي فروى عن قتادة وعكرمة ان معناه الا تودوهم ولا تطيعوهم وقال عبد الرحمن بن زيد الركون ههنا الادهان وذلك ان لا ينكر عليهم كفرهم وقال أبو العالية معناه لا ترضوا أعمالهم وقال ابن عباس الركون الى الشرك ولا ترضوا ولا تذلوا ولا تدهنوا وعن عكرمة لا تصطنعوهم وقد اختلف أيضا الأئمة من المفسرين في هذه الآية هل هي خاصة بالمشركين أو عامة ف قيل خاصة وان معنى الآية النهي عن الركون الى المشركين وانهم المرادون بالذين ظلموا وقد روى ذلك عن ابن عباس وقيل انها عامة في الظلمة من غير فرق بين كافر ومسلم وهذا هو الظاهر من الآية ولو فرضنا ان سبب النزول هم المشركون لكان الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فان قلت وقد وردت الأدلة الصحيحة بالبالغة عدد التواتر الثابتة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثبوته لا يخفى على من له أدنى تمسك بالسنة المطهرة بوجوب طاعة الأئمة والسلاطين والأمراء حتى ورد في بعض الفاظ الصحيح أطيعوا السلطان وان كان عبدا حبشيا رأسه كالزبيبة وورد وجوب طاعتهم ما أقاموا الصلاة وما لم يظهر منهم الكفر البواح وما لم يأمر واجبة الله وظاهر ذلك انهم وان بلغوا في الظلم الى أعلى مراتبه وفعلا أو أعظم أنواعه مما يخرج جوابه الى الكفر البواح فان طاعتهم واجبة حيث لم يكن مأمر واجبه من معصية الله ومن جملة ما يأمر به تولى الأعمال لهم والدخول في المناصب الدينية التي ليس الدخول فيها من معصية الله ومن جملة ما يأمر به الجهاد وأخذ الحقوق الواجبة من الرعايا واقامة الشريعة بين المتخاصمين منهم واقامة الحدود على من وجبت عليه وبالجملة فطاعتهم واجبة على كل من صار تحت أمرهم ونهيهم في كل ما يأمر به مما لم يكن من معصية الله ولا بد في مثل ذلك من المخالطة لهم والدخول عليهم ونحو ذلك مما لا بد منه ولا يحصى عن هذا الذي ذكرنا من وجوب طاعتهم بالقيود المذكورة لتواتر الأدلة الواردة به بل قد ورد به الكتاب العزيز أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم بل ورد انهم يعطون الذي لهم من الطاعة وان منعوا ما هو عليهم للرعايا كما في بعض الأحاديث الصحيحة أعطوهم الذي لهم واسألوا الله الذي لكم بل ورد الأمر بطاعة السلطان وبالغ في ذلك النبي صلى الله عليه وسلم حتى قال وان أخذ مالك وضرب ظهرك فان اعتبرنا مطلق الميل والسكون فخر هذه الطاعة المأمور بها مع ما تستلزمه من المخالطة هي مبطل وسكون وان اعتبرنا الميل

وهذا اغراء من الله تعالى للمؤمنين على قتال المشركين الكفار من اليهود والنصارى على مقاتلتهم هذه المقالة الشنيعة والفرية على الله تعالى فأما اليهود فقالوا في العزيز انه ابن الله تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وذكر السدي وغيره ان الشبهة التي حصلت لهم في ذلك ان العمالقة لما غلبت على بني اسرائيل فقتلوا علماءهم وسبوا كبارهم بقي العزيز يكي على بني اسرائيل وذهاب العلم منهم حتى سقطت جفون عينية فيديها هو ذات يوم اذ مر على جبانته واذا امرأة تبكي عند قبر وهي تقول وامطعماه واكاسياه فقال لها ويحك من كان يطعمك قبل هذا قالت الله قال فان الله حي لا يموت قالت يا عزيز فمن كان يعلم العلماء قبل بني اسرائيل قال الله قالت فلم تبكي عليهم فعرف انه شيء قد وعظ به ثم قيل له اذهب الى نهر كذا فاغتسل منه وصل هناك ركعتين فانك ستلقى هناك شيخا فاطعمك ففعله فذهب ففعل ما أمر به فاذا الشيخ فقال له افتح فمك ففتح فمها فأتى

والسكون ظاهرا وباطنا فلا يتناول النهي في هذه الآية من مال اليهم في الظاهر لاهم
 يقتضى ذلك شرعا كالطاعة أو للتقية وخفاضة الضرر منهم أو لحلب مصلحة عامة أو خاصة أو
 دفع مفسدة عامة أو خاصة اذ لم يكن له ميل اليهم في الباطن ولا محبة ولا رضى بافعالهم
 قالت أما الطاعة على عمومها بجميع أقسامها حيث لم تكن في معصية الله فهي على فرض
 صدق مسمى الركون عليها مخصوصة لعدم النهي عنه بإدلتها التي قدمنا الإشارة إليها ولا شك
 في هذا ولا ريب فكل من أمره ابتداء ان يدخل في شيء من الاعمال التي أمرها اليهم بمالم
 يكن من معصية الله كالمناصب الدينية ونحوها اذا وثق من نفسه بالقيام بما وكل اليه
 فذلك واجب عليه فضلا عن ان يقال جائز له وأما ما ورد من النهي عن الدخول في الامارة
 فذلك مقيد بعدم وقوع الامر من تجب طاعته من الأئمة والسلاطين والامراء عجايب
 الأدلة أو مع ضعف المأمور عن القيام بما أمر به كما ورد تعليل النهي عن الدخول في الامارة
 بذلك في بعض الاحاديث الصحيحة وأما مخالطتهم والدخول عليهم لحلب مصلحة عامة أو
 خاصة أو دفع مفسدة عامة أو خاصة مع كراهة ما هم عليه من الظلم وعدم ميل النفس اليهم
 ومحبة اليهم وكراهة المواصلة لهم لولا جلب تلك المصلحة أو دفع تلك المفسدة فعلى فرض
 صدق مسمى الركون على هذا فهو مخصص بالأدلة الدالة على مشروعية جلب المصالح
 ودفع المفاسد والاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى ولا تخفى على الله خافية وبالجملة
 فن ابتلى بمخالطة من فيه ظلم فعليه ان يزن اقواله وافعاله وما يأتي وما يذر بميزان الشرع فان
 زاغ عن ذلك فعلى نفسه بارأش تجنى ومن قدر على الفرار منهم قبل أن يؤمر من جهتهم
 بأمر يجب عليه طاعته فهو الاولى له والا ليق به يا مالك يوم الدين اياك نعبد وياك نستعين
 اجعلنا من عبادك الصالحين الأمرين بالمعروف والنهي عن المنكر الذين لا يخافون
 في ذلك لومة لائم وقونا على ذلك ويسر لنا وأعنا عليه قال القرطبي في تفسيره وصحبة الظالم
 على التقية مستثناة من النهي بحال الاضطرار انتهى وقال النيسابوري في تفسيره قال
 المحققون الركون المنهي عنه هو الرضا بما عليه الظلمة أو تحسين الطريقة وتزيينها عند غيرهم
 ومشاركتهم في شيء من تلك الابواب فأما ما دخلتهم لدفع شيء من الضرر واجتلاب منفعة
 عاجلة فغير داخل في الركون قال واقول هذا من طريق المعاش والرخصة ومقتضى
 التقوى هو الاجتناب عنهم بالكيفية أليس الله بكاف عبده انتهى (فتمسككم النار) بحررها
 بسبب الركون اليهم وفيه إشارة الى ان الظلمة أهل النار أو كالنار ومصابة النار توجب
 لاصحالة مس النار قيل هذا فيمن ركن الى من ظلم فكيف بالظالم والجملة طالية أو مستأنفة قال
 ابو السعدي واذ كان حال الميل في الجملة الى من وجد منه ظلم ما في الافضاء الى مساس النار
 هكذا فاطنك بمن يميل الى الراسخين في الظلم والعدوان مبالغة في التوبيخ على
 مصاحبتهم ومناديتهم ويلقى شره على مؤنسهم ومعاشرتهم وينتهج بالتزني بزيمهم ويمد
 عينيه الى زهرتهم الغانية ويعبطهم بما أوتوا من القنوط الدانية وهو في الحقيقة من

فيه شيئا كهيئة الجرة العظيمة ثلاث
 مرات فرجع عزيز وهو من أعلم
 الناس بالتوراة فقال يا بني اسرائيل
 قد جئتمكم بالتوراة فقالوا يا عزيز
 ما كنت كذابا فمدر بيط على
 اصبع من أصابعه فلما وكتب التوراة
 باصبعه كلها فلما تراجع الناس
 من عدوهم ورجع العلماء أخبروا
 بشأن عزيز فاستخرجوا النسخ التي
 كانوا اودعوها في الجبال وقالوا بها
 فوجدوا ما جاء به صحيحا فقال بعض
 جهلمتهم انما صنع هذا لانه ابن الله
 واما ضلال النصارى في المسيح
 فظاهر ولهذا كذب الله سبحانه
 الطائفتين فقال ذلك قولهم
 بأفواههم أى لا مستند لهم فيما ادعوه
 سوى افترائهم واختلافهم يضايقون
 أى يشابهون قول الذين كفروا
 من قبل أى من قبلهم من الأمم
 ضلوا كما ضل هؤلاء فاتهم الله قال
 ابن عباس لعنهم الله أى يؤفكون
 أى كيف يضلون عن الحق وهو ظاهر
 ويعدلون الى الباطل وقوله اتخذوا
 أحبارهم وورهبانهم أربابا من دون
 الله والمسيح بن مريم روى الامام

الحبة طفيف ومن جناح البعوض خفيف بعزل عن أن تميل اليه القلوب ضعف الطالب والمطلوب والآية تبلغ ما تصور في النهي عن الظلم والتهديد عليه وخطاب الرسول صلى الله عليه وسلم ومن معه من المؤمنين تهيئة على الاستقامة التي هي العدل فان الميل الى أحد طرفي الإفراط والتفريط ظلم على نفسه أو على غيره انتهى (وما لكم من دون الله من أولياء) ان ركنتم اليهم والمعنى انهم اتسمكم النار حل عدم وجود من ينصركم وينقذكم منها ونفي الأولياء ليس بطريق نفي أن يكون لكل واحد منهم أولياء حتى يصدق أن يكون له ولي بل المكان لكم بطريق انقسام الاتحاد على الاتحاد لكن لا على معنى نفي استقلال كل منهم بصير بل على معنى نفي أن يكون لواحد منهم نصير بقربة المقام (ثم لا تنصرون) من جهة الله سبحانه اذ قد سبق في علمه انه يعذب بكم بسبب ركونكم الذي نهى عنكم فلم تفتوا عناداً وتتردوا والجملة حالية أو مستأنفة معترضة وأتى بهم هنا تنبيها على تراخي رتبة كونهم غير منصورين من جهة الله بعدما وعدهم بالعذاب وأوجبهم عليهم ويجوز أن يكون منزلاً منزلة الفاء بمعنى الاستبعاد فانه لما بين ان الله تعالى معذبهم وان غيره لا ينقذهم أنتج انهم لا ينصرون أصلاً (وأقيم الصلاة طرفي النهار) لما ذكر الله سبحانه الاستقامة خص من أنواعها إقامة الصلاة لكونها رأس الإيمان والمراد صلاة الغداة والعشي وهما الفجر والعصر قاله الحسن وقيل الظهر موضع العصر وقيل الطرفان الصبح والمغرب قاله ابن عباس وقيل هما الظهر والعصر وقال مجاهد صلاة الفجر وصلاة العشي يعني الظهر والعصر وروح ابن جرير انهما الصبح والمغرب قال والدليل عليه اجماع الجميع على أن أحد الطرفين الصبح فدل على أن الطرف الآخر المغرب قال الرازي كثرت المذاهب في تفسير طرفي النهار والاشهر انهما الفجر والعصر لأن أحد طرفي النهار هو طلوع الشمس والثاني هو غروبها فالطرف الأول هو صلاة الفجر والطرف الثاني لا يجوز أن يكون صلاة المغرب لانها أخلة تحت قوله وزلفا من الليل فوجب حمل الطرف الثاني على صلاة العصر (وزلفا) أي في زلف (من الليل) الزلف الساعات القريبة بعضها من بعض ومنه سميت المزدلفة لانها منزل بعد عرفة بقرب مكة وقرئ زلفا بضم اللام جمع زلف ويجوز أن يكون واحده زلفة وقرئ باسكان اللام وقرأ مجاهد زلفي على وزن فعلى وقرأ الباقون زلفا بفتح اللام كعروفة وغرف قال ابن الاعرابي الزلف الساعات واحدها زلفة قال قوم الزلفة أول ساعة من الليل بعد مغيب الشمس وفي القاموس الزلفة الطائفة من الليل والجمع زلف وزلفات والزلف ساعات الليل الآخذة من النهار وساعات النهار الآخذة من الليل قال الاخفش معنى زلفا من الليل صلاة الليل قال ابن عباس صلاة العتمة وقال الحسن هما زلفتان صلاة المغرب وصلاة العشاء وعن مجاهد والحسن نحوه وقال أيضا ساعة بعد ساعة يعني صلاة العشاء الآخرة (ان الحسنات) أي الواجبة والمندوبة وغيرها على العموم ومن جعلتها بل عمادها الصلوات عن ابن مسعود قال هي الصلوات الخمس وزاد ابن

أحمد والترمذي وابن جرير من طرق عن عدي بن حاتم رضي الله عنه أنه لما بلغته دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ الى الشام وكان قد تنصر في الجاهلية فأسرت أخته وجماعة من قومه ثم من رسول الله صلى الله عليه وسلم على أخته وأعطاهما فرجعت الى أخيها فرغبت في الاسلام وفي القدوم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدم عدي المدينة وكان رئيسا في قومه طي وأبوه حاتم الطائي المشهور بالكرم فحدث الناس بقدمه فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي عنق عدي صليب من فضة وهو يقرأ هذه الآية اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله قال فقلت انهم لم يعبدوهم فقال بلى انهم حرموا عليهم الخلال وأحلوا لهم الحرام فاتبعوهم فذلك عبادتهم اياهم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم باعدي ما تقول أضررك ان يقال الله أكبر فهل تعلم شيئا أكبر من الله ما يضررك أن يقال لا اله الا الله فهل تعلم الها غير الله ثم دعاه الى

الاسلام فأسلم وشهد شهادة الحق
قال فلقد رأيت وجهه استبشر ثم
قال ان اليهود مغضوب عليهم
والنصارى ضالون وهكذا قال
حذيفة بن اليمان وعبد الله بن
عباس وغيرهما في تفسير اتخذوا
أخبارهم ورهبانهم أربابا من دون
الله انهم اتبعوهم فيما حلالوا وحرموا
وقال السدي استنصحو الرجال
ونبذوا كتاب الله وراء ظهورهم
ولهذا قال تعالى وما أمروا الا
ليعبدوا الها واحدا أى الذى اذا
حرم الشيء فهو الحرام وما حله فهو
الحلال وما شرعه اتبع وما حكم به
تفدلا له الا هو سبحانه عما يشركون
أى تعالى وقدس وتنزه عن الشركاء
والنظراء والاعوان والاضداد
والاولاد لاله الا هو ولا رب سواه
(يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم
ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره
الكافرون هو الذى أرسل
رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره
على الدين كله ولو كره المشركون)
يقول تعالى يريد هؤلاء الكفار من
المشركين وأهل الكتاب أن يطفئوا

عباس والباقيات الصالحات (يذهبن السيئات) على العموم وقيل المراد بهما الصغائر ومعنى
يذهبن يكفرنهما حتى كأنهما لم تكن أخرج البخارى ومسلم وأهل السنن وغيرهم عن ابن
مسعود ان رجلا أصاب من امرأة قبله فألقى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فذكرك له
كأنه يسأل عن كفارتها فأنزلت عليه وأقم الصلاة طرفي النهار الآية فقال الرجل
يا رسول الله الى هذه قال هي لمن عمل بها من أمتي وأخرج أحمد ومسلم وأبو داود وغيرهم
عن أنس أمامة ان رجلا أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله أقم في حد الله
مرة أو مرتين فأعرض عنه ثم أقيمت الصلاة فلما فرغ قال أين الرجل قال أنا ذا قال أتممت
الوضوء وصليت معنا أنفا قال نعم قال فأنك من خطيئتك كيوم ولدتك أمك فلا تعدوا أنزل
الله حينئذ على رسوله وأقم الصلاة طرفي النهار وفي الباب أحاديث كثيرة بألفاظ مختلفة
ووردت أحاديث صحيحة أيضا ان الصلوات الخمس كفارات لما يئنه وقال مجاهد الحسنة
قول سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر والاول أولى وبه قال ابن المسيب
والقرطبي والضحال وجهور المفسرين أى الصلوات الخمس وله تدل الاحاديث (ذلك)
اشارة الى قوله فاستقم ومابعده وقيل الى القرآن (ذكرى للذاكرين) أى موعظة
للمعتزين عن الحسن قال هم الذين يذكرون الله في السراء والضراء والشدّة والرخاء
والعافية والبلاء وعن ابن جرير قال لما نزع الذى قبل المرأة نذ كرف ذلك قوله ذلك
ذكرى للذاكرين (واصبر) على ما أمرت به من الاستقامة وعدم الطغيان والركون
الى الذين ظلموا وقيل ان المراد الصبر على ما أمر به دون ما نهى عنه لانه لا مشقة في
اجتنابه وفيه نظر فان المشقة في اجتناب المنهى عنه كأنه وعلى فرض كونها دون مشقة
امثال الامر فذلك لا يجرحها عن مطلق المشقة (فان الله لا يضيع أجر المحسنين)
أى يوفيهم أجورهم ولا يضيع منها شيئا فلا يملأ ولا يخسره بنقص قيل المحسنون
المصلون (فلولا كان) هذاعود الى أحوال الامم الخالية لبسان ان سبب حلول عذاب
الاستئصال بهم انه ما كان فيهم من نهى عن الفساد ويأمر بالرشاد فقال فلولا أى فهلا
كان (من القرون) الماضية المهلكة بالعذاب الكائن (من قبلكم أولو بقية)
من الرأى والعقل والدين والبقية في الاصل اسم لما يستبقه الرجل مما يخبره وهو
لا يستبقى الأجوده وأفضله فصار لفظ البقية مشلا في الجوده يقال فلان ذو بقية اذا
كان فيه خير والمراد بها حينئذ نجية الشئ وخياره من قولهم فلان بقية الناس
وبقية الكرام وانما صفة على فعيلة للمبالغة بمعنى فاعله ولذلك دخلت التاء فيها وقيل
معناه أولو بقية من خير يقال فلان على بقية من الخير اذا كان على خصله تجوده ومنه
قولهم في الزوايا خبايا وفي الرجال بقايا وقيل انما صدر بعنى البقوى كالبقية بمعنى
التقوى أى فهلا كان منهم ذوو بقاء على أنفسهم وصيانة لها من سخط الله وعقابه وقرئ
بتخفيف الياء وهى اسم فاعل من بقى والتقدير ولو طائفة بقية أى باقية وقرئ بضم الباء

وسكون القاف آخر ج ابن مردويه عن أبي بن كعب قال أقرأني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أولو بريمة وأحلام (ينهن) قومهم (عن الفساد في الأرض) ويمنعونهم من ذلك لكونهم ممن جمع الله له بين جودة العقل وقوة الدين وفي هذا من التوبيخ للكفار ما لا يخفى والاستثناء في قوله (الأقليل) منقطع أي لكن قليلا (من أنجيئنا منهم) أي من الأمم الماضية وهم أتباع الأنبياء من أئمة الفساد في الأرض وسائرهم تركوا النهي وقيل هو متصل لأن في حرف التحضيض معنى النفي فكانه قال ما كان في القرون أولو بريمة ينهن عن الفساد في الأرض الأقليل من أنجيئنا منهم إلا أنه يؤدي إلى النصب في غير الموجب وإن كان غير النصب أولى قال الزمخشري إن جعلته متصلا كان المعنى فاسد لأن الكلام يؤل إلى أن المناجين لا يحضون على النهي ومن في عن بيانية لأنه لم ينبج إلا الناهون قيل هؤلاء القليل هم قوم يونس لقوله فيما مر الأقوم يونس وقيل هم أتباع الأنبياء أهل الحق من الأمم على العموم (واتبع الذين ظلموا) أنفسهم بسبب مباشرتهم للفساد وتركهم للنهي عنه (مأترفوا فيه) أي أنعموا من الشهوات فاهتموا بتحصيل أسبابها وأعرضوا عما وراء ذلك والمترف الذي أبطرته النعمة يقال صبي مترف منعم البدن وفي القاموس الترفعة بالضم النعمة والطعام الطيب والشئ الظريف يخص به صاحبك وترتف كفرح تنعم وترفته النعمة أظغته وأترف فلان أصرع على المكر والمترف كسكرم المتروك يصنع ما يشاء ولا يمنع والمتنع لا يمنع من تنعمه أي صاروا تابعين للنعم التي صاروا بها مترفين من خصب العيش ورفاهية الحال وسعة الرزق وآثروا ذلك على الاشتغال بأعمال الآخرة واستغفروا بأعمارهم في الشهوات النفسانية وقيل المراد بالذين ظلموا تاركوا النهي ورد بأنه يستلزم خروج مباشري الفساد عن الذين ظلموا وهم أشد ظلما ممن لم يباشروا وكان ذنبه ترك النهي وقري واتبع على البناء للمفعول ومعناه اتبعوا جزاء ما أترفوا فيه قال مجاهد واتبع الذين ظلموا أي في ملكهم وتجبرهم وتركهم للحق وقال ابن عباس أترفوا أبطروا وجاهل (وكانوا مجرمين) متضمنة لبيان سبب أهلاكهم أي وكان هؤلاء الذين اتبعوا ما أترفوا فيه مجرمين كافرين والأجرام الأتنام والمعنى أنهم أهل أجرام بسبب اتباعهم للشهوات واشتغالهم بها عن الأمور التي يحق الاشتغال بها ويجوز أن تكون معطوفة على واتبع الذين أي اتبعوا شهواتهم وكانوا بسبب ذلك الاتباع مجرمين (وما كان ربك ليهلك القرى) أي ماصح ولا استقام بل استحالة في الحكمة أن يهلك القرى التي أهلها حسب ما بلغك أنبأوها ويعلم من ذلك حال باقيها من القرى الظالمة واللام لتأكيده النفي (بظلم) أي متلبسا به قيل هو حال من الفاعل أي ظالما لها والتسكير للتفخيم والأيذان بأن أهلاك المصلحين ظلم عظيم والمراد تنزيه الله تعالى عن ذلك بالكلمة بتصويره بصورة ما يستحيل صدوره عنه تعالى والأفلاظ فيما فاعله الله تعالى بعباده كأننا ما كان لما تقر من قاعدة أهل السنة قال الزجاج يجوز أن يكون المعنى وما كان ربك ليهلك أحدادها وهو يظلمه وإن كان على

نور الله أي ما بعث به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الهدى ودين الحق بجرد جد الهمة وافتراءهم فتلهم في ذلك كمثل من يريد أن يطفئ شعاع الشمس أو نور القمر بنفخه وهذا الأسيل إليه فكذلك ما أرسل به رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بد أن يتم ويظهر ولهذا قال تعالى مقابلا لهم فيماراموه وأرادوه ويأبى الله الآن أن يتم نوره ولو كره الكافرون والكافر هو الذي يستتر الشيء ويغيبه ومنه سمي الليل كافر لأنه يستتر الأشياء والزراع كافر لأنه يغطي الحب في الأرض كما قال يعجب الكفار بناته ثم قال تعالى هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق فالهدى هو ما جاء به من الأخبار الصادقة والإيمان الصحيح والعلم النافع ودين الحق هو الأعمال الصحيحة النافعة في الدنيا والآخرة ليظهره على الدين كله أي على سائر الأديان كما ثبت في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الله زوى لي الأرض

نهاية الصلاح لان نصرته في ملكه دليله قوله تعالى ان الله لا يظلم الناس شيئا وقوله وان
الله ليس بظلام للعبيد (وأهلها مصلحون) حال من المفعول والعامل عامله ولكن لا باعتبار
تقييده بمواقع حاله من فاعله أعني بظلم لادلائه على تقييده في الاهلاك ظلم بالاحمال كون
أهلها مصلحين ولا ريب في فسادهم بل مطلقا عن ذلك وقيل المراد بالظلم الشرك والباء
للسببية أي لا يهلك القرى بسبب اشراك أهلها أي بمجرد الشرك وحده حتى ينضم اليه
الفساد في الارض ومتابعة الهوى كما أهلك قوم شعيب بنقص الميكال والميزان وبخس
الناس أشياء هم وأهلك قوم لوط بسبب ارتكابهم للفاحشة الشنعاء وهم مصلحون
يعطون الحق فيما بينهم لا يظلمون الناس شيئا وذلك لفرط رحمته ومسامحته في حقوقه
تعالى ومن ذلك قدم الفقهاء عند تراحم الحقوق حقوق العباد الفقراء على حقوق الله
الغنى الجسد وقيل المالك يبق مع الكفر ولا يبق مع الظلم وأنت تدري ان مقام النهي عن
المنكرات التي أقبحها الاشراك بالله لا يلائمه فان الشرك داخل في الفساد في الارض
دخولا أوليا ولذلك ينهى كل من الرسل الذين قصت انبأؤهم أمته أو لاء عن الاشراك ثم عن
سائر المعاصي التي كانوا يعطونها فالوجه جعل الظلم على مطلق الفساد الشامل للشرك
وغيره من أصناف المعاصي وجعل الاصلاح على اصلاحه والاقلع عنه بكون بعضهم
متصدين للنهي عنه وبعضهم متوجهين الى الاعتباط غير مصرين على ما هم عليه من
الشرك وغيره من أنواع الفساد وقيل المعنى وما كان يهلكهم بذنوبهم وهم مخلصون في
الايمان فالظلم المعاصي على هذا أخرج الطبراني وأبو الشيخ وابن مردويه والديلي عن
جرير قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستل عن تفسير هذه الآية فقال وأهلها
ينصف بعضهم بعضا وروى موقوفا على جرير قيل والمراد بالهلاك عذاب الاستئصال في
الدنيا أو ما عذاب الآخرة فهو لازم لهم (ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة) أي أهل
دين واحد ما أهل ضلالة أراهم هدى وقيل معناه جعلهم مجتمعين على الحق غير مختلفين
فيه أو مجتمعين على دين الاسلام دون سائر الأديان ولكنه لم يشأ ذلك فلم يكن ولهذا قال
(ولا يزالون مختلفين) في ذات بينهم على أديان شتى ما بين يهودى ونصرانى ومجوسى
ومشرك ومسلم فكل هؤلاء قد اختلفوا في أديانهم اختلافا كثيرا لا ينضب وقيل مختلفين
في الحق أو دين الاسلام وقيل مختلفين في الرزق فهذا غنى وهذا فقر وعن ابن عباس في
الآية قال أهل الحق وأهل الباطل عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
قال افترقت اليهود على احدى وسبعين فرقة أو اثنتين وسبعين والنصارى كذلك وستفترق
أمتى على ثلاث وسبعين فرقة أخرجه أبو داود والترمذى بنحوه عن معاوية قال قام فينا
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال ألا ان من قبلكم من أهل الكتاب افترقوا على
اثنتين وسبعين فرقة وان هذه الامة ستفترق على ثلاث وسبعين اثنتان وسبعون في النار
وواحدة في الجنة وهى الجماعة أخرجه أبو داود قال الخطابى فيه دلالة على ان هذه

مشارقتها ومغارها وسيلغ
ملك أمتى مازوى منها وقال
الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر
حدثنا شعبة عن محمد بن أبي يعقوب
سمعت شقيق بن حبان يحدث عن
مسعود بن قبيصة أو قبيصة بن
مسعود يقول صلى هذا الحى من
محارب الصبح فلما صلوا قال شاب
منهم سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول انه سيقبض لكم
مشارق الارض ومغارها وان
عمالها في النار الا من اتقى الله
وأدى الأمانة وقال الامام أحمد
حدثنا أبو المغيرة حدثنا صفوان
حدثنا سليم بن عامر عن تميم الدارى
رضي الله عنه قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول ليبغض هذا
الامر ما بلغ الليل والنهار ولا يترك
الله بيت مدر ولا وبر الا أدخله هذا
الدين يعز عزير او يذل ذليل لا يعز
الله به الاسلام ولا يذل الله به
الكفر وكان تميم الدارى يقول قد
عرفت ذلك في اهل بيتي لقد أصاب

الفرق غير خارجة عن الملة والدين اذ جعلهم من أمتة وقال غيره المراد بها أهل البعد
والاهواء الذين تفرقوا واختلقوا وظهروا بعده كالخوارج والقدرية والمعتزلة والرافضة
وغيرهم والمراد بالواحدة هي فرقة السنة والجماعة الذين اتبعوا الرسول في قوله وفعله ولم
يقلدوا أحد في خلافه (الامن رحم ربك) أى الأهل رحمته فانهم لا يختلفون وعن عطاء
ابن أبي رباح قال لا يزالون مختلفين أى اليهود والنصارى والمجوس والخنثية وهم الذين
رحم ربك وقال الحسن الناس مختلفون على أديان شتى الامن رحم ربك فمن رحم ربك
غير مختلف وعن مجاهد قال من اختلف أهل الباطل ومن رحم أهل الحق فن الله عليهم
بالتوفيق والهداية الى الدين الحق فانهم لم يختلفوا والامن رحم ربك من المختلفين في
الحق أو دين الاسلام به دأبته الى العواب الذى هو حكم الله وهو الحق الذى لا حق غيره
أو الامن رحم ربك بالقناعة والاولى تفسير لجعل الناس أمة واحدة بالجمعة على الحق
حتى يكون معنى الاستئناء في الامن رحم واخفا غير محتاج الى تكلف (ولذلك) أى ولما
ذكر من الاختلاف أو لرحمته وضح تذكير الاشارة الى الرحمة لكون قائلين غير حقيقي
والضيق في (خلقهم) ان كان راجعا الى الناس فالاشارة الى الاختلاف واللام للعاقبة
أو اليه والى الرحمة وان كان الى من فالى الرحمة وقيل الاشارة بذلك الى مجموع الاختلاف
والرحمة ولا مانع من الاشارة بها الى شيئين كما في قوله عوان بين ذلك وقوله وابتغ بين ذلك
سبيلا وقوله فبذلك فليفرحوا قال مجاهد خلقهم للرحمة وعن عكرمة نحوه وقال ابن
عباس خلقهم فريقين فريق رحيم فلا يختلف وفريق لا يرحم فيختلف فذلك قوله فثم شقي
وسعيد وقال الحسن وعطاء خلقهم للاختلاف وقال أشهب سألت مالك بن أنس عن هذه
الآية فقال خلقهم ليكون فريق في الجنة وفريق في السعير وقال الفراء خلق أهل الرحمة
للرحمة وأهل الاختلاف للاختلاف قال شيخ الاسلام ابن تيمية في كتاب الرد على المنطقيين
ان القوم كلما بعدوا عن اتباع الرسل والكتب المنزل كان أعظم في تفرقهم واختلافهم
فانهم يكونوا أفضل وقد أمر الله بالجماعة والاتسلاف ونهى عن الفرقة والاختلاف
فقال تعالى واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا وقال تعالى ان الذين فرقوا دينهم وكانوا
شيعا ست منهم في شيء وقال ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات
وقد أخبر ان أهل الرحمة لا يختلفون فقال تعالى ولا يزالون مختلفين الامن رحم ربك ولذلك
يوجد اتبع الناس للرسول أقلهم اختلافا كاهل الحديث والسنة فانهم أقل اختلافا من
جميع الطوائف ثم من كان اليهم أقرب كان من الاختلاف أبعد فأما من بعد عن السنة
كالمرتزقة والرافضة فتجدهم أكثر الطوائف اختلافا وأما الاختلاف الفلاسفة فلا
يحصره أحد وقد ذكر أبو الحسن الأشعري في كتاب المقالات مقالات غير الاسلاميين
عنهم من المقالات ما لم يذكره القاربي وابن سينا وأمثالهما وكذلك القاضي أبو بكر بن
الطيب في كتاب الدقائق الذي رد فيه على الفلاسفة والمنجمين ورجح فيه منطق

من اسلم منهم الخير والشرف
والعز ولقد أصاب من كان كافرا
منهم الذل والصغار والخزبة وقال
الامام أحمد حدثنا يزيد بن عبد ربه
حدثنا الوليد بن مسلم حدثني ابن
جابر سمعت سليمان بن عامر قال سمعت
المقداد بن الأسود يقول سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول لا يبق على وجه الأرض بيت
مدر ولا وبر الا دخلته كلمة الاسلام
يعز عزير او يذل ذليلا اما يعزهم
الله فيجعلهم من أهلها واما يذلهم
فيبدينون لها وفي المسند أيضا
حدثنا محمد بن أبي عدي عن ابن
عون عن ابن سيرين عن ابى حذيفة
عن عدي بن حاتم سمعه يقول دخلت
على رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال يا عدي اسلم تسلم فقلت انى من
أهل دين قال انا أعلم بدينك منك
فقلت أنت أعلم بديني منى قال نعم
أنت من الركونية وأنت تأكل
مرباع قومك قلت بلى قال فان
هذا لا يحل لك في دينك قال فلم يعد

المتكلمين من العرب على منطق اليونان وكذلك متكلمة المعتزلة والشيعة وغيرهم في ردّهم على الفلاسفة ذكروا أنواعا من المقالات وردّوها ولكن مذهب الفلاسفة الذي نصره الفارابي وابن سينا وأمثالهما كالسهروردي المقتول على الزندقسة وكأبي بكر بن الصائغ وابن رشد الحفيد هو مذهب المشائين أتباع أرسطو صاحب المنطق وهو الذي يذكّر الغزالي في كتاب مقاصد الفلاسفة وعليه رد في التهافت وهو الذي يذكّر الرازي في المخلص والمباحث المشرقية ويذكّر الأمدى في دقائق الحقائق ورموز الكينوز وغير ذلك وعلى طريقة مسمى أبو البركات صاحب المعبر لكن لم يقادهم تقليد غيره بل اعتبر بما ذكره بحسب نظره وعقله وكذلك الرازي والأمدى يعترضان عليهم في كثير مما يذكرونه بحسب ما ينسخ لهم وابن سينا أيضا قد يخالف الأولين في بعض ما ذكره والفلاسفة طوائف كثيرة و بينهم اختلاف كثير في الطبيعيات والالهيات وفي الهيمنة أيضا وأول من خلط منطقهم بأصول المسلمين أبو حامد الغزالي وتكلم فيه علماء المسلمين بما يطول ذكره وهذا الرد عليهم مذكور في كثير من كتب أهل الكلام والفلاسفة ليسوا أمة واحدة لهم مقالة في العلم الإلهي والطبيعي وغيرهما بل هم أصناف متفرقون و بينهم من التفرق والاختلاف ما لا يحصى به إلا الله أعظم مما بين الملة الواحدة كاليهود والنصارى أيضا عاقا مضاعفة والمقصود ان نظار المسلمين ما زالوا يصنفون في الرد عليهم في المنطق وغير المنطق ويشتبون خطأهم فيما ذكره جميعا اذ لا يحكم بين الناس فيما تنازعوا فيه إلا كتاب منزل ونبي مرسل كما قال تعالى وأنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلفوا فيه إلا الذين أوتوه من بعدهما جاءتهم البينات بغيا بينهم فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذن الله يهدى من يشاء الى صراط مستقيم ولهذا قال تعالى فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلا انتهى المقصود بتصريف العبارة وحاصل الآية ان الله خلق أهل الباطل وجعلهم مختلفين وخلق أهل الحق وجعلهم متفقين وحكم على بعضهم بالاختلاف ومصيرهم الى النار وحكم على بعضهم بالرحمة ومصيرهم الى الجنة وهم أهل الاتفاق ويدل لصحة هذا قوله (وعت كلمة ربك) أي ثبت كما قدره في أزلّه واذا تمت وحقت ووجبت امتنعت من التعمير والتبديل وقيل الكلمة هي قوله للملائكة (الأملاء من الجنة) أي الجن والتاء للمبالغة (والناس أجمعين) أي من يستحقها من الطائفتين (وكلا) أي وكل بما فالتسوية عوض عن المضاف اليه (نقص عليك) أي تخبرك به مما يحتاج اليه وقوله (من أنباء الرسل) بيان لكلا وقوله (ما ثبت به فؤادك) يدل منه والظاهر ان يكون المضاف اليه المحذوف في كلا المفعول المطلق لنقص أي كل اقتصاص أي كل أسلوب من أساليبه نقص عليك من أنباء الرسل وقوله ما ثبت مفعول نقص وفائدته التنبيه على ان المقصود بالاقتصاص زيادة يقينه عليه السلام

أن قالها فتواضعت لها قال أما اني أعلم ما الذي ينبغي لك عن الاسلام تقول انما تبعه ضعفة الناس ومن لا قوة له وقد رمتهم العرب أنعرف الحيرة قلت لم أرها وقد سمعت بها قال فوالذي نفسي بيده ليعتن الله هذا الامر حتى تخرج الطعينة من الحيرة حتى تطوف بالبيت من غير جوارأ حد ولتفتحن كنوز كسرى ابن هرمز قلت كسرى بن هرمز قال نعم كسرى بن هرمز وليبذل المال حتى لا يقبله احد قال عدى بن حاتم فهذه الطعينة تخرج من الحيرة فتطوف بالبيت من غير جوارأ حد ولقد كنت فيمن فتح كنوز كسرى بن هرمز والذي نفسي بيده لتكون الثالثة لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قالها وقال مسلم حدثنا ابو معن زيد بن زيد الرقاشي حدثنا خالد بن الحرث حدثنا عبد الحميد بن جعفر عن الاسود بن العلاء عن أبي سلمة عن عائشة رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله

وطمأنينة قلبه وثبات نفسه على اداء الرسالة واحتمال اذية الكفار بالوقوف على تفاصيل
أحوال الأمم السالفة في تماديهم في الضلال ومالقي الرسل من جهتهم من مكابدة المشاق
لان تكاثر الأدلة أثبت للقلب وأرسخ في النفس وأقوى للعلم (وجاءك في هذه) أى السورة
قاله ابن عباس وأبو موسى الأشعري وسعيد بن جبير والحسن وعليه الاكثر وفي هذه الدنيا
قاله قتادة وفيه بعد لانه لم يجر للدين اذ كرو قيل في هذه الآية أو في هذه الانبياء (الحق) أى
البراهين القاطعة الدالة على صحة المبدأ والمعاد وقيل النبوة وعلى الاول يكون تخصيص
هذه السورة بحجى الحق فيها مع كونه قد جاء في غيرها من السور لقصد بيان اشتغالها على
ذلك لا بيان كونه موجودا فيها دون غيرها وقيل لانها جمعت من اهلاك الامم وشرح
حاله من ما لم يحج مع غيرها وقيل خصها بالذكر تشرى فعالها والتعريف في الحق اما للجنس
أو للعهد وانما عرفه ونكر تاليه تنفيح ما له لكونه يطلق على الله بخلاف تاليه (وموعظة)
يتعظ بها الواقف عليها اذا تذكر أحوال الامم الماضية (وذكرى للمؤمنين) أى تذكر
بها من فقروا فيها منهم وخص المؤمنين لكونهم المتأهلين للاتعاظ والتذكر (وقل للمؤمنين
لا يؤمنون) بهذا الحق ولا يتعظون ولا يتذكرون (اعملوا) حال كونكم قارين وثابتين
(على مكاتبتكم) على تمسككم وحالكم وجهتكم من الكفر وقد قدم تحقيقه وقال
قتادة على منازلكم (انا عاملون) على مكاتبتنا وحالنا وجهتنا من الايمان بالحق والاتعاظ
والتذكر وفي هذا تشديد للوعيد وتهديد لهم (وانتظروا) عاقبة أمرنا وقال ابن جرير
انتظروا مواعيد الشيطان اياكم على ما ينزلكم (انا منتظرون) عاقبة أمركم وما يحل
بكم من عذاب الله وعقوبته وفيه من الوعيد والتهديد ما لا يخفى (ولله غيب السموات
والارض) أى علم جميع ما هو غائب عن العباد فيه ما وخص الغيب مع كونه يعلم بما هو
مشهود كما يعلم بما هو مغيب لكونه من العلم الذى لا يشار فيه غيره وقيل ان غيب
السموات والارض نزول العذاب من السماء وطلوعه من الارض والاول أولى وبه قال أبو
على الفارسي وغيره وأضاف الغيب الى المفعول توسعا (واليه يرجع) بالبناء للفاعل يعود
ولامفعول يرد (الامر كله) أى أمر الخلق كله في الدنيا والاخرة فيجازى كلا بعمله فيستقيم
عمن عصى ويشيب من أطاع وقال ابن جرير فيقتضى بينهم بحكم العدل (فاعبدوه وتوكل
عليه) فانه كافيك كلما تكبره ومعطيك كلما تحب والفاء لترتيب الامر بالعبادة والتوكل
على كون مرجع الامور كلها الى الله سبحانه قيل هذا الخطاب له ولجميع الخلق مؤمنهم
وكافرهم وفي تأخير الامر بالتوكل عن الامر بالعبادة اشعار بأنه لا ينفع دونها (وما ربك
بغافل عما تعملون) بل عالم بجميع ذلك ومجاز عليه ان خيرا خيرا وان شرا فشر وقرأ أهل
المدينة والشام وحفص بالفوقية على الخطاب وهى سبعية والباقيون بالتحسية وهم الجمهور
وأخرج عبد الله بن أحمد وابن الدريس وابن جرير وأبو الشيخ عن كعب الاحبار قال

صلى الله عليه وسلم يقول لا يذهب
الليل والنهار حتى تعب مداللات
والعزى فقلت يا رسول الله ان كنت
لا ظن حين أنزل الله عز وجل هو
الذى أرسل رسوله بالهدى ودين
الحق الآية ان ذلك نام قال انه
سيكون من ذلك ما شاء الله عز وجل

فاتحة التوراة فاتحة الانعام وخاتمة التوراة
خاتمة هو دونه غيب السموات
والارض الى آخر
الآية

ثم يبعث الله رجا طيبة فيتوفي
كل من كان في قلبه منقلا حبة
يخردل من ايمان فيسبق
من لا خير فيه
فيرجعون الى
دين آبائهم

الى هنا ما يخص الجزء الرابع ويليه
الخامس آوله يا أيها الذين آمنوا
ان كثير من الاحبار والرهبان

ولما اقتطف من جنى هذا التفسير الداني وفاز من لطائف مسامحته بما يري بغازلة
الخورا لغواني الخبر الفهامة والبحر المتكلمة ترجمان القرآن وشارح قول سيد
عدنان زبدة الفضلاء الكرام عمدة العلماء الاعلام الشيخ محمد بن عبد الله الزوال
مفتي مدينة الزيدية رفع الله شأنه في البرية كتب مقرطاله مانصه

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

الحمد لله الذي أهل الخدمه كتابه العزيز من اختاره من عباده وجعلهم خزنة علمه وعيسيه
اسرارهم ومطلع أنوارهم وخلفاء أنبيائه في أقطار بلاده والصلاة والسلام على نبي الرحمة
وهادى الامة وأفضل ناطق بالحكمة وعلى آله الأئمة وأصحابه مصابيح الظلمة
(وبعد) فقد وقفت على هذا التفسير الخطير والمنهل العذب النير الذي جمع بين
الرواية والدراية وسبق بسمولة التعبير وحسن التقرير الى أقصى غاية فلقه مدح
الله مؤلفه من مفاتيح الغيب علما كشف المشكلات التأويل وفهم ما علم الخبر الخبير أسرار
البلاغة في معالم التنزيل كيف لا ومؤلفه المتسلسل من ذؤابة أبي السبطين والحائز
لشرفين السيد الامام صدر العلماء الاعلام أجمل المسنين وعمدة الحفاظ
المحدثين المعتمدين شريف النجار عظيم المقدر الذي افتخرت به به وبال على جميع
الأقطار وانتشرت بوجوده علوم السنة والآثار (نواب والاحاء أمير الملك السيد محمد
صديق حسن خان بهادر) لازال مشرقا بدر كماله الباهر محميا بحماية الملك القادر فقد
برهن هذا التفسير الجليل بأنه حفظه الله قد جلي في سبقه وسطعت شمس العلوم من أفقه
ولمعت أنوار التحقيق عن برقه واسم البحر والنهر من ودقه أغزر الله وبه وأحيابه العلم
وأهله وبارك في عمره ونشر في الآفاق أعلام فضله ونفخه آمين
يا طالب التفسير ان أغلقت * أبوابه دونك فتح البيان

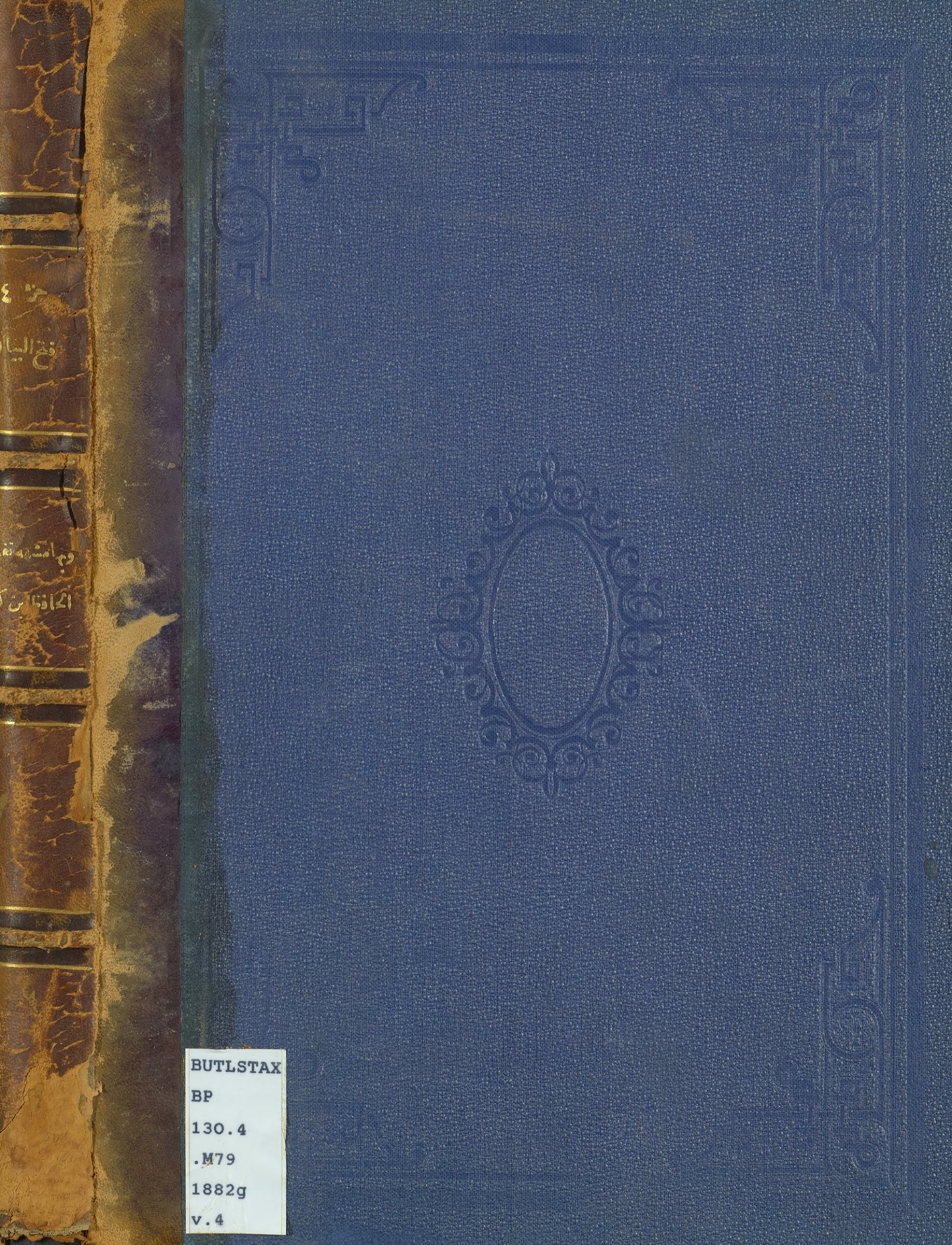
وان تكن أبحاثه أشكات * واستعجمت فحولها ترجان
لله نفس سير بديع بدا * ألفه الخبر وحييد الزمان
أتى أخير العصر لـكـنه * سباق غايات بيوم الرهان
يقول من يسمع ألفاظه * هذا جناء يانح أم جنان
لا زال بدرا في سماء العلى * مظفر الملك منيع المكان
كتبه العبد الفقير محمد بن عبد الله الزوال المعروف بابن صائم
الدهر الحسيني مفقئ مدينة الزيدية غفر الله له آمين
بتاريخ نسلخ ذي الحجة الحرام
ختم سنة ١٢٩١
الهجرية

* (تم الجزء الرابع ويليه الجزء الخامس أوله سورة يوسف) *

COLUMBIA UNIVERSITY LIBRARIES



0037852795



BUTLSTAX

BP

130.4

.M79

1882g

v.4